

وفاق المدارس کے نصاب میں شامل پانچ کتب احادیث کی مکمل اردو شرح
صرف ایک جلد میں جس میں وفاق کے نصاب کی شرح مکمل تفصیل کے ساتھ
بیان کی گئی ہے جو انشاء اللہ باقی شروحات مستغنی کر دے گی

احسان الہی

مشرح موطائین، طحاوی، نسائی، ابن ماجہ



تقریظ
مولانا ڈاکٹر منظور احمد نیکل صاحب

استاذ التحریث جامعہ فاروقیہ کراچی

تقریظ
مولانا نور البشر صاحب

استاذ التحریث جامعہ فاروقیہ کراچی

مولانا اختر حسین بٹہا واپوری

مکتبہ عالمیہ فاروق

وفاق المدارس کے نصاب میں شامل پانچ احادیث کی کتب کی مکمل شرح صرف ایک جلد میں
وفاق کے نصاب کی شرح مکمل تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے جو انشاء اللہ آپ کو دوسری شروعات سے مستغنی کر دے گی

احسان الایمان

شرح

مؤطا امام مالک، مؤطا امام محمد،
طحاوی، تسانی اور ابن ماجہ

حضرت مولانا مفتی ڈاکٹر محمد منظور امجدی صاحب
مفتی ریس ایف۔ ڈا۔ اسلام آباد جامعہ اسلامیہ کراچی

مؤلف
مولانا اختر حسین بہاولپوری

مستترکہ
حضرت مولانا نور البشیر صاحب

مکتبہ عمر فاروق

4/491 شاہ فیصل کالونی کراچی

Tel: 021-34594144 Cell: 0334-3432345

نام کتاب احسان الہی

افادات مولانا اختر حسین بہاولپوری

اشاعت اول جنوری 2012ء

تعداد 1100

طابع القادر پرنٹنگ پریس کراچی

ناشر مکتبہ عرفان راق 4/491 شاہ فیصل کالونی کراچی

021-34594144 Cell: 0334-3432345

ای میل M farooq.12317@yaho.com



ملنے کے تے

دارالاشاعت ، اردو بازار کراچی
اسلامی کتب خانہ ، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی
قدیمی کتب خانہ ، آرام باغ کراچی
ادارۃ الانور ، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی
مکتبہ رشیدیہ ، سرکی روڈ کراچی
کتب خانہ رشیدیہ ، راجہ بازار اوپن سنڈی
مکتبہ العارفی ، جامعہ اسلامیہ ، ستیانہ روڈ فیصل آباد
مکتبہ رحمانیہ ، اردو بازار لاہور
مکتبہ سید احمد شہید ، اردو بازار لاہور
مکتبہ علمیہ ، جی ٹی روڈ اکوڑہ ٹکٹ منٹل نوشہرہ
وحیدی کتب خانہ ، محلہ جگنی قصبہ غوانی بازار پشاور

فہرست مضامین

احسان الہی

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۷۲	فضائل حضرت سعد بن ابی وقاصؓ	۱۵	انتساب
۷۳	فضائل العشرة	۱۶	الاہداء
۷۳	فضائل حضرت ابی عبیدہ بن الجراحؓ	۱۷	تقاریظ
۷۳	فضائل حضرت عبداللہ بن مسعودؓ	۲۷	عرض حال
۷۴	فضل حضرت عباس بن عبدالمطلبؓ		
۷۴	فضائل الحسن والحسین ابی بن ابی طالبؓ		
۷۵	فضل حضرت عمار بن یاسرؓ	۲۹	باب اتباع سنة رسول اللہ ﷺ
۷۵	فضل سلمان وابی ذر والمقدادؓ	۳۴	باب تعظیم حدیث رسول اللہ ﷺ
۷۶	فضائل حضرت بلالؓ	۳۹	باب التوقی فی الحدیث عن رسول اللہ ﷺ
۷۶	فضائل حضرت خبابؓ	۴۷	باب التغلیط فی تعمد الکذب علی رسول اللہ ﷺ
۷۶	فضائل حضرت ابی ذرؓ	۴۴	باب من حدث عن رسول اللہ ﷺ وهو یروی انه کذب
۷۶	فضائل حضرت سعد بن معاذؓ	۴۵	باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المہدیین
۷۷	فضائل حضرت جریر بن عبداللہؓ	۴۶	باب اجتناب البدع والجدل
۷۷	فضائل اہل بدرؓ	۵۰	باب اجتناب الرأی والقیاس
۷۷	فضائل الصحابة	۵۱	باب فی الایمان
۷۷	فضائل الانصار	۵۸	باب فی القدر
۷۸	فضائل حضرت ابن عباسؓ	۶۷	باب فی فضائل اصحاب رسول اللہ ﷺ
۷۸	باب فی ذکر الخوارج	۶۷	فضائل حضرت ابی بکر الصدیقؓ
۸۱	باب فیما انکرت الجہمیۃ	۶۸	فضل حضرت عمرؓ
۸۸	باب من سن سنة حسنة او سیئة	۶۹	فضل حضرت عثمانؓ
۹۰	باب من احیا سنة قد امتیت	۷۰	فضائل حضرت علی بن ابی طالبؓ
۹۰	باب فضل من تعلم القرآن وعلمہ	۷۱	فضائل حضرت زبیرؓ
۹۲	باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم	۷۲	فضائل حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ

فہرست ابن ماجہ

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۲۰۹	یتیم	۹۵	باب من بلغ علما
۲۱۲	باب المسح علی النعلین	۹۷	باب من کان مفتاحا للخیر
۲۱۳	باب المستحاضة كيف تتطهر للصلوة	۹۷	باب ثواب معلم الناس الخیر
۲۲۷	باب حکم بول ما یوکل لحمه	۹۸	باب من کره ان یوطا عقباه
۲۳۰	باب صفة التیمم کیف هی	۹۹	باب الوصاة بطلبة العلم
۲۳۶	باب غسل یوم الجمعة	۱۰۰	باب الانتفاع بالعلم والعمل به
۲۳۳	باب الاستحمار		
۲۳۶	باب الاستحمار بالعظام	۱۰۵	فہرست.....طاہوی شریف
	باب الجنب یرید النوم او الاکل او الشرب	۱۰۶	کتاب الطہارة
۲۳۶	او الجماع	۱۰۶	باب الماء یقع فیہ النجاسة
۲۵۱	جنبی کا کھانے پینے سے پہلے وضو کا مسئلہ	۱۱۶	باب سور الہرة
۲۵۲	دوبارہ جماع سے قبل وضو میں مذاہب	۱۱۹	باب سور الکلب
	فہرست.....نسائی شریف	۱۲۳	باب سور بنی آدم
۲۵۳		۱۲۷	باب التسمية علی الوضوء
۲۵۵	کتاب الطہارة	۱۳۱	باب الوضوء للصلوة مرة مرة وثلاثا
۲۵۵	تاویل قوله عز وجل اذا قمتم الى الصلوة....المرافق	۱۳۲	باب فرض مسح الراس فی الوضوء
۲۵۵	باب السواک اذا قام من اللیل	۱۳۵	باب حکم الأذنین فی وضوء الصلوة
۲۵۵	باب کیف یستاک	۱۳۸	باب فرض الرجلین فی وضوء الصلوة
۲۵۶	باب هل یستاک الامام بحضرة رعیتہ	۱۴۶	باب الوضوء هل یجب لكل صلوة ام لا
۲۵۸	باب الترغیب فی السواک	۱۵۲	باب الرجل ینخرج من ذکرہ المذی کیف یفعل
۲۵۸	باب الاکثار فی السواک	۱۵۶	باب حکم المنی هل هو طاهر أم نجس
۲۵۹	باب الرخصة فی السواک بالعشی للصائم	۱۶۳	باب الذی یجامع ولا ینزل
۲۶۲	باب السواک فی کل حین	۱۷۲	باب اکل ما غیرت النار هل یوجب الوضوء ام لا
۲۶۳	باب ذکر الفطرة الاختتان	۱۸۲	باب مس الفرج هل یجب فیہ الوضوء ام لا
۲۶۳	باب تقلیم الاظفار	۱۹۳	باب المسح علی الخفین کم وقته للمقیم والمسافر
۲۶۳	باب نتف الابط	۱۹۸	باب ذکر الجنب والحائض...وقراء تهم القرآن
۲۶۳	باب حلق العانة	۲۰۲	باب حکم بول الغلام والجارية قبل ان یاکلا الطعام
۲۶۳	باب قص الشارب		باب الرجل لا یجد الا نبیذ التمر هل یتوضا به او

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۲۸۵	باب النهی عن الاستنجاء باليمين	۲۶۲	باب التوقيت في ذلك
۲۸۶	باب ذلك اليد بالارض بعد الاستنجاء	۲۶۳	باب احفاء الشارب واعفاء اللحى
۲۸۶	باب التوقيت في الماء	۲۶۳	باب الابعاد عند ارادة الحاجة
۲۸۶	باب ترك التوقيت في الماء	۲۶۳	باب الرخصة في ترك ذلك
۲۸۷	باب الماء الدائم	۲۶۵	باب القول عند دخول الخلاء
۲۸۷	باب في ماء البحر	۲۶۵	باب النهی عن استقبال القبلة عند الحاجة
۲۹۰	باب الوضوء بالثلج	۲۶۵	باب النهی عن استدبار القبلة عند الحاجة
۲۹۲	باب الوضوء بماء الثلج	۲۶۶	باب الامر باستقبال المشرق والمغرب عند الحاجة
۲۹۲	باب الوضوء بماء البرد	۲۶۶	باب الرخصة في ذلك في البيوت
۲۹۳	باب سور الكلب	۲۶۸	باب النهی عن مس الذكر باليمين عند الحاجة
۲۹۳	باب الامر باراقة ما في الاناء اذا وقع فيه الكلب	۲۶۸	باب الرخصة في البول في الصحراء قائما
۲۹۳	باب تعفير الاناء الذي ولغ فيه الكلب بالتراب	۲۶۹	باب البول في البيت جلوسا
۲۹۳	باب سور الهرة	۲۶۹	باب البول الى ستره يستترها
۲۹۳	باب سور الحمار	۲۶۹	باب التتره عن البول
۲۹۳	باب سور الحائض	۲۶۹	باب البول في الاناء
۲۹۳	باب وضوء الرجال والنساء جميعا	۲۶۹	باب البول في الطست
۲۹۳	باب فضل الجنب	۲۷۰	باب كراهية البول في الحجر
۲۹۳	باب القدر الذي يكفي به لرجل من الماء الوضوء	۲۷۱	باب النهی عن البول في الماء الراكد
۲۹۳	باب النية في الوضوء	۲۷۱	باب كراهية البول في المستحم
۲۹۳	باب الوضوء من الاناء	۲۷۱	باب السلام على من يبول
۲۹۵	باب التسمية عند الوضوء	۲۷۲	باب رد السلام بعد الوضوء
۲۹۵	باب صب الخادم الماء على الرجل للوضوء	۲۷۲	باب رد السلام بعد الوضوء
۲۹۵	باب الوضوء مرة مرة	۲۷۵	باب النهی عن السطابة بالروث
۲۹۵	باب الوضوء ثلاثا ثلاثا	۲۷۵	باب النهی عن الكفء في السطابة فقل من ثلاثة احجار
۲۹۵	باب صفة الوضوء غسل الكفين	۲۷۹	باب الرخصة في السطابة بحجرين
۲۹۶	باب كم تغسلان	۲۸۳	باب الرخصة في السطابة بحجر واحد
۲۹۶	باب المضمضة والاستنشاق	۲۸۳	باب الاجتزاء في السطابة بالحجارة دون غيرها
۲۹۶	باب باي اليدين يتمضمض	۲۸۵	باب الاستنجاء بالماء

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۳۲۰	باب المسح علی الخفین فی السفر	۲۹۷	باب اتحاد الاستنثار
۳۲۰	باب التوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر	۲۹۷	باب المبالغة فی الاستنشاق
۳۲۰	باب التوقیت فی المسح علی الخفین للمقیم	۲۹۷	باب الامر بالاستنثار
۳۲۱	باب صفة الوضوء من غیر حدث	۲۹۷	باب الامر بالاستنثار عند الاستيقاظ من النوم
۳۲۱	باب الوضوء لكل صلوۃ	۲۹۷	باب باى الیدین یستنثر
۳۲۱	باب النضح	۲۹۸	باب غسل الوجه
۳۲۱	باب الانتفاع بفضل الوضوء	۲۹۸	باب عدد غسل الوجه
۳۲۲	باب فرض الوضوء	۲۹۸	باب غسل الیدین
۳۲۲	باب الاعتداء فی الوضوء	۲۹۸	باب صفة الوضوء
۳۲۲	باب الامر باسباغ الوضوء	۲۹۹	باب عدد غسل الیدین
۳۲۲	باب الفضل فی ذلك	۲۹۹	باب حد الغسل
۳۲۳	باب ثواب من ترضا كما امر	۲۹۹	باب صفة مسح الرأس
۳۲۳	باب القول بعد الفراغ من الوضوء	۲۹۹	باب عدد مسح الرأس
۳۲۵	باب حلیۃ الوضوء	۳۰۳	باب مسح المرة رأسها
۳۲۶	باب ثواب من احسن الوضوء	۳۰۴	باب مسح الاذنین
۳۲۶	باب ما ینقض الوضوء وما لا ینقض الوضوء من الذی	۳۰۵	باب مسح الاذنین مع الرأس... من الرأس
۳۲۶	باب الوضوء من الغائط والبول	۳۰۹	باب المسح علی العمامہ
۳۲۷	باب الوضوء من الغائط	۳۱۴	باب الممسح علی العمامة مع الناصیۃ
۳۲۷	باب الوضوء من الريح	۳۱۷	باب کیف المسح علی العمامة
۳۲۷	باب الوضوء من النوم	۳۱۸	باب ایجاب غسل الرجلین
۳۲۷	باب النعاس	۳۱۸	باب باى الرجلین یبدا بالغسل
۳۲۷	باب الوضوء من مس الذکر	۳۱۸	باب غسل الرجلین بالیدین
۳۲۸	باب ترك الوضوء من ذلك	۳۱۸	باب الامر بتخلیل الاصابع
۳۲۸	باب ترك الوضوء من مس الرجل امراته من غیر شهوة	۳۱۸	باب عدد غسل الرجلین
۳۲۸	باب ترك الوضوء من القبلة	۳۱۹	باب حد الغسل
۳۲۸	باب الوضوء مما غیرت النار	۳۱۹	باب الوضوء فی النعل
۳۲۹	باب ترك الوضوء مما غمرت المیزار	۳۱۹	باب المسح علی الخفین
۳۲۹	باب المضمضة من السويق	۳۲۰	باب المسح علی الجوربین والنعلین

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۳۳۸	باب ذکر عدد غسل الیدین قبل ادخالہما الاناء	۳۳۰	باب المضمضة من اللبن
۳۳۸	باب ازالة الجنب الاذى عن جسده بعد غسل يديه	۳۳۰	باب ذکر ما یوجب الغسل وما لا یوجبه
۳۳۸	باب اعاده الجنب غسل يديه بعد إزالة الاذى عن جسده	۳۳۰	باب تقديم غسل الکافر اذا اراد ان یسلم
۳۳۸	باب ذکر وضوء الجنب قبل الغسل	۳۳۰	باب الغسل من مواراة المشرک
۳۳۸	باب تخليل الجنب راسه	۳۳۰	باب وجوب الغسل اذا التقى الختانان
۳۳۸	باب ذکر ما ینکفی الجنب من افاضة الماء على راسه	۳۳۰	باب الغسل من المنی
۳۳۹	باب ذکر العمل فی الغسل من الحيض	۳۳۱	باب غسل المرأة ترى فی منامها ماترى الرجل
۳۳۹	باب ترك الوضوء من بعد الغسل	۳۳۱	باب الذى یحتلم ولا یرى الماء
۳۳۹	باب غسل الرجل فی غیر المكان الذى یغتسل فيه	۳۳۱	باب ماء الرجل وماء المرأة
۳۳۹	باب ترك المندیل بعد الغسل	۳۳۲	باب ذکر الاغتسال من الحيض
۳۳۰	باب وضوء الجنب اذا اراد ان یاکل	۳۳۲	باب ذکر الاقراء
۳۳۰	باب اقتصار الجنب على غسل يديه اذا اراد ان یاکل	۳۳۲	باب ذکر اغتسال المستحاضة
۳۳۰	باب اقتصار الجنب على غسل يديه... ان یاکل او یشرّب	۳۳۲	باب الاغتسال من النفاس
۳۳۰	باب وضوء الجنب اذا اراد ان ینام جنب	۳۳۲	باب الفرق بین الحيض والاستحاضة
۳۳۱	باب وضوء الجنب وغسل ذكره اذا اراد ان ینام	۳۳۵	باب النهی عن اغتسال الجنب فی الماء الدائم
۳۳۱	باب فی الجنب اذا لم يتوضا	۳۳۵	باب النهی عن البول فی الماء الراکد والاغتسال منه
۳۳۱	باب فی الجنب اذا اراد ان یعود	۳۳۵	باب ذکر الاغتسال اول اللیل
۳۳۱	باب اتيان النساء قبل احداث الغسل	۳۳۵	باب الاغتسال اول اللیل وآخره
۳۳۱	باب حجب الجنب من قراءة القرآن	۳۳۵	باب ذکر الاستتار عند الاغتسال
۳۳۲	باب ممسة الجنب ومجالسته	۳۳۶	باب ذکر القدر الذى ینکفی به الرجل من الماء للغسل
۳۳۲	باب استخدام الحائض	۳۳۶	باب ذکر الدلالة على انه لا وقت فی ذلك
۳۳۲	باب بسط الحائض الخمرة فی المسجد	۳۳۶	باب ذکر اغتسال الرجل والمرأة من نسائه من اثناء واحد
۳۳۲	باب فی الذى یقرأ القرآن ورأسه فی حجر امراته وهی حائض	۳۳۷	باب ذکر النهی عن الاغتسال بفضل الجنب
۳۳۲	باب غسل الحائض رأس زوجها	۳۳۷	باب الرخصة فی ذلك
۳۳۳	باب مواکلة الحائض والشرب من سورها	۳۳۷	باب ذکر اغتسال الرجل والمرأة نقض ضفر... من الجنابة
۳۳۳	باب الانتفاع بفضل الحائض	۳۳۷	باب ذکر الامر بذلك للحائض عند الاغتسال للاحرام
۳۳۳	باب مضاجعة الحائض	۳۳۸	باب ذکر غسل الجنب یده قبل ان یدخلها الاناء

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۳۵۸	باب نہی عن اغتسال الجنب فی الماء الدائم	۳۴۴	باب مباشرة الحائض
۳۵۸	باب الوضوء بماء البحر	۳۴۴	باب تاویل قول اللہ تعالیٰ ویستلونک عن المحیض
۳۵۸	باب الوضوء بماء الثلج والبرد	۳۴۴	باب ما یجب علی اتی حلیته... عن وطئها
۳۵۹	باب سور الکلب	۳۴۶	باب ماتفعل المحرمة اذا حاضت
۳۵۹	باب تغیر الاناء بالتراب من ولوغ الکلب فیہ	۳۴۶	باب ماتفعل النفساء عند الاحرام
۳۶۰	باب سور الہرة	۳۴۶	باب دم الحیض یصیب الثوب
۳۶۰	باب سور الحائض	۳۴۷	باب المنی یصیب الثوب
۳۶۰	باب الرخصة فی فضل المرأة	۳۴۷	باب غسل المنی من الثوب
۳۶۰	باب نہی عن فضل وضوء المرأة	۳۴۷	باب فرك المنی من الثوب
۳۶۰	باب الرخصة فی فضل الجنب	۳۴۷	باب بول الصبی الذی لم یاکل الطعام
۳۶۰	باب القدر الذی یکفنی... من الماء للوضوء والغسل	۳۴۷	باب بول الحارۃ
۳۶۱	کتاب الحیض والمستحاضة من المجتبى	۳۴۸	باب بول ما یوکل لحمه
۳۶۱	باب بدء الحیض وهل یسمى الحیض نفاسا	۳۴۸	باب فرث ما یوکل لحمه یصیب الثوب
۳۶۱	باب ذکر الاستحاضة واقبال الدم ادباره	۳۴۸	باب البزاق یصیب الثوب
۳۶۱	باب المرأة تكون لها ايام معلومة تحيضها کل شهر	۳۴۹	باب بدء التیمم
۳۶۲	باب ذکر الاقراء	۳۴۹	باب التیمم فی الحضرة
۳۶۲	باب جمع المستحاضة بین الصلوتین وغسلها اذا اجتمعت	۳۵۰	باب التیمم فی السفر
۳۶۲	باب الفرق بین دم الحیض والاستحاضة	۳۵۰	باب الاختلاف فی کیفیة التیمم
۳۶۳	باب الصفرة والکدرة	۳۵۱	باب نوع اخر من التیمم والنفخ فی الیدین
۳۶۳	باب ما ینال من الحائض وتاویل قول اللہ تعالیٰ... المحیض	۳۵۳	باب نوع اخر من التیمم
۳۶۳	باب ما یجب علی من اتی حلیته فی حال حیضها....	۳۵۳	باب تيمم الجنب
۳۶۳	باب مضاجعة الحائض فی ثیاب حیضتها	۳۵۳	باب التیمم بالصعید
۳۶۳	باب نوم الرجل مع حلیته فی الشعار الواحد	۳۵۵	باب الصلوة بتیمم واحد
۳۶۳	وهی حائض	۳۵۷	باب فیمن لا یجد الماء ولا الصعید
۳۶۳	باب مباشرة الحائض	۳۵۷	کتاب المیاہ من المجتبى
۳۶۳	باب ذکر بثر بضاعة	۳۵۷	باب ذکر بثر بضاعة
۳۵۸	باب ذکر ما کان رسول اللہ... اذا حاضت	۳۵۸	باب التوقیت فی الماء

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۳۷۳	باب ازالة الجنب الاذى عنه قبل افاضة الماء عليه	۳۷۵	احدى نساء ه
۳۷۳	باب مسح اليد بالارض بعد غسل الفرج	۳۷۵	باب مواكلة الحائض والشرب من سورها
۳۷۳	باب الابتداء بالوضوء فى غسل الجنابة	۳۷۶	باب الانتفاء بفضل الحائض
۳۷۳	باب التيمن فى الطهور التيمن فى الطهور	۳۷۶	باب الرجل يقرأ القرآن وراسه فى حجر امراته وهى حائض
۳۷۳	باب ترك مسح الراس فى الوضوء من الجنابة	۳۷۶	باب سقوط الصلوة عن الحائض
۳۷۴	باب استبراء البشرة فى الغسل من الجنابة	۳۷۶	باب استخدام الحائض
۳۷۵	باب مايكفى الجنب من افاضة الماء على راسه	۳۷۶	باب بسط الحائض الخمرة فى المسجد
۳۷۶	باب العمل فى الغسل من الحيض	۳۷۶	باب ترجيل الحائض... وهو معتكف فى المسجد
۳۷۶	باب الغسل مرة واحدة	۳۷۶	باب غسل الحائض راس زرجها
۳۷۶	باب اغتسال النفساء عند الاحرام	۳۷۶	باب شهود الحيض العيدين ودعوة المسلمين
۳۷۶	باب ترك الوضوء بعد الغسل	۳۷۶	باب المرأة تحيض بعد الافاضة
۳۷۷	باب الطواف على النساء فى غسل واحد	۳۷۸	باب ماتفعل النفساء عند الاحرام
۳۷۷	باب التيمم بالصعيد	۳۷۸	باب الصلوة على النفساء
۳۷۷	باب التيمم لمن يجد الماء بعد الصلوة	۳۷۸	باب دم الحيض يصيب الثوب
۳۷۸	باب الوضوء من المذى	۳۷۹	كتاب الغسل والتيمم من المجتبى
۳۷۹	باب الامر بالوضوء من النوم	۳۷۹	باب ذكر النهى الجنب عن الاغتسال فى الماء الدائم
۳۸۰	باب الوضوء من مس الذكر	۳۷۹	باب الرخصة فى دخول الحمام
۳۸۱	كتاب الصلوة	۳۷۹	باب الاغتسال بالثلج والبرد
۳۸۵	فرض الصلوة وذكر اختلاف الناقلين... الفاظهم فيه	۳۸۰	باب الاغتسال قبل النوم
۳۸۶	باب اين فرضت الغثلة	۳۸۱	باب الاغتسال اول الليل
۳۸۷	باب كيف فرضت الصلوة	۳۸۱	باب الاستتار عند الغسل
۳۸۹	باب كم فرضت الصلوة فى اليوم والليلة	۳۸۱	باب الدلالة على ان لاتوقيت فى الماء الذى
۳۹۱	باب البيعة على الصلوات الخمس	۳۸۱	يغتسل فيه
۳۹۲	باب المحافظة على الصلوات الخمس	۳۸۱	باب اغتسال الرجل والمرأة من نسائه
۳۹۲	باب فضل الصلوات الخمس	۳۸۲	باب الرخصة فى ذلك
۳۹۲	باب الحكم فى تارك الصلوة	۳۸۲	باب الاغتسال فى قصعة فيها اثر العجين
۳۹۳	باب المحاسبة على الصلوات	۳۸۲	باب ترك المرأة نقض راسها عند الاغتسال
۳۹۵	باب ثواب من اقام الصلوة	۳۸۲	باب اذا تطيب واغتسل وبقي اثر الطيب

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۳۰۸	باب کراہیۃ النوم بعد صلوۃ المغرب	۳۹۵	باب عدد صلوۃ الظهر فی الحضر
۳۰۸	باب اول وقت العشاء	۳۹۵	باب صلوۃ الظهر فی السفر
۳۰۹	باب تعجیل العشاء	۳۹۵	باب فضل صلوۃ العصر
۳۰۹	باب الشفق	۳۹۵	باب المحافظة علی صلوۃ العصر
۳۰۹	باب ما یستحب من تأخیر العشاء	۳۹۶	باب من ترک صلوۃ العصر
۳۱۰	باب آخر وقت العشاء	۳۹۶	باب عدد صلوۃ العصر فی الحضر
۳۱۱	باب الرخصة فی ان ینال للعشاء العتمة	۳۹۶	باب صلوۃ العصر فی السفر
۳۱۱	باب الکراہیۃ فی ذلك	۳۹۶	باب صلوۃ المغرب
۳۱۱	باب اول وقت الصبح	۳۹۷	باب فضل صلوۃ العشاء
۳۱۲	باب التغلیس فی الحضر	۳۹۷	باب صلوۃ العشاء فی السفر
۳۱۲	باب التغلیس فی السفر	۳۹۷	باب فضل الجماعة
۳۱۳	فہرست..... مؤطا امام مالک	۳۹۸	باب فرض القبلة
۳۱۳	كتاب وقوت الصلوة	۳۹۸	باب الحال التي يجوز فيها استقبال غیر القبلة
۳۲۱	باب وقوت الصلوة	۳۹۹	باب استبانة الخطاء بعد الاجتهاد
۳۲۱	باب وقت الجمعة	۴۰۰	كتاب المواقيت
۳۲۳	باب من ادرك ركعة من الصلوة	۴۰۱	باب اول وقت الظهر
۳۲۳	باب جامع الوقوت	۴۰۲	باب تعجیل الظهر فی السفر
۳۲۵	باب النوم عن الصلوة	۴۰۲	باب تعجیل الظهر فی البرد
۳۲۵	باب النهی عن الصلوة بالهاجرة	۴۰۲	باب الابراد بالظهر اذا اشتد الحر
۳۲۸	باب النهی عن دخول المسجد... الفم فی الصلوة	۴۰۳	باب آخر وقت الظهر
۳۲۸	كتاب الخصال	۴۰۵	باب اول وقت العصر
۳۲۸	باب العمل فی الوضوء	۴۰۶	باب تعجیل العصر
۳۲۹	باب وضوء النائم اذا قام الى الصلوة	۴۰۶	باب آخر وقت العصر
۳۳۰	باب الطهور للوضوء	۴۰۷	باب من ادرك ركعتين من العصر
۳۳۱	باب ما لا يجب فيه الوضوء	۴۰۷	باب اول وقت المغرب
۳۳۱	باب ترك الوضوء مما مست النار	۴۰۷	باب تعجیل المغرب
۳۳۳	باب جامع الوضوء	۴۰۷	باب تأخیر المغرب
		۴۰۷	باب آخر وقت المغرب

الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
باب ما جاء فى المسح بالرأس والاذنين	٢٣٥	باب النداء فى السفر وعلى غير وضوء	٢٦٨
باب ما جاء فى المسح على الخفين	٢٣٥	باب قدر السحور من النداء	٢٦٩
باب العمل فى المسح على الخفين	٢٣٤	باب افتتاح الصلوة	٢٦٩
باب ما جاء فى الرعاف	٢٣٨	باب القراءة فى المغرب والعشاء	٢٤٤
باب العمل فى الرعاف	٢٣٨	باب العمل فى القراءة	٢٤٨
باب العمل فيمن غلبه الدم من جرح او رعاف	٢٣٩	باب القراءة فى الصبح	٢٤٨
باب الوضوء من المذى	٢٣٥	باب ما جاء فى ام القران	٢٤٩
باب الرخصة فى ترك الوضوء من الودى	٢٣٢	باب القراءة خلف الامام فيما لا يجهر فيه بالقراءة	٢٤٩
باب الوضوء من مس الفرج	٢٣٣	باب ترك القراءة خلف الامام فيما جهر فيه	٢٨٥
باب الوضوء من قبلة الرجل امرأته	٢٣٥	باب ما جاء فى التامين خلف الامام	٢٨٣
باب العمل فى غسل الجنابة	٢٣٤	باب العمل فى الجلوس فى الصلوة	٢٨٦
باب واجب الغسل اذا التقى الختانان	٢٣٨	باب التشهد فى الصلوة	٢٩٥
باب وضوء الحنب اذا اراد ان ينام او يطعم قبل ان يغتسل	٢٣٩	باب ما يفعل من رفع رأسه قبل الامام	٢٩١
باب اعادة الحنب الصلوة... ولم يذكر وغسله ثوبه	٢٥٥	باب ما يفعل من سلم من ركعتين ساهيا	٢٩٢
باب غسل المرأة اذا رأت فى المنام مثل ما يرى الرجل	٢٥٥	باب اتمام المصلى ما ذكر اذا شك فى صلوته	٢٩٢
باب جامع غسل الجنابة	٢٥١	باب من قام بعد الاتمام او فى الركعتين	٢٩٢
باب فى التيمم	٢٥١	باب النظر فى الصلوة الى ما يشغلك عنها	٢٩٣
باب العمل فى التيمم	٢٥٣	كتاب السهو	٢٩٣
باب تيمم الحنب	٢٥٣	باب العمل فى السهو	٢٩٣
باب ما يحل للرجل من امرأته وهى حائض	٢٥٣	كتاب الجمعة	٢٩٥
باب طهر الحائض	٢٥٥	باب العمل فى غسل يوم الجمعة	٢٩٥
باب جامع الحيضة	٢٥٦	باب ما جاء فى الانصات يوم الجمعة والامام يخطب	٢٩٦
باب المستحاضة	٢٥٨	باب ما جاء فى من ادرك ركعة يوم الجمعة	٢٩٤
باب ما جاء فى بول الصبى	٢٦٢	باب ما جاء فى من رعف يوم الجمعة	٢٩٨
باب ما جاء فى البول قائما وغيره	٢٦٣	باب ما جاء فى السعى يوم الجمعة	٢٩٨
باب ما جاء فى السواك	٢٦٥	باب ما جاء فى الامام ينزل بقرية يوم الجمعة فى السفر	٢٩٨
كتاب الصلاة	٢٦٦	باب ما جاء فى الساعة التى فى يوم الجمعة	٢٩٩
باب ما جاء فى النداء للصلوة	٢٦٦	باب الهيئة وتخطى الرقاب واستقبال الامام يوم	

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۵۲۷	باب صلوۃ الضحیٰ	۵۰۰	الجمعة
۵۲۹	باب التشديد في ان يمر احد بين يدي المصلي	۵۰۱	باب القراءة في صلوۃ الجمعة والاحتباء... من غير علل
۵۳۰	باب الرخصة في المرور بين يدي المصلي	۵۰۳	كتاب الصلوۃ في رمضان
۵۳۰	باب سترة المصلي في السفر	۵۰۳	باب الترغيب في الصلوۃ في رمضان
۵۳۱	باب مسح الحصى في الصلوۃ	۵۰۶	كتاب صلوۃ الليل
۵۳۱	باب ما جاء في تسوية الصفوف	۵۰۶	باب ما جاء في صلوۃ الليل
۵۳۲	باب وضع اليدين احدهما على الاخرى في الصلوۃ	۵۰۹	باب صلوۃ النبي في الوتر
۵۳۳	باب القنوت في الصبح	۵۱۳	باب الوتر بعد الفجر
۵۳۳	باب النهي عن الصلوۃ والانسان يريد حاجته	۵۱۳	باب ما جاء في ركعتي الفجر
۵۳۳	باب انتظار الصلوۃ والمشي اليها	۵۱۵	كتاب صلوۃ الجماعة
۵۳۴	باب النهي عن الجلوس... قبل ان يصلي	۵۱۵	باب فضل صلوۃ الجماعة على صلوۃ الفرد
۵۳۴	باب وضع اليدين... عليه الوجه في السجود	۵۱۶	باب ما جاء في العتمة والصبح
۵۳۵	باب الالتفات والتصفيق في الصلوۃ عند الحاجة	۵۱۶	باب اعادة الصلوۃ مع الامام
۵۳۵	باب ما يفعل من جاء والامام راع	۵۱۷	باب العمل في صلوۃ الجماعة
۵۳۶	باب ما جاء في الصلوۃ على النبي	۵۱۷	باب صلوۃ الامام وهو جالس
فہرست..... مؤطا امام محمد كتاب الصلاة		۵۱۸	باب فضل صلوۃ القائم على صلوۃ القاعد
		۵۱۸	باب ما جاء في صلوۃ القاعد في النافلة
		۵۱۹	باب صلوۃ الوسطى
۵۳۹	باب وقوت الصلوۃ	۵۱۹	باب الرخصة في الصلوۃ في الثوب الواحد
۵۳۹	باب ابتداء الوضوء	۵۲۰	باب الرخصة في صلوۃ المرأة في الدرع والخمار
۵۴۰	باب غسل اليدين في الوضوء	۵۲۰	كتاب قصر الصلوۃ في السفر
۵۴۱	باب الوضوء في الاستنجاء	۵۲۰	باب الجمع بين الصلوتين في الحضر والسفر
۵۴۱	باب الوضوء من مس الذكر	۵۲۳	باب قصر الصلوۃ
۵۴۲	باب الوضوء مما غيرت النار	۵۲۵	باب ما يجب فيه قصر الصلوۃ
۵۴۳	باب الرجل والمرأة يتوضآن من اناء واحد	۵۲۶	باب صلوۃ المسافر اذا لم يجمع مكثا
۵۴۳	باب الوضوء من الرعاف	۵۲۶	باب صلوۃ المسافر اذا اجمع مكثا
۵۴۳	باب الغسل من بول الصبي	۵۲۷	باب صلوۃ المسافر اذا كان اماما او وراء امام
۵۴۴	باب الوضوء من المذی	۵۲۷	باب صلوۃ النافلة في السفر... والصلوۃ على الدابة

الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
باب الوضوء مما يشرب منه السبأ وتلغ فيه	۵۴۴	باب السهو في الصلوة	۵۵۹
باب الوضوء بماء البحر	۵۴۵	باب العتب بالحصى في الصلوة وما يكره من تسويته	۵۶۱
باب المسح على الخفين	۵۴۵	باب التشهد في الصلوة	۵۶۱
باب المسح على العمامة والخمار	۵۴۶	باب السنة في السجود	۵۶۲
باب الاغتسال من الجنابة	۵۴۶	باب الجلوس في الصلوة	۵۶۲
باب الرجل تصيبه الجنابة من الليل	۵۴۶	باب الصلوة في الثوب الواحد	۵۶۳
باب الاغتسال يوم الجمعة	۵۴۷	باب صلوة الليل	۵۶۵
باب الاغتسال يوم العيدين	۵۴۸	باب الحدث في الصلوة	۵۶۶
باب التيمم بالصعيد	۵۴۸	باب فضل القرآن وما يستحب وما يستحب من ذكر الله	۵۶۶
باب الرجل يصيب من امرأته او يباشرها وهي حائض	۵۴۹	باب الرجل يسلم عليه وهو يصلي	۵۶۷
باب اذا التقا الختانان هل يجب الغسل	۵۴۹	باب الرجلان يصليان جماعة	۵۶۷
باب الرجل ينام هل ينقض ذلك الوضوء	۵۵۰	باب الصلوة في مريض الغنم	۵۶۷
باب المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل	۵۵۰	باب الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها	۵۶۸
باب المستحاضة	۵۵۰	باب الصلوة في شدة الحر	۵۶۸
باب المرأة ترى الصفرة والكدر	۵۵۱	باب الرجل ينسى الصلوة او يفوته وقتها	۵۶۸
باب المرأة تغتسل بعض اعضاء الرجل وهي حائض	۵۵۱	باب الصلوة في الليلة الممطرة	۵۶۹
باب الرجل يغتسل او يتوضأ بسور المرأة	۵۵۲	باب قصر الصلوة في السفر	۵۶۹
باب الوضوء بسور للمهتر	۵۵۲	باب المسافر يدخل المصر وغيره متى يتم الصلوة	۵۷۰
باب الاذان والتثويب	۵۵۲	باب القراءة في الصلوة في السفر	۵۷۱
باب المشي في الصلوة وفضل المساجد	۵۵۳	الجمع بين الصلوة في السفر والمطر	۵۷۱
باب الرجل يصلي وقد اخذ المؤذن في الاقامة	۵۵۳	باب الصلوة على الدابة في السفر	۵۷۱
باب التسوية الصف	۵۵۳	باب الرجل يصلي فيذكر ان عليه صلوة فائتة	۵۷۲
باب افتتاح الصلوة	۵۵۳	باب الرجل يصلي المكتوبة في بيته ثم يدرك الصلوة	۵۷۲
باب القراءة في الصلوة خلف الامام	۵۵۵	باب الرجل تحضره الصلوة والطعام بايهما يبدأ	۵۷۳
باب الرجل يسبق ببعض الصلوة	۵۵۷	باب فضل العصر والصلوة بعد العصر	۵۷۳
باب الرجل يقرأ السور في الركعة من الفريضة	۵۵۸	باب وقت الجمعة وما يستحب من الطيب والدهان	۵۷۳
باب الجهر بالقراءة في الصلوة وما يستحب من ذلك	۵۵۹	باب القراءة في صلوة الجمعة وما يستحب من الصمت	۵۷۴
باب التامين في الصلوة	۵۵۹	باب صلوة العيدين وأمر الخطبة	۵۷۴

صفحہ	الموضوع	صفحہ	الموضوع
۵۸۵	باب الاستسقاء	۵۷۵	باب الصلوة التطوع قبل العیدین او بعده
۵۸۶	باب الرجل یصلی ثم یجلس فی موضعه الذی صلی فیہ	۵۷۵	باب القراءة فی صلوة العیدین
۵۸۶	باب صلوة التطوع بعد الفریضة	۵۷۵	باب التکبیر فی العیدین
۵۸۶	باب الرجل یمس القرآن وهو جنب او علی غیر طہارة	۵۷۵	باب قیام شهر رمضان وما فیہ من الفضل
۵۸۷	باب الرجل یجر ثوبه والمرأة... کره من ذلك	۵۷۶	باب القنوت فی الفجر
۵۸۷	باب فضل الجہاد	۵۷۷	فضل صلوة الفجر فی الجماعة وامر رکعتی الفجر
۵۸۷	باب ما یکون من الموت شهادة	۵۷۷	طول القراءة فی الصلوة وما یتستحب من التخفیف
۵۸۸	ابواب الجنائز	۵۷۸	باب صلوة المغرب وتر صلوة النهار
۵۸۸	باب المرأة تغتسل زوجها	۵۷۸	باب صلوة الوتر
۵۸۸	باب ما یکفن به المیت	۵۷۸	باب الوتر علی المدابة
۵۸۹	باب المشی بالجنائز والمشی معها	۵۷۹	باب تأخیر الوتر
۵۸۹	باب المیت لا یتبع بنار بعد موته او محمرة فی جنازته	۵۷۹	باب السلام فی الوتر
۵۸۹	باب القیام للجنائز	۵۸۰	باب سجود القرآن
۵۹۰	باب الصلوة علی المیت والدعاء	۵۸۱	باب المار بین یدی المصلی
۵۹۰	باب الصلوة علی الجنائز فی المسجد	۵۸۱	باب ما یتستحب من التطوع فی المسجد عند دخوله
۵۹۱	باب یحمل الرجل المیت... هل ینقص ذلک وضوءه	۵۸۱	باب الانفتال فی الصلوة
۵۹۱	باب الرجل تدركه الصلوة... وهو علی غیر وضوء	۵۸۲	باب صلوة المغمی علیہ
۵۹۱	باب الصلوة علی المیت بعد ما یدفن	۵۸۲	باب صلوة المریض
۵۹۲	باب ما روى ان المیت یعذب ببكاء الحی	۵۸۲	باب النخامة فی المسجد وما یکره من ذلك
۵۹۲	باب المقبر یتخذ مسجدا او یصلی الیه او یتوسد	۵۸۳	باب الجنب والحائض یعرقان فی ثوب
		۵۸۳	باب بدأ امر القبلة ولما نسخ من قبلة بیت المقدس
		۵۸۳	باب الرجل یصلی بالقوم وهو جنب او علی غیر وضوء
		۵۸۳	باب الرجل یرکع دون الصف او یقرأ فی رکوعه
		۵۸۳	باب الرجل یصلی وهو یحمل الشیء
		۵۸۳	باب المرأة... یصلی و بین القبلة وهي نائمة او قائمة
		۵۸۵	باب صلوة الخوف
		۵۸۵	باب وضع الیمین علی اليسار فی الصلوة
		۵۸۵	باب الصلوة علی النبی



انتساب

تمام تعریفیں اُس پاک ذات کیلئے ہیں جس نے انسان کو اشرف المخلوقات بنایا اور پھر مجھے بھی انہی میں پیدا کیا۔ اور وہ رب کریم جس کی جتنی تعریف کی جائے بلاشبہ کم ہے۔ اگرچہ وہ کسی تعریف کا محتاج نہیں۔ وہ ذات جس نے اس دنیا میں مخلوق کو آباد کیا اور انسان و جنات کیلئے رسول بھیجے۔ پھر ان تمام رسولوں کے سرِ دارِ رحمۃ للعالمین ﷺ کو اُوں نچے مقام پر فائز فرمایا۔

میں اپنی اس کتاب کو اپنے شفیق والدین اور عزتِ مآب ماموں جناب ملک عبدالرزاق بھٹہ اعلیٰ اللہ درجاتہ کی طرف منسوب کرتا ہوں۔ اور خصوصاً اپنی پیاری امی جان اُمّ کے نام جنگی دعائیں میرے ساتھ ایک سایہ دار درخت کا کام دیتی ہیں۔ اور میری ہر ناکامی کو کامیابی میں اور نقصان کو نفع میں بدل دیتی ہیں۔ اور جن کی دعاؤں میں میری ہر مشکل کا حل ہے۔

اختر حسین بھاو لپوری

الاهداء

اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے جس کے نام سے دل کو تسلی ملتی ہے۔ ہر دفعہ نام لینے سے عجیب حلاوت محسوس ہوتی ہے۔ جتنی دفعہ اس ذات برکات کا نام لیں ہر دفعہ نیاز اٹھ ملتا ہے۔

اپنی اس کتاب کو اپنے بڑوں و اکابر علمائے کرام اور اپنے شفیق اساتذہ کرام جو ہر وقت تعاون کرتے ہیں خصوصاً جناب حضرت مولانا مفتی محمد یوسف افشاری صاحب مدظلہ (رئیس دارالافتاء جامعہ فاروقیہ) شیخ الحدیث مولانا شفیق احمد خان بستوی صاحب مدظلہ (جامعہ خدیجۃ الکبریٰ) استاد حدیث حضرت مولانا مفتی منظور احمد مینگل صاحب مدظلہ (جامعہ فاروقیہ) حضرت مولانا نور البشر صاحب مدظلہ (استاد حدیث جامعہ فاروقیہ) حضرت مولانا افتخار احمد اعظمی صاحب مدظلہ (استاد حدیث جامعہ دارالعلوم کراچی) حضرت مولانا مفتی عبدالمنان صاحب مدظلہ (استاد جامعہ دارالعلوم کراچی) مفتی سیف اللہ جمیل صاحب مدظلہ (رئیس دارالافتاء جامعہ بنوریہ) مفتی نجم الحسن صاحب مدظلہ (رئیس جامعہ یس القرآن) مفتی سعید اللہ صاحب مدظلہ (مفتی و استاد حدیث جامعہ الرشید) حضرت مولانا شفیع اللہ صاحب مدظلہ (استاد جامعہ دارالعلوم کراچی) حضرت مولانا مفتی حسان کلیم صاحب مدظلہ (استاد جامعہ دارالعلوم کراچی) حضرت مولانا عطاء اللہ صاحب مدظلہ (مہتمم جامعہ فرقانیہ) حضرت مولانا عبدالقیوم آغا صاحب مدظلہ (ناظم اعلیٰ جامعہ اشرف المدارس) شہزاد الحدیث حضرت مولانا عبدالرشید صاحب مدظلہ (جامعہ اشرف المدارس) حضرت مولانا مفتی حماد اللہ صاحب مدظلہ (رئیس دارالافتاء انوار القرآن)

خصوصاً محترم سید حمید اللہ شاہ صاحب، حضرت مفتی احسان اللہ حبیب صاحب، محترم یاسر خان آفریدی صاحب، محترم جہانگیر خان آفریدی صاحب، محترم محمد شیراز آفریدی صاحب اور محترم محمد نعیم خان صاحب، جناب ملک امتیاز بھٹہ صاحب اللہ تعالیٰ ان سب حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

اللهم لك الحمد ولك الشكر.

اختر حسین بہاولپوری

تقریظ

از استاد محترم حضرت مولانا افتخار احمد اعظمی صاحب دامت برکاتہم

استاذ حدیث جامعہ دارالعلوم کراچی

امام طحاوی کی کتاب معانی الآثار کتب حدیث میں اپنا ایک مسلم مقام رکھتی ہے۔ حضرت مولانا نور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کا مرتبہ سنن ابی داؤد کے قریب ہے۔

معانی الآثار کی تشریح و تلخیص اور نقد رجال وغیرہ ہر پہلو پر علماء نے توجہ دی، لیکن افسوس کہ مدارس میں عام طور پر صرف کتاب الطہارۃ کے پڑھانے پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔ احسان الہی بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ مؤلف مولانا اختر حسین صاحب بہاولپوری دارالعلوم کراچی کے فاضل ہیں، طالب علمی کے زمانہ ہی سے اللہ تعالیٰ نے طبیعت میں پاکیزگی، ذوق عبادت اور شوق علم عطا فرمایا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ان کے دل میں صحاح ستہ اور دیگر کتب حدیث کی مختصر انداز میں تشریح اور تسہیل کا عزم پیدا فرمایا، چنانچہ ان کی پہلی کاوش ابوداؤد کی پہلی جلد کی شرح احسان الودود طبع ہو کر آگئی ہے۔ اس کے ساتھ ہی موطائین، ابن ماجہ، نسائی اور طحاوی شریف کی شرح بھی انہوں نے اسی نہج پر شروع کر دی ہے۔

طحاوی شریف کی کتاب الطہارۃ کے ابتدائی ابواب کا احقر نے مطالعہ کیا جس میں انہوں نے اختصار کے ساتھ مذاہب ائمہ، ان کے دلائل، جوابات اور امام طحاوی کی ہر مسئلہ سے متعلق نظر بڑی خوبصورتی کے ساتھ پیش کی ہے۔ نیز ذکر کردہ امور کی تائید کیلئے اکابر کے اقوال مع حوالہ بھی ذکر کر کے مزید اس کو مستند بنا دیا ہے۔

یہ کتاب یقیناً اہل علم کیلئے ایک بہترین قابل قدر تحفہ ہے جس سے بھرپور فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ حدیث کی اس عظیم خدمت کو قبول فرما کر اُمت کیلئے اس کو ہدایت کا ذریعہ اور مؤلف سمیت ہم سب کیلئے

نجاتِ آخرت کا وسیلہ بنائے۔ آمین۔

حضرت مولانا افتخار احمد اعظمی صاحب دامت برکاتہم

استاذ حدیث جامعہ دارالعلوم کراچی

تقریظ

از حضرت مولانا منظور احمد مینگل صاحب دامت برکاتہم

اُستاذِ حدیث و رئیس دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ حفظ حدیث کے ساتھ ساتھ اجتہاد میں بھی بہت بلند مقام رکھتے ہیں طبقہ ثالثہ کے مجتہد ہیں جن مسائل کے بارے میں امام صاحب سے کوئی نص مروی نہیں ہے ان کا استنباط امام صاحب کے مقررہ کردہ قواعد و ضوابط کے مطابق کرتے ہیں بلکہ کئی جگہ انہوں نے امام صاحب کی مخالفت بھی کی ہے اسی لئے بہت سارے حضرات نے انہیں مجتہد فی المذہب قرار دیا ہے علامہ عبدالحی لکھنوی انہیں امام ابو یوسف اور امام محمد کے ہم پلہ قرار دیا ہے قافلہ علم میں بہت کم ایسے حضرات ملیں گے جو بیک وقت حدیث فقہ اور اصول فقہ میں امام طحاوی کی ہمسری کر سکے، انہیں علم الناس بمذہب ابی حنیفہ کہا جاتا ہے اسی لئے کئی مقامات پر علماء احناف انکی تحقیق کو لیتے ہیں۔

بہت سی کتابیں مختلف موضوعات پر انہوں نے تصنیف فرمائی ہیں معانی الآثار ان میں سے مشہور اور اہم کتاب ہے اختلافی مسائل کا محاکمہ اس کتاب کا موضوع ہے اپنی سند سے اخبار و احادیث کو لاتے ہیں پھر اسناد و متن کو روایات و نظر کی روشنی میں فریضہ نقد انجام دیکر ان سے ایسے واضح حقائق نکال لاتے ہیں جو ایک انصاف پسند آدمی قبول کئے بغیر نہیں رہتا۔

حافظ سخاوی نے جن کتب حدیث کے مطالعے کا خصوصی مشورہ دیا ہے۔ ان میں سے معانی الآثار بھی ہے علامہ ابن حزم نے تشدد کے باوجود اس کو سنن ابی داؤد اور سنن نسائی کے ہم پلہ قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ عیسیٰ نے سنن ثلاثہ سنن ابی داؤد، سنن ترمذی اور سنن ابن ماجہ پر بھی ترجیح دی ہے اتنی اہم کتاب اور حنفیہ کا مستند ماخذ ہونے کے باوجود اس کی کما حقہ خدمت نہیں کی جاسکی علامہ انوشاہ کشمیری، مولانا یوسف کاندھلوی، مولانا یوسف بنوری اور بہت سے دیگر اکابر کی یہ خواہش رہی کہ اس کتاب کی مکمل اور جامع شرح لکھی جائے لیکن اس خواہش کو عملی جامہ نہیں پہنایا جاسکا تاجری الریاح بمالاتشتھی السفن۔

مولانا اختر حسین صاحب فاضل دارالعلوم کراچی کو اللہ نے بہترین ذوق سے نوازا ہے۔ پہلے بھی انکی کئی کتابیں مختلف موضوعات پر منظر عام پر آچکی ہیں اور اب انہوں نے اس کتاب کی خدمت انجام دینے کی بھرپور کوشش کی ہے اللہ تعالیٰ ان کی کوشش و محنت کو بارآمد فرمائے اور اس شرح کو شرف قبولیت سے نوازے آمین۔

حضرت مولانا منظور احمد مینگل صاحب دامت برکاتہم

اُستاذِ حدیث و رئیس دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

تقریظ

از حضرت مولانا شفیق احمد بستوی صاحب مدظلہم

شیخ الحدیث خدمۃ الکبریٰ

نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم

اما بعد!

یہ بات بالکل واضح ہے کہ دنیا کے اندر رائج موجود علوم و فنون میں سب سے افضل علوم ویدیہ ہیں، اور ان میں بھی علوم القرآن والحدیث کو سب پر فوقیت حاصل ہے، لہذا قرآن وحدیث کی علمی و قلمی خدمات انجام دینے والے حضرات و خواتین نہایت سعادت مند اور قابل رشک ہیں۔

علماء و طلباء کے طبقہ سے تعلق رکھنے والے بھی حضرات بخوبی جانتے اور مانتے ہیں کہ صحاح ستہ کا مقام تمام تدریسی کتب میں سب سے اعلیٰ ہے چنانچہ انہی کی تعلیم کی تکمیل پر سند فراغت اور شہادت فضیلت دی جاتی ہے۔ اس بناء پر صحاح ستہ سے متعلق تشریح، توضیح، تدریس، تعلیق اور تحشیہ کا کام کرنا بھی بڑی ہی فضیلت و خوبی کی حیثیت رکھتا ہے، یہی وجہ ہے کہ شارحین حدیث پر لوگ رشک کرتے ہیں۔

ہمارے معزز دوست ہونہار فاضل و عالم جناب مولانا اختر حسین صاحب بہاولپوری مدظلہ بھی اسی خوش نصیب و سعادت مند قافلے میں شامل ہے، جو اپنے اشہب قلم سے صحاح ستہ کی توضیحی و تشریحی خدمات انجام دے رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کا نصیب اچھا کرے اور خوب اچھے اچھے علمی و قلمی کام ان سے لے، آمین۔

پیش نظر کتاب کو مولانا نے صحاح ستہ میں سے سنن اربعہ، طحاوی شریف اور مؤطا کین کے مضامین کا اجمالی احاطہ کیا ہے اور پھر ان کی فقہی و مسلکی توضیحات شافع دلائل کا اچھا اہتمام کیا ہے، گویا یہ کتاب دورہ حدیث شریف کے طلباء کیلئے ایک جامع کٹکول ہے جس میں ہمہ جہتی کے ساتھ مضامین سموئے گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کاوش کو احسن طریقے سے قبول فرمائے۔ آمین۔

اور اس کو طلباء علماء اور تشنگان علوم حدیث کیلئے حد درجہ نافع فرمائے۔ اور مولانا کیلئے اس کو بہترین صدقہ جاریہ فرمائے، اور یہ دعا کہ اے اللہ! مولانا کو مزید عمدہ علمی خدمات کی توفیق و ہمت عطا فرما اور ان کی مدد بھی فرما۔ آمین۔

فقط والسلام: (حضرت مولانا شفیق احمد بستوی صاحب مدظلہ)

شیخ الحدیث خدمۃ الکبریٰ

تقریظ

از حضرت مولانا نور البشر صاحب دامت برکاتہم

استاذ حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی

ہر فن کی کسی کتاب کی شرح لکھنے کے شارحین کے دوزوق ہوتے ہیں:

۱۔ تحقیق اور تدقیق اس قسم کی شروح کا مقصد تحقیقی مضامین، ادلہ کی تنقیح وغیرہ ہوتا ہے اور دوسری قسم کی شروح میں شارح کا ذوق تدریسی ہوتا ہے۔ اس قسم کی شروح لکھنے والے کا ذوق تطویل بلا طائل اور اختصار مخل سے بچتے ہوئے ہوتا ہے انضباط کتب انضباط ابواب انضباط ادلہ انضباط مسائل انضباط اقوال وغیرہ ہوتا ہے اللہ جزاء خیر دے مولانا اختر حسین بہاولپوری کو جس نے احسان الودود کے نام سے ابوداؤد کی شرح لکھتے ہوئے تدریسی ذوق اور منہج اختیار کیا تاکہ ابوداؤد کے پڑھانے والے اساتذہ اور طلبہ اس مشکل کتاب کو نہایت آسانی اور خوش اسلوبی کے ساتھ پڑھی اور پڑھا سکیں۔ اس کے ساتھ ساتھ مولانا احسان الہی کے نام پر احادیث کی کتب موطائین، ابن ماجہ، طحاوی، نسائی شریف وفاق المدارس کے نصاب کے مطابق ایک جلد میں جمع کر رہے ہیں۔ مولانا کے ان مساعی جمیلہ کو اللہ جل شانہ قبول فرمائیں۔ اور مولانا کے اس دور شباب کو اللہ جل شانہ علم اور علماء اور طلبہ کی خدمت میں صرف فرمائیں عبادات اور رزقِ حلال کی تلاش کے علاوہ اس تصنیفی کام کا مقابلہ جہاد کے علاوہ کوئی عمل نہیں کر سکتا۔ مولانا کے لئے اللہ اس کام کو صدقہ جاریہ بنادیں۔ آمین

حضرت مولانا نور البشر صاحب دامت برکاتہم

استاذ حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی

تقریظ

از حضرت مولانا عطاء اللہ صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ فرقانیہ قائد آباد

الحمد لله الذي خلق الانسان وعلمه البيان والهمة التبيان وتمم من الفضل والجلود والاحسان والصلوة والسلام الاتمان الاكمالان على فالحة كتاب البدو والوجود وفاتحة ابواب الوحي الكشف والبرهان المبعوث باكمل الاديان المنعوت والميزان وعلى آله واصحابه والتابعين لهم باحسان وعلماء امته واصحاب الحديث والقران.

اما بعد:

علم تفسیر کے بعد علم حدیث تمام علوم سے افضل علم ہے کیونکہ اس کا موضوع ذات رسول اللہ من حیث انہ رسول اللہ ہے حضرت محدثین اور شرح حدیث نے اس علم کے لئے عظیم قربانیاں دی ہیں مولانا اختر حسین بہا پوری صاحب بھی بڑے احسن طریقے سے علم حدیث پر گراں قدر کام کر رہے ہیں ان کی شرح احسان الہی میرے ہاتھ میں ہے۔ مولانا ہر باب سے متعلق فقہی مسائل کا خلاصہ بیان کرتے ہیں اور پھر اختلافی مسائل کو سہل اور مختصر دلائل اور براہین سے مزین کرتے ہیں اس شرح کی جدید انداز اور حسن و خوبی کو دیکھ کر مجھے یہ کہنا پڑا:

اننى انظرت الى احسان الهى فى يد	فحسنتها فى القدر عود ثقاب
نسقت وتألقت فكانما	فى حسن مثل فالف الاحزاب
جئت لنامن كل عام نافع	او كل فن ممتع بكباب
وفى كل لفظ حكمه مجلوة	وبكل سطر مهبط لصاب
وكم من سوال فيه كان جوابه	الهام نابغة وفصل خطاب
ماذا اعدوه هذه آياته	فى العدة عجز امهر الحساب
فلكل حسن حلية يزهى بها	وارى الاحسان الهى حلية الكتاب
لك فى سبيل العلم اجر مجاهد	والصبرا جرم لازم المحراب
فتذوق طعم الحديث وادر كوا	مافى الجهالة من اذى وتباب
العلم فى البأساء مزنة رحمة	والجهل فى النعماء سوط عذاب
هذا المنظوم من كلام عطاء	فاكتم اويين بغير حساب

حضرت مولانا عطاء اللہ صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ فرقانیہ قائد آباد

تقریظ

از حضرت مولانا عبدالرشید صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ اشرف المدارس کراچی

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبی بعده:

اما بعد:

اللہ تبارک و تعالیٰ نے پیارے نبی ﷺ کی ذات گرامی کو تمام انبیاء کا سردار بنایا اور جو دین پیارے نبی ﷺ کو عطا ہوا اس کو تمام ادیان پر غالب فرمایا اور پیارے نبی ﷺ کی لائی ہوئی کتاب کو تمام سابقہ کتب سماویہ پر برتری اور توفیق حاصل ہوئی۔ اور جو شریعت پیارے نبی ﷺ لیکر مبعوث ہوئے اس پر ایمان لانے اور اس پر عمل کرنے کو سب کی کامیابی اور نجات کا ذریعہ بنایا۔ اور اس کے علاوہ نجات کا کوئی اور راستہ نہ چھوڑا۔ دین محمدیہ کو حاصل کرنے کے لئے اللہ رب العالمین کی طرف سے بھیجی ہوئی کتاب ہے اور اس کتاب کو سمجھنے کے لئے جناب رسول اللہ ﷺ کی احادیث مطہرہ ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے کامیابی حاصل کرنے کے لئے دونوں کی اتباع کو لازمی قرار دیا ہے۔

جس طرح اللہ پاک نے اپنی کتاب کی حفاظت فرمائی بعینہ اسی طرح اپنے حبیب ﷺ کے ارشادات کی بھی حفاظت فرمائی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس مبارک محنت کے لئے اپنے بندوں میں سے ایسے بندوں کا انتخاب فرمایا کہ جو گناہوں سے حد درجہ پرہیز کرنے والے صالح متقی اور وقت کے قابل اعتماد لوگوں میں سے تھے۔ چنانچہ ان حضرات نے بھی دیانتداری کا ثبوت پیش کیا اور آنے والی نسل تک جناب رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو بغیر کسی کمیشی کے پہنچانے کا التزام کیا۔ یہ جو کتب حدیث جن سے میں اور آپ آج استفادہ کرتے ہیں یہ انہی حضرات کی کاوشوں کے بدولت ہے۔

حضرات مصنفین نے اپنے انداز سے کتابیں تصنیف فرمائیں، مگر بعد کے آنے والوں کی استعدادیں چونکہ اس قابل نہ تھیں کہ وہ خود ان کتابوں سے مکمل طور پر استفادہ کر سکتے اور مسائل شرعیہ کا استنباط کرتے، لہذا اسی ضرورت کے پیش نظر تقریباً ہر دور کے علمائے کرام کے اپنی اپنی طاقت اور بساط کے مطابق ان حضرات مصنفین کی لکھی ہوئی تصنیفات کی تشریح کی سعی کی۔ اسی سلسلے کی ایک کڑی مولانا اختر حسین صاحب بہاولپوری بھی ہے کہ جنہوں نے اپنے آپ کو بھی اس مبارک محنت میں شامل کیا کہ جس محنت کو ہمارے اکابرین امام غزالی، امام رازی جیسے قدآور شخصیات نے اپنا اوڑھنا بچھونا بنایا اور اس کے ذریعہ سے قرب خداوندی کے موجب ٹھرے تھے۔ مولانا موصوف بھی اسی جماعت میں شامل ہو گئے ہیں۔

احسان الہی کے نام سے ان کی جو تالیف اب آپ حضرات کے ہاتھوں میں ہے اس کتاب کو پڑھنے سے آپ

حضرات کو بخوبی اندازہ ہو جائیگا کہ مولانا ممدوح نے کس قدر محنت اور اخلاص کے ساتھ اس کام کو سرانجام دیا ہے۔ اس سے قبل مولانا کی احسان الودود شرح ابوداؤد بھی چھپ کر منظر عام پر آچکی ہے۔ میں ان کی کتاب کو اگرچہ بالاستیعاب تو نہ دیکھ سکا مگر چند چیدہ چیدہ مقامات دیکھنے کا موقع ملا، تو دیکھ کر بڑی خوشی ہوئی کہ اس دور میں واقعی اس خدمت کی ضرورت تھی جو کہ مولانا موصوف نے پوری کر دی، اور نئے آنے والے طلبہ و طالبات پر ایک ایسا احسان عظیم فرمایا کہ جس کو وہ تادم حیات بھول نہ پائیں گے۔

مولانا ممدوح کی تالیفات کی من جملہ خصوصیات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مولانا بحث کو زیادہ طوالت میں لے جانے کے بجائے مختصر طور پر بیان کرنے کی کوشش فرماتے ہیں، جس کی وجہ سے طلبہ کو لمبی چوڑی بحثوں میں سرکھپانے کی اب ضرورت انشاء اللہ محسوس نہ ہوگی۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو مولانا کی دوسری تالیفات کی طرح حد درجہ قبولیت عطا فرمائے۔ اور اس کتاب کو مولانا کیلئے ذخیرہ آخرت اور صدقہ جاریہ بنائے۔ اور اس عاجز کو بھی روز جزا اپنے پیارے نبی ﷺ کی سفارش نصیب فرمائے۔

حضرت مولانا عبدالرشید صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ اشرف المدارس کراچی

تقریظ

از مفتی نجم الحسن صاحب مدظلہ

رئیس جامعہ ایس القرآن

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على سيد المجتبي

اما بعد:

التدرب العزت کا اس امت پر یہ احسان عظیم ہے کہ اس نے اس امت میں ایک طبقہ کو یہ سعادت بخشی کہ اس نے اپنی پوری زندگی کو محبوب خدا کی زندگی کے مختلف گوشوں کو اجاگر کرنے اور ہوبہو پوری حفاظت کے ساتھ دنیا کے سامنے پیش کرنے میں فنا کر دیا آپ کی احادیث طیبہ کی اشاعت و حفاظت وغیرہ پر اس سعادت مند طبقے نے اتنی محنت کی کہ دنیا کو اس کی برکت سے دوسرے علوم و فنون سے واقفیت ہوئی۔

ہر صدی اور زمانے میں اللہ تعالیٰ نے اس سعادت مند طبقے کے افراد کو پیدا کیا گذشتہ صدی میں الحمد للہ اس سعادت کا ایک بڑا حصہ ہمارے علمائے دیوبند رحمہم اللہ اور ان کے خوشہ چین حضرات کو ملا ایک دنیا اب بھی ان حضرات کی اس محنت و کاوش کو قدر کی نگاہ سے دیکھتی ہے۔

ہمارے محترم مولانا اختر حسین صاحب سلمہ جو کہ ماشاء اللہ جامعہ دارالعلوم کراچی کے فاضل ہیں اور عصری علوم میں بھی کافی واقفیت رکھتے ہیں، اپنی فراغت کے بعد سے ہی حدیث کی کتابوں پر مختلف انداز سے محنت کر رہے ہیں۔ موصوف کی کئی کتابیں بشمول ابوداؤد شریف کی شرح احسان الودود منظر عام پر آچکی ہے، اور اب موطائین، ابن ماجہ، طحاوی شریف اور نسائی شریف کے نصاب کی ایک ہی جلد میں انہوں نے شرح فرمائی ہے۔

بندہ نے کتاب الطہارۃ کے چند صفحات کو سرسری نظر سے دیکھا ہے اپنے اہتمام اور افتاء وغیرہ کی کثیر مصروفیات کی بناء پر تفصیلات دیکھنے کا موقع تو نہ ملا لیکن چیدہ چیدہ جگہ سے اس کا مطالعہ کیا۔

مولانا محترم نے کافی محنت، لگن اور عرق ریزی سے اس کام کو کیا ہے، اللہ تعالیٰ موصوف کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ مولانا محترم نے اس شرح میں یہ طریقہ کار اپنایا ہے کہ اولاً باب کا اجمالی اور مختصر سا خلاصہ بیان فرماتے ہیں اور پھر اس کے مختلف گوشوں کو عنوانات کے تحت بالتفصیل ذکر کرتے ہیں۔

امید ہے کہ موصوف کی یہ شرح علماء کرام و طلبہ کے لئے عموماً اور اختصار پسند حضرات کے لئے خصوصاً مفید تر ثابت ہوگی اللہ تعالیٰ موصوف کی اس محنت و کاوش کو اپنی بارگاہ عالی میں قبول و مقبول فرما کر اپنے محبوب کی خصوصی شفاعت کا پروانہ عطا فرمائے اور اپنے دین کا کام لینے کی مزید توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

مفتی نجم الحسن صاحب مدظلہ

رئیس جامعہ ایس القرآن

تقریظ

از حضرت مولانا مفتی حماد اللہ صاحب مدظلہ

رئیس دارالافتاء انوار القرآن

الحمد لمن تفرد بالقدم وکل شئ ماسواہ مسبوق بالعدم والصلاة والسلام علی سید العرب والعجم وعلی الہ واصحابہ الذین قالوا بنصرہ الدین القویم۔

اما بعد:

امت مسلمہ پر اللہ تعالیٰ کے احسانات میں سے ایک احسان قرآن مجید کی شکل میں ہے اور یہ اس امت کا امتیاز بھی ہے جو کہ ائمہ سابقہ میں سے کسی امت کو حاصل نہیں۔ جبکہ دوسرا انعام و امتیاز احادیث النبوی ﷺ ہے۔

چنانچہ انبیاء سابقین میں سے کسی نبی کے اقوال و افعال کو اس طرح جمع و محفوظ نہیں کیا گیا ہیں جس طرح ہمارے پیارے نبی حضرت محمد ﷺ کے معطر اقوال اور مطہر افعال با سند محفوظ ہیں اور پھر اسی پر بس نہیں بلکہ ہر آن ہر گھڑی پوری دنیا میں ہزاروں لاکھوں افراد آپ کے مبارک فرامین کو پڑھتے ہیں یاد کرتے ہیں اور علمی زندگی میں لانے کی مشق کرتے ہیں۔ متقدمین نے ان احادیث کو ایک کتابی شکل دے کر مزید محفوظ کر لیا اور پھر ان کی سینکڑوں ہزاروں شروحات مختلف زبانوں میں لکھی گئی اور تا حال یہ سلسلہ جاری ہے لیکن ان شروحات کو کھنگالنا اور ان سے استفادہ ہر طالب علم کے لئے آسان اور سہل نہیں چنانچہ عزیزم مولوی اختر حسین بھاو پوری صاحب مستند و معتمد کتابوں اور شروحات کی مدد سے درس نظامی میں پڑھائی جانے والی کتب احادیث سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، مؤطا امام مالک، مؤطا امام محمد اور طحاوی کے دفاق کے نصاب ایک جامع شرح ترتیب دے کر طالبان علوم دیدیہ کے لئے ایک مایہ ناز کارنامہ سرانجام دیا ہے جو طالب علوم نبوت پر احسان اور ان کے لئے ذخیرہ آخرت ہوگا چنانچہ اس شرح کے اندر احادیث کی تشریح، ائمہ کے مذاہب و دلائل کے ساتھ ساتھ مسلک احناف کا بھرپور دفاع بھی کیا گیا ہے۔

مدرسین اور طلباء کے لئے مذکورہ شرح، احسان الہی، انتہائی نافع اور مفید ہوگی۔ دعا ہے کہ باری تعالیٰ اس کتاب کو اپنی بارگاہ میں قبول فرما کر امت مسلمہ کے لئے نافع بنائے اور مرتب کے علم و عمل اور تقویٰ میں مزید ترقی و اضافہ فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

حضرت مولانا مفتی حماد اللہ صاحب مدظلہ

رئیس دارالافتاء انوار القرآن

تقریظ

حضرت مولانا محمد ادریس صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ فاروقیہ سلطان آباد کراچی

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى

أما بعد:

اللہ تبارک و تعالیٰ کا اس اُمت پر احسانِ عظیم ہے کہ اس نے اس اُمت میں ایسے رجال پیدا فرمائے ہیں کہ جنہوں نے اپنی تمام تر مصروفیات اور مشاغل کو اللہ تعالیٰ ہی کے لئے وقف کر دیا ہے اور اپنی تمام تر کوشش اسی چیز میں صرف کرتے ہیں کہ کسی طرح خداوند کی رضا حاصل ہو جائے خواہ وہ کسی بھی طریقے سے ہو۔ ہر آدمی اپنی خواہش کے مطابق اور اپنی طاقت کے مطابق اللہ کو راضی کرنے کے لئے کوشاں ہے کسی نے تو جہاد میں شرکت کر کے خداوند کریم کو راضی کیا اور کسی نے دین کے کسی اور شعبہ میں خدمت کر کے خدا کو راضی کیا۔

اسی سلسلہ کی ایک کڑی تصنیف و تالیف بھی ہے جس کو ہمارے محترم مولانا اختر حسین صاحب نے بھی اختیار کیا مقصود صرف خداوند تعالیٰ کی رضا جوئی ہے۔ آنحضرت ﷺ کی احادیث مبارکہ کی تشریح بیان کرنا فی الواقع یہ بہت بڑی سعادت اور نیک بختی ہے جس کو حاصل کرنے والوں میں ہمارے مولانا اختر حسین صاحب بھی شامل ہو گئے ہیں۔ اور احسان الودود شرح ابوداؤد مولانا کی حدیث شریف پر پہلی محنت اور کاوش منظر عام پر آ چکی ہے۔ اور اب یہ آپ حضرات کے ہاتھوں میں موطائین، ابن ماجہ، طحاوی اور نسائی کی شرح احسان الہی کے نام سے ہے۔ کتاب کے چند چیدہ چیدہ مقامات کو دیکھنے کا موقع ملا جس سے معلوم ہوا کہ بہت اچھی کاوش ہے خدا ان کی کاوش کو قبول فرمائے۔ آمین۔

حضرت مولانا محمد ادریس صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ فاروقیہ سلطان آباد کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عرض حال

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اما بعد!

رہنما و الجلال کا بے بہا شکر و کرم ہے کہ میرے کریم و رحیم اللہ نے میری امی جان کی دعاؤں کے صدقے مجھ جیسے کم علم اور بکریاں چرانے والے کے ہاتھ میں قلم پکڑا دیا۔ نہ صرف یہ احسان بلکہ اس سے بھی زیادہ احسان میرے غیور اللہ کا مجھ پر یہ ہے کہ اُس نے اپنے حبیب مصطفیٰ ﷺ کے اقوال، افعال و اعمال مبارکہ یعنی حدیث شریف پر قلم اٹھانے کی توفیق بخشی، الحمد للہ علی کل حال۔

یہ سب میری پیاری امی جان کی دعاؤں کی برکات و ثمرات ہیں، اور کچھ نہیں۔

بہر حال یہ کتاب احسان الہی دورہ حدیث شریف میں شامل پانچ کتابوں (موطائین، ابن ماجہ، طحاوی و نسائی) کی وفاق کے نصاب تک کی شرح ہے، جو کہ طلباء کی پریشانی کو مد نظر رکھتے ہوئے ان کتابوں کی تشریح لکھی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ شرف قبولیت عطا فرمائیں۔ آمین۔
ان پانچوں کتابوں میں زیادہ تشریح و توضیح کی ضرورت نہیں رہتی، کیونکہ دورہ حدیث کے طلباء صحیح بخاری شریف، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد و سنن ترمذی میں تشریح سن و دیکھ چکے ہوتے ہیں۔ اس لئے اس کتاب کی قدرے اختصار سے تشریح و تفصیل کی گئی ہے۔

ترتیب اس کی یہ ہے پہلے ابن ماجہ کو رکھا گیا ہے، اس کے بعد پھر طحاوی شریف کو رکھا، کیونکہ اس میں اکثر اختلافی مسائل آجاتے ہیں۔ کچھ مسائل کی تشریح موطا امام مالک میں کر دی گئی ہے۔ اور باقی دو کتابوں کا صرف ترجمہ کر دیا گیا ہے تشریح کی ضرورت نہیں۔
رہنما و کریم سے اُمید ہے کہ تھوڑی سی حدیث کی اس خدمت کو قبول فرمائیں گے۔ اور بخشش کا ذریعہ بھی فرمائیں گے، انشاء اللہ العزیز۔
آخر میں تمام اکابر کا جو تعاون فرماتے ہیں، ان کا بھی بے حد مشکور ہوں۔ بالخصوص اپنے اُن ساتھیوں کا جو رات دن اس خدمت کیلئے ہر وقت تیار رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو صلہ و بدلہ عطا فرمائیں۔ آمین۔

اختر حسین بہاولپوری





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۱. باب اتباع سنۃ رسول اللہ

حدیث نمبر ۱: حدثنا ابو بکر... ما امرتکم به فخذوه ومانہتکم عنہ فانتھوا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس چیز کو جس کا میں حکم دوں اور اس چیز سے باز رہو جس سے میں روکو۔

تشریح: سرکارِ دو عالم ﷺ کا ہر حکم واجب الطاعت ہے اور اسی طرح جن چیزوں سے آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے ان سے رکنا امت کے لیے ضروری اور واجب ہے اسی میں امت مسلمہ کی فلاح و کامیابی ہے۔
آیت کی تفسیر؟

علامہ بوصیریؒ نے فرمایا: یہ حدیث قرآنی آیت کی تفسیر ہے وہ آیت یہ ہے:

مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا. (تعلیقات مصباح الزجاجة ۹۱)

ما امرتکم عام ہے؟

صاحب مصباح لکھتے ہیں ”امرتکم“ عام ہے وجوب اور ندب دونوں کو شامل ہے۔

مطلق حکم کے بارے میں اختلاف فقہاء؟

حضرات احناف و شوافع کا اختلاف مشہور ہے کہ قرآن کے بغیر مطلق حکم ہوا حناف کے ہاں وجوب پر محمول کریں گے

شوافع اباحت پر۔

حدیث میں مخاطب کون ہیں؟

سرکارِ دو عالم ﷺ نے یہ ارشاد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سامنے فرمایا لیکن اس حدیث کے مخاطب قیامت تک کے تمام مسلمان

ہیں (تعلیقات مصباح ۹۱)

”ما امرتکم“ میں دینی حکم یا دنیاوی مراد ہے؟

ما امرتکم میں حکم دینی امور مراد ہیں کیونکہ دنیاوی معاملات کو ”حدیث تاہیر“ میں ارشاد فرمایا کہ ”انتم اعلم بما مور دنیا

کم“ یعنی دینی امور حکم میں میری مانو لیکن دنیاوی معاملات میں اپنے تجربے و علم کے مطابق عمل کرو کیونکہ میں تو اپنی فہم اور سمجھ کے

مطابق بتاتا ہوں (حاشیہ ابن ماجہ صفحہ نمبر ۲)

حدیث نمبر ۲: حدثنا ابو عبد اللہ... فاذا امرتکم بشیء فخذوا منه ما استطعتم واذا نهیتکم من شیء فانتھوا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کرام کو تنبیہ کرتے ہوئے فرمایا کہ جس کام کو میں مطلق بیان

کروں اس کو مطلق ہی رہنے دو۔

تشریح: حج فرض ہونے کے بعد نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرامؓ کو حج کی ادائیگی کا حکم دیا تو ایک صحابی نے سوال کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا حج ہر سال فرض ہوگا یا اسی سال فرض ہے؟ صحابی نماز روزہ اور زکوٰۃ کے مکرر اور بار بار ادائیگی کی طرح حج بھی بار بار فرض ہوگا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے سوال ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ اگر میں "ہاں" کہہ دیتا تو حج ہر سال فرض ہو جاتا اور تم پر یہ عبادت بھاری پڑ جاتی تم مشکل میں پڑ جاتے اس لئے خواخواہ سوالات قیل وقال اور لایعنی سوالات میں مت پڑو۔ ورنہ بنی اسرائیل کی طرح تنگی و سختی کا شکار ہو جاؤ گے جس طرح انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گائے کی صفات اور اللہ تعالیٰ کے دیدار کے متعلق لایعنی اور فضول سوالات کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تکلیف پہنچائی اور خود بھی مشکل میں پھنس گئے۔

لہذا جس چیز کا حکم بغیر شرائط کے دول تو اس کی شرائط نہ پوچھو اور اسی طرح جس چیز سے منع کروں تو اس کی جزئیات کی تفصیل پوچھیں بغیر رک جاؤ (تعلیقات مصباح ۱۰۱)

اشکال: حدیث باب سے سوال کرنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے حالانکہ قرآن پاک میں ہے "فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون" اہل علم سے سوال کرنے کا حکم ہے۔ اور حسن السؤال نصف العلم (سوال کرنے کو نصف علم فرمایا) نتیجہ یہ ہے کہ بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے۔

جواب: حدیث باب میں جو سوال کی ممانعت و قباحت ہے کہ اس کی وضاحت بخاری شریف میں ہے مثلاً انہ کان منہی عن قیل و قال و کثرة السؤال دوسری حدیث بھی بخاری شریف میں "ان اعظم المسلمین حرماً من سأل عن امر لم یحرم قوم علی الناس من اجله مسئله" بخاری: ۸۳۰ یعنی بغیر ضرورت سوال کرنا یا تنگ کرنے کے لیے سوال کرنا یا عاجز کرنے کے لئے وغیرہ اور ایسا سوال جو کسی چیز کی حرمت کے بارے میں کرنا جو چیز پہلے حرام نہیں تھی سوال کرنے کے بعد حرام ہوگئی تو ایسے سوالات کی حوصلہ شکنی کی گئی ہے اور ممنوع ہیں۔

باقی "فاسئلوا اهل الذکر" اور "السؤال نصف العلم" تو وہ ایسے سوالات کے بارے میں یعنی جو ضروری ہوں اور علمی نوعیت کے سوال ہوں اور فائدہ کے لئے ہوں تو ایسے سوال کرنے والے اور جواب دینے والے اور سننے والے اور ان سے محبت کرنے والے سب عند اللہ مامور ہوں گے ایسے سوالات تو صحابہ کرامؓ سید کوئینؓ سے پوچھتے تھے قرآن شریف میں ایسے سوالات کا ذکر ہوا ہے مثلاً اشہر حرم اور شراب اور کلالہ اور انفال وغیرہ کے بارے میں قرآن میں ذکر ہوا ہے۔ یہ سوالات تو فضیلت و اجر کی بات ہے۔

حدیث نمبر ۳: حدثنا ابو بکر... من اطاعنی فقد اطاع اللہ ومن عصانی فقد عصی اللہ.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی، اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی۔

تشریح: حدیث آیت سے ماخوذ ہے:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "ومن يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولی بعد ذلك فما ارسلناک علیہم حفیظاً" اور پھر آخری پارے میں فرمایا "وما انت علیہم بمصیطر" مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے سرکارِ دو عالم ﷺ کی پیروی و فرمانبرداری کی اس نے اللہ تعالیٰ کی

فرمانبرداری کی لیکن جس نے سرکارِ دو عالم ﷺ کی فرمانبرداری سے رخ موڑا تو سرکارِ دو عالم ﷺ کے لئے ضروری نہیں کہ زبردستی اور سختی سے عمل کروائیں۔ جیسا کہ فرمایا "وما علینا الا البلاغ المبین" صرف بتانا اور وحی کی بات پہچانا ہے زبردستی عمل کروانا آپ ﷺ کے ذمہ نہیں ہے۔

حدیث کا مقصد اتباع سنت ہے:

من اطاعنی فقد اطاع اللہ اس حدیث میں سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ سے تعلق قائم کرنا ہے یا اللہ تعالیٰ کو راضی کرنا ہے تو مجھے راضی کرو یعنی میری فرمانبرداری کرو اللہ تعالیٰ تم سے راضی ہو جائیں گے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ میری نافرمانی کرو اور اللہ تعالیٰ تم سے راضی ہو جائیں محال ہے۔ جیسا کہ فرمایا "قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ...." یعنی اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو یعنی میری سنت کو لازم پکڑو۔ اپنا اٹھنا بیٹھنا کھانا پینا رات دن میری سنت کے مطابق بناؤ۔

وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ:

جس نے میری نافرمانی کی یعنی میرے اسوہ حسنہ اور میری سنت و طریقے کو چھوڑا تو حقیقت میں اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی یقیناً وہ شخص خسارے میں ہوگا۔ جیسا کہ حدیث میں ہے "من اطاعنی دخل الجنة ومن عصانی فقد ابی" یعنی جو میری اتباع کرے گا میری سنتوں پر چلے گا وہ جنت میں داخل ہوگا جس نے نافرمانی کی داخل نہیں ہوگا۔ یعنی مسلمان ہے تو وہ ابتداء میں داخل نہیں ہوگا بلکہ سزا کے بعد داخل ہوگا۔ اگر کافر مراد ہے تو وہ کبھی بھی جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

حدیث نمبر ۴: حدثنا محمد... سمع من رسول الله ﷺ حديثاً لم يعده ولم يقصر عنه.

مضمون: حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سید الرسل ﷺ سے حدیث سننے کے بعد اس میں نہ تو تجاوز کرتے اور نہ ہی کمی بیشی کرتے تھے۔

تشریح: لم يعده ولم يقصر عنه کا مطلب:

مطلب یہ ہے کہ

(۱) اگر اس سے مراد عمل لیں تو سیدنا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بہت زیادہ عاشق رسول ﷺ تھے سرکارِ دو عالم ﷺ کی طرح اٹھنا بیٹھنا اور رہن سہن بنالیا تھا جہاں آپ ﷺ تشریف فرما ہوئے وہیں بیٹھے جہاں اور جس طرح نبی کریم ﷺ اٹھے اسی طرح اٹھے الغرض ہر سنت و ہر ادا کی کاپی کی۔

(۲) اگر اس سے مراد تبلیغ دین لیا جائے تو جو تفسیر جو تشریح جو حدیث جس طرح سنی بعینہ اس کو اسی طرح من وعن آگے بیان کیا اس میں اضافہ کیا اور نہ ہی کچھ کمی کی۔ یہ ان کی حد درجہ محبت و کمال درجے کی احتیاط تھی۔

حدیث نمبر ۵: حدثنا هشام... لقد ترككم على مثل ليلها ونهارها سواء... ليلها ونهارها سواء.

مضمون: حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم تک دینی کا تذکرہ کر رہے تھے اور فقر و فاقہ سے ڈر رہے تھے۔ سرکارِ دو جہاں تشریف لائے اور فرمایا کہ فقر و فاقہ سے کیوں ڈرتے ہو، واللہ تم پر ایک وقت آئے گا کہ تمہارے پاس کسی چیز کی بھی کمی نہیں ہوگی، واللہ میں نے تم کو ایسے دینی ماحول میں چھوڑا جس کے دن رات برابر ہیں۔

تشریح: فقر وفاقہ کی بجائے کثرت مال سے کیوں ڈرایا؟

اس کے دو جواب ہیں: (۱) جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ "کاد الفقر ان یکون کفراً" نبی کریم ﷺ فقر وفاقہ سے بھی پناہ مانگتے تھے اور صحابہ کرام بھی ایک دفعہ فقر وفاقہ اور محتاجی و غربت و تنگدستی کا ذکر کر رہے تھے۔ تو اسی وقت سرکارِ دو عالم ﷺ تشریف لائے تو ارشاد فرمایا آپ لوگ تو تنگدستی سے ڈر رہے ہو حالانکہ کثرت مال سے ڈرنا چاہئے کیونکہ "ان لكل امته فتنه و فتنه امتی المال" میری امت کا فتنہ اور آزمائش مال ہے۔ کیونکہ کثرت مال کی وجہ سے انسان اللہ کو بھول جاتا ہے اور غرور و گھمنڈ میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اور ظلم بھی کرتا ہے۔ تو فرمایا ڈرنے کی چیز کثرت مال ہے نہ کہ فقر وفاقہ۔ قرآن کریم میں بھی فرمایا کہ "انما اموالکم و اولادکم فتنه" بہر حال مال کی کثرت بھی اللہ کے قرب کا ذریعہ بن سکتی ہے اگر اسلامی اصولوں کے مطابق خرچ و استعمال کی جائے۔ لیکن کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ روم و فارس کی فتح کی خوشخبری فرما چکے تھے اس لئے آنیوالے وقت میں کثرت مال دیکھ رہے تھے تو کثرت مال سے پہلے ڈرایا اور خبردار فرمایا۔

(۲) دوسرا مطلب حدیث کا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صرف فقر وفاقہ و تنگدستی ڈرنے کی چیز نہیں بلکہ اس کے ساتھ ساتھ کثرت مال سے ڈرو جس طرح فقر وفاقہ سے ڈرتے ہو۔ کیونکہ کثرت مال زیادہ مضر ہے بنسبت تنگدستی کے۔

لقد ترکتم علی مثل السفاء:

سرکارِ دو عالم ﷺ نے ہر طرح کی تعلیمات ارشاد فرمادیں خود نمونہ بن کر دکھا دیا۔ ہر شخص فقیر غریب و امیر و مالدار کے لئے پاکیزہ تعلیمات جو دن کی روشنی کی طرح واضح ہے ہر شخص ان احکام و تعلیمات و سنت نبوی ﷺ سے استفادہ کر کے دنیا و آخرت سنوار سکتا ہے جیسے صحابہ کرام رضوان اللہ نے تعلیمات مبارکہ پر عمل کیا تو ہر رنج و غم فقر و مالداری ہر طرح کے حالات سے سرخرو ہوئے جس طرح صاف شفاف زمین پر کوئی موسم و رات دن سورج چاند اثر نہیں ڈال سکتے کوئی تغیر واقع نہیں ہو سکتا۔

حدیث نمبر ۶: حدثنا محمد... لا تزال طائفة من امتی منصورین لا یضرهم من خذلهم حتی تقوم الساعة.

میفہویم: حضرت معاویہ بن قرہؓ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں ایک ایسی جماعت ہوگی جس کی مدد اللہ تعالیٰ ہمیشہ کریں گے اور اس جماعت کو ذلیل سمجھنے والے قیامت تک اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتے۔

تشریح: لا تزال طائفتہ من امتی سے کیا مراد ہے؟

طائفہ سے مراد اہل علم۔ اہل حدیث، مجتہدین، فقہاء الغرض متبعین سنت ہوں گے خواہ اہل علم ہوں یا ائمہ حدیث یا فقہاء ایک جگہ پر یا مختلف جگہوں پر واقع ہوں لیکن متبعین سنت ہوں گے۔

تعارض حدیث؟

حدیث الباب میں طائفہ کا ذکر فرمایا کہ قیامت تک موجود رہے گا جبکہ دوسری حدیث میں فرمایا "لا تقوم الساعة الا علی اشرار الخلق" یعنی شریروں اور برے اور فسادی لوگوں پر قیامت قائم ہوگی۔

اس کے دو جواب ہیں: (۱) جواب یہ ہے کہ نیک لوگ و جماعت تو قرب قیامت تک باقی رہے گی پھر ایک ہوا چلے گی جس

میں نیک لوگ مرجائیں گے تو باقی صرف گناہ گار و شریر لوگ رہ جائیں گے ان پر قیامت قائم ہوگی۔

(۲) دوسرا مطلب: یہ ہو سکتا ہے کہ نیک لوگ یا جماعت کو ان کی اپنی موت مراد لیں اپنی موت تک جماعت رہے گی اور موت ہی کا دوسرا نام قیامت ہے جیسا کہ حدیث میں ہے "من مات و قعت علیہ القیامتہ" اس کا مطلب یہی ہے کہ جو شخص مرجاتا ہے اس پر قیامت واقع ہو جاتی ہے۔ تو یہ جماعت جو قیامت یعنی مرتے وقت تک کام کرتی رہے گی آگے حدیث نمبر ۱۰ آرہی ہے جس میں فرمایا "حتی یاتی امر اللہ" اس سے مراد موت و قیامت ہے۔

حدیث نمبر ۷: حدثنا ابو عبد اللہ... قال لا تزال طائفة من امتی قوامۃ علی امر اللہ لایضرھا من خالفھا۔

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں ایک جماعت ہمیشہ احکام الہیہ پر قائم رہے گی جس کو مخالفین میں سے کوئی بھی نقصان نہیں پہنچا سکیں گے۔

تشریح: یہ حدیث بھی گزشتہ حدیث کی طرح ہے۔ پیچھے طائفہ منصورہ کا مصداق اہل علم۔ مجاہدین، فقہاء و مجتہدین الغرض جو صدق دل و اخلاص سے سید الکونین ﷺ کی پیروی کرے گا اور کام کرنے کیلئے صحابہ کرام ؓ و ائمہ کرام کو نمونہ بنائے گا تو وہ ہمیشہ کام کرتا رہے گا دشمن لاکھ کوشش کریں گے کہ اس جماعت منصورہ کو جڑ سے اکھاڑ دیں تو اللہ تعالیٰ اس جماعت کی مدد و نصرت کرے گا۔ یہاں تک کہ موت تک سرخرو ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس جماعت میں شامل فرمائے لیکن شرط اتباع سنت ہے (آمین)

حدیث نمبر ۸: حدثنا ابو عبد اللہ... یقول لا یرذل اللہ یرفرس فی هذا الدین غرسا لیستعملھم فی طاعتہ۔

مفہوم: حضرت ابو عقبہ الخولانی ؓ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ سے میں نے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ اس دین کیلئے ایک ایسا پودا لگاتا ہے جس کو وہ اپنی فرمانبرداری میں استعمال کرتا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے دو مطلب ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ ہر دور ہر زمانہ میں دین کی حفاظت و سر بلندی کیلئے لوگ پیدا فرمائیں گے یہ خدام دین اپنا تن من دھن دین و سنت حدیث و قرآن کی خدمت میں لگا دیں گے (۲) اللہ تعالیٰ اس دین کی بقاء و حفاظت کے لئے ہر صدی میں ایک مجدد پیدا فرمائیں گے جو احیاء دین و تجدید دین کا کام کریں گے، اور قرآن و حدیث و سنت کو از سر نو زندہ کریں گے پھر دوسری صدی میں نیا مجدد پھر تیسری صدی میں نیا مجدد.... الخ۔ مثلاً پہلی صدی کے مجدد حضرت عمر بن عبد العزیز دوسری صدی کے امام شافعی.... الخ

حدیث نمبر ۹: حدثنا یعقوب... و طائفة من امتی ظاہرون علی الناس لایبالون من خذلھم ولا من نصرھم۔

مفہوم: عمرو بن شعیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ ؓ نے خطبہ دیتے وقت دو مرتبہ فرمایا کہ تمہارے علماء کہاں ہیں، سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ ایک جماعت لوگوں پر غالب ہو جائے گی اور وہ ان لوگوں کی پرواہ نہیں کرے گی جو ان کو ذلیل سمجھتے ہیں اور جو ان کی مدد کرتے ہیں۔

تشریح: حضرت امیر معاویہ ؓ نے فرمایا میں جو بات کہہ رہا ہوں تمہارے علماء میری اس بات کی تصدیق کریں گے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک جماعت ہمیشہ باقی رہے گی جو کہ معروف و مشہور ہوگی چھپی ہوئی نہیں ہوگی وہ سنت کی پیروی کا رہو گی اور دین کی سر بلندی قائم

رکھے گی یہ جماعت سب پر غالب ہوگی۔ کوئی ان کو نقصان نہیں پہنچا سکے گا حتیٰ کہ ان کی مدد و نصرت و تعاون کرنے والے بھی ان سے ناراض ہوں گے تو ان کی بھی پرواہ نہیں کرے گی یقیناً کامل اور اعتماد خداوندی و توکل علی اللہ کے بھروسے پر دین و سنت کو پھیلانے گی۔

حدیث نمبر ۱۰: حدثنا هشام... لا يزال طائفة من امتي على الحق منصورين لا يضرهم من خالفهم حتى ياتي امر الله.

مفہوم: حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید المرسل ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں ایک جماعت ہمیشہ حق پر رہے گی، مخالفین اور معاندین میں سے کوئی ان کو نقصان نہیں پہنچا سکتی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا حکم آئے۔

تشریح: حدیث نمبر ۶ کے تحت گزر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱: حدثنا ابو سعيد... هذا سبيل الله ثم تلا هذه الآية وان هذا صراطي مستقيما... عن سبيله.

مفہوم: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اکرم ﷺ نے مجلس میں دو لکیریں دائیں طرف اور دو لکیریں اپنے بائیں جانب کھینچی پھر درمیان والے خط پر ہاتھ رکھا اور فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا راستہ ہے پھر یہ آیت تلاوت کی ”وَإِنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا... الخ“

تشریح: هذا سبيل الله سے کیا مراد ہے؟

سرکارِ دو عالم ﷺ نے سیدھی لائن کو سبیل اللہ فرمایا یعنی وہ طریقہ جو سنت کے عین مطابق ہو، وہ جو صحابہ کرام کے ﷺ اعمال و افعال کے مطابق ہو وہ طریقہ سنت کا ہے۔ اس سے مراد سبیل اللہ ہے اس کا پیر و کار کبھی گمراہ نہیں ہوگا۔ باقی راستے ادھر ادھر کے شیطان کے راستے ہیں۔ بدعت و رسومات کے راستے ہیں اور اختلاف کے راستے ہیں صرف درمیان کا سیدھا راستہ سبیل اللہ ہے وہ ہے سنت کا راستہ۔

اختلاف سے بچنے کا حکم ہے لیکن ائمہ کا اختلاف...؟

ایسا اختلاف جو نفسانی خواہش کے لئے ہو یا عقیدے میں اختلاف ہو اور یا اصول و دین میں اختلاف ہو وہ ممنوع ہے لیکن ائمہ مجتہدین کا اختلاف نہ تو اصول دین پر ہے نہ خواہش نفسانی کے تحت ہے بلکہ وہ تو اجتہاد کی بناء پر ہے، فروعی مسائل میں اختلاف ہے جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین عظام و ائمہ کرام کے درمیان ہے۔ وہ تو محمود ہے نہ کہ مذموم اس کے لئے تو ارشاد فرمایا اختلاف امتی رحمة۔

۲. باب تعظیم حدیث رسول اللہ

حدیث نمبر ۱۲: حدثنا ابو بكر... وما وجدنا فيه حرام حرمانه الا وان ما حرم رسول الله مثل ما حرم الله.

مفہوم: حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ غریب ایک وقت آئے گا کہ آدمی اپنے تخت پر ٹیک لگایا ہوگا اس کے سامنے میری حدیث بیان کی جائے گی تو وہ کہے گا کہ جس چیز کو ہم نے اللہ تعالیٰ کی کتاب میں حلال پایا اس کو حلال سمجھا اور حرام کو حرام سمجھا۔ پھر سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ سنو! جس چیز کو اللہ تعالیٰ حلال کرے وہ حلال ہے اور جس کو حرام کرے وہ حرام ہے۔

تشریح: منکرین حدیث کے رد پر واضح دلیل:

یہ حدیث حجیت حدیث کی واضح دلیل ہے اور ظاہر یہ اور خوارج اور ہمارے دور کے منکرین کے لئے رد اور پیغام ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان بھی قرآن پاک کی طرح حجت ہے کیونکہ قرآن مجید میں ارشاد ہے ”هل اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا“ یعنی جو چیز نبی کریم ﷺ عطا فرمائیں لے لو جس سے منع فرمائیں اس سے باز آ جاؤ۔ دوسری جگہ پر قرآن پاک میں ہے کہ ”وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحي“ یعنی سرکارِ دو عالم ﷺ اپنی طرف سے کچھ نہیں فرماتے بلکہ جو کچھ فرماتے ہیں وہ وحی سے فرماتے ہیں۔

یہ بات واضح ہو گئی کہ حدیث شریف سے منہ پھیرنا اور اس سے ثابت شدہ حکم سے انکار اور اس پر عمل نہ کرنا حقیقت میں قرآنی آیات سے انکار ہے۔ اس لئے اماموں کے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ اذا صح الحديث فهو مذهبی۔

حدیث نمبر ۱۳: حدثنا نصر... الفین احدکم متکثرا علی اریکنه یاتیه الامر مما امرت به او نهیت عنه... اتبعناه.

مفسرہ نمبر ۱۳: حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ نے اپنے والد سے روایت کیا کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس حال میں نہ رہو کہ تخت پر ٹیک لگائے بیٹھے ہو پھر اس کے پاس ایک حدیث لائی جاتی تو وہ کہے کہ جو کچھ قرآن میں موجود ہے وہ ہمارے لئے کافی ہے۔

تشریح: حجیت حدیث کی دوسری دلیل:

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے امت مسلمہ کو خبردار فرمایا کہ جو بھی میرا فرمان ہو اس پر پورا پورا عمل کرو اس سے مقابلہ مت کرو۔ میرے ہر فرمان کے آگے گھسنے ٹیک کر بغیر جیل و جنت کے تسلیم کر لو۔ یہ نہیں کہ صرف قرآن کو لو اور حدیث کو چھوڑ دو۔

حدیث نمبر ۱۴: حدثنا ابو مروان... ان رسول الله قال من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فهو رد.

مفسرہ نمبر ۱۴: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے دین میں نئی بات ایجاد کرنے والا مردود ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے بدعت اور ایسے امور جن کا شریعت نے حکم نہیں دیا، یا وہ امور جو خلاف سنت ہیں ان کی قباحت و مذمت بیان فرمائی گئی ہے۔

احداث کا مطلب؟

قاضی عیاضؒ نے فرمایا کہ احداث سے مراد ایسی رائے یا قیاس جو قرآن پاک میں ہونے ہی سرکارِ دو عالم ﷺ کے فرمان میں ہو اور نہ ہی قرآن پاک و حدیث سے مستنبط کیا گیا ہو تو وہ مردود ہے۔ لیکن خیر کے کام اس زمرے میں نہیں آتے۔ مثلاً۔ مدارس بنانا یا مدارس کا نصاب درس نظامی یا اس قسم کے اور ادارے اور کام وغیرہ۔ اہل علم بخوبی جانتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵: حدثنا محمد... لا تمنعوا اماء الله ان یصلین فی المسجد... و تقول اننا لنمنعنھن.

مفسرہ نمبر ۱۵: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں کو مسجد میں نماز پڑھنے دو۔ اس پر کسی نے کہا کہ میں تو روکوں گا۔ اس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما غصہ ہوئے اور فرمایا کہ تو حضور اکرم ﷺ کی حدیث کی مخالفت کیسے کر سکتا ہے۔

تشریح: حدیث کا مطلب؟

جب حدیث کا علم ہو تو پھر اپنی رائے کو رد کر دینا چاہئے۔ حدیث کے سامنے ہتھیار ڈال دینے چاہیں۔ جیسے امام اعظمؒ نے فرمایا اذا صح الحدیث فهو مذہبی۔

تعارض احادیث؟

اس حدیث شریف میں عورتوں کا مسجد میں نماز کے لئے جانا جائز معلوم ہوتا ہے اور بھی احادیث ہیں مثلاً مسلم شریف میں ہے لا لمسنعو النساء کم المساجد صفحہ 181/1 لیکن اس کے مقابلے میں بخاری شریف میں حدیث ہے ”لو ادرك رسول ﷺ ما احدث النساء تمنعنهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل صفحہ ۱۲۰/۱ یعنی آجکل عورتوں کا حال ہے تو اس صورت میں اگر سید الکونین ﷺ دیکھتے تو انہیں مسجد سے روک دیتے۔ ان حدیثوں کا تعارض ظاہر معلوم ہو رہا ہے۔

جواب:..... جن احادیث سے عورتوں کا مسجد جانے کا جواز معلوم ہوتا ہے وہ خیر کے زمانہ پر محمول ہیں اور جس سے ناجائز معلوم ہوتا ہے تو وہ فتنے فساد کے دور پر محمول ہے جسے آج کل عورتیں اگر مساجد آنا شروع ہو جائیں تو اکثر نوجوان فتنے میں پڑ جائیں نتیجہ فساد ہی ہوگا۔ اشکال؟ سیدنا ابن عمرؓ کا اپنے بیٹے سے موت تک کلام نہ کرنا آیا ہے کیا قطع تعلق جائز ہے؟

جواب:..... قطع تعلق دو حال سے خالی نہیں یا تو نفسانی خواہش اور دنیاوی مقصد کے لئے ہو گا یا دینی و اسلامی مقصد کے لئے۔ اول مذموم ہے، ثانی محمود ہے۔ اور یہ ثانی والے قطع تعلق کرنے والے ”الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبَغْضُ فِي اللَّهِ“ کا مصداق ہوں گے باقی رہی وہ حدیث کہ ”لَا يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ..... الخ“ تو دنیاوی غرض و خواہش نفسانی و دشمنی پر محمول کریں گے۔ دینی نہیں کیونکہ دینی امور میں نبی کریم ﷺ نے سیدنا کعب بن مالک اور ان کے دوسرے ساتھیوں سے تین نہیں پچاس دن قطع تعلق کیا بلکہ دوسرے صحابہ کرامؓ کو بھی حکم دیا ان سے قطع تعلق کا۔

حدیث نمبر ۱۶: حدثنا محمد... قال يا زبير اسق ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر... ويسلموا تسليما. مضمون: حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے فرمایا کہ ان کا ایک انصاری کے ساتھ سنگ ستانی نالیوں کے بارے میں جھگڑا ہوا، انصاری نے چھوڑنے کا کہا تا کہ بہہ جائے اور حضرت زبیرؓ نے نہیں مانا۔ معاملہ سرکارِ دو عالم ﷺ کے پاس پہنچا تو فرمایا کہ اے زبیر! سیرابی کے بعد پانی اپنے پڑوسی کیلئے چھوڑ دو۔ انصاری غصہ ہو کر بولے کہ اے اللہ کے رسول! زبیر آپ ﷺ کے پھوپھی زاد بھائی ہیں اسلئے آپ یہ فیصلہ کر رہے ہیں۔ اس پر سید الرسل ﷺ کا چہرہ مبارک متغیر ہو گیا اور فرمایا زبیر! سیرابی کے بعد پانی کو روک لو یہاں تک میزبھوں تک پہنچ جائے۔ حضرت زبیرؓ نے فرمایا کہ واللہ یہ آیت اسی کے بارے میں نازل ہوئی فلا وربك لا يؤمنون۔

تشریح: (۱) کیا غصہ کی حالت میں فیصلہ کرنا منع نہیں؟

واقعی حاکم یا قاضی کے لئے غصہ کی حالت میں فیصلہ کرنا ممنوع ہے وجہ غلطی کا ہونا۔ لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ غلطی سے محفوظ ہیں۔ اور ہر فیصلہ ہر بات وحی کے مطابق فرماتے ہیں اس لیے اس سے لغزش سے مبرا ہیں۔

(۲) نبی کریم ﷺ نے پہلے ایثار کا حکم پھر...؟

کیونکہ اس انصاری صحابی کا حق ہی نہیں تھا حق تو صرف حضرت زبیرؓ کا تھا لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ امت پر ماں باپ سے

زیادہ شفیق تھے اس لئے پہلے ایثار کا حکم دیا لیکن جب انصاری صحابی نے اعتراض کیا تو پھر حق دار اس کا حق شریعت کے مطابق دے دیا۔ اور اس صحابی کو اس گستاخی پر سزا بھی نہیں دی کسی مصلحت کی وجہ سے لیکن اگر آج کل کوئی حضور اکرم ﷺ کی شان میں گستاخی کرے تو قابل سزا قابل تعزیر ہوگا۔

(۳) یہ انصاری صحابی یا منافق یا یہودی تھا؟

یہ انصاری صحابی تھے اور بچے اور سچے مسلمان تھے منافق و یہودی نہیں تھے۔ لیکن کیوں کہ انسان خطا کا پتلا ہے غلطی ہو جاتی ہے اس گستاخی کو بشری غلطی پر محمول کریں گے۔

حدیث نمبر ۷۱: حدثنا احمد... ان رسول الله ﷺ نهى عنها ثم تعذف لا اكلمك ابدا.

مفہوم: سعید بن جبیر رحمۃ اللہ نے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن مغفل ؓ کے بغل میں ان کا بھتیجا بیٹھا ہوا تھا، اس نے کنکر پھینکا تو انہوں نے روکا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اس سے منع فرمایا، اسلئے کہ اس سے نہ تو شکار ہو سکتا ہے اور نہ ہی اس سے دشمن کو تکلیف پہنچ سکتی ہے، ہاں دانت توڑنے اور آنکھ پھوڑنے والا کام کر سکتا ہے۔ پھر دوبارہ اس نے کنکری پھینکی تو اس پر ابن مغفل نے ان سے بات کرنا ترک کر دی کہ اس نے حدیث کی مخالفت کی ہے۔

تشریح: کنکری پھینکنے سے منع کیوں فرمایا؟

کنکری پھینکنا ایک عبث و فضول کام ہے شریعت نے فضول کام کرنے سے منع فرمایا۔ پھر اس سے واضح ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے صحابہ کرام کو چھوٹے چھوٹے آداب بھی سکھائے اور ہر معاملے میں آداب کی تعلیم دی۔ رہا کنکری پھینکنا تو کیوں کہ اس سے نہ تو دشمن کا نقصان ہو سکتا ہے اور نہ شکار ہو سکتا ہے البتہ راہ چلتے راہی کی آنکھ میں لگ جائے تو آنکھ کو نقصان پہنچ سکتا ہے۔ اور دانت پر لگ جائے تو نقصان ہو سکتا ہے۔ اور کسی بھی انسان کو ادنیٰ سی تکلیف پہنچانا شریعت میں گوارا نہیں۔

سیدنا عبد اللہ بن مغفل صنے نہ بولنے کی قسم کیوں کھائی حالانکہ قطع تعلق منع ہے؟

جواب حدیث نمبر ۱۵ میں دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۸: حدثنا احمد... لا تبتاعوا الذهب بالذهب الا مثلاً بمثل... لا اری الربا فی هذا... هو الامر.

مفہوم: ابو قبیسہ سے روایت ہے کہ حضرت عبادہ بن صامت ؓ حضرت معاویہ ؓ کے ساتھ جہاد کیلئے روم گئے۔ وہاں کے لوگ سونے کے ٹکڑوں کے بدلے دینار اور چاندی کے بدلے درہم خریدتے تھے۔ اس پر حضرت عبادہ ؓ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ سود کھاتے ہو، کیونکہ سرورِ کونین ﷺ نے سونے کو سونے کے بدلے برابر خریدا کرو کہ اس میں کمی اور زیادتی نہ ہو۔ حضرت معاویہ ؓ نے فرمایا کہ اس میں ربا کیسے؟ انہوں نے فرمایا کہ آپ حدیث کے مقابلے میں رائے دے رہے ہیں، پھر فرمایا کہ یہاں سے واپسی کے بعد میں آپ کے ساتھ نہیں رہوں گا۔ چنانچہ وہ مدینہ منورہ گئے تو حضرت عمر ؓ نے ان کو چھوڑ کر یہاں آنے کی وجہ پوچھی، تو سارا قصہ بتایا۔ اس پر حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ واپس جاؤ کیونکہ وہاں آپ کی غیر موجودگی برائی کا سبب ہے۔ پھر حضرت

معاویہ ؓ کے نام خط لکھا کہ آپ کا حکم عبادہ ؓ پر نہیں چل سکتا۔ اور اپنے مسئلے سے رجوع کروا سنے کے اصل مسئلہ عبادہ ؓ کا ہے۔

تشریح: اہل روم خرید و فروخت کیسے کرتے تھے؟

حضرات صحابہ کرام ؓ روم کی طرف جہاد کیلئے تشریف لے گئے تو دیکھا روم کے لوگ سونے اور چاندی کو دینار و درہم کے عوض سودے بازی اور خرید و فروخت کرتے ہیں۔ اس لشکر میں سیدنا عبادہ ؓ بھی تھے تو حضرت عبادہ نے فرمایا یہ خرید و فروخت حرام ہے۔ کیونکہ سرکارِ دو عالم ؐ نے ارشاد فرمایا سونے کو سونے کے بدلے میں نقد یا ادھار مت بیچو۔ تو اس پر سیدنا امیر معاویہ ؓ نے فرمایا کہ میرے خیال و فہم کے مطابق اس میں ربا نہیں اور حرام بھی نہیں ہے۔ اس پر سیدنا عبادہ ؓ نے فرمایا میں تمہیں حدیث سنارہا ہوں تم اپنا قیاس سنارہے ہو حالانکہ تمہیں حدیث سننے کے بعد تسلیم کر لینا چاہیے

کیا اشیاء مستعلول بعلت ہیں یا انہیں پر منحصر ہے سود؟

حدیث میں مذکورہ چھ چیزوں پر منحصر نہیں بلکہ یہ علت جس چیز میں پائی جائے گی اس پر بھی سود و حرام کا اطلاق ہوگا۔ البتہ ظاہر یہ اور آجکل اہل حدیث (مشہور) اس میں اختلاف کرتے ہیں۔ ان کا مسلک یہ ہے کہ صرف اشیاء مستعلول پر اطلاق ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۹: حدثنا ابو بکر... اذا حدثتکم عن رسول اللہ ﷺ فظنوا برسول اللہ الذی ہو اہناہ و اہداہ و اتقاہ.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ؐ کی کوئی حدیث جب میں تم لوگوں سے بیان کرو تو سیدنا رسول ﷺ کے تقویٰ اور شان کے موافق جو باتیں ہوں وہی معنی سمجھ لینا۔

تشریح: حدیث کا مقصد کیا ہے؟

بعض احادیث مختلف معانی کا احتمال رکھتی ہیں مثلاً حدیث عام و مشترک یا مجمل و مفسر... کا احتمال رکھتی ہیں تو ایسے معانی لئے جائیں جو شریعت کے مزاج کے مطابق ہوں پورے ذخیرہ احادیث کو سامنے رکھ کر معانی متعین کئے جائیں۔ مثلاً حدیث شریف میں ہے ”من کنت مولاہ فعلى مولاہ“ تو اس بعض حضرات سے غلطی ہوئی اس سے ایسے معانی مراد لے لئے جو شریعت کے مزاج کے موافق نہیں ہیں۔ دوسری مثال حدیث میں ہے ”من قال لا اله الا الله دخل الجنة“ تو اس حدیث کے عموم سے مرجعہ نے نیکی کے فائدے اور گناہ کے نقصان سے انکار کر دیا کہ اس سے کچھ فائدہ یا نقصان نہیں ہوتا بس کلمہ پڑھنے والا داخل جنت ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۰: حدثنا محمد... اذا حدثتکم عن رسول اللہ ﷺ حدیثا فظنوا به الذی ہو اہناہ و اہداہ و اتقاہ.

مفہوم: وہی گزشتہ حدیث ہے لیکن اس کے راوی حضرت علی ؓ ہیں۔

تشریح: پچھلی حدیث کی طرح مضمون ہے یعنی احادیث جو ذو معنی ہوں تو ان کے معانی سرکارِ دو عالم ؐ کی شان کے مطابق سمجھو۔

حدیث نمبر ۲۱: حدثنا علی... قال لا اعرفن ما یحدث احدکم عنی الحدیث و هو متکی علی اریکتہ... فاننا قلنہ.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایسا نہ کرو کہ کوئی تم کو حدیث بیان کر رہا ہو اور تم اپنے تخت پر بیٹھے کہہ رہے ہو کہ قرآن پڑھو۔ جو بات سنو تو اس کو میرا کلام ہی سمجھ لینا۔

تشریح: منکرین حدیث کا رد:

یہ حدیث بھی حجت حدیث کی بہترین دلیل ہے۔ اور منکرین کا رد ہے۔

ماقیل من قول حسن فاننا قلنہ سے کیا مراد ہے؟

اس کے دو مطلب لئے ہیں محدثین یا تو اس کو سرکارِ دو عالم ﷺ کی طرف منسوب کریں یا متکئی کی طرف،

(۱) اگر نبی کریم ﷺ کی طرف اس قول کی نسبت کریں تو مراد یہ ہوگا کہ جو حدیث صحیح سند کے ساتھ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہو تو پھر اس میں شک و شبہ نہ کیا جائے کہ یہ قرآن پاک سے متصادم ہو سکتی ہے۔ یہ ناممکن ہے کہ حدیث قرآن پاک کا آپس میں تعارض ہو۔ اشکال:..... بعض احادیث کا قرآن پاک کے ساتھ تعارض معلوم ہوتا ہے؟

جواب:..... یہ ہماری کم علمی کم فہمی ہوتی ہے اور ہمارے ذہنوں کا فساد ہوتا ہے ورنہ حدیث کا کلام پاک سے تعارض ہونا ممکن ہے۔ (۲) اگر اس قول کو متکئی کی طرف منسوب کریں تو یہ ٹیک لگا کر غور گھمنڈ میں کہے گا کہ اس حدیث کو قرآن پاک سے ملاتے ہیں اگر قرآن سے تقابل کے بعد واضح حدیث اور صحیح نکلے تو اسے تسلیم کر لیں گے بصورت دیگر اسے نہیں مانیں گے۔

حدیث نمبر ۲۲: حدثنا محمد... عن ابی سلمة عن ابی ہریرۃ.

تشریح: حدیث کے مقابلہ میں مثال مت بیان کرو:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا جس چیز کو آگ چھو لے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے سمجھا کہ وضو کا ٹوٹنا گرم پانی سے گرم پانی سے وضو بھی ٹوٹ جانا چاہیے لہذا اس سے لازم آتا ہے کہ گرم پانی سے وضو کے بعد وضو دوبارہ کرنا چاہئے تو اس پر سیدنا ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حدیث کے مقابلہ میں مثال و نظائر پیش کرنا خلاف ادب ہے، حدیث کے احترام کے خلاف ہے۔

حدیث نمبر ۲۳: ح و حدثنا ہناد... یا ابن اخی اذا حدثتک عن رسول اللہ ﷺ فلا تضرب لہ الامثال.

حدیث نمبر ۲۴: حدثنا ابو الحسن... عن عمرو بن مرة مثل حدیث علی.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ایک صاحب سے کہہ رہے تھے کہ میری حدیث کے مقابلے میں مثال پیش مت کرو۔

۳. باب التوقی فی الحدیث عن رسول اللہ

حدیث نمبر ۲۵: حدثنا ابوبکر... ما اخطانی ابن مسعود عشية خمیس الا اتیتہ فیہ... سمعته یقول بشیء... بذلك.

مفہوم: عمرو بن میمون رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو کبھی "قال رسول اللہ" کہتے نہیں سنا ایک دفعہ انہوں نے غلطی سے کہا تو انہوں نے سر جھکا لیا، پریشانی کی حالت میں بیٹھے ہوئے تھے اور کہہ رہے تھے کہ اس سے کم یا اس سے زائد یا اس کے قریب یا اس کے مشابہ۔

تشریح: صحابہ کرام ؓ کی احتیاط:

سیدنا عبداللہ بن مسعود ؓ بڑے درجے کے صحابی ہیں، فقہاء صحابہ میں شمار ہوتے ہیں۔ لیکن حدیث بیان کرتے میں حد درجہ احتیاط فرماتے تھے مبادا کہیں تھوڑی سی بیشی نہ ہو جائے۔ اس لئے صرف ایک دفعہ زبان سے قال رسول اللہ ﷺ نکل گیا تو فوری طور پر فرمایا اس سے کم یا اس سے زائد یا اس کے قریب۔ یہ احتیاط بھی ایک حدیث ہی کا مصداق تھی وہ حدیث ہے ”مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّوِاْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ“۔

اشکال: بعض صحابہ کرام ؓ سے ہزاروں تک احادیث ثابت ہیں کیا احتیاط کے برخلاف ہے؟
جواب: (۱) جن صحابہ کرام ؓ سے روایات زیادہ مروی ہیں وہ حضرات کتمان علم سے بچنے کے لئے سوال کے جواب میں حدیث سناتے تھے۔

(۲) لا لَغْوَ الْمُنَى وَلَوْلَا جِئْتِیْ احادیث پر عمل کرتے تھے۔

(۳) احادیث و علم کے فضائل کو مد نظر رکھ کر آگے اشاعت کرتے تھے۔

(۴) ایسے صحابہ کرام ؓ کو اپنے اوپر اعتماد تھا جس کی وجہ سے انہوں نے احادیث کو حفظ کیا اور آگے پہنچایا۔

(۵) ایسے صحابہ کرام ؓ کی عمر لمبی تھی تو جب بھی کوئی مجلس ہوتی تو ذکر چلتا ان پاکیزہ مجالس کا تو صحابہ کرام ؓ تابعین عظام کو احادیث سناتے تو یہ سلسلہ چلتا رہا عمر کے آخری لمحات تک اس لئے روایات کی تعداد بھی زیادہ ہو گئی مثلاً حضرت انس ؓ کی روایات۔

سوال: روایت بالمعنی کا کیا حکم؟

صحابہ کرام ؓ حدیث بیان کرنے کے ساتھ ”او کما قال دون ذلك“ وغیرہ کے الفاظ ادا کرنے۔ تھے اس سے واضح ہوا کہ روایت بالمعنی جائز ہے یہی ائمہ اربعہ و جمہور فقہاء کا مذہب ہے۔

حدیث نمبر ۲۶: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ... إِذَا حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَدِيثًا فَفَرَّغَ مِنْهُ قَالَ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

مفہوم: محمد بن سیرین نے کہا کہ حضرت انس ؓ سرور کونین ؓ کی حدیث بیان کرتے ہوئے گھبراتے تھے۔ اور آخر میں ”او کما قال رسول اللہ ﷺ“ کہتے تھے۔

تشریح: حضرت انس ؓ او کما قال کیوں فرماتے تھے؟

حضرت انس ؓ حدیث بیان کرنے میں کمال احتیاط سے کام لیتے تھے تاکہ ادنیٰ سا شائبہ بھی نہ رہے کذب کا اور وعید سے بچ جائیں۔

حدیث نمبر ۲۷: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ... عَنْ شُعْبَةَ.

حدیث نمبر ۲۸: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ... قَالَ كَبُرْنَا وَنَسِينَا وَالحديث عن رسول الله ﷺ شديد.

مفہوم: عبدالرحمن بن ابی بکرؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت زید بن ارقم ؓ سے سید الرسل ﷺ کی حدیث بیان کرنے کیلئے کہا۔ تو انہوں نے فرمایا کہ ہم بوڑھے ہو کر بھول گئے اور حضور اکرم ﷺ کی حدیث بیان کرنے کا معاملہ بہت سخت ہے۔

تشریح: مقصد حدیث:

حضرت زید بن ارقم ؓ کا عذر پیش کرنا بھی برہنہ برا احتیاط تھا۔

حدیث نمبر ۲۹: حدثنا محمد... يقول جالس ابن عمر سنة فما سمعته يحدث عن رسول الله ﷺ شيئا.

مفہوم: عبد اللہ بن ابی سرف سے روایت ہے کہ امام شعبیؒ نے کہا کہ میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی مجلس میں ایک سال تک حاضر ہوتا رہا لیکن کبھی بھی ان سے سرکارِ دو عالم ﷺ کی حدیث نہیں سنی۔

تشریح: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ احتیاط کی وجہ سے حدیث ہی بیان نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۰: حدثنا العباس... والحديث يحفظ عن رسول الله ﷺ فاما اذا ركبتم الصعب والذلول فہيہات.

مفہوم: عبد اللہ اپنے والد طاؤسؒ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ہم حدیث کو یاد کرتے تھے سید الرسل ﷺ سے یاد کی جاتی تھی لیکن جب تم ہر اچھی اور بری پر سوار ہونے لگے تو دور ہو گیا۔

تشریح: جب سے تم ہر قسم کی سواری پر سوار ہونے لگے کا کیا مطلب؟

حضرت ابن عباسؓ فرماتا چاہتے ہیں لوگوں نے رطب و یاس صحیح و ضعیف ومن گھڑت و موضوع روایات کی پہچان کے بغیر حدیث بیان کرنا شروع کر دیا تو احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ ان کی تکذیب اور نہ ہی تصدیق کیجائے بلکہ ان سے دور ہی رہا جائے بہتر ہے۔

حدیث نمبر ۳۱: حدثنا احمد... وقالوا اصحاب محمد فاقولوا الرواية عن رسول الله ﷺ ثم انا شريككم.

مفہوم: حضرت قرظ بن کعبؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم کو حضرت عمر بن خطابؓ نے کوفہ روانہ کیا اور مقام صرار تک بطور مشالعت ہمارے ساتھ آئے اور فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ میں تمہارے ساتھ کیوں آیا؟ حضرت ابن کعبؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا حضور اکرم ﷺ کی صحبت اور انصار کے حق کی وجہ سے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ وجہ بھی ہے اور ایک خاص حدیث کی وجہ سے تمہارے ساتھ آیا ہوں جس کو میں تم سے بیان کرنا چاہتا ہوں، اور امید کرتا ہوں کہ میرے اس ساتھ چل کر آنے کی وجہ سے یاد رکھو گے، سنو! عنقریب تم ایک ایسی قوم کے پاس پہنچنے والے ہو جن کے دلوں میں قرآن کریم کے حصول کیلئے کھولتی ہانڈی کی طرح جوش ہوگا جب وہ تمہیں دیکھیں گے تو وہ تمہارے سامنے اپنی گردنوں کو بڑھائیں گے اور حدیث سنانے کی درخواست کریں گے تو اس وقت سرکارِ دو عالم ﷺ کی حدیث کم سے کم بیان کرنا، پھر قلت روایت کے سلسلے میں تمہارا شریک ہوں۔

تشریح: اشکال: حضرت فاروق اعظمؓ کا فرمان کتمان علم میں نہیں آتا؟

جواب: سیدنا فاروق اعظمؓ نے روانہ ہی تبلیغ کے لئے اور علوم اسلامی سکھانے کے لئے کیا تھا تو کتمان علم کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ یہاں صرف احتیاطی پہلو کو اجاگر کرنا مقصود تھا نہ کہ کتمان علم یہ بات یاد رہے کہ کسی دینی مصلحت کی وجہ سے کتمان علم کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس حدیث میں سیدنا فاروق اعظمؓ نے کلی طور پر حدیث بیان کرنے سے نہیں روکا بلکہ قلت روایت اور احتیاط کی جانب توجہ مبذول کروائی۔

کتمان علم اس وقت ہوتا ہے جب مسائل انتہائی ضروری دینی مسائل کے بارے میں پوچھ رہا ہو جس کے بغیر کوئی چارہ کار

یہ نہ ہو۔ لیکن اگر ضروری مسائل نہیں بلکہ مثلاً اختلافی مسائل ہیں فروعی مسائل ہیں۔ تو نہ بتائے اور کتمان میں حرج نہیں۔
فَاقْلُوا الرِّوَايَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ اَنَا شَرِيكُكُمْ:

سیدنا فاروق اعظم ؓ نے قلت روایت کا حکم اس لئے دیا کہ وہ قوم قرآن پاک سیکھنے میں مصروف تھی کثرت روایات انہیں قرآن پاک کی تعلیم سے ہٹا دیتی اور روایات کثرت سے کہیں ان کے دلوں میں حدیث کی قدر و قیمت جاتی نہ رہے اور وہ حدیث کے معانی غلط نہ سمجھ بیٹھیں کیوں کہ وہ نئے لوگ ہیں مزاج شریعت سے واقف نہیں ہیں۔ اس لئے روایات کم سناؤ اور اس میں میرے شریک ہو جاؤ قلت روایات میں احتیاط کا پہلو غالب ہے لہذا اس اجرو نیکی میں شامل ہو میرے ساتھ۔

حدیث نمبر ۳۲: حدثنا محمد... فما سمعته يحدث عن النبي ﷺ بحديث واحد.

مفہوم: حضرت سائب بن یزید ؓ نے کہا کہ میں نے حضرت سعد بن مالک ؓ کے ہمراہ مدینہ سے مکہ تک سفر کیا لیکن ان کو کوئی حدیث سناتے نہیں دیکھا۔

تشریح: مقصد حدیث:

مطلب یہ ہے کہ حضرت سعد بن مالک ؓ انتہائی ضرورت کے وقت حدیث بیان کرتے تھے۔ ہر وقت نہیں۔

۴. باب التغلیط فی تعدد الکذب علی رسول اللہ ﷺ

حدیث نمبر ۳۳: حدثنا ابو بکر... قال رسول الله ﷺ من كذب علي متعمدا فليتبؤ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت عبدالرحمن اپنے والد عبداللہ بن مسعود ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ میرے اوپر جھوٹ باندھنے والا اپنا ٹھکانہ جہنم میں رکھے۔

تشریح: حدیث وضع کرنے والے کا حکم اور اس کی توبہ:

یہ بات تو طے شدہ ہے کہ کذب علی النبی جان بوجھ کر حرام ہے اور گناہ کبیرہ ہے۔ لیکن یاد رہے کہ وضع حدیث کا فریب نہیں بشرطیکہ حدیث وضع کرنے کو حلال و جائز نہ سمجھتا ہو۔ اگر وضع حدیث درست اور جائز سمجھتا ہو تو پھر کفر کا حکم لگے گا۔ جمہور حضرات نے فرمایا کہ اس کی توبہ بھی قبول ہو جائے گی۔ کیوں کہ سب سے بڑا گناہ شرک ہے وہ قابل معافی ہے تو یہ بدرجہ ادنیٰ ہے۔

واضح حدیث کی روایت بعد التوبہ؟

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ توبہ کے بعد اس کی روایت قبول کی جائے گی۔ بشرط یہ کہ صحیح احادیث ہو۔ موضوع احادیث قبول

نہیں ہوں گی۔

واضح حدیث کا ٹھکانہ؟

کیونکہ کذب علی النبی گناہ کبیرہ ہے اس کا بدلہ تو یقینی جہنم ہونا چاہئے۔ لیکن وہ کریم و رحیم ذات معاف کر دے تو کون مداخلت کر سکتا ہے۔ البتہ یہ حدیث تشدید و تغلیط پر محمول کریں گے۔

ترغیب وترہیب اور فضائل کے لئے حدیث وضع کرنا؟

ترغیب وترہیب ہو یا فضائل کا باب ہو یا عمل کا شوق و آخرت کا خوف دلانا ہو مطلقاً حرام ہے۔ قطعاً جائز نہیں۔ یہ جمہور مذہب ہے۔ بعض لوگوں نے مثلاً کرامیہ وغیرہ نے جائز کہا ہے جو کہ اجماع امت کے خلاف ہے۔ باقی کذب علی النبی صمداً حرام ہے لیکن غلطی و بھول چوک سے ہو تو اس پر مواخذہ نہیں۔

حدیث نمبر ۳۴: حدثنا عبد الله... قال رسول الله ﷺ لا تكذبوا على فان الكذب على يولج النار.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ میرے اوپر جھوٹ مت باندھو کیونکہ یہ جہنم میں داخل کرنے والی ہے۔

تشریح: حدیث نمبر ۳۳ میں دیکھیں۔

حدیث نمبر ۳۵: حدثنا محمد... قال رسول الله ﷺ من كذب على حسبه قال متعمدا فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ میرے بارے میں جان بوجھ کر جھوٹ بولنے والا اپنا ٹھکانہ جہنم میں بناتا ہے۔

تشریح: حدیث نمبر ۳۳ میں گزر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۳۶: حدثنا ابو خثيمة... من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میرے بارے میں جان بوجھ کر جھوٹ بولنے والا اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

حدیث نمبر ۳۷: حدثنا ابو بكر... من تقول على ما لم اقل فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سردارِ انبیاء ﷺ نے فرمایا کہ جو میرے بارے میں ایسا جھوٹ بولے جس کو میں نے نہیں کہا تو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

حدیث نمبر ۳۸: حدثنا ابو بكر... ومن تقول على ما لم اقل فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے زیادہ حدیث بیان کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ میرے بارے میں جو کہو تو سچ اور حق کہو۔ اور جو میرے میں جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے۔

حدیث نمبر ۳۹: حدثنا ابو بكر... يقول من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت عامر بن عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے زبیر سے دریافت کیا کہ آپ کس وجہ سے سید الرسل ﷺ کی حدیث بیان نہیں کرتے جس طرح فلاں فلاں بیان کرتے ہیں؟ ایک حدیث بیان کی جس میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میرے اوپر جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

تشریح: مقصد حدیث؟

سیدنا زبیر رضی اللہ عنہ فرماتا چاہتے ہیں کہ میں تو جب سے اسلام لایا اس کے بعد نبی کریم ﷺ کے ساتھ ہمیشہ رہا الگ نہیں ہوا۔ لیکن حدیث بیان نہ کرنے کی وجہ احتیاط ہے تاکہ وعید سے بچوں۔

حدیث نمبر ۴۰: حدثنا سويد... من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

۵. باب من حدث عن رسول الله وهو يري انه كذب

حدیث نمبر ۴۱: حدثنا ابو بكر... قال من حدث عني حديثا وهو يري انه كذب فهو احد الكاذبين.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جانتے ہوئے بھی میرے بارے میں جھوٹ بات بیان کرنے والا دو جھوٹوں کا ارتکاب کرتا ہے۔

تشریح: وہو یری انه کذب؟

مطلب یہ ہے کہ جو شخص سمجھتا ہے کہ روایت جھوٹی ہے یا جھوٹی روایت کا احتمال و گمان ہے پھر بھی اس حدیث کو سرکارِ دو عالم ﷺ کی طرف منسوب کرتا ہے تو گناہگار ہے۔ لیکن اگر روایت کرنے والے کو معلوم نہیں لیکن حدیث جھوٹی و موضوع بھی ہو تو گناہ نہیں۔

دو جھوٹوں میں سے ایک ہے؟

(۱) مطلب یہ ہے کہ ایک شخص وہ جس نے حدیث وضع کی دوسرا جو اس کو روایت کرے اور آگے پھیلائے دونوں مجرم ہیں دونوں جھوٹے ہیں (۲) دوسرا مطلب یہ ہے کہ مسلمان کذاب اور اسود غسی دونوں مدعیان نبوت دونوں وحی کے دعویدار دونوں جھوٹے ہیں۔

حدیث نمبر ۴۲: حدثنا ابو بكر... من حدث عني حديثا وهو يري انه كذب فهو احد الكاذبين.

تشریح: پچھلی حدیث میں دیکھیں۔

حدیث نمبر ۴۳: حدثنا عثمان... من روى عني حديثا وهو يري انه كذب فهو احد الكاذبين.

حدیث نمبر ۴۴: حدثنا محمد... مثل حديث سمرة بن جندب.

حدیث نمبر ۴۵: حدثنا ابو بكر... من حدث عني بحديث وهو يري انه كذب فهو احد الكاذبين.

۶. باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المہدیین

حدیث نمبر ۴۶: حدثنا عبد اللہ... فعلیکم بما عرفتم من سنتی وسنة الخلفاء الراشدين المہدیین عضوا... ضلالة۔
مفسر ہونے: حضرت یحییٰ بن ابومطاعؒ سے روایت ہے کہ عرباض بن ساریہؓ نے فرمایا کہ ایک دن سرور کونینؓ نے پراثر اور
دلوں کو گھبرا دینے والی نصیحت فرمائی تو کہا گیا کہ یہ تو الوداعی کلمات ہیں، لہذا آپ ہم سے کوئی عہد لے لیں۔ تو سرکارِ دو عالمؐ نے
فرمایا کہ اللہ سے ڈرو اور امیر کی اطاعت کرتے ہوئے اس کی بات کو سنو خواہ وہ جھٹی غلام ہی کیوں نہ ہو۔ میرے بعد لوگوں میں اختلاف
ہو جائے گا تو تم میری اور خلفائے راشدینؓ کی سنت کو لازم پکڑو۔ اور دین میں بدعت سے پرہیز کرو کیونکہ ہر بدعت گمراہی ہے۔

ترشہر تیج: خلفاء راشدینؓ کسے کہتے ہیں؟

سرکارِ دو عالمؐ نے فرمایا ”الخلفاء بعدی ثلثون سنتہ“ اس میں سیدنا صدیق اکبرؓ، سیدنا فاروق اعظمؓ، سیدنا
عثمان غنیؓ، سیدنا علیؓ، سیدنا حسنؓ، ان خلفاء خمسہ کا دور ہی تیس سال بنتا ہے یہ پانچوں حضرات خلفائے راشدین کہلاتے ہیں
(۲) وہ حضرات جو عامل سنت ہوں اور سیرۃ طیبہ پر مکمل عمل کرتے ہوں اور اسے ہی نمونہ بنایا ہو اور ان کی خلافت علی منہاج النبوة ہو تو
ان کو خلفائے راشدین کہا جائے گا اس میں خلفاء خمسہ کے علاوہ ائمہ مجتہدین اور سیدنا عمر بن العزیز بھی شامل ہوں گے۔

سوال:..... سنت کا دائرہ خلفاء راشدین تک کیوں وسیع فرمایا؟

جواب:..... نبی کریمؐ کو معلوم ہو گیا تھا کہ کچھ سنتیں میرے بعد ہی شائع ہوں گی جیسا کہ حضرات خلفاء راشدینؓ کے دور میں ہوا۔
سنت کو دانتوں سے پکڑے رکھو کیا مطلب؟

مقصود یہ ہے کہ ہر قسم کے حالات میں سنت کی پیروی کرو تا کہ گمراہی سے بچ سکو کیونکہ دنیا و آخرت کی کامیابی اتباع سنت
میں ہے۔

بدعت کیا ہے؟ اس سے بچنا کیوں ضروری ہے؟

بدعت دین میں نئے طریقے اور نئے رسوم ایجاد کرنا یعنی ایسی رسم ایسا دستور جس کا ثبوت قرآن پاک، حدیث، آثارِ صحابہ
اور اجماع امت میں نہ ہو یہ گمراہی دینی کام سمجھ کر کی جاتی ہو لیکن اس کا ثبوت کہیں نہ ہو۔

بدعت کی اقسام؟

بدعت کی پانچ قسمیں ہیں (۱) بدعت واجبہ: جیسے صرف دُخو، فقہ، اصول فقہ وغیرہ کی تدوین جو قرآن و سنت کے سمجھنے
کیلئے ضروری ہیں (۲) بدعت مندوبہ: درس نظامی مدارس بنانا وغیرہ (۳) بدعت مباحہ: بنگلے، ہوٹل وغیرہ بنانا جو تعیش و لذت
کے لئے ہوں (۴) بدعت محرّمہ: باطل فرقوں کے عقائد و نظریات (۵) بدعت مکروہہ: مساجد وغیرہ کو مزین کرنا۔

ترشہر تیج: بدعت کی قباحت اور پھیلنے کی وجہ؟

بدعت حسنہ و سیئہ حدیث شریف میں ہے ”من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فہو رد“ مشکوٰۃ شریف میں حدیث
ہے جب کوئی قوم بدعت پر عمل کرتی ہے تو وہ ایک سنت سے محروم ہو جاتی ہے (صفحہ ۳۱) بدعت جہالت کی وجہ سے پھیلتی ہے۔ بدعت

پہیلے نے والا ریا کار ہوتا ہے اور دہا بن بھی ہوتا ہے مبتدع نفسانی خواہشات کے پیچھے پڑا رہتا ہے جس سے اتباع سنت سے محروم کر دیا جاتا ہے کیونکہ مبتدع کفار و باطل فرقوں کی پیروی میں دین سے دور ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۴۷: حدثنا اسماعیل... فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين... حيث ما قيد انقاد.

مفہوم: گزشتہ حدیث میں یہ اضافہ ہے سرکارِ دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم کو ایسے ماحول میں چھوڑا ہے جس کی رات دن کی طرح روشن ہے اس سے ”ہالک“ (ہلاک ہونے والا شخص) ہی بھٹک سکے گا۔ اور حدیث کے آخر میں ہے کہ مومن بندہ اونٹ کے ٹکیل کی طرح ہے جس طرف لے چلو چل پڑتا ہے۔

تشریح: روشن ماحول جس کے رات و دن روشن ہیں اور آئیو الے اختلافات سے کیا مراد؟

یعنی شریعت محمدی ﷺ واضح صاف اور شفاف ہیں بدقسمت ہو گا وہ شخص جو ایسے کامل دین سے محروم رہے گا جس میں تاریکی ہے ہی نہیں روشنی ہی روشنی ہے نور ہی نور ہے اب سرکارِ دو عالم ﷺ کی رحلت کے بعد بھی قیامت تک دین کامل اور روشن رہے گا جس میں ہر چیز کی وضاحت کر دی گئی ہے کیوں کہ نبی کریم ﷺ کو اختلاف اور آنے والے فسادات سب کچھ بتا دیا گیا تھا اس لئے مشاجرات صحابہ کی طرف اشارہ بھی فرمادیا۔

اونٹ سے کیوں تشبیہ دی؟

کیونکہ اونٹ گرمی و سردی سڑک و صحرا و اونچائی و گہرائی سب جگہ تابعداری سے چلتا ہے ایک بچہ بھی ٹکیل پکڑ لے تو اونٹ چلتا رہتا ہے۔ اسی طرح مومن کو بھی چاہیے ہر لمحہ ہر آزمائش میں تابعدار رہے۔

حدیث نمبر ۴۸: حدثنا يحيى... ثم اقبل علينا جبهه فوعظنا موعظة بليغة فذكر نحوه.

۷. باب اجتناب البدع والجدل

حدیث نمبر ۴۹: حدثنا سويد... وكل بدعة ضلالة... ومن ترك ديننا او ضياعا فعلى والى.

مفہوم: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب خطبہ دیتے تھے تو آپ ﷺ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی اور آواز بلند ہو جاتی اور غصہ اتنا سخت ہو جاتا گویا کہ آپ ﷺ کسی لشکر کو ڈرا رہے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ دشمن کی فوج صبح آپہنچی اور شام آپہنچی اور فرماتے ہیں کہ مجھے اور قیامت کو اس طرح بھیجا گیا اور اپنی دونوں انگلیوں سبابہ اور وسطی کو ملائے ہوئے ہیں پھر فرماتے ہیں کہ اما بعد، بہترین امور اللہ کی کتاب ہے اور بہترین سیرت محمد ﷺ کی سیرت ہے اور بدترین امور دین میں کوئی نئی چیز پیدا کرنا ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور فرمایا کہ جس نے مال چھوڑا تو وہ اس کے اہل کیلئے اور جس نے قرض اور اولاد صغار چھوڑی تو قرض اور بچوں کی کفالت میرے ذمہ ہے۔

تشریح: خطبہ کے وقت آنکھیں سرخ کیوں ہوتیں؟

تقریر و بیان کے وقت خوف و خشیت غالب ہوتا تھا جس کا اثر تمام جسم کے ساتھ آنکھوں پر بھی ہوتا تھا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو تنبیہ کرنا مقصود ہوتا تھا کہ سستی وغیرہ پیدا نہ ہو اور عمل میں جوش و خروش پیدا ہو جائے پھر دنیا و آخرت میں کامیاب ہوں۔

قرضہ اور اولاد میرے ذمہ ہے؟

(۱) سرکارِ دو عالم ﷺ ماں باپ سے زیادہ امت پر شفقت فرماتے تھے اس لئے فرمایا قرض کی ادائیگی اور بچوں کی تربیت میرے ذمہ ہے۔ یہ آپ کی خصوصیت تھی کہ قرض اپنے ذمہ لے لیا (۲) بعض حضرات کے نزدیک یہ خصوصیت نہیں تھی بلکہ جو بھی حاکم و امیر ہوگا قرض اس کے ذمہ ہوگا ادا کرنا۔

حدیث نمبر ۵۰: حدثنا محمد... وکل محدثہ بدعة وکل بدعة ضلالة.. یکتب عند اللہ کذابا.

مفسر ہونے: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ سید المرسل ﷺ نے فرمایا کہ ہدایت کے راستے دو ہیں کلام اور سیرت، پس بہترین کلام تو اللہ کا کلام ہے اور بہترین سیرت محمد عربی ﷺ کی سیرت ہے، سنو! تم دین میں نئی باتوں کو ایجاد کرنے سے بچو اسلئے کہ تمام چیزوں میں سب سے زیادہ قبیح چیز دین میں کوئی نئی بات پیدا کرنا ہے اور دین میں ہر نئی ایجاد فحشی بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ اور سنو! خبردار تمہارے قلوب میں مدتِ زندگی طویل نہ ہو جائے اسلئے کہ پھر تمہارے قلوب سخت ہو جائیں گے۔ سنو! جو آنے والا ہے وہ قریب ہے اور بعید تو صرف وہی ہے جو آنے والا نہیں ہے، اور سنو! بد بخت وہ آدمی ہے جو اپنے بطنِ مادر ہی میں بد بخت رہا ہے اور نیک بخت وہ ہے جو غیروں سے نصیحت اور عبرت حاصل کرے۔ اور سنو! مومن کو قتل کرنا کفر ہے اور اس کو گالی گلوچ کرنا فسق ہے اور کسی مسلمان کیلئے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے رکھے۔ خبردار! جھوٹ سے بچو اسلئے کہ جھوٹ سنجیدگی اور مذاق دونوں صورتوں میں مناسب نہیں ہے۔ اور انسان اپنے بچے سے ایسا وعدہ نہ کرے جس کو پورا نہ کرتا ہو، اسلئے کہ جھوٹ بدکاری کی طرف لے چلتا ہے اور بدکاری جہنم کی طرف لے جاتی ہے اور سچائی نیکی کی طرف لے جاتی اور نیکی جنت کی طرف لے جاتی اور بے شک سچے آدمی کو نیک سچا کہا جاتا اور جھوٹے آدمی کو جھوٹا اور برا کہا جاتا ہے اور یاد رکھو بندہ جھوٹ بولتا ہے بولتا رہتا ہے یہاں تک وہ عند اللہ بھی کذاب لکھ دیا جاتا ہے۔

تشریح: طویلِ زندگی سے دل سخت کیسے ہوتے ہیں؟

وجہ یہ ہے کہ اسی طویلِ زندگی کا جھانسنہ دے کر اعمالِ صالحہ سے دور کر دیتا ہے کہ لمبی زندگی ہے بعد میں توبہ کر لیں گے اعمال بھی کر لیں گے اس سے گناہوں پر جرأت بڑھ جاتی ہے۔ گناہوں کی وجہ سے دل سخت ہو جاتے ہیں کیوں کہ مالِ دولت کی محبت بڑھ جاتی ہے موت و قبر و آخرت بھول جاتی ہے۔

آنیوالی چیز قریب ہے؟

کیوں کہ موت ہر ذی روح پر آتی ہے یہ آکر رہے گی مسلمان کا فرسب کو یقین ہے لہذا اس سے خبردار کیا جا رہا ہے کہ اعمالِ صالحہ کی طرف متوجہ ہو جاؤ کہ اخروی کامیابی حاصل کر سکو۔

شقاوت و سعادت سے کیا مراد ہے؟

جس کے لئے شقاوت لکھ دی گئی ہو تو وہ مسلمان ہو کر بھی بے ایمان مرے گا خاتمہ ایمان پر نہیں ہوگا۔ اور جس کے حصے میں سعادت لکھ دی گئی ہو تو وہ عمر بھر کافر رہنے کے باوجود آخر عمر میں مسلمان و مومن ہوگا اور خاتمہ بھی ایمان پر ہوگا۔

کیا مومن کا قتل کفر ہے؟

حدیث شریف تشدید و تغلیظ پر محمول ہے اس میں گناہ کو انتہائی سخت اور بڑا بتانا مقصود ہے۔ ہاں اگر مومن کا قتل جائز و حلال سمجھ کر کیا جائے تو واقعی کفر ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ کفر ان نعمت مراد ہے کہ قتل کرنے والا ناشکرا ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کی قدر نہیں کرتا ناشکری کرتا ہے۔

لا یحل لمسلم ان یمھرا خواہ فوق ثلاث:

دینی مصلحت و دینی ضرورت کے تحت تین دن سے زیادہ قطع تعلق کیا جاسکتا ہے اور بڑا اپنے چھوٹے اور ماتحت سے تادیباً بھی تین دن سے زیادہ قطع تعلق کر سکتا ہے۔

مذاق اور سنجیدگی میں جھوٹ اور تور یہ؟ جھوٹ مذاق میں بھی جائز نہیں چھوٹے بچے وغیرہ سے وعدہ پورا کیا جائے بصورت دیگر جھوٹ بھی ہوگا اور وعدہ خلافی بھی۔ البتہ تور یہ کی اجازت ہے ضرورت شدیدہ ہو تو تور یہ کیا جاسکتا ہے صراحتاً جھوٹ نہیں ہو بلکہ تور یہ ہوائے الفاظ استعمال کرنا جو دو وجہ تیس رکھنے ہوں مخاطب و سامع معنی قریب کو لے جبکہ متکلم اس سے معنی بعید مراد لے رہا ہو۔ جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور سیدنا صدیق اکبر ؓ سے ثابت ہے۔

بیوی کی خوشی کے لئے اور مسلمانوں کے درمیان جھگڑا ختم کرانے اور صلح کرانے کے لئے بھی کوشش تور یہ کی ہونی چاہیے وگرنہ صلح کے لئے جھوٹ بولا جاسکتا ہے کہ تمھارا کمانڈر تو مر گیا۔ مراد یہ لے پہلے کوئی کمانڈر جائز ہے۔ تور یہ بھی ضرورتاً ہو ہر وقت تور یہ کرنا بھی مناسب نہیں۔

حدیث نمبر ۵۱: حدثنا محمد... اذا رایتم الذین یجادلون فیہ فہم الذین عناہم اللہ فاحذروہم.

مفسر ہوم: عبد اللہ بن ابی ملیکہ ؓ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ”ہو الذی انزل علیک الکتب منہ آیات محکمات.... الخ“ پھر فرمایا کہ اے عائشہ جب تم جھگڑا والو لوگوں کو دیکھو تو سمجھو کہ یہی اس آیت کے مصداق ہیں۔

تشریح: محکمات اور مشابہات سے کیا مراد ہے اور کتاباً متشابہاً کا مطلب؟

محکمات وہ آیات مبارکہ ہیں جو تاویل سے پاک ہوں آسانی سے سمجھ میں آجائیں اس کے برعکس مشابہات وہ ہیں جن میں تاویل و انحاء ہو یعنی ظاہر اُس سمجھ میں نہ آئیں۔ کتاباً متشابہاً سے مراد بعض آیات قرآن پاک کی ایک دوسری سے ملتی جلتی ہیں۔

قرآن محکم ہے یا متشابہ؟

علماء و مفسرین کے تین مذاہب ہیں (۱) بعض حضرات نے کہا پورا قرآن محکم ہے (۲) دوسرے حضرات نے کہا سارا قرآن متشابہ ہے (۳) تیسرا مذاہب بین بین ہے کہ کچھ قرآن محکم ہے اور کچھ متشابہ ہے۔

متشابہ کے علم پر اختلاف فقہاء؟

متشابہ کا علم احناف کے نزدیک صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔ شوافع اور معتزلہ کے نزدیک راہنہ فی العلم کو علم ہے لیکن ان کے

زردیک بھی یقین نہیں بلکہ ظنی علم ہے۔ نتیجہ دونوں کے نزدیک علم صرف اللہ کو ہے۔

حدیث نمبر ۵۲: حدثنا علی... محمد بن فضیل.

حدیث نمبر ۵۳: ح وحدثنا حوثرہ... ماضل قوم بعد ہدی کانوا علیہ الا اتو الجدل ثم تلا هذه الاية بل... خصمون.

مفسرہ: حضرت ابوامامہ ؓ نے فرمایا کہ سید الرسل ؐ نے فرمایا کہ ہدایت کے بعد صرف جھگڑا کرنے والی قوم ہی گمراہ ہوئی ہے پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی ”بل ہم قوم خصمون“۔

تشریح: جھگڑا والی قوم سے کون مراد ہے؟

(۱) جس قوم نے اپنے نبی سے جھگڑا کیا ہو اور دشمنی اختیار کی ہو اسی وجہ سے معجزات طلب کیے ہوں (۲) دوسرا مطلب یہ ہے کہ اپنے مسلک و مذہب کے پھیلاؤ اور اشاعت کے لئے دوسروں سے لڑائی، مناظرہ کرنا اور اپنے اکابر کے فرمودات کے لیے دوسروں سے مناظرہ کرنے والے اور ہاں باطل فرقوں سے مناظرہ کرنا حق پر ہوتے ہوئے جائز ہے لیکن جھگڑا اور لڑائی پھر بھی مناسب نہیں۔

حدیث نمبر ۵۴: حدثنا داؤد... لا یقبل اللہ لصاحب بدعة صوما ولا صلوة ولا صدقة ولا حجا ولا عمرة... العجین.

مفسرہ: حضرت حذیفہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الانبیاء ؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بدعتی آدمی کی کوئی عبادت خواہ وہ نماز ہو، روزہ ہو یا اور کوئی عبادت ہو قبول نہیں کرتا، چاہے فرض ہو یا نفل۔ وہ گوندھے ہوئے آٹے سے بال نکالنے کی طرح اسلام سے نکل جاتا ہے۔

تشریح: کیا بدعتی اسلام سے نکل جاتا ہے؟

یہ حدیث تشدید و تغلیظ پر محمول ہے تاکہ امت کے قلوب میں بدعت کی برائی و قباحت پختہ و پیوستہ ہو جائے ورنہ بدعتی ادنیٰ بدعت کرتے کرتے ایسا جری و بہادر ہو جاتا ہے کہ خطرہ رہتا ہے کہ اسلام سے نہ نکل جائے۔ حقیقت میں کافر نہیں بنتا ورنہ تو یہ حدیث خوارج کی مضبوط دلیل بن جاتی جو کہ گناہ کبیرہ کرنے والے کو خارج من الاسلام سمجھتے ہیں۔ لیکن بدعتی اپنی بدعت ذین و حلال سمجھ کر کرتا ہے اور اپنی بدعت کو فرض کا درجہ دے تو کفر میں داخل ہو جائے گا۔

حدیث نمبر ۵۵: حدثنا عبد اللہ... ابی اللہ ان یقبل عمل صاحب بدعة حتی یدع بدعته.

مفسرہ: حضرت عبد اللہ ابن عباس ؓ نے فرمایا کہ سرکارِ دو جہاں ؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بدعتی کی کوئی عبادت اس کے بدعت چھوڑنے تک قبول نہیں کرتا ہے۔

حدیث نمبر ۵۶: حدثنا عبد الرحمن... من ترک الکذب وهو باطل بنی له قصر فی ربض الجنة... فی اعلاها.

مفسرہ: حضرت انس بن مالک ؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ؐ نے فرمایا کہ حق پر ہوتے ہوئے جھوٹ چھوڑنے والے کیلئے جنت کے پاس ایک محل تیار کیا جاتا ہے۔ اور جو حق پر ہوتے ہوئے جھگڑا چھوڑ دے تو اس کیلئے جنت کے درمیان میں محل تیار کیا جاتا ہے۔

تشریح: حق پر ہوتے ہوئے جھگڑا چھوڑنا:

جھگڑا آدمی عند اللہ اچھا نہیں ہوتا۔ بلکہ مبغوض ہوتا ہے۔ جھگڑا حق ہو یا ناحق ہر صورت میں چھوڑنا چاہئے اس میں دنیا و آخرت کا سکون ہے۔ اور حق پر ہوتے ہوئے جھگڑا چھوڑے تو جنت کے درمیان میں گھر ملے گا اس سے واضح ہوا کہ جھگڑا بہت ہی

بری بات ہے حتی الامکان اس سے بچنا چاہیے۔

مثلاً زید کا پلاٹ ہے بکر نے قبضہ کر لیا اگر زید جھگڑا کرے تو وہ حق پر ہے لیکن اس حدیث کی رو سے پلاٹ چھوڑ دے اور جھگڑا بھی نہ کرے تو جنت میں گھر تو یقیناً ملے گا دنیا میں بھی امید سے اللہ تعالیٰ اس سے اچھے گھر کا بندوبست فرما دیں گے۔ مثال حضرت مفتی اعظم پاکستان نے شہر کے درمیان میں مدرسے کا پلاٹ چھوڑ دیا باوجودیکہ حق پر تھے۔ اللہ تعالیٰ نے کراچی کورنگی میں اس سے دس گنا بڑا پلاٹ بھی دے دیا اور جنت میں بنگلہ تو درمیان میں بن چکا۔

۸. باب اجتناب الرأی والقیاس

حدیث نمبر ۵۷: حدثنا ابو کریب... ومحمد بن بشر.

تشریح: مقصد حدیث کیا ہے؟

جب ہر فن کے بڑے بڑے علماء کرام فوت ہوتے جائیں گے تو پیچھے کمزور اور کم علم رہ جائیں گے۔

نتیجہ:

لوگ عوام ہی سے لوگوں کو علماء سمجھ کر کے مسائل کو پوچھیں گے جنہیں سمجھ بوجھ نہیں ہوگی خود بھی گمراہ ہوں گے عوام کو بھی گمراہ کریں گے اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ لوگوں کو علم حاصل کرنا چاہئے۔ تاکہ علم حاصل کریں اور اس میں رسوخ حاصل کریں۔ ورنہ عوام تو کالانعام ہے وہ عوام سے پوچھے گی نتیجہ وہ لوگ اپنی رائے و قیاس سے صبح و شام نئے مسائل بتائیں گے۔ نتیجہ گمراہی ہر طرف ہوگی۔

حدیث نمبر ۵۸: ح وحدثنا سوید... اتخذ الناس رؤسا جهالا فاستلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ علماء کو ایک ساتھ نہیں اٹھائیں گے بلکہ ایک ایک عالم کو موت دیا جائے گا پھر لوگ جاہلوں کو اپنا پیشوا بنائیں گے وہ بغیر علم کے فتویٰ دیں گے، وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

تشریح: کیا مفتی بھی مستفتی کے عمل میں برابر کا شریک ہے؟

مفتی نے مسئلہ بتانے میں پوری تحقیق و جستجو صرف کر دی لیکن جواب صحیح نہیں تھا تو پھر مفتی کے ذمہ کچھ نہیں ہے۔ غلطی صرف مستفتی کی ہوگی۔ کیوں کہ غلط عمل کرے گا۔ لیکن اگر مفتی تحقیق نہیں کرتا بغیر تلاش و کوشش کے ایسے ہی سرسری سا جواب دے دیا اور جواب غلط ہوا تو مستفتی کے عمل کرنے پر مفتی بھی گناہگار ہوگا۔

مستفتی اگر جاہل سے مسئلہ پوچھے تو کیا حکم؟

جاہل سے مسئلہ پوچھنے پر خود مستفتی ہی گناہگار ہوگا۔ کیوں کہ عالم و ماہر مفتی کے پاس نہ جانے کی غلطی و کوتاہی اُسی کی ہے۔

حدیث نمبر ۵۹: حدثنا ابو بکر... من افتی بفتیاء غیر ثبت فانما اثمہ علی من افتاہ.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے غیر ثابت شدہ فتویٰ دیا تو اس کا وبال اسی پر ہوگا۔

حدیث نمبر ۶۰: حدثنا محمد... العلم ثلثة فما وراء ذلك فهو فضل اية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة. مضمون: حضرت عبداللہ بن عمرو ؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ علم تین ہیں اور اس کے علاوہ زائد ہیں، آیت محکمہ یا سنت قائمہ یا فریضہ عادلہ ہے۔

تشریح: کیا علم تین ہیں؟

سرکارِ دو عالم ﷺ نے حدیث میں اشارہ فرمایا کہ علوم تین ہیں ان نینوں علوم میں سارے علوم پوشیدہ ہیں۔ (۱) آیت محکمہ: کیونکہ قرآن پاک میں احکامات واضح ہیں یعنی جن میں تاویل کا احتمال نہیں جو متشابہ بھی نہیں۔ (۲) سنت قائمہ: اس میں پوری حدیث و سنت جو سنت معمول بہا ہے چاہے کسی بھی امام کے نزدیک ہے۔ چاروں ائمہ میں اس کے ذیل میں آنے والا علم سنتہ قائمہ ہے (۳) فریضہ عادلہ: اس سے مراد قرآن و سنت سے مستنبط مسائل اجماع و قیاس اور علم میراث بھی شامل ہے۔

حدیث نمبر ۶۱: حدثنا الحسن... وان اشكل عليك امر فقف حتى تبينه او تكتب الي فيه.

مضمون: حضرت معاذ بن جبل ؓ سے روایت ہے کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ نے مجھے یمن بھیجتے ہوئے فرمایا کہ تم جن چیزوں کو جانتے ہو اسی کے بارے میں فیصلہ کرنا اور کوئی معاملہ مشتبہ ہو جائے تو اس کو خود ہی واضح کرنا یا مجھے لکھنا۔

تشریح: مقصد حدیث:

قیاس و استنباط بھی ہر ایک کو نہیں کرنا چاہیے بلکہ اپنے بڑوں سے مشورہ کرنا اور ان سے حل کروانا چاہیے۔ یا جو بڑوں نے قیاس مستنبط کر دیا اس پر اعتماد کرنا چاہئے ہر ایک رسوخ و استنباط کا اہل نہیں ہوتا۔

حدیث نمبر ۶۲: حدثنا سويد... لم يزل امر بني اسرائيل معتد... فقالوا باراي فضلوا واضلوا.

مضمون: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص ؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل ہمیشہ معتدل رہے یہاں تک کہ مغویہ عورتوں سے نسل کشی کرنے والے پیدا ہوئے پس انہوں نے اپنی رائے سے بولنا شروع کیا تو خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔

تشریح: بنی اسرائیل کی غلطی؟

بنی اسرائیل شروع میں علماء حقہ کی پیروی کرتے تھے علماء کرام سے مسائل پوچھ کر عمل کرتے تھے تو انھیں راہ اعتدال سکون و کامیابی نصیب تھی۔ لیکن جیسے ہی بری عورتوں سے چکر چلائے تو یہیں سے گمراہی کی ابتداء ہوئی جس سے معاشرہ عمل سے محروم ہوا نتیجہ ان کی باگ ڈور جاہلوں کے ہاتھ میں چلی گئی جو خود بھی گمراہ تھے اور قوم بنی اسرائیل کو بھی گمراہی کی پٹری پر ڈال دیا۔

۹. باب فی الایمان

حدیث نمبر ۶۳: حدثنا علی... الایمان بضع وستون او سبعون باب... والحياء شعبة من الایمان.

مضمون: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ ایمان کے ساٹھ یا ستر دروازے ہیں ان میں سے ادنیٰ دروازہ راستے سے تکلیف دہ چیز ہٹانا اور اعلیٰ دروازہ کلمہ طیبہ ہے، اور حیاء ایمان کا ایک شعبہ ہے۔

تشریح: ایمان کے کتنے شعبے ساٹھ ہیں یا ستر؟

سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ عدد کثیر کے لیے استعمال ہوا ہے۔

دوسری بات پھر ساٹھ اقل ہے ستر اکثر ہو سکتا ہے پہلے وحی کے ذریعے ساٹھ بتایا گیا ہو بعد میں وحی کے ذریعے ستر بنادیا ہو۔ یا ویسے بھی ساٹھ اقل عدد ہے۔ اور عدد قلیل، عدد کثیر (ستر) کے ضمن میں آجاتا ہے۔ مراد کثرت بیان کرنا ہے اس باب کی تمام احادیث فرقہ مرجہ و کرامیہ پر رد ہیں جو کہ:

”اعمال نیکی و برائی کا فائدہ یا نقصان نہیں چاہتے۔“

حیاء ایمان کا شعبہ کیوں ہے خاص طور پر ذکر کیوں ہے؟

وجہ یہ ہے کہ حیاء ہی کی وجہ سے انسان گناہوں سے رک جاتا ہے اور نیکی پر مجبور ہو جاتا ہے۔ اس وجہ سے حیاء کا ذکر خصوصاً ہوا۔
اشکال: بعض اوقات حیاء کی وجہ سے انسان نیکی اور تبلیغ و وعظ نہیں کر سکتا تو حیاء نیکی کے راستہ میں رکاوٹ بن گیا؟
جواب: یہ حیاء ہی نہیں بلکہ احساس کمتری، قوت فیصلہ کی کمی اور اپنی کمزوری ہوتی ہے۔

تکلیف دہ چیز کو ہٹانا:

اس حدیث سے واضح ہوا کہ اسلام امن و سلامتی والا مذہب ہے کہ اسلام تو راستہ میں پڑا پتھر، تنکا و کانٹا برداشت نہیں کرتا۔
چہ جائیکہ زیادہ تکلیف والا عمل۔ واضح ہوا کہ اسلام صفائی بھی چاہتا ہے اور امن بھی چاہتا ہے معاشرہ اور دنیا کے لئے ضروری ہے کہ اسلام کی ابدی و پر امن تعلیمات پر عمل پیرا ہوں تاکہ دنیا امن و سکون کا گہوارہ بن سکے۔

حدیث نمبر ۶۴: حدثنا ابو بکر... عن ابن عجلان.

حدیث نمبر ۶۵: ح و حدثنا عمرو... عن النبی ﷺ نحوه.

حدیث نمبر ۶۶: حدثنا سهل... يعظ اخاه في الحياء فقال ان الحياء شعبة من الايمان.

مفسر ہجوم: حضرت سالم ﷺ اپنے والد سے راایت کرتے ہیں کہ ایک شخص اپنے بھائی کو حیاء کی نصیحت کر رہا تھا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے سنا، اس پر فرمایا کہ حیاء ایمان کا ایک شعبہ ہے۔

حدیث نمبر ۶۷: حدثنا سويد... عن الاعمش.

حدیث نمبر ۶۸: ح و حدثنا علی... ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان.

مفسر ہجوم: حضرت جابر بن عبد اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس کے دل میں رائی کے ذرہ برابر بھی کبر ہوگا وہ جنت میں داخل نہیں ہوگا اور جس کے دل میں رائی کے ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا وہ جہنم میں داخل نہیں ہوگا۔

تشریح: متکبر جنت میں داخل نہیں ہوگا حدیث خوارج کی تائید میں ہے؟

یہ حدیث خوارج وغیرہ کی تائید نہیں کرتی بلکہ جنت میں نہ داخل ہوگا کا مطلب یہ ہے ”دخول اولی“ سے محروم ہوگا۔ یعنی سزا بھگت کر جنت میں داخل ہوگا۔ خوارج کے لئے یہ حدیث مؤید نہ ہوئی کیونکہ وہ مرتکب گناہ کبیرہ کو ہمیشہ کے لئے جہنمی قرار دیتے ہیں۔

کیا صاحب ایمان جہنم میں نہیں جائے گا؟

یہ حدیث خوارج و معتزلہ پر رد ہے جو ہمیشہ کیلئے جہنم اور کافر کا فتویٰ لگاتے ہیں گناہ کبیرہ کے مرتکب کو۔ یہ حدیث واضح کر رہی ہے کہ مسلمان اور صاحب ایمان ایک دن جہنم سے خلاصی ضرور پائے گا۔ یعنی ہمیشہ کے لئے جہنم میں نہیں رہے گا۔ جس حدیث میں جہنم میں جانے کا ذکر ہے تو وہ گناہ کی سزا کے لئے جانے کا اور سزا بھگت کر ضرور جنت میں جائے گا۔

حدیث نمبر ۶۹: حدثنا محمد... اخرجوا من كان في قلبه وزن دينار من الايمان... اجرا عظيما.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؓ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ مؤمنین کو (حساب کے بعد) جہنم سے نجات دے گا اور وہ مامون ہو جائیں گے تو (ان کا اللہ تعالیٰ سے اتنا سخت نزاع اور مجادلہ ہوگا کہ) تم دنیا میں آپس میں بھی کسی حق پر اتنا سخت نہ جھگڑے ہو گے جتنا کہ مؤمنین اپنے دوزخی بھائیوں کے متعلق جھگڑیں گے آپ ؓ نے فرمایا کہ کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار وہ ہمارے ہی بھائی ہیں وہ ہمارے ساتھ نماز پڑھتے تھے روزہ رکھتے تھے اور ہمارے ساتھ حج کرتے تھے اور آپ نے انہیں دوزخ میں داخل کر دیا، تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے جاؤ جس کو تم پہچانتے ہو نکال لو، مؤمنین ان کے پاس آئیں گے اور ان کی صورتوں سے پہچان لیں گے جہنم نے ان کی صورتوں کو کھایا نہ ہوگا پس ان میں سے کچھ ایسے ہوں گے کہ جن کی صرف نصف پنڈلیوں تک آگ اثر انداز ہوگی اور کچھ لوگ ایسے بھی ہوں گے جن کے ٹخنوں تک آگ جلائے ہوئے ہوں گے، مؤمنین ان کو نکال لیں گے پھر اللہ تعالیٰ سے کہیں کہ اے ہمارے پروردگار جن کے بارے میں آپ نے ہمیں حکم دیا ہم نے ان سب کو نکال لیا، پھر اللہ تعالیٰ فرمائیں جن کے دل میں ایک دینار کے برابر ایمان ہے ان کو نکال لو، پھر فرمائیں گے جن کے دل میں آدھے دینار کے برابر بھی ایمان ہے، پھر فرمائیں جن کے دل میں رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہو۔ حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ جو اس کی تصدیق نہ کرے اسے چاہئے کہ یہ آیت پڑھ لے ”ان الله لا يظلم مثقال ذرة.... الخ“

تشریح: بندے اللہ تعالیٰ سے جھگڑا کریں گے؟

یہ جھگڑے کی شکل میں لاڈ و پیار ہوگا جو بندے اللہ تعالیٰ سے کریں گے۔ جس طرح بچے والدین سے لاڈ پیار کر کے اپنے مطالبات منواتے ہیں اس طرح قیامت کے دن جہنمیوں کی سفارش کے لئے لاڈ پیار ہوگا۔

کیا ایمان میں کمی وزیادتی ہوتی ہے؟

اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ ایمان میں کمی وزیادتی ہوتی رہتی ہے۔ نیکی سے بڑھتا ہے اور گناہ سے گھٹتا ہے تو یاد رکھیں نفس ایمان میں کمی ہوتی ہے نہ ہی زیادتی بلکہ کمی وزیادتی کمال ایمان میں ہوتی ہے۔ مابیت ایمان میں تجزی و تحلیل نہیں ہے۔ اور ہاں مومن بہ میں تجزی ہے اور اسی کی تعداد میں اضافہ بھی ہوتا ہے۔ یہی حدیث میں مراد ہے۔

حدیث نمبر ۷۰: حدثنا علي... فتعلمنا الايمان قبل ان نتعلم القرآن ثم تعلمنا القرآن فازدنا به ايماننا.

مفہوم: حضرت جندب بن عبد اللہ ؓ سے مروی ہے کہ ہم نو عمری سے سید الانبیاء ؐ کے ساتھ تھے، ہم نے قرآن سے پہلے ایمان سیکھا پھر قرآن سیکھنے سے ایمان میں اضافہ ہوا۔

تشریح: پچھلی حدیث میں دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۷: حدثنا علی... صنفان من هذه الامة ليس لهما في الاسلام نصيب المرجئة والقدرية.

مفسر دوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس امت میں مرجئہ اور قدریہ دو ایسے گروہ ہیں جن کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

تشریح: مرجئہ اور قدریہ سے کیا مراد ہے ان کا اسلام سے تعلق نہیں؟

یہ دونوں فرقے اسلامی فرقے ہی ہیں (۱) قدریہ تقدیر الہی کے منکر ہیں کہتے ہیں تقدیر کچھ نہیں بندہ ہی اپنے کاموں کا خالق و کاسب ہے (۲) مرجئہ ان کا اصل نام جبریہ ہے یعنی بندہ مجبور محض ہے اپنے افعال کا نہ خالق ہے اور نہ ہی کاسب بلکہ مجبور محض ہے بہر حال ہمارے اسلاف و اکابر کا یہ طریقہ کبھی نہیں رہا کہ کسی اسلامی فرقے کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیں اور کفر کا ٹھپہ لگا دیں۔ گناہ گار کہہ سکتے ہیں کافر نہیں۔

باقی رہی حدیث تو یہ تشدید و تغلیظ پر محمول ہے جس زجر و توبخ کی جاتی ہے کسی جرم و غلطی پر اس طرح مراد یہ ہے کہ ان کا اسلام میں وافر حصہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲: حدثنا علی... ما الايمان؟ قال ان تؤمن بالله وملائكته ورسوله وكتبه... معالم دينكم.

مفسر دوم: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضور اکرم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک ایک آدمی آیا جس کے کپڑے نہایت سفید اور سر کے بال غیر معمولی سیاہ تھے اس پر سفر کا کوئی اثر ظاہر نہیں تھا اور نہ ہم میں سے کوئی شخص اس کو پہچانتا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ شخص حضور اکرم کے پاس بیٹھ گیا اور اپنے گھٹنوں کو آپ ﷺ کے گھٹنوں سے ملا لیا اور اپنے دونوں ہاتھوں کو آپ کے زانوں مبارک پر رکھا، پھر کہا اے محمد ﷺ اسلام کیا ہے؟ فرمایا کہ اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں اور بے شک میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، نماز قائم کرے، زکوٰۃ ادا کرے، رمضان کے روزے رکھے اور بیت اللہ کا حج کرے، تو اس شخص نے کہا آپ نے سچ فرمایا۔ اس سے ہم لوگوں کو تعجب ہوا کہ سوال بھی کرتا ہے پھر اس کی تصدیق بھی کرتا ہے۔ پھر اس نے کہا ایمان کیا ہے؟ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے تمام فرشتے، اس کے تمام رسولوں، تمام کتابوں، آخرت کے دن اور اچھی بری تقدیر کی تصدیق کرنا ایمان ہے۔ سائل نے پھر کہا سچ فرمایا، جس سے ہم لوگوں کو تعجب ہوا کہ سوال بھی کرتا ہے اور خود اس کی تصدیق بھی کرتا ہے۔ پھر اس نے معلوم کیا کہ احسان کیا ہے؟ فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ تم اس طور پر عبادت کرو کہ گویا تم اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو اور اگر تم اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ رہے ہو تو اللہ تعالیٰ تم کو دیکھ رہا ہے، پھر اس نے سوال کیا قیامت کب آئے گی؟ فرمایا کہ مسئول کو مسائل سے زیادہ علم نہیں ہے تو کہا اچھا اس کی علامات کیا ہیں؟ فرمایا کہ باندی اپنے آقا یا مالک کو جنے گی، کعب کہنے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ عجم عرب کو جنے گا، اور برہنہ پا، برہنہ جسم، مفلس و فقیر کبریاں چانے والے عالیشان اور بلند و بالا مکانوں میں فخر و غرور کے ساتھ زندگی بسر کر رہے ہوں گے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے نبی کریم ﷺ تین دن کے بعد ملے تو فرمایا کہ کیا تم اس شخص کے بارے میں جانتے ہو وہ کون تھا؟ میں نے کہا واللہ علم و رسولہ فرمایا کہ جبرائیل علیہ السلام تھے جو تم کو تمہارے دین کی اساسی باتیں سیکھانے کیلئے آئے تھے۔

تشریح: حضرت جبرائیل علیہ السلام نے یا محمد پکارا حالانکہ منع ہے؟

دیہاتوں کا طریقہ اختیار کیا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو متوجہ کرنے کے لیے یا محمد کہا۔ ویسے بھی یہ ممانعت انسانوں اور جنوں کے

لئے ہے ملائکہ کیلئے نہیں منع کرنے سے پہلے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی پکارتے تھے۔ البتہ دیہاتی اور گنوار لوگ بعض اوقات اُس وقت بھی پکارتے تھے۔

حضرت جبرائیل علیہ السلام جانتے تھے کہ قیامت کا علم کسی کو نہیں سوال کیوں کیا؟

امت کو یہی سکھانا مقصود تھا کہ جس چیز کے بارے تحقیق نہ ہو وہاں ادھر ادھر کی بات نہ کریں بلکہ صاف کہہ دیں لا ادری اور یہ احساس دلانا بھی مقصود تھا کہ قیامت کے متعلق کسی کو علم نہیں مخلوق میں سے قیامت کا علم کسی کے پاس نہیں۔

سرکارِ دو عالم ﷺ نے حضرت جبرائیل کے متعلق کب بتایا کہ سائل جبرائیل تھے؟

جواب: ان سوالات و جوابات کے بعد بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم چلے گئے بعض موجود رہے جو موجود رہے انہیں اسی مجلس کے آخر میں جبرائیل علیہ السلام کے جانے کے بعد بتا دیا جو چلے گئے انہیں بعد میں دو یا تین دن بعد ملنے پر بتایا۔

حدیث نمبر ۳۷: حدثنا ابو بکر... ما الايمان؟ قال ان تو من بالله و ملائكتہ و كتبه و رسلہ... عليكُم خير.

تشریح: پیٹ میں بچے کی خبر الٹا ساؤنڈ کے ذریعے کیا علم غیب نہیں؟

ڈاکٹر وغیرہ آلات والٹا ساؤنڈ اور ایکس رے وغیرہ کے ذریعے سے بتاتے ہیں لڑکا ہے یا لڑکی۔ لیکن نیک ہے یا بد۔ کتنی عمر ہو گی۔ کہاں مرے گا۔ امیر ہو گا یا غریب۔ مسلمان ہو گا یا کافر ہو گا یہ ڈاکٹر کو معلوم نہیں۔ اللہ تعالیٰ بغیر کسی مشین وغیرہ کے سب کچھ جانتے ہیں۔

بارش کی پیشگوئی؟

حالات کی پیشگوئی و موسمی حالات کے تحت سائنسدان بارش ہو گی امدکانی طور پر بتا سکتے ہیں۔ یقینی نہیں بارش کس وقت ہو گی اور کتنی دیر اور کتنی ہو گی۔ مخلوق کے لئے فائدہ مند ہو گی یا نقصان دہ ہو گی کسی کو معلوم نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے۔

حدیث نمبر ۴۷: حدثنا سهل... الايمان معرفة بالقلب و قول باللسان و عمل بالكان... لبراً.

مفسر ہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرماتے ہیں کہ دل کی معرفت، زبان سے اقرار اور اعضاء سے عمل کرنے کا نام ایمان ہے۔ ابوصلت نے کہا کہ جو کوئی بھی اس سند کو پڑھ کر مجنون پر دم کرے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔

تشریح: حدیث کا مطلب کیا ہے؟

یہ حدیث شریف صحیح نہیں بلکہ اس پر کلام کیا گیا ہے۔ اگر مان بھی لیں۔ تو یہ حدیث ایمان کامل پر محمول ہے نفس ایمان پر نہیں ورنہ نفس ایمان تو دل کی تصدیق سے حاصل ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۵۷: حدثنا محمد... لا یومن احد کم حتی یحب لایخیه او قال لجاره ما یحب لنفسه.

مفسر ہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے منقول ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک وہ اپنے بھائی یا اپنے پڑوسی کیلئے وہ چیز پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

تشریح: اس محبت و پسند سے کیا مراد ہے؟

سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ محبت و پسند و ناپسند میاں بیوی، اولاد و ماں باپ، بہن بھائی کی فطری محبت مراد نہیں بلکہ

یہ تو مسلمان سے اسلامی و انسانی محبت مراد ہے۔ یعنی اپنے لیے نماز، روزہ، نفل، صدقہ اور حسن خلق پسند کرو تو دوسروں کے لئے بھی پسند کرو خود گناہوں اور لڑائی جھگڑے سے نفرت کرتے ہو تو دوسروں کے لئے بھی ناپسند کرو۔

حدیث نمبر ۷۶: حدثنا محمد... لا یومن احدکم حتی لکون احب الیہ من ولده ووالده والناس اجمعین.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص مومن نہیں جو میرے ساتھ اپنے بیٹے، والدین اور تمام لوگوں سے زیادہ محبت نہ کرے۔

تشریح: نبی کریم ﷺ سے محبت کون سی اور کیوں ہونی چاہیے؟

جس طرح اولاد سے محبت طبعی اور فطری ہوتی ہے اس سے بھی زیادہ ہونا ضروری ہے ہر لحاظ سے اور ہر چیز پر حاوی ہونی چاہیے۔ انسان کو کسی سے محبت یا تو احسانوں کی وجہ سے ہوتی ہے یا عمل و تقویٰ یا علم و اوصاف حمیدہ کی وجہ سے یا حسن صورت کی وجہ سے محبت ہوتی ہے یہ سب چیزیں بدرجہ اولیٰ و اتم سرکارِ دو عالم ﷺ میں پائی جاتی ہیں۔

محبت معلوم کیسے ہوگی؟

جس بندے کی زندگی میں سرکارِ دو عالم کی سنت مکمل طور پر نظر آئے۔ وہ آپ ﷺ کے تمام افعال و اعمال و اقوال پر عمل پیرا ہو تو سمجھا جائے گا یہ شخص محبت کرتا ہے اگر یہ سب عمل نہ ہو تو محض نعرے سے کچھ ثابت نہیں ہوتا۔

حدیث نمبر ۷۷: حدثنا ابو بکر... لا تدخلوا الجنة حتی تؤمنوا و لا تؤمنوا حتی تحابوا و لا ادلکم... افشوا السلام.

تشریح: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے قسم کھا کر فرمایا کہ ایمان الائے بغیر کوئی جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔ اور تم لوگ مومن نہیں ہو سکتے یہاں تک کہ آپس میں محبت کرو۔ پھر فرمایا کہ کیا میں تم کو آپس میں محبت کرنے والی چیز نہ بتاؤ، سلام کو عام کرو۔

تشریح: لا تدخلوا الجنة حتی تؤمنوا سے کیا مراد ہے؟

(۱) لا تؤمنوا میں نفس ایمان مراد لیں تو مطلب یہ ہوگا کہ جنت میں صرف مومن داخل ہوں گے (۲) لیکن بقول شارح مسلم کمال ایمان مراد لیں تو مراد ہوگا کہ جب تک کمال ایمان نہ ہو جنت میں دخول اولیٰ نہیں ہوگا بلکہ بعد میں داخل جنت ہوں گے گناہوں کی سزا کے بعد۔

حدیث نمبر ۷۸: حدثنا محمد... عن الاعمش.

حدیث نمبر ۷۹: ح و حدثنا هشام... قال رسول الله سباب المسلم فسوق وقتاله كفر.

مفہوم: حضرت عبداللہ ؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان کو گالی دینا فسق اور اس کے ساتھ قتال کرنا کفر ہے۔

تشریح حدیث نمبر ۵۰ میں ہو چکی ہے۔

حدیث نمبر ۸۰: حدثنا نصر... من فارق الدنيا على الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له... فاحبواكم في الدين.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص دنیا سے رخصت ہوا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اخلاص

کرتے ہوئے اور اس کی عبادت کرتے ہوئے بغیر اس کے ساتھ کسی کو شریک جانے، اور نماز قائم کرتے ہوئے اور زکوٰۃ ادا کرتے ہوئے تو وہ اس حال میں مرا کہ اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہے۔ راوی فرماتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کا دین ہے جسے حضرات رسل علیہم السلام نیکر آئے اور اس کو اپنے رب کی طرف سے پہنچایا، غلط تاویلوں کے ملنے اور نفسانی اختلاف سے پہلے ہی، اور اس بات کی تصدیق اللہ تعالیٰ کی کتاب کی آخر آیت میں ہے جو اللہ نے نازل فرمائی ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”فان تابوا و اقاموا الصلوۃ... الخ“۔

تشریح: واضح ہے۔

حدیث نمبر ۸۱: حدثنا ابو حاتم... عن الربیع بن انس مثله.

حدیث نمبر ۸۲: حدثنا احمد... امرت ان اقاتل الناس حتی يشهدوا ان لا اله الا الله واني رسول الله... الزکوۃ. **مفہوم:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ مجھے لوگوں کے ساتھ قتال کرنے کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ کی گواہی دیں، نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔

تشریح: امرت میں قتل کا حکم کس کیلئے ہے؟

ایسے کفار مشرکین و مرتدین مراد ہیں جو بتوں کی پوجا بھی کریں اور جزیہ بھی نہ دیں اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ اسلام زبردستی و تلوار سے پھیلا اور پھیلا یا گیا۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ مرتد کے بارے میں عیسوی مذہب بھی قتل کا حکم دیتا ہے۔ یا کفار جنگ پر اتر آئیں تو ان سے اس وقت تک جنگ کی جائے جب تک اسلام قبول نہ کر لیں بصورت دیگر قتل ہے۔ لیکن توبہ کر لیں تو توبہ قبول ہے چاہے زندیق ہی کیوں نہ ہو۔

اس حدیث میں روزہ اور حج کا ذکر نہیں مگر حج و روزہ سننے قتال کا حکم؟

اس وقت روزہ اور حج فرض ہی نہیں ہوئے تھے ویسے بھی مالی عبادتیں ہیں زکوٰۃ میں آگئیں۔

حدیث نمبر ۸۳: حدثنا احمد... امرت ان قاتل الناس حتی يشهدوا ان لا اله الا الله واني رسول الله... الزکوۃ.

حدیث نمبر ۸۴: حدثنا محمد... صنفان من امتی ليس لهما في الاسلام نصيب اهل الارحاء واهل القدر.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید المرسل ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں مرجیہ اور قدریہ ایسی دو جماعت ہیں جن کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔

تشریح: حدیث نمبر ۸۱ میں دیکھیں۔

حدیث نمبر ۸۵: حدثنا ابو عثمان... قالوا الايمان يزيد وينقص.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایمان کی و زیادتی کو قبول کرتا ہے۔

تشریح: امام ابن ماجہ کا اپنا مذہب یہی ہے وگرنہ مذہب احناف پیچھے گزر چکا ہے کہ نفس ایمان میں کمی زیادتی نہیں ہوتی۔ یہ تو ماہیت و تصدیق قلبی ہے جس میں تجزی و تشکیک نہیں ہوتی۔

حدیث نمبر ۸۶: حدثنا ابو اسماعيل... قال الايمان يزداد وينقص.

میفہوم: حضرت ابودرداءؓ سے مروی ہے کہ ایمان بڑھتا بھی ہے اور گھٹتا بھی۔

۱۰. باب فی القدر

حدیث نمبر ۸۷: حدثنا علی... یجمع خلق احدکم فی بطن امہ اربعین عواما ثم یكون علقۃ مثل ذلک... فیدخلها. میفہوم: حضرت زید بن وہبؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ ہم سے سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک شخص کا مادہ خلقت رحم مادر میں چالیس روز تک جمع رہتا ہے پھر چالیس روز تک دم بستہ کی شکل میں رہتا ہے پھر اگلے چالیس روز میں گوشت کے ٹکڑے کی شکل اختیار کر لیتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اس کی طرف ایک فرشتہ کو بھیجتا ہے اور اسے چار باتوں کا حکم دیا جاتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کا عمل، زندگی، رزق اور یہ شخص نیک بخت ہوگا یا بد بخت اس کو لکھو، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے بے شک تم میں سے ایک شخص راہِ جنت جیسا عمل کرتا ہے یہاں تک کہ جنت اور اس کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے لیکن اس پر نوحہ تقدیر غالب آ جاتا ہے اور وہ اہل جہنم کا عمل کرتا ہے اور جہنم میں داخل ہو جاتا ہے اور تم میں سے ایک شخص اہل جہنم جیسا عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک اس کے اور جہنم کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے پھر نوحہ تقدیر اس پر غالب آ جاتا ہے چنانچہ وہ اہل جنت کا عمل کرتا ہے اور جنت کا مستحق ہو جاتا ہے۔

تشریح: ماں کے پیٹ میں بچے کو مختلف مراحل سے کیوں گذارا؟

جواب: اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہیں دفعۃً واحدہ پیدا فرما سکتے تھے لیکن مختلف تدریجی مراحل سے گزارا۔ اسی طرح ساتوں آسمانوں اور زمینوں کو چھ دن میں پیدا فرمایا۔ ایسے ہی درخت کو بڑا ہونے میں کئی سال لگ جاتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے ایک ہی لمحے میں سب کچھ مکمل پیدا فرما سکتے ہیں۔ لیکن انسانوں کیلئے سبق ہے کہ کام جلد بازی اور ایک ہی دم نہیں مکمل ہوتے بلکہ تدریجاً مکمل ہوتے ہیں۔ کامیابی بھی تدریجاً ملتی ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ ماں کو تکلیف نہ ہو۔ کیونکہ تدریجاً ان مراحل سے بچہ بننے تک ماں کی عادت ہو جاتی ہے۔ اس وزن کو مرحلہ وار برداشت کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

کتابت اور حفاظت ایک ہی فرشتہ کرتا ہے یا زیادہ؟

جواب: ماں کے رحم میں نطفہ پیدا ہوتے وقت ایک فرشتہ اللہ تعالیٰ مقرر فرماتے ہیں جو حفاظت کرتا ہے۔ پھر تین چلے گزرنے کے بعد دوسرا فرشتہ مقرر کیا جاتا ہے جو کتابت وغیرہ کرتا ہے۔ سوال:..... کتابت تو پہلے ہو چکی ہوتی ہے نطفہ سے بہت پہلے پھر اس وقت کتابت کیسی؟ جواب:..... انسان کے بارے میں لوح محفوظ پر تو پہلے ہی لکھ دیا جاتا ہے پیدائش کے تصور سے بھی پہلے لیکن اجمالاً لکھا جاتا ہے۔ پھر نطفے کے ایک سو میں دنوں بعد اور وہ قدر میں تفصیلی طور پر لکھا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۸۸: حدثنا علی... ما قبل منک حتی تو من بالقدر فتعلم ان ما اصابک لم یکن لیحطک... دخلت النار. میفہوم: ابن دیاہی کہتے ہیں کہ میرے دل میں مسئلہ قدر کے متعلق کچھ باتیں کھلیں جس سے میں نے خوف کیا کہ کہیں میرا دین

و عاقبت خراب نہ ہو جائے چنانچہ میں نے حضرت ابی ابن کعب ؓ کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ ابوالمہدی میرے دل میں مسئلہ قدر کے متعلق کچھ باتیں کھٹک رہی ہیں مجھے اپنے دین و عاقبت کا خوف ہے آپ مجھ سے اس کے متعلق کچھ بیان کریں ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ سے مجھے فائدہ پہنچائے۔ حضرت ابی ابن کعب ؓ نے کہا کہ اگر اللہ پاک تمام زمین و آسمان والوں کو عذاب میں مبتلا کرے پھر بھی وہ ظالم نہ ہوں گے اور اگر اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ رحم و کرم کا معاملہ فرمائیں تو آپ کی رحمت زمین و آسمان والوں کیلئے ان کے اعمال سے بہتر ہوگی اور تمہارے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو جسے تم اللہ تعالیٰ کے راستے میں خرچ کر دو تو اللہ تعالیٰ اسے اس وقت تک قبول نہ فرمائیں گے جب تک کہ تقدیر پر ایمان نہ لاؤ۔ یاد رکھو! جو چیزیں تم کو پہنچنے والی ہیں وہ تو ہر حال میں پہنچ کر رہیں گی اور جو چیزیں تم کو پہنچنے والی نہیں ہیں وہ تم کو نہیں پہنچ سکتی ہیں اور اگر تم تقدیر پر ایمان لائے بغیر مر گئے تو جہنم میں داخل ہو گے۔ ویسے تم میرے بھائی عبداللہ بن مسعود ؓ سے بھی معلوم کر لو۔ میں حضرت ابن مسعود ؓ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اس کے متعلق معلوم کیا، تو انہوں نے بھی وہی بات بتائی جو حضرت ابی بن کعب ؓ نے بیان کی تھی۔ حضرت ابن مسعود ؓ نے کہا تم حضرت حذیفہ ؓ کے پاس جاسکتے ہو۔ چنانچہ میں حضرت حذیفہ ؓ کے پاس گیا اور اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے بھی وہی بات کہی جو ان دونوں نے کہی تھی، اور کہا کہ تم حضرت زید بن ثابت ؓ سے جا کر مزید دریافت کر لو، چنانچہ میں حضرت زید بن ثابت ؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے اللہ کے رسول ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ فرما رہے تھے کہ اگر اللہ تعالیٰ آسمان و زمین والوں کو عذاب دیں تو اللہ تعالیٰ اس میں ظالم نہ ہوں گے اور اگر رحمت کا معاملہ کریں تو اس کی رحمت ان کیلئے بہتر ہوگی اور اگر تمہارے پاس احد کے برابر سونا ہو یا احد پہاڑ کے برابر سونا ہو جسے تم اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کر دو تو وہ اس وقت تک قبول نہ ہوگا جب تک کہ تقدیر پر ایمان نہ لاؤ۔ اور دیکھو جو چیزیں تم کو پہنچنے والی ہیں وہ ہر حال میں پہنچ کر رہیں گی اور جو چیزیں تم کو پہنچنے والی نہیں ہیں وہ تم کو نہیں پہنچ سکتیں ہیں اور اگر تم اس عقیدے کے علاوہ پر مر گئے تو دوزخ میں داخل ہو گے۔

تشریح: مسئلہ تقدیر کے متعلق وسوسہ:

حضرت ضحاک بن فیروز الدیلیمیؒ جو کہ تابعی ہیں کے دل میں تقدیر کے متعلق کچھ وسوسہ آیا تو صحابہ کرام رضوان اللہ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس وسوسہ و اشکال کو فوری دور کر دیا۔ یاد رہے کہ وسوسہ کمال ایمان کے منافی نہیں ہے لیکن ان وسوسوں کی پیروی کرنا یہ برا اور نقصان دہ ہے۔

اگر اللہ تعالیٰ سب کو عذاب دے یا سب پر رحم کرے تو؟

حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ اگر اللہ تعالیٰ سب کو عذاب دے چاہے اس میں متقی اور نیک لوگ بھی ہوں تو یہ عدل ہی ہوگا ظلم نہیں۔ واضح ہوا کہ کسی کو اپنے اعمال پر گھمنڈ نہیں کرنا چاہیے اللہ تعالیٰ کے فضل سے کامیابی و جنت ملے گی۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ سب پر رحم کرے اور اسے سب کو معاف فرمادے تو بھی وہ قادر مطلق ہے گناہگار ہوں یا کافر وہ سب کو معاف کر سکتے ہیں ان سے کوئی پوچھ نہیں سکتا۔

أحد کے برابر سونا خرچ کرنا؟

یعنی اگر عقیدہ خراب ہے تو صدقہ أحد کے پہاڑ برابر یا اس سے کئی گنا زیادہ یا نماز روزہ اور حج وغیرہ ہو، کچھ بھی قبول نہیں

ہے۔ لیکن عقیدہ ٹھیک ہے تو ٹوٹے پھوٹے اعمال بھی قبول ہو جائیں گے انشاء اللہ۔

تقدیر ایمان کے بغیر موت ہو تو؟

جو شخص کلمہ پڑھ لے لیکن تقدیر کے بارے میں گڑبڑ ہو تو جہنم میں سزا بھگتے گا لیکن ہمیشہ کیلئے نہیں بلکہ عارضی سزا کے طور پر۔

تقدیر کی قسمیں اور سب سے پہلا منکر کون؟

تقدیر کی قسمیں (۱) مبرم: یعنی جس میں کوئی تبدیلی نہ ہو۔ بلکہ وہ حتمی اور قطعی ہو (۲) تقدیر معلق: جو اعمال کی وجہ سے تبدیل ہو جائے یعنی ایک شخص اگر حج کرے گا تو زندگی میں سال اور اگر نہیں کرے گا تو چندہ سال یا در ہے کہ تقدیر معلق بھی اللہ تعالیٰ کے علم کے مطابق تو مبرم ہے لیکن لوح محفوظ کے اعتبار سے معلق ہے سب سے پہلا تقدیر کا منکر بصرہ کا رہنے والا معبد جہنی تھا۔

بندوں کے افعال پر مذاہب:

(۱) جبریہ، مرجئیہ، مہمییہ: بندے کو نہ تو قوت خالقہ حاصل ہے اور نہ ہی قوت کا سبب بلکہ تقدیر کے آگے بے بس اور مجبور ہیں

(۲) قدریہ، معتزلہ: یہ کہتے ہیں کہ بندہ اپنے افعال کا خود خالق ہے اور کا سبب بھی ہے یعنی ہر فعل کا مالک کل ہے (۳) اہلسنت والجماعت: اہلسنت کا مذاہب ان دونوں فرقوں کے درمیان میں ہے یعنی افعال کے خالق تو اللہ تعالیٰ ہیں اور افعال کے کا سبب بندے ہیں۔

جب جنت اور جہنم مقدر میں لکھ دی گئیں ہیں تو اعمال کا کیا فائدہ؟

ایسا نہیں ہے بلکہ اعمال بھرپور کرنے چاہیے کیونکہ جنتی پر جنت والے اعمال آسان کر دیئے جائیں اور جہنمی پر جہنم والے اعمال آسان کر دیئے جائیں۔ اور جنت و جہنم کا مسئلہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر بندے کا ٹھکانہ جنت اور جہنم میں ہر دو جگہ بنا دیا ہے اب اگر بندہ جنت والے اعمال کرے گا تو جنت میں اور جہنم والے اعمال کرے گا تو جہنم میں جائے گا، ٹھکانہ مقرر جگہ ہے۔ داخلہ اعمال پر ہے۔

حدیث نمبر ۸۹: حدثنا عثمان... وکیع.

حدیث نمبر ۹۰: ح وحدثنا علی... الاعملوا ولا تتکلفوا فکل میسر لما خلق لہم قراء فاما من اعطی

واتقی... للعسری.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ صحابہ کرام کے درمیان بیٹھے تھے، لکڑی سے زمین کو کرید رہے تھے، پھر سر اٹھا کر فرمایا کہ ہر شخص کا ٹھکانہ جنت یا جہنم لکھا جا چکا ہے۔ عرض کیا گیا کہ کیا ہم بھروسہ نہ کریں؟ فرمایا کہ نہیں بلکہ عمل کرتے رہو اس لئے کہ انسان وہی کرتا ہے جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے، پھر یہ آیت تلاوت فرمائی ”فاما من اعطی

واتقی... الخ“

تشریح: اعمال کرنے کا کیا فائدہ؟ تقدیر کے لکھے پر بھروسہ کیوں نہ کریں؟

اللہ تعالیٰ حاکم ہیں اور بندے محکوم ہیں محکوم کیلئے وہی حکم ہے کہ حاکم کی اطاعت کرے اس کے حکم پر سر خم تسلیم کرے باقی نتیجہ کیا ہو گا یہ کام بندے کا نہیں ہے۔ بندے کو جو حکم ہے اس پر عمل کرے نتائج کی پرواہ کئے بغیر۔ باقی حاکم جو کام محکوم سے لینا

چاہتے ہیں وہ کام ہی آسان کر دیتے ہیں۔ ویسے ہی اعمال کی توفیق دیتے ہیں۔

فاما من اعطی واتقى وصدق بالحسنى:

(۱) جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی فرمانبرداری کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے آسانی اور سہولت کے اسباب پیدا فرمادیں گے اور جنت کا داخلہ بھی آسان ہوگا۔ اس کے برعکس جو شخص نافرمان ہو تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے تنگی اور مشکل کے اسباب پیدا فرمادیں گے۔ جہنم کا داخلہ اسی بناء پر ہوگا (۲) صاحب معالم التزئیل نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ تکوینی طور پر بندے سے ایسے اعمال کروائیں گے جن سے خوش ہوں گے راضی ہوں گے یا اللہ تعالیٰ تکوینی طور پر بندے سے ایسے اعمال کروائیں گے جن سے ناراض ہوں گے۔ یہ ناراضگی جہنم کا ذریعہ بنے گا۔

حدیث نمبر ۹۱: حدثنا ابو بکر... ولكن قدر الله وما شاء فعل فان لو تفتح عمل الشيطان.

مفسرہ نمبر ۹۱: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ قوی مؤمن ضعیف مؤمن سے بہتر اور اللہ کے ہاں زیادہ پسندیدہ ہے۔ اور ہر ایک میں خیر ہے، اس چیز پر پابندی کرو جو تمہیں نفع دے۔ اللہ تعالیٰ سے مدد مانگو اور نقصان پہنچنے پر اس کے نہ ہونے کی خواہش مت کرو بلکہ کہو کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں ایسے لکھا تھا۔ ایسا ویسا کہنے سے شیطانی وساوس پیدا ہوتے ہیں۔

تشریح: طاقتور مؤمن بہتر ہے کمزور سے۔ طاقتور کون ہے؟

طاقتور مؤمن وہ ہے جس کے ارادے پختہ ہوں، یقین کامل ہو، ایمان انتہائی مضبوط ہو، عقیدہ مستحکم ہو، بلند ہمت ہو اور انتہائی مضبوط ارادے و پختہ طبیعت کا مالک ہو ایسا ہی شخص بے خوف ہو کر تبلیغ کر سکتا ہے اور جہاد کر سکتا ہے بنسبت کمزور ایمان والے شخص کے۔

ارادے جن کے پختہ ہوں نظر جن کی خدا پر ہو

تلاطم خیر موجوں سے وہ گھبرا یا نہیں کرتے

لیکن یہ بات یاد رہے کہ طاقتور اور کمزور دونوں مسلمان اور دونوں مؤمن ہیں لہذا دونوں کو اچھے اور نیک اعمال اور بھلائی و خیر کے کاموں کی طرف توجہ رکھنی چاہئے۔ اپنے آپ کو عاجز نہیں بنانا چاہیے کہ تقدیر میں تو ایسے ہی لکھا ہے لہذا ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جائیں ایسا نہیں ہونا چاہیے بلکہ ہر وقت خیر و بھلائی کی طرف توجہ رکھنی چاہئے۔

حدیث نمبر ۹۲: حدثنا هشام... اتلونی علی امر قدره الله علی قبل ان یخلقنی باربعین سنة... ثلاثا.

مفسرہ نمبر ۹۲: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے درمیان بحث ہوئی، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام سے کہا کہ آپ نے ہمیں اپنی غلطی کے سبب جنت سے نکلوا دیا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے تکلم فرمایا اور آپ پر تورات نازل فرمائی اور میرے پیدائش سے چالیس سال پہلے تقدیر میں لکھا جا چکا تھا تو آپ مجھے کیسے رسوا کرتے ہو، پھر سرکارِ دو عالم ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا ”فحج آدم موسیٰ“

تشریح: حضرت موسیٰ اور حضرت آدم علیہما السلام کا مناظرہ کب او کہاں ہوا؟

اس بارے میں محدثین کے اقوال ہیں (۱) بعض حضرات نے فرمایا یہ مناظرہ خواب میں ہوا (۲) بہت سے محدثین نے اس مناظرے کو شب معراج میں قرار دیا (۳) دیگر بعض شراح حضرات نے فرمایا قیامت کے دن ہوگا ابھی ہوا ہی نہیں (۴) بعض علمائے کرام نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ

السلام کے دور میں حضرت آدم علیہ السلام کی روح کو بھیج کر مناظرہ کروایا گیا (۵) بعض نے فرمایا کہ یہ واقعہ عالم برزخ میں پیش آیا جب حضرت آدم علیہ السلام فوت ہو گئے (۶) یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی قبر سے پردہ ہٹا دیا گیا ہو اور وہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مناظرہ کیا ہو۔

اخر جتنا من الجنة: حضرت موسیٰ علیہ السلام اس خطا کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں جس وجہ سے جنت سے نکلنا پڑا یعنی درخت سے کچھ کھا کر وعدہ خلافی کی۔ لیکن یہ وعدہ خلافی دانستہ نہیں تھی بلکہ ایک بشری خطا تھی۔

قدرت کا لکھے ہوئے کا مجھے طعنہ دیتے ہو:

حضرت آدم علیہ السلام چونکہ معافی مانگ چکے تھے معافی مل چکی تھی تو بہ واستغفار کی بدولت۔ ایسے کام کا طعنہ تو نہیں دیا جاسکتا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے تقدیر کا سہارا نہیں لیا کہ یہ تقدیر میں لکھا ہوا تھا میں کیا کرتا۔ اور یہ بات کہ تقدیر کا لکھا ہے۔ عالم برزخ میں موت کے بعد فرمایا۔ زندگی میں گناہ پر تقدیر کا سہارا لینا ٹھیک نہیں ہے ورنہ سارے دنیا کے گناہگار برحق الذمہ ہو جائیں گے اور گناہ عام ہوگا۔

حدیث نمبر ۹۳: حدثنا عبد الله... لا يقمن عبد حتى يومن باربع... وبالبعث بعد الموت والقدور.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ جو چار چیزوں پر ایمان نہ لائیں وہ مومن نہیں (۱) اللہ تعالیٰ کو ایک ماننا اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرانا (۲) میں اللہ کا رسول ہوں (۳) مرنے کے بعد اٹھانے پر (۴) تقدیر پر۔

تشریح: ”لا يؤمن“ سے کیا مراد ہے؟

اس حدیث میں ”لا يؤمن“ سے مراد نفسِ ایمان ہے کمالِ ایمان نہیں۔ البتہ کتابِ الایمان میں تمام احادیث میں ”لا يؤمن“ کمالِ ایمان کیلئے تھا۔

حدیث نمبر ۹۴: حدثنا ابو بكر... ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلاص آبائهم... آبائهم.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے انصار کے ایک بچے کا جنازہ پڑھایا تو میں نے کہا کہ اس کیلئے خوشخبری ہے کہ اس نے نہ تو کوئی برائے عمل کیا اور نہ ہی بلوغت کو پہنچا۔ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس کے علاوہ۔ پھر فرمایا کہ کچھ لوگوں کو باپ کے پشت میں ہوتے ہوئے جنت کیلئے پیدا کیا گیا، اور کچھ کو اس کے صلب میں ہوتے ہوئے جہنم کیلئے پیدا کیا گیا۔

تشریح: طوبیٰ سے کیا مراد ہے؟

(۱) طوبیٰ جنت میں ایک درخت کا نام ہے (۲) جنت ہی کو طوبیٰ کہتے ہیں (۳) طوبیٰ خوشی کو کہتے ہیں (۴) طوبیٰ نیکی کو کہتے ہیں (۵) طوبیٰ کا مطلب راحت و سکون کے ہے۔

چڑیا سے تشبیہ کیوں دی؟ اور ”ولم يدركه“ کا کیا مطلب؟

(۱) چڑیا کیونکہ گناہوں سے پاک ہوتی ہے اسی طرح بچہ بھی پاک (۲) چڑیا کیونکہ چھوٹی ہوتی ہے اسی طرح بچہ بھی چھوٹا ہوتا ہے۔ ”ولم يدركه“ مطلب یہ ہے کہ بچہ چھوٹا ہوتا ہے اعمال اور احکام کا مکلف ہی نہیں ہوتا عدم بلوغت کی وجہ سے اس کے لئے کسی قسم کا کوئی گناہ نہیں ہوتا نہ ہی لکھا جاتا ہے۔

مسلمان بچوں کا حکم آخرت کے لحاظ سے:

مسلمانوں کے بچے تو یقینی جنتی ہیں۔

کفار و مشرکین کے بچوں کا حکم:

ان کے متعلق تین مذاہب ہیں (۱) بعض خوارج کا مسلک ہے کہ بچے تبعاً للوالدین جہنمی ہیں (۲) بعض حضرات نے فرمایا اس میں توقف کرنا چاہیے (۳) اہلسنت والجماعت اور جمہور امت نے فرمایا کہ بچے جنتی ہیں۔

حدیث نمبر ۹۵: حدثنا ابو بکر... یخاصمون النبی فی القدر فنزلت هذه الایة یوم یسحبون... خلقناه بقدر.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ قریش نے سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ مسئلہ قدر پر جھگڑا کرنے لگے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی ”یوم یسحبون فی النار... الخ“۔

تشریح: کفار کی گفتگو کا مقصد کیا تھا؟

مسئلہ قدر کے متعلق تو اچھی طرح جانتے تھے مگر گفتگو کا مقصد بحث و جھگڑا تھا۔

حدیث نمبر ۹۶: حدثنا ابو بکر... من تکلم فی شیء من القدر سئل عنه یوم القيامة ومن لم یتکلم فیہ لم یسأل عنه.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن ملیکہ ؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ مسئلہ قدر کا ذکر کیا، اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مسئلہ قدر پر بحث کرنے والے سے قیامت کے دن باز پرس ہوگی اور بحث نہ کرنے والے سے نہیں ہوگی۔

تشریح: کیا قدر کے بارے میں گفتگو کرنے پر قیامت کے دن سوال ہوگا؟

قدر کے بارے میں یا تو بحث مباحثہ عقلی دلائل کی روشنی میں ہوگا یا نقلی دلائل کی روشنی میں۔ عقلی دلائل کی روشنی میں بحث مباحثہ ممنوع ہے قیامت کے دن سوال ہوگا۔ نقلی دلائل پر گفتگو صحابہ کرام ؓ سے ثابت ہے جائز ہے۔ اس مسئلہ میں مختاط رہنا چاہیے۔ ایسی گفتگو سے حاصل کچھ نہیں ہوگا کیونکہ تقدیر اللہ تعالیٰ کا راز ہے جو سب سے مخفی رکھا گیا ہے تو پھر ایسے راز کو اللہ جل شانہ کے پردہ کر دینا چاہیے۔

حدیث نمبر ۹۷: حدثنا علی... وہم یختصمون فی القدر... بهذا امرتم وبهذا خلقتهم... وتخلفی عنه.

مفہوم: عمرو بن شعیب ؓ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ اللہ کے رسول ﷺ اپنے صحابہ ؓ میں تشریف لائے وہ لوگ مسئلہ تقدیر پر بحث و مباحثہ کر رہے تھے آپ کا چہرہ انور شدت غضب سے اس طرح سرخ ہو گیا کہ گویا انار نچوڑ دیا گیا ہو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم اس کے مکلف ہو یا تم اس کیلئے پیدا کئے گئے ہو کہ تم قرآن کریم کی آیات کو دوسری بعض پر چسپاں کرتے ہو تم سے پہلے کی امتیں اسی وجہ سے ہلاک ہوئیں۔ حضرت عبداللہ بن عمرو ؓ فرماتے ہیں کہ مجھے اس مجلس کے ترک پر شدید افسوس ہوا جس میں حضور اکرم ﷺ کے ساتھ میری شرکت نہ ہو سکی لیکن اس مجلس میں شرکت پر افسوس نہ ہوا۔

حدیث نمبر ۹۸: حدثنا ابو بکر... فی حرب الابل کلھا قال ذلکم القدر فمن اجرہ الاول.

مفسرہ نمبر ۹۸: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ چھوت، بد شکوئی اور پرندے سے بدفالی اسلام میں نہیں ہے۔ ایک اعرابی نے کہا کہ یا رسول اللہ ایک اونٹ کو کھلی ہونے سے دوسرے اونٹوں کو بھی کھلی لگ جاتی ہیں۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ یہ تقدیر کی باتیں ہیں، تو پھر پہلے اونٹ میں کھلی کس نے پیدا کی۔

تشریح: عدویٰ کسے کہتے ہیں؟

جب ایک بیمار سے بیماری متعدی ہو کر دوسرے کو لگ جائے تو اسے عدویٰ کہتے ہیں۔ حدیث میں یہ بتانا مقصود ہے کہ کوئی بیماری متعدی نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جس کو بیماری لگنا ہوتی ہے لگ جاتی ہے ورنہ سب سے پہلے کو مرض کیسے لگتا ہے۔ اشکال:..... دوسری حدیث میں ”فر من المجدوم“ غرما، متعدی نہیں تو فرار کیوں؟

جواب:..... ٹھیک ہے بعض بیماریاں متعدی ہوتی ہیں جیسے امراضِ وبائیہ، جدری، بخر، جرب، خصبہ، جذام وغیرہ لیکن یاد رہے کہ بیمار سے ملنا بیماری لگنے کا سبب بھی نہیں ہوتا بلکہ علتِ حقیقی اللہ تعالیٰ ہیں۔ باقی ”فر من المجدوم“ جیسی روایات میں تاویل یہ ہے کہ اگر کوئی بندہ بیمار کے پاس جائے گا تو بیماری اللہ جل شانہ کے حکم سے لگ گئی تو یہ سمجھے گا بیماری بیمار کی وجہ سے لگی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف دھیان نہیں جائے گا نتیجہ عقیدہ خراب ہو جائے گا۔

طیرہ کا کیا مطلب ہے؟

”طیرہ“ بدفالی کیلئے استعمال ہوتا ہے۔ عرب کہیں سفر کرتے تو کہ پرندے کو اڑا کر دیکھتے دائیں طرف اڑتا تو رُ اور بدفالی سمجھتے اور سفر موخر کرتے۔ اس کا حدیث میں رد کیا گیا ہے کہ یہ عقیدہ درست نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ پر یقین کامل رکھو۔

ولا ہامہ کا مطلب کیا ہے؟

اس بارے میں کئی اقوال ہیں (۱) بعض نے لکھا کہ ایک پرندہ ہے جو میت کی خبریں لاتا اور لے جاتا ہے اس کے گھر سے (۲) بعض نے فرمایا مقتول میت کے سر سے نکلا ہوا پرندہ ہے پانی مانگتا رہتا ہے جب تک قاتل قتل نہ کیا جائے (۳) بعض نے کہا یہ ایک پرندہ ہے جو میت کی بوسیدہ ہڈیوں سے پیدا ہوتا ہے (۴) بعض نے ”ہامہ“ کو کہتے ہیں (۵) بعض نے کہا رات کو اڑنے والا خاص پرندہ ہے۔

حدیث نمبر ۹۹: حدثنا علی... نشہد ان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ وتومن بالقدر کلھا خیرھا وشرھا حلوھا ومرھا.

مفسرہ نمبر ۹۹: حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کو فخر شریف لانے پر فقہائے اہل کوفہ کا وفد ان کے پاس پہنچا اور حدیث بیان کرنے کیلئے کہا۔ انہوں نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے مجھے اسلام قبول کرنے کو کہا اور فرمایا کہ محفوظ ہو جاؤ گے۔ میں نے اسلام کے متعلق عرض کیا، تو فرمایا کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی دینا، تقدیر اور ہر اچھی بری، مٹھی کڑوی پر ایمان لانا۔

حدیث نمبر ۱۰۰: حدثنا محمد... مثل القلب مثل الریثۃ الریاح بفلاۃ.

مفسرہ نمبر ۱۰۰: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے دل کو پر کے ساتھ تشبیہ دی جیسا کہ ہوائیں اس کو چٹیل میدان میں الٹ پلٹ کرتی ہے۔

تشہیر تیج: دل کی مثال پر کی طرح ہے:

جس طرح ہر طرف سے ہوائیں میدان میں پڑے ہوئے پر کو ادھر ادھر کرتی رہتی ہیں اسی طرح دل بھی نیکی اور بدی کی طرف ہوتا رہتا ہے۔ کبھی نیکی کے خیالات غالب اور کبھی گناہ کے خیالات غالب ہوتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۱: حدثنا علی... فقال النبی ما قدر لنفسی شیئا الاھی کائنۃ.

مفہوم: حضرت جابر ؓ سے روایت ہے کہ ایک انصاری نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اپنی باندی سے عزل کرتا ہوں۔ سید الانبیاء ؐ نے فرمایا کہ جو اس کے مقدر میں ہو گا وہ ہو کر رہے گا۔ چنانچہ وہ شخص کچھ عرصہ بعد آیا اور کہا کہ وہ حاملہ ہو گئی۔ اس پر حضور اکرم ؐ نے وہی جملہ دہرایا۔

تشہیر تیج: عزل کی تعریف:

عزل کے لغوی معنی علیحدہ کرنا اور جدا کرنا۔ اور اصطلاحی معنی حمل ٹھہرنے کے خوف سے جماع کرتے وقت منی کو فرج سے باہر کرنا۔

عزل جائز ہے یا نہیں؟

جمہور فقہاء کے نزدیک اگر عورت کمزور ہو اپنا خوف یا بچے کا خوف ہو تو عزل جائز ہے۔

البتہ بعض علماء و فقہاء کے نزدیک مکروہ و ناجائز ہے۔

باندی سے عزل کا حکم:

باندی سے عزل جائز ہے چاہے وہ راضی ہو یا ناراض۔

بیوی سے عزل کا حکم:

(۱) شوافع کے نزدیک بیوی سے عزل جائز ہے بغیر اس کی رضامندی کے (۲) احناف کے نزدیک بیوی کی رضامندی سے عزل جائز ہے ورنہ نہیں۔

باندی کسی کی منکوحہ ہو تو عزل کا حکم:

(۱) اگر باندی کسی کے نکاح میں ہو تو اس کے مالک کی اجازت سے عزل جائز ہے (۲) امام ابو یوسف کے نزدیک اسی باندی سے اجازت ضروری ہے مولیٰ سے نہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۲: حدثنا علی... لا یرد القدر الا الدعاء وان الرجل لیحرم الرزق بخطیئۃ یعملها.

مفہوم: حضرت ثوبان ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ؐ نے فرمایا کہ نیکی کے سوا کوئی چیز عمر کو نہیں بڑھاتی ہے، اور دعا کے علاوہ تقدیر کو کوئی چیز بدل نہیں سکتی ہے۔ بندہ اپنی گناہوں کی وجہ سے محروم کیا جاتا ہے۔

تشہیر تیج: کیا تقدیر تبدیل ہو سکتی ہے؟

اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں (۱) اس سے تقدیر معلق مراد ہے کہ اگر کوئی شخص نیکی یعنی حج کرے گا تو اس کی عمر ۵۰

سال ہوگی یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقدیر صرف مبرم ہے معلق نہیں ہے جبکہ بندوں اور اوروں محفوظ کے لحاظ سے تقدیر معلق ہے۔

(۲) بعض نے فرمایا کہ تقدیر تو اٹل ہوتی ہے اس میں تغیر و تبدل نہیں ہوتا لیکن اگر تقدیر میں تبدیلی ہو سکتی تو نیکی یا دعا میں یہ طاقت ہے کہ تقدیر تبدیل کر سکتی ہیں۔ اور گناہ میں یہ طاقت و نحوست ہے کہ رزق سے محرومی ہوتی ہے۔

اشکال: اگر گناہ کی وجہ سے رزق سے محرومی ہوتی تو کفار و غیر مسلم، بھکاری و فقیر ہوتے؟

جواب: (۱) مطلب یہ ہے کہ اس کے رزق سے برکت ختم ہو جاتی ہے اسے عیش، سکون اور راحت نصیب نہیں ہوتی (۲) رزق سے محرومی کا مطلب ثواب سے محروم ہونا ہے۔

(۳) بعض حضرات نے فرمایا کہ عمر میں زیادتی تو نہیں ہو سکتی کیونکہ تقدیر تو اٹل ہے البتہ اس کی زندگی میں برکت بہت ہو جاتی ہے یعنی کم وقت میں زیادہ کام کر جاتا ہے جس کیلئے عمر نوح درکار ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۳: حدثنا هشام... قال بل فيما جف به القلم وحرت به المقادير وكل ميسر لما خلق.

مبہوتوم: حضرت سراقہ بن جہم ؓ نے فرمایا کہ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ جن تقدیرات پر قلم خشک ہو چکا ہے کیا عمل ان میں سے ہے، اور مقادیر بھی جاری ہو گئیں یا امر مستانف ہے؟ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ عمل ان میں سے ہے جن پر قلم خشک ہو چکا ہے اور مقادیر بھی جاری ہو گئیں ہیں۔ اور ہر ایک کو وہی دیا جائے گا جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے۔

تشریح: قلم خشک ہو چکا ہے:

تقدیر میں سب کچھ لکھا جا چکا ہے کہ زندگی میں نیک و بد اعمال ہوں گے۔ یہ سب اللہ کے علم میں پہلے سے ہیں اس لئے تقدیر کے تحت نیکیاں اور برائیاں لکھی ہوئی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۴: حدثنا محمد... ان محوس هذه الامة المكذبون باقدار الله ان مرضوا فلا يعود... فلا تسلموهم.

مبہوتوم: حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو جھٹلانے والے اس امت کے مجوس ہیں، اگر وہ بیمار ہو جائیں تو ان کی عیادت مت کرو، مر جائیں تو وہاں مت جاؤ اور ملاقات ہو تو سلام مت کرو۔

تشریح: مجوسی کسے کہتے ہیں؟ اور قدر یہ کو مجوس سے تشبیہ کیوں دی؟

مجوسی ان کو کہتے ہیں جو معبودوں کے قائل ہوں یعنی ایک خالق خیر جسے یزداں کہتے ہیں دوسرا خالق شر جسے اہرمن کہتے ہیں۔ تشبیہ کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح مجوس دو خداؤں کو مانتے ہیں اسی طرح قدر یہ بھی دو معبودوں کو مانتے ہیں ایک خالق خیر یعنی اللہ تعالیٰ اور دوسرا خالق شر یعنی شیطان۔

اہلسنت والجماعت کا عقیدہ:

کہ جس طرح خیر کے خالق اللہ تعالیٰ ہیں اسی طرح شر کے بھی خالق اللہ تعالیٰ ہیں۔ البتہ ادباً شر کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں کی جاتی۔ مثال کے طور پر ایک بگلہ زید بناتا ہے ایک ارب روپے کا لیکن اس میں ایک جھوٹا سا ”واش روم“ وغیرہ نہ بنائے تو بگلہ اچھا نہیں لگتا حالانکہ ”غسل خانہ“ کوئی اچھی چیز نہیں لیکن بگلہ کے ساتھ لازمی چیز ہے ورنہ بگلہ بے کار۔

کیا قدریہ کافر ہیں؟ عبادت جنازہ پڑھنا گناہ ہے؟ حدیث کا مطلب؟

اہل سنت والجماعت و جمہور فقہاء کے نزدیک ”قدریہ“ مسلمان ہیں البتہ اس عقیدے کی وجہ سے فسق و فجور میں مبتلا ہوئے ہیں فاسق سے زیادہ کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ باقی یہ حدیث توتیح و تشدید پر محمول ہے کہ شاید ان کی اصلاح ہو جائے۔

۱۱. باب فی فضائل اصحاب رسول اللہ ﷺ

فضائل حضرت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۰۵: حدثنا علی... ولو كنت متخذًا خليلاً لا تتخذت ابا بکر خلیلاً ان صاحبکم خلیل اللہ... نفسه.

میں نے سنا: حضرت عبداللہ ﷺ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کو دوست بناتا تو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بناتا، اور تمہارا صاحب اللہ تعالیٰ کا دوست ہے۔ حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ صاحب سے اپنی ذات مراد لیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۶: حدثنا ابوبکر... مانفعی مال قط مانفعی ما ابی بکر قال فبکی ابوبکر... یارسول اللہ.

میں نے سنا: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ مجھے سب سے زیادہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے مال نے فائدہ دیا۔ اس پر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ رو پڑے اور کہا کہ میں اور میرا مال آپ کیلئے ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۷: حدثنا هشام... ابوبکر وعمر سیدا کھول اهل الحنة من الاولين والاخرين الا النیین... ماداما حنین.

میں نے سنا: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ انبیاء اور مرسلین علیہم السلام کے علاوہ تمام اولین اور آخرین میں سے ادھیر عمر جنتیوں کے سردار ہوں گے۔ اے علی کرم اللہ وجہہ ان دونوں کی حیات میں ان کو اس بات سے آگاہ نہیں کرنا۔

حدیث نمبر ۱۰۸: حدثنا علی... کما یری الکوکب الطالع فی الافق من افاق السماء وان ابابکر وعمر منهم ونعما.

میں نے سنا: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ اونچے طبقے والے نیچے طبقے والے کو ایسا دیکھیں گے جیسے افق آسمان پر نکلنے والا ستارہ دکھائی دیتا ہے، اور فرمایا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ ان سے بھی آگے ہوں گے۔

حدیث نمبر ۱۰۹: حدثنا علی... لا ادري ما قدر بقائي فيكم فاقتدوا بالذين من بعدي واشار الى ابی بکر وعمر.

میں نے سنا: حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میری حیات کا کچھ پتہ نہیں البتہ میرے مرنے کے بعد ان دونوں کی اقتداء کرنا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۱۰: حدثنا علی... يقول ذهب انا ابوبکر وعمر اظن لیجعلنک اللہ مع صاحبیک.

میں نے سنا: حضرت ابن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو بیان کرتے ہوئے سنا کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ (وفات کے بعد) تخت پر (خسل کیلئے) رکھے گئے تو لوگ انہیں کفنانے لگے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تخت سے اٹھائے جانے سے قبل لوگ دعا و استغفار کرتے رہے۔ لوگ ان کی تعریف اور ان کے حق میں دعا کرتے رہے اور لوگوں میں میں بھی تھا مگر مجھے ایک آدمی کے علاوہ کسی سے بھیڑ محسوس نہیں ہوئی البتہ ایک شخص مجھے برابر دکھا دیتا رہا یہاں تک اس نے میرے مونڈھے پکڑ لئے میں

مزا تو اچانک حضرت علیؓ تھے جو حضرت عمرؓ پر کلمات ترحم کہہ رہے تھے پھر کہنے لگے اے عمر تم نے اپنے پیچھے کسی ایسے آدمی کو نہیں چھوڑا جو میرے نزدیک اس قدر محبوب ہو اس جیسے عمل کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے کسی نے ملاقات نہیں کی اور خدا کی قسم میرا خیال یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو اپنے دونوں ساتھیوں کے ساتھ رکھے گا، اسلئے کہ میں نے اللہ کے رسولؐ سے بہت زیادہ یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ذہبت انا و ابو بکر و عمر دخلت انا ابو بکر و عمر... الخ، میں اور ابو بکرؓ و عمرؓ ساتھ چلے میں اور ابو بکرؓ و عمرؓ ساتھ داخل ہوئے اور میں اور ابو بکرؓ و عمرؓ ساتھ نکلے، اسلئے میرا خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو اپنے دونوں دوستوں کے ساتھ ضرور بالضرور رکھے گا۔

حدیث نمبر ۱۱۱: حدثنا علی... قال خرج رسول الله بين ابى بكر وعمر فقال هكذا نبعث.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ سید الرسلؐ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے ساتھ نکلے اور فرمایا کہ اسی طرح ہم حشر کے دن اٹھائے جائیں گے۔

حدیث نمبر ۱۱۲: حدثنا ابو شعيب... ابو بكر وعمر سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والاخرين الا النبيين والمرسلين. مفہوم: حدیث نمبر ۱۰۷ جیسا مفہوم ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۳: حدثنا احمد... يا رسول الله اى الناس احب اليك قال عائشة قيل من الرجال قال ابوها.

مفہوم: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ پوچھا گیا یا رسول اللہؐ آپ کو سب سے زیادہ محبوب کون ہے؟ فرمایا عائشہ۔ پھر پوچھا گیا مردوں میں سے؟ فرمایا کہ ان کے والد (یعنی حضرت ابو بکرؓ)۔

فضل حضرت عمرؓ

حدیث نمبر ۱۱۴: حدثنا علی... اى اصحابه كان احب اليه قالت ابو بكر قلت ثم ايهم قالت عمر... فقالت ابو عبيدة. مفہوم: حضرت عبداللہ بن شقیقؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا کہ سرکارِ دو عالمؐ کو صحابہ میں سے سب سے زیادہ کون محبوب تھا؟ فرمایا ابو بکرؓ۔ پوچھا پھر کون؟ فرمایا عمرؓ۔ پوچھا پھر کون؟ فرمایا ابو عبیدہؓ۔

حدیث نمبر ۱۱۵: حدثنا اسماعيل... نزل جبرائيل فقال يا محمد لقد استبشر اهل السماء باسلام عمر. مفہوم: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے اسلام لانے پر جبرائیل علیہ السلام نے نبی کریمؐ کے پاس آکر فرمایا کہ ان کے اسلام لانے سے آسمان والوں کو بہت خوشی ہوئی۔

حدیث نمبر ۱۱۶: حدثنا اسماعيل... اول من يصفحه الحق عمر... واول من ياخذ بيده فيدخله الجنة. مفہوم: حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو جہاںؐ نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ وہ پہلے شخص ہیں جن سے اللہ تعالیٰ مصافحہ کرے گا اور جن کو پہلے جنت میں داخل کرے گا۔

حدیث نمبر ۱۱۷: حدثنا محمد... اللهم اعز الاسلام لعمر بن الخطاب خاصة.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الرسلؐ نے فرمایا کہ اے اللہ! عمرؓ کے ذریعے اسلام کو عزت دے۔

حدیث نمبر ۱۱۸: حدثنا علی... یقول خیر الناس بعد رسول اللہ ﷺ ابو بکر وخیر الناس بعد ابی بکر عمر۔
مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسلمہ ؓ نے کہا کہ حضرت علی ؓ بیان کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے بعد حضرت ابو بکر ؓ لوگوں میں سب سے بہتر ہیں اور ان کے بعد حضرت عمر ؓ۔

حدیث نمبر ۱۱۹: حدثنا محمد... فاذا انا بامرأة تتوضأ الى جنب قصر فقلت لمن هذا القصر فقال لعمر... اغار۔
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ ہمارے درمیان تشریف فرماتھے، فرمایا کہ ایک دفعہ میں نے سوتے ہوئے خواب میں ایک محل دیکھا جس کے پاس ایک عورت بیٹھ کر وضو کر رہی تھی، میں نے اس سے دریافت کیا کہ یہ محل کس کا ہے؟ کہا حضرت عمر ؓ۔ فرمایا کہ مجھے عمر کی غیرت یاد آئی۔ اس پر حضرت عمر ؓ رو پڑے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ ﷺ میرے ماں باپ آپ پر قربان کیا میں آپ پر غیرت کروں گا۔

حدیث نمبر ۱۲۰: حدثنا ابو سلمة... یقول ان الله وضع الحق على لسان عمر یقول به۔
مفہوم: حضرت ابو ذر ؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر ؓ کے زبان پر حق جاری کر دیا ہے جس کو وہ بیان کرتے ہیں۔

فضل حضرت عثمان ؓ

حدیث نمبر ۱۲۱: حدثنا ابو مروان... قال لكل نبي رفيق في الجنة ورفيقي فيها عثمان بن عفان۔
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے فرمایا کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ ہر نبی کیلئے جنت میں دوست ہوتا ہے اور میرے دوست عثمان بن عفان ؓ ہوں گے۔

حدیث نمبر ۱۲۲: حدثنا ابو مروان... ان الله قد زرجك ام كلثوم بمثل صداق رقية على مثل صحبتها۔
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کی حضرت عثمان ؓ کے ساتھ مسجد کے دروازے پر ملاقات ہوئی تو فرمایا کہ اے عثمان حضرت جبرائیل علیہ السلام خبر لائیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی شادی رقیہ رضی اللہ عنہا کے مہر مثل اور انہی کے برابر صحبت پر ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے ساتھ کر دی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۳: حدثنا علی... فوثبت فاخذت بضبعي عثمان ثم استقبلت رسول الله فقلت هذا قال هذا۔
مفہوم: حضرت کعب بن جحہ ؓ نے کہا کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ ایک فتنہ منقریب آرہا ہے پھر آپ نے ایک شخص کی طرف اشارہ کر کے فرمایا جس کا سر ڈھکا ہوا تھا کہ یہ اس دن حق پر ہوگا۔ راوی نے کہا کہ میں نے یہ ایک حضرت عثمان ؓ کا ہاتھ پکڑا اور کہا کہ یہی ہے؟ فرمایا کہ ہاں۔

حدیث نمبر ۱۲۴: حدثنا علی... يا عثمان ان وراك الله هذا الامر يوما فارادك المنافقون ان تخلع قميصك... انسيتہ۔
مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ حضرت عثمان ؓ کو تین مرتبہ فرمایا کہ اے عثمان ؓ اگر خلافت کا معاملہ تجھے سپرد کیا جائے اور منافقین آپ ؓ کے اس قمیص کو اتارنا چاہیں تو اس کو مت اتارنا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے

پوچھا گیا کہ اس حدیث کو بیان کرنے سے کیا چیز مانع تھی؟ فرمایا کہ میں بھول گئی تھی۔

حدیث نمبر ۱۲۵: حدثنا محمد... قلنا الا ندعو لك عمر فسكت قلنا الا ندعو لك عثمان قال نعم... ذلك اليوم. **مفہوم:** حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اپنی بیماری کے دوران فرمایا کہ مری خواہش ہے کہ میرے اصحاب میں سے کوئی میرے پاس ہو، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ابو بکر ﷺ کو بلا دیں؟ پھر بھی آپ نے خاموشی اختیار فرمائی۔ ہم نے عرض کیا کیا حضرت عثمان کو بلا دیں؟ فرمایا ہاں، چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور تنہائی میں آپ ﷺ کے پاس بیٹھ گئے آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے گفتگو فرما رہے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا چہرہ رو و بدل ہو رہا تھا، حضرت قیس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ مجھ سے ابوسہلہ مولیٰ عثمان رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے محاصرہ کے دن فرمایا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے مجھ سے صبر کی وصیت کی تھی اس لئے میں وصیت پر قائم ہوں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی حدیث میں بیان فرمایا (حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے متعلق) کہ میں صبر کرنے والا ہوں۔ حضرت قیس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے محاصرہ کے دن لوگ ان کے صبر کو دیکھ رہے تھے۔

فضائل حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۲۶: حدثنا علی... عہد الی النبی الامی انہ لا یحبنی الا مؤمن ولا یتغضنی الا منافق.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مؤمن کے سوا مجھ سے کوئی محبت اور منافق کے علاوہ کوئی بغض نہیں رکھے گا۔

حدیث نمبر ۱۲۷: حدثنا محمد... قال لعلی الا ترضی ان نکون منی بمنزلة هارون من موسى.

مفہوم: ابراہیم بن سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم ہارون علیہ السلام کے درجے میں رہو جس طرح وہ موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۸: حدثنا علی... فاحذ بید علی... قال فہذا ولی من انا بولاء اللہ من والہ اللہ من عاداہ.

مفہوم: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے حج کے موقع لوگوں کو نماز پڑھائی پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ کیا میں مومنوں کو ان کی جانوں سے زیادہ قریب نہیں ہوں؟ عرض کیا گیا کیوں نہیں۔ پھر یہی بات دہرائی، تو صحابہ نے پھر وہی جواب دیا۔ فرمایا کہ علی اس شخص کا ولی ہے جس کا میں ولی ہوں، اے اللہ جو علی کو دوست رکھے اس کو دوست اور جو ان سے عداوت رکھے ان سے عداوت رکھ۔

حدیث نمبر ۱۲۹: حدثنا عثمان... لا یبغضن رجلا یحب اللہ ورسولہ و یحبہ اللہ ورسولہ... فبعث الی علی فاعطاھا ایاء.

مفہوم: عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ روایت کرتے ہیں کہ ابولیلیٰ رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تشریف لے جا رہے تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ گرمی کا لباس سردی میں اور سردی کا لباس گرمی میں پہن لیتے تھے پس ہم نے کہا کاش! آپ کرم اللہ وجہہ اس کے متعلق معلوم کر لیتے تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے غزوہ خیبر کے دن مجھے بلایا، جبکہ میں آشوب چشم میں مبتلا تھا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تو آشوب چشم میں مبتلا ہوں تو آپ نے میری آنکھ میں تھکھکھ کا دیا، اور دعا فرمائی کہ اے اللہ! ان کی آنکھ سے گرمی سردی کو دور کر دے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس دن سے مجھے گرمی سردی کا احساس تک نہ ہوا اور حضور اکرم ﷺ نے فرمایا

کہ میں ایسے شخص کو بھیجوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ اور رسول ﷺ اس سے محبت کرتے ہیں جو بھاگنے والا نہیں ہے چنانچہ لوگ اس کا انتظار کرنے لگے، چنانچہ حضرت علیؓ کو بلا بھیجا اور علم جہاد انہیں عطا فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۳۰: حدثنا محمد... الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة وابوهما خير منهما.

مفسرہم: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ اہل جنت کے سردار ہوں گے اور ان کے والدان سے بہتر ہیں۔

حدیث نمبر ۱۳۱: حدثنا ابو بکر... يقول علي مني وانا منه ولا يؤدى عني الا علي.

مفسرہم: حضرت حبشی بن جنادہؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ علیؓ مجھ سے اور میں علیؓ سے ہوں اور میری طرف سے ادائیگی صرف علیؓ ہی کر سکتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۳۲: حدثنا محمد... قال علي انا عبدالله واخو رسوله وانا الصديق الاكبر... صليت قبل الناس بسبع سنين.

مفسرہم: حضرت عباد بن عبد اللہؓ نے کہا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ، اس کے رسول ﷺ کا بھائی اور صدیق اکبرؓ ہوں۔ میرے بعد جھوٹا شخص ہی یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے لوگوں سے سات سال پہلے نماز پڑھی۔

حدیث نمبر ۱۳۳: حدثنا علي... يقول انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي... ورسوله.

مفسرہم: حضرت سعد بن وقاصؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ اپنے کسی حج سے تشریف لائے تھے کہ حضرت سعدؓ ان کے پاس گئے اور ان لوگوں میں حضرت علیؓ کا ذکر ہوا تو حضرت سعد بن وقاصؓ ان لوگوں پر سخت برہم ہوئے اور فرمایا تم یہ باتیں ایک ایسے شخص کے بارے میں کہہ رہے ہو جس کے بارے میں میں نے اللہ کے رسول ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس کا دوست میں ہوں علیؓ بھی اس کا دوست ہے اور میں نے آپ سے یہ بھی فرماتے ہوئے سنا تم میرے نزدیک ایسے ہی ہو جیسے ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کیلئے تھے مگر فرق صرف اتنا ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔ نیز میں نے حضور اکرم ﷺ سے یہ بھی کہتے ہوئے سنا کہ آج میں علم ایسے آدمی کو دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت کرتا ہے۔

فضائل حضرت زبیرؓ

حدیث نمبر ۱۳۴: حدثنا علي... فقال النبي ﷺ لكل نبي حوارى وان حوارى الزبير.

مفسرہم: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تین دفعہ فرمایا کہ قوم کے حالات سے کون مجھے باخبر کرے گا؟ تینوں مرتبہ حضرت زبیرؓ نے کہا میں۔ اس پر فرمایا کہ ہر نبی کیلئے حواری ہوتے ہیں اور میرے حواری زبیرؓ ہیں۔

حدیث نمبر ۱۳۵: حدثنا علي... قال لقد جمع لي رسول الله ﷺ ابوهما عوم احد.

مفسرہم: حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ احد کے موقع پر فرمایا کہ میرے ماں باپ تم پر فدا ہوں۔

حدیث نمبر ۱۳۶: حدثنا هشام... كان ابوك من الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح ابو بکر والزبير.

مفسرہم: حضرت ہشام بن عروہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے فرمایا کہ تمہارے والد ابو بکرؓ اور

زیرِ شان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے زخمی حالت میں سید الانبیاء ﷺ کی پکار پر لبیک کہا۔

فضائل حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۳۷: حدثنا علی... ان طلحة مر علی النبی فقال شہید یمشی علی وجہ الارض.

مفہوم: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کا ردو عالم ﷺ کے پاس سے گزرے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک شہید زمین پر چل رہا ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۸: حدثنا احمد... نظر النبی ﷺ الی طلحة فقال هذا ممن قضی نحبه.

مفہوم: حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ جن لوگوں کی نذر مکمل ہو چکی ہے یہ ان میں سے ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۹: حدثنا احمد... لسمعت رسول اللہ ﷺ یقول طلحة ممن قضی نحبه.

مفہوم: حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مجلس میں تھے پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے وہی گزشتہ روایت کی مانند بیان کیا۔

حدیث نمبر ۱۴۰: حدثنا علی... قال رأیت ید طلحة شلاء وقی بہا رسول اللہ ﷺ یوم احد.

مفہوم: حضرت قیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کا وہ ہاتھ دیکھا جو غزوہ احد میں نبی کریم کو بچاتے ہوئے شل ہو گیا تھا۔

فضائل حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۴۱: حدثنا محمد... فانه قال له یوم احد ارم سعد فداک ابی وامی.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی اور کیلئے ”فداک امی وابی“ والے الفاظ نہیں سنے جو سید الرسل ﷺ نے ان کیلئے غزوہ احد کے دن نادائے تھے۔

حدیث نمبر ۱۴۲: حدثنا محمد... انبا اللیث بن سعد.

حدیث نمبر ۱۴۳: ح و حدثنا ہشام... لقد جمع لی رسول اللہ ﷺ یوم احد ابویہ فقال ارم سعد فداک ابی وامی.

مفہوم: سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ وہی گزشتہ حدیث کے الفاظ خود حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۴: حدثنا علی... یقول انی لاول العرب رمی بسهم فی سبیل اللہ.

مفہوم: حضرت قیس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اسلام کا پہلا تیر انداز ہوں۔

حدیث نمبر ۱۴۵: حدثنا مسروق... ما سلم احد فی الیوم الذی اسلمت فیہ ولقد مکثت سبعة ایام وانی لثلث الاسلام.

مفہوم: سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس دن میں نے اسلام قبول کیا اس دن کسی

اور نے نہیں کیا، اور میں سات دن تک ٹھہرا تھا اور میں ثلث اسلام ہوں۔

فضائل العشرة

حدیث نمبر ۱۴۶: حدثنا هشام... عاشر عشرة ابوبکر فی الجنة وعمر فی الجنة وعثمان فی الجنة... من التاسع قال أنا. مینہویم: حضرت سعید بن زید ؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ دس میں سے دسویں تھے چنانچہ فرمایا کہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت سعد اور حضرت عبدالرحمن ؓ جلتی ہیں پھر ان سے معلوم کیا گیا ہے کہ نواں کون ہے؟ فرمایا: نواں میں ہوں۔

حدیث نمبر ۱۴۷: حدثنا محمد... وعدهم رسول الله ﷺ ابوبکر وعمر وعثمان وعلي وطلحة... وسعيد بن زيد. مینہویم: حضرت سعید بن زید ؓ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ حراء ٹھہر جا اسلئے کہ تجھ پر ایک نبی، ایک صدیق اور ایک شہید کے علاوہ کوئی نہیں ہے اور سید الکونین ﷺ نے ان لوگوں میں حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت سعد، حضرت ابن عوف اور حضرت سعید بن زید ؓ کو شمار کرایا ہے۔

فضائل حضرت ابی عبیدہ بن الجراح ؓ

حدیث نمبر ۱۴۸: حدثنا علی... عن سفیان.

حدیث نمبر ۱۴۹: ح وحدثنا محمد... قال لاهل نجران سأبعت معكم رجلا حق امينا... ابا عبیده بن الجراح. مینہویم: حضرت حذیفہ بن الیمان ؓ نے کہا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اہل نجران سے فرمایا کہ میں تمہارے ساتھ ایسے شخص کو روانہ کر رہا ہوں جو سب سے زیادہ امین ہوگا۔ لوگ انتظار کرنے لگے کہ وہ کون ہوگا؟ تو سید الرسل ﷺ نے حضرت ابوعبیدہ بن الجراح ؓ کو روانہ فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۵۰: حدثنا علی... قال لابی عبیده بن الجراح هذا امين هذه الامة.

مینہویم: حضرت عبداللہ ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابوعبیدہ بن الجراح ؓ کو اس امت کا امین ٹھہرایا۔

فضائل حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ

حدیث نمبر ۱۵۱: حدثنا علی... لو كنت مستخلفا احدا عن غری مشورة لاستخلفت ان ام عبد.

مینہویم: حضرت علی ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں چاہتا تو حضرت ابن ام عبد ؓ (یعنی عبداللہ بن مسعود) کو کسی سے مشورہ لئے بغیر ہی خلیفہ بنالیتا۔

حدیث نمبر ۱۵۲: حدثنا الحسن... قال من احب ان يقرأ القرآن غضا كما انزل فليقرأ علی قرائة ابن ام عبد.

مینہویم: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر ؓ اور حضرت عمر ؓ نے خوشخبری دی کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قرآن کو اس حالت میں پڑھنا چاہے جس حالت میں اترے ہے تو وہ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ کی طرح پڑھے۔

حدیث نمبر ۱۵۳: حدثنا علی... قال لی رسول الله ﷺ اذ نك علی ان ترفع الحجاب وان تستمع سودی حتی انهاك.

مفسر: حضرت عبداللہ ﷺ نے فرمایا کہ سید الانبیاء ﷺ نے مجھے فرمایا کہ تیری اجازت یہ ہے کہ پردہ اٹھا دیا کرو اور یہ کہ تم راز کی بات سنو یہاں تک کہ میں کو منع کر دوں۔

فضل حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۵۴: حدثنا محمد... فاذا رأوا الرجل من اهل بيتي قطعوا حديثهم... ولقرا بئهم مني.

مفسر: حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قریش کے کچھ لوگ باتوں میں مصروف تھے، میرے آنے پر وہ خاموش ہو گئے تو میں نے اس کا ذکر سرکارِ دو عالم ﷺ سے کیا، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میرے اہل بیت کی وجہ سے لوگ اپنی گفتگو کیوں روکتے ہیں۔ واللہ! ایمان اس وقت تک مومن کے دل میں نہیں جاسکتا جب تک کہ وہ اللہ تعالیٰ اور میرے ساتھ قرابت کی وجہ سے تعلق نہ رکھے۔

حدیث نمبر ۱۵۵: حدثنا عبد الوهاب... فممنزلى ومنزل ابراهيم في الجنة يوم القيمة تجاهين والعباس بيننا ومن بين خليلين. مفسر: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی طرح مجھے خلیل بنایا، روزِ قیامت میرا اور ابراہیم کا مقام آمنے سامنے ہوگا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ دونوں کے بیچ مومن کی حیثیت سے ہوں گے۔

فضائل الحسن والحسين ابن علي بن ابي طالب رضی اللہ عنہما

حدیث نمبر ۱۵۶: حدثنا احمد... قال للحسن اللهم اني احبه فاحبه واحب من يحبه قال وضمه الى صدره. مفسر: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ میں حسن رضی اللہ عنہ سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت رکھو اور جو ان سے محبت کرے ان سے بھی۔ پھر حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو سینہ سے لگالیا۔

حدیث نمبر ۱۵۷: حدثنا علي... من احب الحسن والحسين فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني. مفسر: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید المرسلین ﷺ نے فرمایا کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ و حسین رضی اللہ عنہ سے محبت کرنے والے مجھ سے محبت کرتے ہیں، اور ان دونوں سے بغض رکھنے والے مجھ سے بغض رکھتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۸: حدثنا يعقوب... حسين مني وانا من حسين احب الله من احب حسيننا حسين سبط من الاسباط. مفسر: حضرت سعید بن ابی راشد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ لوگ سید الانبیاء ﷺ کے ساتھ کسی دعوت میں کھانے کیلئے نکلے، اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ گلی میں کھیل رہے تھے، سرکارِ دو عالم ﷺ لوگوں سے آگے بڑھے آپ ﷺ نے دونوں ہاتھ پھیلا دیئے، حضرت حسین رضی اللہ عنہ ادھر ادھر بھاگنے لگے اور حضور اکرم ﷺ ان کو ہنساتے جاتے تھے یہاں تک کہ نبی کریم ﷺ نے ان کو پکڑ لیا اور ایک ہاتھ ان کی تھوڑی کے نیچے رکھا اور دوسرا ہاتھ سر کے پیچھے رکھا اور بوسہ لیا، اور فرمایا کہ حسین رضی اللہ عنہ مجھ سے ہے اور میں حسین رضی اللہ عنہ سے ہوں جس نے حسین رضی اللہ عنہ سے محبت کی اللہ تعالیٰ اس سے محبت رکھے گا اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ نواسوں میں سے ایک نواسے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۹: حدثنا الحسن... قال رسول الله ﷺ لعلي وفاطمة والحسن والحسين انا سلم... اربتم. مفسر: حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرور کونین ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ آپ سب سے جو مصالحت کرے گا اس سے میں بھی مصالحت کروں گا اور میں آپ ﷺ سے بغض

رکھنے والوں کے ساتھ بغض رکھوں گا۔

فضل حضرت عمار بن یاسرؓ

حدیث نمبر ۱۶۰: حدثنا عثمان... فاستاذن عمار بن یاسر فقال النبی ﷺ اذنوا له مرحبا بالطيب المطيب. مضمون: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ میں حضور اکرم ﷺ کے ساتھ تھا کہ اسی دوران حضرت عمار بن یاسرؓ نے اجازت طلب کی تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ ان کو اجازت دید و مرحبا بالطیب المطیب۔

حدیث نمبر ۱۶۱: حدثنا نصر... مرحبا بالطيب المطيب سمعت رسول الله ﷺ يقول ملي عمار ايمانا الي مشاشه. مضمون: حضرت ہانی بن ہانی سے روایت ہے کہ حضرت عمار بن یاسرؓ کے تشریف لانے پر حضرت علیؓ نے فرمایا مرحبا بالطیب المطیب، پھر فرمایا کہ میں نے نبی کریمؐ سے سنا کہ عمارؓ ایمان سے پوری طرح معمور ہو چکا ہے۔ حدیث نمبر ۱۶۲: حدثنا ابو بکر... عبید اللہ بن موسیٰ.

حدیث نمبر ۱۶۳: ح و حدثنا علی... عمار ماعرض عليه امران الاختار الا رشد منهما. مضمون: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ اگر حضرت عمار بن یاسرؓ کو دو باتیں پیش آجائے تو وہ نفع بخش بات اختیار کر لیتا ہے۔

فضل سلمان و ابی ذر و المقدادؓ

حدیث نمبر ۱۶۴: حدثنا اسماعیل... ان الله امرني بحب اربعة... على منهم يقول ذلك ثلاثا و ابوذر و سلمان و المقداد. مضمون: حضرت ابن بریدہؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریمؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا کہ میں تین آدمیوں سے محبت کروں، اور راوی سے بھی فرمایا کہ تم بھی ان سے محبت کرو، عرض کیا کہ وہ کون ہیں؟ فرمایا کہ حضرت علیؓ، اور تین مرتبہ فرمایا، پھر فرمایا حضرت ابوذرؓ، حضرت سلمانؓ اور حضرت مقدادؓ۔

حدیث نمبر ۱۶۵: حدثنا احمد... كان اول من اظهر اسلامه... و عمار و امه سمیه و صہیب و بلال و المقداد... احد. مضمون: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جنہوں نے اپنے اسلام کو سب سے پہلے ظاہر کیا وہ سات حضرات ہیں حضور اکرم ﷺ، حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمارؓ اور ان کی والدہ حضرت سمیہؓ، حضرت صہیبؓ، حضرت بلالؓ اور حضرت مقدادؓ ہیں، بہر حال سید الرسل ﷺ کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے ان کے چچا حضرت ابوطالب کے ذریعے کی، اور رہے حضرت ابو بکرؓ تو ان کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے ان کی قوم کے ذریعے کرائی اور بقیہ حضرات کو مشرکین نے اپنے گرفت میں لے لیا، اور ان کو لوہے کی زرہیں پہنائی، اور چلچلاتی دھوپ میں پگھلایا، ان میں سے حضرت بلالؓ کے علاوہ جس نے بھی جو چاہا مگر حضرت بلالؓ نے خود کو اللہ کے راستے میں گرا رکھا اور اپنی قوم کیلئے سستے ہو گئے، چنانچہ مشرکین نے انہیں گرفتار کر کے بچوں کے حوالہ کر دیا جو انہیں مکہ کی گلیوں میں لے کر گھسیتے تھے اور حضرت بلالؓ ”أحد أحد“ کہتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۶: حدثنا علی... ولقد اتعلی ثلثه و مالی و لبلال طعام یا کله ذو کبد الا ما واری ابط بلال. **مفہوم:** حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کے راستے میں اس قدر تکلیف دی گئی کہ اتنی تکلیف کسی کو نہیں دی گئی اور مجھے اللہ کے راستے میں اس قدر ڈرایا گیا کہ کسی کو اتنا نہیں ڈرایا گیا۔ اور میرے اوپر تیسرا دن ایسا بھی آیا کہ میرے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے پاس کھانے کیلئے اتنی چیز بھی نہیں ہوتی تھی کہ کوئی زندہ شخص اس کو کھائے مگر جس کو بلال کی بغل چھپا لیتی۔

فضائل حضرت بلال رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۶۷: حدثنا علی... فقال ابن عمر کذبت لا بل بلال رسول خیر بلال. **مفہوم:** حضرت سالم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک شاعر نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی تعریف کی اور کہا کہ بلال بن عبد اللہ خیر بلال ہے۔ اس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایسے مت کہو بلکہ کہو کہ رسول کریم ﷺ کے بلال خیر بلال ہے۔

فضائل حضرت خباب رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۶۸: حدثنا علی... فجعل خباب یریه اثارا بظہره مما عذبه المشرکون. **مفہوم:** ابولیلی الکندیؒ سے مروی ہے کہ حضرت خباب رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا قریب آ جاؤ اسلئے کہ عمار رضی اللہ عنہ کے علاوہ کوئی شخص بھی اس مجلس میں بیٹھنے کا تم سے زیادہ حقدار نہیں ہے۔ حضرت خباب رضی اللہ عنہ اپنے پشت کے وہ نشانات دکھانے لگے جو مشرکین کی سزا دینے کی وجہ سے ہوئے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۹: حدثنا محمد... الا وان لكل امة امینا و امین هذه الا وعبیده بن الجراح... مثله. **مفہوم:** حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں میرے ساتھ زیادہ رحم کرنے والے ابوبکر رضی اللہ عنہ، اور اللہ کے دین میں سخت عمر رضی اللہ عنہ، ان میں سب سے زیادہ سچے باحیا عثمان رضی اللہ عنہ، بہترین فیصلہ کن علی کرم اللہ وجہہ اور اللہ کی کتاب کو سب سے زیادہ پڑھنے والے ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ اور ان میں سب سے زیادہ حلال حرام سے واقف معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور علم فرائض کے سب سے زیادہ جاننے والے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ہیں۔ اور سنو ہر امت کیلئے ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کے امین ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ ہیں۔

فضائل حضرت ابی ذر رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۷۰: حدثنا علی... ما اقلت الغبراء ولا اظلت الحضراء من رجل اصدق لهجة من ابی ذر. **مفہوم:** حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ آسمان کے نیچے اور زمین کے اوپر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے زیادہ سچا کوئی نہیں ہے۔

فضائل حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۷۱: حدثنا هناد... والذي نفسی یدہ لمنادیل سعد بن معاذ فی الجنة خیر من هذا. **مفہوم:** حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرورِ کونین ﷺ کو ریشم کا کپڑا بطور ہدیہ پیش کیا گیا تو لوگ اس کو دیکھنے

لگے۔ اس پر سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہیں اس پر حیرانگی ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ جی ہاں، فرمایا کہ واللہ جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ جنت میں اس سے بہتر رومال حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کیلئے ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۲: حدثنا علی... قال رسول اللہ ﷺ اهتر عرش الرحمن عز وجل لموت سعد بن معاذ۔
میں نے فرمایا: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی وفات سے رحمن کے عرش نے حرکت کی۔

فضائل حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۷۳: حدثنا محمد... فقال اللهم ثبتہ واجعله هادیا مهديا۔
میں نے فرمایا: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے اسلام لانے کے بعد نبی کریم ﷺ نے مجھے کسی چیز سے منع نہیں کیا اور مجھ کو دیکھ کر مسکراتے۔ پھر میرے شکایت کرنے پر کہ گھوڑے پر میرا ثبات نہیں ہوتا سید الرسل ﷺ نے مجھے یہ دعا دی ”اللهم ثبتہ واجعله هادیا مهديا“۔

فضائل اہل بدر

حدیث نمبر ۱۷۴: حدثنا علی... ماتعدون من شهد بدرا فيكم قالوا خيارنا قال كذلك هم عندنا خيار الملائكة۔
میں نے فرمایا: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام یا کوئی اور فرشتہ سرکار دو عالم ﷺ کے پاس تشریف لایا اور بدر کے شرکاء کے بارے میں رائے پوچھی، سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ وہ ہم میں بہتر ہیں، فرشتے نے کہا کہ ملائکہ میں بھی بہتر ہیں۔

فضائل الصحابة

حدیث نمبر ۱۷۵: حدثنا محمد... وكيع۔

حدیث نمبر ۱۷۶: حدثنا ابو كريب... لا تسبوا اصحابی... لو ان احدكم انفق مثل احد ذهباً ما ادرك مد احلولا نصيفه۔
میں نے فرمایا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کو برا مت کہو، اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر تم لوگ اللہ کے راہ میں احد پہاڑ جتنا سونا بھی خرچ کرو تو بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایک مد تو کیا اس کی نصف مد ثواب تک بھی اس کا ثواب نہیں پہنچتا۔

حدیث نمبر ۱۷۷: حدثنا علی... لا تسبوا اصحاب محمد ﷺ فلمقام احدهم ساعة خير من عمل احدكم عمره۔
میں نے فرمایا: حضرت نسیر بن ذعلوق نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ صحابہ رسول ﷺ کو برا بھلا مت کہو کیونکہ ان کا تھوڑی دیر قیام کرنا تمہاری ساری زندگی کے عمل سے بہتر ہے۔

فضائل الانصار

حدیث نمبر ۱۷۸: حدثنا علی... من احب الانصار به الله ومن ابغض الانصار ابغضه الله... حدث۔
میں نے فرمایا: حضرت براء بن عازب سے منقول ہے کہ سرکار دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ انصار سے محبت رکھنے والے کو اللہ تعالیٰ محبوب

رکھتے ہیں، اور ان سے بغض رکھنے والے کو مبغوض رکھتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۷۹: حدثنا عبدالرحمن... الانصار شعار والناس دثار ولو ان الناس استقبلوا واديا او شعبا... من الانصار. مضمون: حضرت سعدؓ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ حیثیت انصار شعار اور دوسرے لوگوں کی حیثیت دثار جیسی ہے۔ اور اگر لوگ کسی وادی یا پہاڑ کا اور انصار دوسری وادی یا پہاڑ کا سامنا کریں تو میں انصار کے ساتھ ہوں گا، اور اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں انصار کا ایک فرد ہوتا۔

حدیث نمبر ۱۸۰: حدثنا ابو بکر... رحمہ اللہ الانصار و ابناء الانصار و ابناء ابناء الانصار. مضمون: حضرت عمرو بن عوفؓ اپنے والد سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ انصار پر، ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد پر رحم کرے۔

فضائل حضرت ابن عباسؓ

حدیث نمبر ۱۸۱: حدثنا محمد... قال ضمنی رسول اللہ ﷺ الیہ قال اللهم علمہ الحکمة و تاویل الکتاب. مضمون: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے مجھے اپنے ساتھ لگا کر دعا فرمائی کہ اے اللہ اسے حکمت اور قرآن کا فہم عطا فرما۔

۱۲. باب فی ذکر الخوارج

حدیث نمبر ۱۸۲: حدثنا ابو بکر... لولا ان تبطروا حدثکم بما وعد اللہ... ای ورب الکعبة ثلاث مرات. مضمون: حضرت ابو عبیدہؓ نے بیان کیا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ خوارج میں سے ایک آدمی جس کا ہاتھ ناقص یا کٹا ہوگا اور وہ بھاری ہونٹ والا ہوگا، اگر آپ لوگ اس سے نہ اترتے تو میں تم ایک حدیث بیان کرتا جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس کی ہلاک ہو جائے گا۔ راوی نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ کچھ آپ نے یہ حدیث سنی ہے، تو انہوں نے تین مرتبہ فرمایا کہ جی ہاں رب کعبہ کی قسم۔

تشریح: حضرت علیؓ صنے کس حدیث کی طرف اشارہ فرمایا؟

اگلی حدیث کی طرف اشارہ ہے جو آنے والی ہے۔

کیا خوارج کو مسلمان کہا جاسکتا ہے؟

اگرچہ ان کے عقائد گمراہ کن تھے لیکن تمام گمراہ کن عقائد کے باوجود مسلمان تھے۔ ان سے نکاح وغیرہ جائز ہے۔ حضرت علیؓ نے خود فرمایا کہ یہ کافر ہیں اور نہ ہی منافق بلکہ گمراہ ہیں۔

حدیث نمبر ۱۸۳: حدثنا ابو بکر... یخرج فی آخر الرمان قوم احدثت الاسنان سفهاء الاحلام... لمن قتلهم. مضمون: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ نبی امی ﷺ نے فرمایا کہ آخری زمانے میں چھوٹے دانتوں والی اور موٹی عقلوں والی ایک قوم ہوگی جو اچھی گفتگو کریں گے، تلاوت قرآن کریں گے لیکن قرآن ان کے حلقوم تک محدود ہوگا۔ تیرے ترکش

کی طرح وہ لوگ دائرہ اسلام سے خارج کر دیئے جائیں گے اور ان سے ہر ملنے والے شخص کو وہ قتل کریں گے کیونکہ ان کے نزدیک قاتل سب سے زیادہ ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔

تشریح: آخری زمانہ سے کون سا زمانہ مراد ہے؟

آخری زمانہ سے مراد خلافت راشدہ کا آخری زمانہ مراد ہے جس میں حضرت علی تھے۔ تو خوارج نے متعدد بار بغاوت کی بار بار سمجھانے کے باوجود ڈٹے رہے اپنے عقائد و نظریات کی بناء پر تو حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کا خاتمہ کر دیا۔

من خیر قول الناس سے کیا مراد ہے؟

(۱) اس سے قرآن پاک مراد ہے (۲) بعض نے فرمایا حدیث شریف مراد ہے۔

حلق سے نیچے نہیں اترے گا:

مطلب یہ ہے کہ گمراہ ہوں گے اپنی گمراہی کو چھپانے کیلئے قرآن کریم کو استعمال کریں گے۔

حدیث نمبر ۱۸۴: حدثنا ابو بکر... یذکر قوما یتعبدون یحقر احدکم صلوتہ مع صلاتہم... فتماری هل یری شیئاً ام لا۔
میفہوئم: حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کیا آپ نے سید الرسل رضی اللہ عنہ خوارج کے متعلق کوئی بات سنی ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ایک دفعہ سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ ایک قوم کا تذکرہ کر رہے تھے جو نہایت عبادت گزار ہوگی، حتیٰ کہ تم اپنی نمازوں اور روزوں کو ان کی نمازوں اور روزوں کے مقابلہ میں حقیر سمجھو گے۔ وہ دین سے اسی طرح نکل جائے گی جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے، آدمی اپنے تیر کو اٹھا کر اس کے پھل کو دیکھے پھر اس میں کچھ بھی نظر نہ آئے، پھر وہ تیر کی لکڑی کو دیکھے اس میں کوئی چیز نہ دیکھے۔ پھر اس کی نوک کو دیکھے اس میں بھی کچھ نہ دیکھے پھر تیر کے پر کو دیکھے تو اس کو شک ہونے لگا کہ اس میں کچھ ہے یا نہیں؟

حدیث نمبر ۱۸۵: حدثنا ابو بکر... سیكون بعدی من امتی قوما یقرآن القرآن لا یجاوز حلقہم... رسول اللہ ﷺ۔
میفہوئم: حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد میری امت میں سے ایک قوم ہوگی جو قرآن کریم پڑھے گی مگر قرآن کریم ان کے حلق سے نہ اترے گا، وہ دین سے اس طرح نکل جائے گی جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے پھر وہ دین کی طرف واپس نہیں آئی گی یہ مخلوق میں سب سے بدترین لوگ ہوں گے۔ حضرت عبداللہ بن صامت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کو حضرت رافع بن عمرو الغفاری رضی اللہ عنہ سے جو حکم بن عمرو رضی اللہ عنہ کے بھائی تھے بیان کیا، انہوں نے کہا یہ حدیث میں نے بھی حضور اکرم ﷺ سے بعینہ اسی طرح سنی تھی۔

حدیث نمبر ۱۸۶: حدثنا ابو بکر... لیقرآن ناس من امتی یمرقون من الاسلام کما یمرق السهم من الرمية۔
میفہوئم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں سے کچھ لوگ قرآن کریم کو پڑھیں گے مگر وہ اسلام سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۷: حدثنا محمد... لا یجاوز ترافیہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمية۔

مفسرہوم: حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ مقام ہجرانہ میں مالی غنیمت تقسیم فرما رہے تھے اور وہ مالی غنیمت بلال ؓ کی گود میں پڑا ہوا تھا کہ اسی دوران ایک شخص نے کہا اے محمد ﷺ انصاف کرو، آپ انصاف نہیں کر رہے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیرے لئے ہلاکت ہو اگر میں انصاف نہ کروں گا تو میرے بعد کون انصاف کرے گا۔ حضرت عمر ؓ نے عرض کیا مجھے اجازت دیجئے تاکہ اس منافق کی گردن اڑا دوں۔ سرکارِ دو عالم نے فرمایا اس کی قوم میں ایک گروہ ہوگا جو قرآن کریم کی تلاوت کرے گا مگر وہ ان کی حلق سے نیچے نہ اترے گی وہ دین سے اس طرح نکل جائے گا جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۸: حدثنا ابو بکر... قال رسول الله ﷺ الخوارج کلاب النار.

مفسرہوم: حضرت عبد اللہ بن اونی ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے خوارج کو جہنم کے کتے ٹھہرایا۔

حدیث نمبر ۱۸۹: حدثنا هشام... کلما خرج قرن قطع اکثر من عشرين مرة هي يخرج في عراضهم الدجال. مفسرہوم: حضرت ابن عمر ؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ ایک جماعت جو قرآن پڑھے گی مگر قرآن ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا، وہ جب بھی ظاہر ہوں گے ان کو جڑ سے ختم کر دیا جائے گا۔ راوی فرماتے ہیں کہ سید الانبیاء ﷺ سے میں نے سنا کہ بپ بھی وہ ٹھکیں گے تو مٹا دیئے جائیں گے، اس طرح بیس مرتبہ ہوگا یہاں تک دجال آجائے گا۔

حدیث نمبر ۱۹۰: حدثنا بکر... يخرج قوم في اخر الزمان... اذا رأيتموهم او اذا لقيتموهم فاقتلوهم.

مفسرہوم: حضرت انس بن مالک ؓ سے مروی ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ خیر وقت میں ایک ایسی قوم آئے گی جو قرآن کو پڑھے گی پھر قرآن ان کے حلقوں تک محدود ہوگا، ان کی علامت یہ ہے کہ وہ سر منڈے ہوں گے، پھر فرمایا کہ ایسے شخص کو دیکھتے یا ملتے ہی قتل کر دیا کرو۔

تشہیر تیج: کیا سر منڈا نابرا فعل ہے؟ ہر سر منڈا خارجی ہوگا؟

فی نفسہ سر منڈا نابرا نہیں کیونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی مستقل سنت ہے سر منڈا نا۔ اور حج کے موقع کے پر سر منڈا نا مستقل سنت ہے اور سرکارِ دو عالم ﷺ سے ثابت ہے اس لئے ہر سر منڈا خارجی نہیں ہو سکتا۔

نوٹ: آجکل بعض لوگ اعتراضاً تبلیغ جماعت پر یہی الزام لگاتے ہیں۔ یہ عدم علم کی نشانی ہے۔ کیونکہ تبلیغ جماعت میں نوٹل تین فیصد لوگ بھی سر نہیں منڈاتے۔ بہر حال حدیث میں حلق راس کو علامت بتایا خوارج کی مگر حلق کی مذمت نہیں فرمائی۔ حدیث میں ”سیمامہم التحلیق“ سے مراد ظاہر آپاک و صاف باطناً آپاک غلیظ ہے۔ واللہ اعلم۔

حدیث نمبر ۱۹۱: حدثنا سهل... قتلوا کلاب اهل النار قد کان هولاء مسلمین فصاروا کفارا... من رسول الله ﷺ.

مفسرہوم: حضرت ابوامامہ باہلی ؓ نے فرمایا کہ آسمان کے نیچے جو قتل کئے گئے وہ سب سے بدتر مقتول ہیں، اور جن کو جہنم کے کتوں نے قتل کیا وہ سب سے بہترین مقتول ہیں۔ پوچھا گیا کہ کیا یہ آپ کی رائے ہے؟ کہا کہ نہیں بلکہ میں نے یہ سید البشر ﷺ سے سنا ہے۔

تشہیر تیج: حدیث میں کون لوگ مراد ہیں؟

اس میں دو قول ہیں (۱) خوارج کے سروں کا اشارہ ہے (۲) بعض نے فرمایا ان سے مراد مرتد ہیں۔

۱۳. باب فیما انکرت الجہمیۃ

حدیث نمبر ۱۹۲: حدثنا محمد... انکم سترون ربکم کما ترون هذا القمر لاتضامون فی رویتہ... وقبل الغروب. مضمون: حضرت جریر بن عبد اللہ ؓ نے کہا کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے چودھویں کے چاند کو دیکھ کر فرمایا کہ تم لوگ اس چاند کی طرح اپنے رب کو دیکھو گے کہ تمہیں دیکھنے میں کوئی تکلیف نہیں ہوگی۔ اگر تم چاہو کہ نماز فجر اور مغرب میں مغلوب نہ ہو تو یہ کرو پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی ”وَسَبِّحْ بِحَمْدِ... الخ۔“

تشہیر صحیح: کیا رویت باری تعالیٰ ممکن ہے؟

(۱) آخرت میں دیدار الہی تو یقیناً ہوگا ہر مومن و مسلمان کو (۲) اہلسنت والجماعت و جمہور حضرات کا مذہب یہ ہے کہ دنیا میں بھی دیدار ممکن ہے لیکن کسی کو ہوا نہیں۔

اشکال:..... معتزلہ اور خوارج وغیرہ کہتے ہیں رویت باری تعالیٰ ناممکن ہے۔ دلیل: لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار. جواب:..... (۱) مطلب یہ ہے کہ ہر جانب سے احاطہ نہیں کیا جاسکتا، جبکہ اللہ تعالیٰ مخلوق کو ہر جانب سے احاطہ کر کے دیکھ سکتے ہیں (۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ آیت میں ادراک کی نفی ہے رویت کی نہیں۔ جمہور امت کے دلائل:

(۱) انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون (۲) وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة (۳) رب ارني انظر اليك

(۴) انکم سترون ربکم کما ترون هذا القمر.

یہ باب کیوں قائم کیا گیا؟

جواب: امام ابن ماجہ خوارج، معتزلہ، جہمیہ پر رد کرنے کیلئے یہ احادیث لائے ہیں۔ گمراہ کن فرقے صفات باری تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں اسلئے احادیث میں صفات باری تعالیٰ ثابت ہیں۔ یاد رہے گمراہ فرقے اعمال صالحہ کے فوائد اور گناہ کے نقصان نہیں مانتے۔ اسی طرح گمراہ فرقے جنت اور جہنم کی بقاء و دوام کے بھی منکر ہیں۔

چاند سے تشبیہ کیوں دی؟

کیوں چاند کو بغیر کسی رکاوٹ کے دیکھا جاسکتا ہے چاہے بہت بڑا مجمع و کثیر مخلوق ہو۔ کوئی رکاوٹ آڑے نہیں آتی۔ اسی طرح کوئی رکاوٹ آڑے نہیں آئے گی قیامت کے دن دیدار آسانی سے کیا جاسکے گا۔

حدیث نمبر ۱۹۳: حدثنا محمد... تضامون فی رویتہ القمر لیلۃ البدر قالوا لا قال فکک لاتضامون فی رویتہ ربکم یوم القیامۃ. مضمون: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے صحابہ کرام سے پوچھا کہ کیا تم لوگوں کو چودھویں کے چاند کو دیکھنے میں تکلیف ہوتی ہے؟ عرض کیا کہ نہیں۔ فرمایا کہ روز قیامت اپنے رب کو دیکھنے میں کوئی تکلیف نہیں ہوگی۔

حدیث نمبر ۱۹۴: حدثنا محمد... انکم لاتضارون فی رویتہ الا کما تضارون فی رویتہما.

مضمون: حضرت ابوسعید ؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے دریافت کیا کہ کیا ہم اپنے رب کا دیدار کریں گے؟ سید المرسل ﷺ نے فرمایا کہ

کیا تم لوگ بوقت زوال سورج کو دیکھنے میں تکلیف محسوس کرتے ہو؟ کہا گیا کہ نہیں۔ پھر پوچھا کہ چودھویں کے چاند کو دیکھنے میں؟ کہا گیا کہ نہیں۔ فرمایا کہ اسی طرح اپنے رب کو دیکھنے میں تکلیف محسوس نہیں کرو گے۔

حدیث نمبر ۱۹۵: حدثنا ابو بکر... ایس کلکم یری القمر مخلیا به قال قلب بلی قال فالله اعظم وذلك آية فی خلقه۔
مفہوم: حضرت ابو زرین ؓ نے فرمایا کہ میں نے پوچھا کہ کیا ہم اللہ تعالیٰ کا دیدار کریں گے اور مخلوق میں اس کی علامت کیا ہو گی؟ فرمایا کہ کیا تم چاند کو نہیں دیکھتے؟ عرض کیا کیوں نہیں۔ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عظیم ہے، مخلوق میں یہی علامت ہے۔

حدیث نمبر ۱۹۶: حدثنا ابو بکر... ضحك ربنا من قنوط عبادہ و قرب غیرہ... لن نعدم من رب یضحک خیرا۔
مفہوم: حضرت ابو زرین ؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ؐ نے فرمایا کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ سے بے پرواہ اور غیر اللہ سے قرب چاہتے ہیں اللہ تعالیٰ ان پر ہنستے ہیں۔ راوی نے اللہ تعالیٰ کے ہنسنے کے متعلق پوچھا تو فرمایا جی ہاں، پھر عرض کیا اللہ تعالیٰ کے ہنسنے کی وجہ سے ہم نکی کرتے رہیں گے۔

تشریح: کیا باری تعالیٰ بھی ہنستے ہیں؟

(۱) ہنسنا مجاز استعمال ہوا ہے (۲) حقیقی طور پر ہنسنا مراد ہو سکتا ہے لیکن ہنسنا اللہ تعالیٰ کی شان کے مطابق ہے۔ مخلوق کی طرح ہنسنا نہیں۔ کیونکہ اس کی کیفیت کوئی نہیں جانتا۔

نوٹ: آگے بھی حدیث آرہی ہے کہ جس میں دو شخص ایک دوسرے کی جان کے دشمن لیکن دونوں جنتی ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ ہنستے ہیں کہ انہیں معلوم نہیں کہ دونوں جنتی پھر بھی جانی دشمن ایک دوسرے کے۔
جہمیہ کار: دنیہ حدیث بھی رو ہے ”جہمیہ“ وغیرہ کا جو صفت ضحک تسلیم نہیں کرتے۔

حدیث نمبر ۱۹۷: حدثنا ابو بکر... قال کان فی عماء ماتحتہ ہواء و ماف فوقہ ہواء و ماء ثم خلق عرشہ علی الماء۔
مفہوم: حضرت ابو زرین ؓ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ؐ سے دریافت کیا کہ مخلوق سے پہلے اللہ تعالیٰ کہاں تھے؟ فرمایا کہ وہ ایک ایسے رقیق بادل میں تھے جس کے نیچے اوپر ہوا اور پانی تھا، پھر عرش پانی کے اوپر پیدا کیا گیا۔

حدیث نمبر ۱۹۸: حدثنا حمید... یقول یدنی المؤمن من ربہ يوم القيامة حتی یضع علیہ کتفہ ثم یقرہ بذنوبہ۔
مفہوم: صفوان بن محرز المازنی کا بیان ہے کہ ہم حضرت عبداللہ بن عمر ؓ کے ساتھ تھے اور وہ بیت اللہ شریف کا طواف کر رہے تھے کہ اچانک ان کے پاس ایک شخص آکر کہنے لگا اے ابن عمر ؓ! آپ نے وہ حدیث حضور اکرم ؐ سے کس طرح سنی ہے جو آپ نے سرگوشی کے بارے میں فرمایا۔ حضرت ابن عمر ؓ نے جواب دیا کہ میں نے سنا کہ سرور کونین ؐ فرما رہے تھے کہ قیامت کے روز مومن اپنے پروردگار سے قریب ہوگا یہاں تک کہ رکھ دیگا اس پر اپنا مونڈھا پھر اس کے گناہوں کو ثابت کرے گا اور اللہ دریافت فرمائے گا کیا تم فلاں گناہ کو جانتے ہو؟ وہ عرض کرے گا ہاں جانتا ہوں یہاں تک کہ اقرار کرتا رہے گا جہاں تک خدا کو منظور ہوگا، وہ اپنے گناہوں کا اقرار کرتا رہے گا پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے دنیا میں تمہارے گناہوں پر پردہ ڈال دیا تھا اور آج کے دن بھی میں اس کی مغفرت کر دوں گا۔ آپ ؐ نے فرمایا کہ پھر اس کی نیکیوں کا صحیفہ یا اس کا نامہ اعمال داہنے ہاتھ میں دیا جائے گا۔ نبی کریم ؐ نے فرمایا کہ رہے کافر اور منافق تو اس کے بارے میں تمام لوگوں کے سامنے برسر عام اعلان کیا جائے گا کہ یہی لوگ ہیں جنہوں

نے اپنے پروردگار پر جھوٹ بولا ہے، سنو ظالموں پر خدا تعالیٰ کی لعنت ہو۔

حدیث نمبر ۱۹۹: حدثنا محمد... فاذا الرب قد اشرف عليهم من فوقهم... وبركته عليهم في ديارهم.

مفسر ہجوم: حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس دوران کہ جنت والے اپنی اپنی نعمتوں میں ہوں گے کہ اچانک ان کے سامنے ایک نور ظاہر ہوگا چنانچہ اہل جنت اپنے اپنے سروں کو اٹھائیں گے تو رب تعالیٰ ہوگا جو ان پر اوپر سے جلوہ افروز ہوگا اور کہے گا سلامتی ہو تم لوگوں پر اے اہل جنت، اور یہی مطلب اللہ تعالیٰ کے قول ”سلام قولا من رب رحيم“ کا ہے، اہل جنت اس کی طرف دیکھیں گے اور کسی بھی نعمت کی طرف متوجہ نہیں ہوں گے وہ مسلسل اللہ تعالیٰ کو دیکھتے رہیں گے حتیٰ کہ وہ ان سے چھپ جائے گا اور اس کا نور اور اس کی برکت ان کے دربار پر باقی رہ جائے گی۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کا سلام کن کن کو ہوگا اور بالواسطہ یا بلا واسطہ؟

باری تعالیٰ کا سلام مرد و عورت سب کو ہوگا بغیر کسی واسطہ کے کیفیت کسی کو معلوم نہیں۔ اللہ تعالیٰ کی شان کے مطابق سلام ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۰۰: حدثنا علي... مامنكم من احد الاسيكلمه ربه... فينظر عمن ايمن منه فلا يرى الا شياء قدمه... فليفعل.

مفسر ہجوم: حضرت عدی بن حاتم ؓ نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بغیر کسی ترجمان کے اپنے بندوں سے تکلم فرمائیں گے، پس آدمی جو اعمال پہلے بھیج چکا ہے وہی اپنے دائیں طرف اور بائیں طرف دیکھے گا، پھر سامنے اس کو آگ نظر آئے گی، جو قدرت رکھے وہ اس سے بچنے کی کوشش کرے چاہے وہ مجبور کے گھٹلی کے عوض ہی کیوں نہ ہو۔

تشریح: ”مجبور کی گھٹلی کے عوض گناہ سے بچو“ سے کیا مراد ہے؟

دو قول ہیں (۱) جب بندوں کو معلوم ہے کہ نیکی اور گناہ کا صلہ ملے گا تو پھر گناہ اور ظلم سے بچنا چاہیے (۲) جب بندوں کو معلوم ہو کہ نیک اعمال اور صدقہ وغیرہ کی وجہ سے عذاب سے بچ سکتے ہیں تو نیک اعمال کرنے اور صدقہ دے کر جہنم کے عذاب سے بچنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۲۰۱: حدثنا محمد... وما بين القوم ان ينظر الى ربهم تبارك وتعالى الارداء الكبرياء على وجهه في حنة عدن.

مفسر ہجوم: حضرت عبد اللہ بن قیس اشعری ؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ چاندی کی دو جنتیں ہوگی اور جو کچھ اس میں ہوگا وہ بھی چاندی کا ہوگا، اور اسی طرح دو جنتیں سونے کی ہوگی اور اس میں موجودہ اشیاء بھی سونے کی ہوگی، اور بندے اپنے رب کا براہ راست دیدار کریں گے۔

تشریح: دو جنتوں سے کیا مراد ہے؟

مطلب یہ ہے کہ مؤمن و مسلمان کیلئے دو درجے یا دو محل ہوں گے ان میں برتن بھی سونے اور چاندی کے ہوں گے۔

سونے کے برتن جائز ہیں؟

ایسے برتن دنیا میں جائز نہیں جنت میں جائز ہوں گے۔

حدیث نمبر ۲۰۲: حدثنا عبد القدوس... ان لكم عند الله موعدا يريد ان ينجزكموه... ولا اقر لاعينهم.

مفسر ہجوم: حضرت صہیب ؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی ”لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ“ اور فرمایا کہ جب اہل جنت، جنت میں اور اہل دوزخ جہنم میں داخل ہو جائیں گے تو ایک آواز لگانے والا آواز لگائے گا کہ اے اہل جنت! تمہارے واسطے اللہ کے پاس ایک وعدہ ہے تم چاہتے ہو کہ جلد پورا کر دیا جائے؟ اہل جنت کہیں گے وہ کیا ہے، کیا اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے ہمارے پلوں کو بھاری نہیں کیا اور ہمارے چہروں کو روشن نہیں کیا؟ ہمیں جنت میں داخل نہیں کیا؟ اور ہمیں جہنم سے نجات نہیں دی؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ پردہ اٹھا دیگا پس اہل جنت اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے پس خدا کی قسم اللہ نے نہ انہیں اس سے زیادہ محبوب کوئی شئی عطا کی ہوگی نہ اس سے زیادہ کسی شئی نے ان کی آنکھوں کو ٹھنڈک پہنچائی ہوگی۔

تشریح: اللہ تعالیٰ پردہ ہٹائیں گے مخلوق اللہ تعالیٰ کا دیدار کرے گی:

یہ حدیث حضرات اہل سنت والجماعت کی بہترین دلیل ہے اور خوارج، جہمیہ معتزلہ اور بعض مرجیہ کا رد ہے جو دیدارِ رؤیت کے قائل نہیں ہے۔ جب دیدار ہوگا تو مخلوق سمجھے گی کہ سب سے بڑی نعمت تو یہی ہے۔ جنت بھی اس وقت ہیج معلوم ہوگی۔
حدیث نمبر ۲۰۳: حدثنا علی... نشکوا زوجها وما سمع ماتول فانزل الله قد سمع الله قول التي تحادلک فی زوجها۔
مفسر ہجوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اللہ تعالیٰ کی تعریف کے بعد فرمایا کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ کے پاس ایک عورت میری موجودگی میں ایک مقدمہ لیکر آئی، اس میں اپنے شوہر کی شکایت کی کچھ پتہ نہیں کہ اُس نے کیا کہا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی ”قد سمع الله قول التي... الخ“۔

تشریح: کون سی صحابیہ تھیں جس کے متعلق آیت ظہار اتری؟

حضرت خولہ کے متعلق یہ آیت اتری۔ انہیں ان کے شوہر نے کہہ دیا تھا ”انت علیٰ کظہر اُمی“ تو یہ طلاق کے مترادف تھا اس وقت تک قرآن میں حکم نہیں اترتا تھا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ واقعی طلاق ہے۔ تو جھگڑا کرنے لگی کہ میں نے جوانی شوہر کے پاس گزاری اب بڑھاپے میں بچو! کو لے کر کہاں جاؤں تو اللہ تعالیٰ نے یہ فریاد سن لی اور حکم اتارا اس کا مسئلہ حل ہو گیا۔ اس حدیث سے باری تعالیٰ کی صفت سماعت ثابت ہے۔ گمراہ فرقوں پر رد ہے۔

حدیث نمبر ۲۰۴: حدثنا محمد... کتب ربکم علی نفسہ بیدہ قبل ان یخلق الخلق رحمتی سبقت غضبی۔

مفسر ہجوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی پیدائش سے پہلے ہی اپنے ہاتھ مبارک سے لکھا تھا کہ ہمیشہ میرا غضب میری رحمت سے مغلوب ہوگا۔

تشریح: حدیث میں کتابت سے کوئی مراد ہے؟

امام صاحب خوارج، معتزلہ اور جہمیہ پر رد فرما رہے کہ باری تعالیٰ کی صفت کتابت والی حدیث لائے ہیں، جس کے گمراہ کن فرقے منکر ہیں کتابت کے دو مطلب ہیں (۱) لوح و محفوظ میں لکھنا (۲) کتابت بمعنی قدر کے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۰۵: حدثنا ابراہیم... باعطی تمن علی اعطک قال یارب تحییٰ فاقئل فیک ثانیۃ... عند ربہم یرزقون۔

مفسر ہجوم: حضرت طلحہ بن خراش ؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ سے فرماتے ہوئے سنا جب حضرت عبد اللہ بن عمرو بن حزام ؓ احد کے دن شہید کر دیئے گئے تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے مجھ سے ملاقات کی اور فرمایا اے جابر! کیا میں تمہیں وہ بات نہ

بتلا دوں جو اللہ تعالیٰ نے تیرے والد سے کہا ہے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام اپنی روایت میں کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اے جابر میں تمہیں رنجیدہ اور مقہوم پاتا ہوں۔ حضرت جابر علیہ السلام کہتے ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! میرے والد شہید کر دیئے گئے اور انہوں نے بہت سے عیال اور کافی قرض چھوڑا۔ آپ نے فرمایا میں تجھے اس صورت کی خوشخبری نہ دوں جس صورت کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تیرے والد کے ساتھ ملاقات کی۔ حضرت جابر علیہ السلام نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کبھی بھی کسی سے کلام نہیں کیا مگر پردے کے ورے سے اور اللہ نے تیرے والد سے براہ راست کلام کیا۔ اور فرمایا اے میرے بندے تو مجھ سے تمنا کر میں تجھے دوں گا تو انہوں نے کہا اے میرے پروردگار تو مجھے زندہ کر دے تاکہ دوبارہ تیری راہ میں قربان کر دیا جاؤں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ پہلے لکھا جا چکا ہے کہ یہ پیغام پہنچا دے۔ فرمایا پھر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا ”وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا... الخ“ جو لوگ اللہ کی رحمت میں قتل کئے گئے انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں وہ اپنے رب کے یہاں رزق پاتے ہیں۔

تشریح: باری تعالیٰ نے براہ راست گفتگو کیسے کی؟

اشکال تو اس صورت میں پیدا ہوتا جب گفتگو دنیا میں ہوتی حالانکہ یہ گفتگو موت کے بعد ہوئی ہے نہ کہ زندگی میں۔

مقروض ہونے کے باوجود بھی گفتگو ہوئی کیسے؟

اشکال تو اس صورت میں پیدا ہو سکتا ہے جب ادائیگی کیلئے کچھ نہ چھوڑا ہو۔ انہوں نے اتنا چھوڑا تھا کہ ادائیگی تو آسانی سے ہو سکتی تھی جو کہ بعد میں کی گئی۔

حدیث نمبر ۲۰۶: حدثنا ابو بکر... ان الله يضحك الى رجلين يقتل احدهما الآخر كلاهما دخل الجنة... فيستشهد بهنجوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ دو آدمیوں کو دیکھ کر ہنستا ہے ایک قاتل اور دوسرا مقتول اور دونوں جنت میں گئے اس طور پر کہ ایک مجاہد بن کر شہید ہوا، دوسرا اس مقتول کا قاتل جو بعد میں مشرف باسلام ہوا اور جہاد کرتے ہوئے شہید ہوا۔
حدیث نمبر ۲۰۷: حدثنا حرملة... يقبض الله الارض يوم القيامة ويطوى السماء يمين... انا الملك ابن ملوك الارض. مغبهونم: سعید بن المسیب نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زمین اور آسمان کو اپنے دائیں ہاتھ کی مٹھی میں بند کر کے فرمائیں گے ”ابن ملوك الارض“۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کا زمین کو اپنی مٹھی میں لینا:

(۱) یہ مشابہات میں سے ہے، متقدمین حضرات نے فرمایا کہ معنی حقیقی پر محمول ہے لیکن کیفیت مجہول ہے۔ زمین کو مٹھی

میں لینے کی کیا صورت ہوگی یہ تو خود باری تعالیٰ کو معلوم ہے۔

(۲) حضرات متاخرین نے فرمایا کہ مجاز استعمال ہوا ہے حقیقی نہیں مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ زمین کو مکمل قبضہ قدرت میں لے لیں گے۔

دنیاوی بادشاہ کہاں ہیں؟

(۱) دو دفعہ یہ کلمہ دہرائیں گے پہلی مرتبہ جب تمام عالم ختم کیا جائیگا۔ دوسری مرتبہ جب تمام عالم کو دوبارہ زندگی دی جائے گی۔

(۲) بعض حضرات نے فرمایا دونوں ٹخوں کے درمیان میں یہ کلمات دہرائیں گے۔

حدیث نمبر ۲۰۸: حدثنا محمد... العرش بين اعلاه واسفله كما بين سماء الى سماء ثم الله فوق ذلك تبارك وتعالى.

میں ہجوم: حضرت عباس ؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک جماعت کے ساتھ بطحاء میں تھا جن میں حضور اکرم ﷺ تشریف فرما تھے کہ بادل کا گذر ہوا آپ نے اس کی طرف دیکھا پھر فرمایا تم لوگ اس کا کیا نام رکھتے ہیں؟ حضرات صحابہ کرام ؓ نے عرض کیا سحاب، آپ ؓ نے فرمایا مزین بھی۔ صحابہ کرام ؓ نے عرض کیا جی ہاں مزین بھی۔ حضرت ابوبکر ؓ نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ ؓ نے فرمایا کہ تمہارے اور آسمان کے درمیان کتنا فاصلہ ہے؟ حضرات صحابہ کرام ؓ نے عرض کیا ہمیں معلوم نہیں۔ فرمایا کہ تمہارے اور آسمان کے درمیان اکہتر یا بہتر سال کا فاصلہ ہے۔ اور آسمان کے اوپر اسی طرح کا فاصلہ ہے یہاں تک کہ آپ ؓ نے اسی طرح ساتوں آسمانوں کو شمار کر لیا، پھر ساتویں آسمان کے اوپر ایک دریا ہے اور اس کے اوپر اور نیچے کے درمیان اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا ایک آسمان اور دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے پھر اس کے اوپر آٹھ فرشتے ہیں جن کے کھروں اور گھنٹوں کے درمیان اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا دو آسمانوں کے درمیان ہے پھر ان کی پشتوں پر عرش ہے جس کے بالائی حصے اور نیچے کے حصے میں اتنا ہی فاصلہ ہے پھر اس کے اوپر اللہ تعالیٰ جلوہ فرما ہیں۔

تشریح: تعارض حدیث:

اس حدیث میں زمین اور آسمان تک کا فاصلہ بہتر سال ہے دوسری روایتوں میں پانچ سو سال کا فاصلہ ہے یہ تعارض کیوں ہے؟ جواب: (۱) پانچ سو سال کا فاصلہ آہستہ آہستہ چلنے اور بہتر سال تیز رفتار چلنے سے ہے (۲) بہتر سال سے مراد کثیر ہے تحدید نہیں۔ صرف آٹھ فرشتوں نے اٹھایا ہوا ہے؟

اس بارے میں مختلف اقوال ہیں (۱) صرف آٹھ فرشتے (۲) فرشتوں کی آٹھ صفیں (۳) آٹھ ہزار فرشتے۔

اللہ تعالیٰ کا عرش پر ہونا کیا مراد ہے؟

(۱) متقدمین کے نزدیک عرش حقیقی معنی میں استعمال ہوا ہے لیکن کیفیت اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں (۲) متاخرین کے

زودیک کامل قدرت مراد ہے۔

حدیث نمبر ۲۰۹: اذاقضی اللہ امرافى السماء ضربت الملائكة اجنحتھا خضعا... من السماء.. میں ہجوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے فرمایا کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان پر کسی معاملہ کا فیصلہ فرماتا ہے تو ملائکہ عاجزی و انکساری کے ساتھ اپنے پروں کو ہلاتے ہیں ایک ایسی آواز پیدا ہوتی ہے گویا ایک زنجیر ہے جو پتھروں پر ماری جا رہی ہے جب ان کے دلوں سے یہ دہشت ختم ہوتی ہے تو وہ سوال کرتے ہیں تمہارے پروردگار نے کیا حکم صادر فرمایا، فرشتے کہتے ہیں اس نے حق فرمایا جو بہت بلند اور بہت بڑا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ گفتگو چرانے (جن) والے ان ہی میں سے کچھ سن لیتے ہیں اور فرشتے اس کلمہ کو سنتے ہیں۔ اس کو لے کر اپنے نیچے والوں کے پاس آتے ہیں، پس کبھی تو نیچے والوں کو خبر دینے سے پہلے شعلہ اس کو جلا ڈالتا ہے یہاں تک وہ اس کو ڈال دیتے ہیں اور ملا دیتے ہیں اپنی طرف سے سوجھوٹ، اور سچا تو صرف ایک کلمہ ہوتا ہے جو اس نے آسمان سے سنا ہے۔

تشریح: حدیث میں ”الحق“ سے کیا مراد ہے؟

(۱) لوح و محفوظ پر لکھی ہوئی زندگی کی تمام باتیں تقدیر (۲) بعض نے فرمایا اس سے مراد درست و صواب ہے۔

شیطان خبریں کیسے اور کہاں سے چراتے ہیں؟

اللہ تعالیٰ جب کوئی فیصلہ کرتے ہیں تو یہ فیصلہ ہر آسمان پر پہنچتا ہے فرشتوں کے ہاں پھر فرشتوں کے ذریعے نیچے عنانِ سماء بادل تک پہنچتا ہے یہاں سے شیطان یہ خبر و فیصلہ سن کر جادو گروں کے پاس پہنچاتے ہیں اور اس میں مبالغہ و جھوٹ بھی شامل ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۰: حدثنا علی... لو كشفه لاحرق سبحات وجهه ما انتهي اليه بصره من خلقه.

مفہوم: حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے فرمایا کہ ہمیں حضور اکرم ﷺ نے پانچ باتیں بتائیں، اللہ تعالیٰ سوتا نہیں، اور وہ میزان کو اوپر نیچے کرتا ہے، دن کے اعمال رات کے اعمال سے پہلے اور رات کے دن سے پہلے اس کے پاس چلے جاتے ہیں، اور اس کا پردہ نور ہے اگر وہ اس کو ہٹا دے تو تمام مخلوقات کو جلا ڈالے۔

تشریح: نیند باری تعالیٰ کیلئے مناسب کیوں نہیں؟

نیند سے تو تھکاؤ دور ہو جاتی ہے۔ جسمانی طاقت نصیب ہوتی نئے سرے سے انسان چاق و چوبند ہو جاتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ تمام عیوب سے پاک ہیں۔

تراز و کو بلند و پست کیسے کرتے ہیں؟

اس سے مراد یہ ہے کسی کا رزق وسیع کر دیتا ہے اور کسی پر فقر و فاقہ مسلط کر دیتا ہے۔ اسی کے سب فیصلے حکمت پر مبنی ہیں۔

حدیث نمبر ۲۱۱: حدثنا علی... كشفها لاحرق سبحات وجهه كل شيء ادرکه بصره... رب العالمين.

مفہوم: وہی گزشتہ حدیث کی مانند ہے آخر میں حضرت ابوعبیدہؓ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی ”ان يورك من في النار.... الخ“۔

حدیث نمبر ۲۱۲: حدثنا ابوبکر... يعين الله ملاي لا يغيبها شيء سحاء الليل والنهار ويبداه الاخرى الميزان... شيئا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے دائیں ہاتھ سے شب و روز خرچ کرتا ہے اور بائیں ہاتھ میں میزان ہے جسے وہ پست و بلند کرتا ہے۔ پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی تخلیق کے بعد مسلسل خرچ کر رہا ہے لیکن اس میں کچھ کمی نہیں ہوئی۔

حدیث نمبر ۲۱۳: حدثنا هشام... يأخذ الجبار سواته وارضيه بيد هوقبض بيده... انا الجبار اين الجبارون... برسول الله.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ بیان کرے ہیں کہ میں نے سید الرسل ﷺ کو منبر پر فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ زمین و آسمان کو اپنے دستِ اقدس میں لے لے گا پھر مٹھی بنائی۔ حضور اکرم ﷺ نے پھر اس کو اپنی مٹھی میں لے لے گا پھر اس کو پھیلائے گا میں جبار ہوں اور کہاں ہیں جبارین اور متکبرین۔ حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم دائیں اور بائیں جانب ملاحظہ فرماتے تھے کہ یہاں تک کہ میں نے منبر کی طرف دیکھا، اس کے نیچے کچھ بل رہا تھا یہاں تک کہ میں نے سوچا کہ وہ سر کا ردو عالم ﷺ سمیت الٹ نہ جائے۔

تشریح: دائیں ہاتھ کا بھرا ہونا بائیں میں ترازو کیا مراد ہے؟

دائیں سے مراد اللہ تعالیٰ سب سے بڑے نخی ہیں بے شمار نعمتیں اپنے بندوں کو عطا فرماتے ہیں اور یہ نعمتوں کا ظہور رات

و دن جاری رہتا ہے۔

بائیں میں ترازو یعنی نا انصافی نہیں ہوتی بلکہ کسی کا رزق وسیع فرماتے ہیں اعمال صالحہ کی وجہ سے اور کسی کا رزق تنگ کرتے ہیں گناہوں کی بدولت۔

حدیث نمبر ۲۱۴: حدثنا هشام... يقول يا مثبت القلوب ثبت قلوبنا على دينك قا والميزان بيد الرحمن... يوم القيامة. **مفسر:** حضرت نواس بن سمان کلابی ؓ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ ہر دل اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے درمیان ہے وہ چاہے تو اسے سیدھا کرے اور چاہے تو ٹیڑھا کرے، پھر دعا فرمائی ”یا مثبت القلوب ثبت قلوبنا على دينك“ پھر فرمایا کہ میزان اللہ تعالیٰ کے ہاتھ مبارک میں ہے وہ جس قوم کو چاہے تو قیامت تک بلند اور جسے چاہے تو پست کر دیتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۵: حدثنا ابو كريب... ليضحك الى ثلاثة... يصلى في جوف الليل وللرجل يقاتل اراه قال خلف الكنية. **مفسر:** حضرت ابوسعید خدری ؓ سے مروی ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تین آدمیوں کی طرف دیکھ کر ہنستا ہے، نماز کی صف کی طرف، رات کو نماز پڑھنے والے کی طرف اور جو اہل شکر کے بھاگنے کے بعد بھی لڑتا رہے۔

تشریح: تمام بندوں کے دل اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کے درمیان:

حدیث سے مراد یہ ہے اللہ تعالیٰ کا قبضہ یعنی قدرت کاملہ رکھتے ہیں تمام مخلوق کے دلوں پر جس کا بھی دل جہاں پھیر دیں مکمل اختیار ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۶: حدثنا محمد... الا رجل يحملني الى قومه فان قريشا قد منعوني ان ابلغ كلام ربي. **مفسر:** حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایام حج میں فرمایا کہ کون ہے جو مجھے حفاظت کے ساتھ اپنی قوم کے پاس لے جائے کیونکہ قریش نے مجھے اللہ تعالیٰ کے پیغام کو لوگوں تک پہنچانے سے روک دیا ہے۔

تشریح: رب کا کلام سے کیا مراد ہے؟

امام ابن ماجہ، جہمیہ وغیرہ پر رد فرما رہے ہیں جو صفات باری تعالیٰ کا یکسر انکار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام کرنا صحیح نہیں اور نہ ہی ثابت ہے۔

نوٹ: پورے باب میں امام صاحب نے صفات باری تعالیٰ کو ثابت کیا ہے جس کا جہمیہ اور خوارج و معتزلہ وغیرہ انکار کرتے ہیں لہذا ان کا مسلک باطل ثابت فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۷: حدثنا هشام... قال من شأنه ان يغفر ذنبا ويرفع قوما ويخفض آخرين. **مفسر:** حضرت ابوذر ؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے ”كل يوم هو في شأن“ کے بارے میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی شان یہ بھی ہے کہ گناہوں کی مغفرت کرنا، مشقتوں کو دور کرنا، ایک قوم کو بلند کرنا اور دوسرے کو نیچے دکھانا ہے۔

۱۴. باب من سن سنة حسنة او سيئة

حدیث نمبر ۲۱۸: حدثنا محمد... من سن سنة حسنة فعمل بها كان له اجرها ومثل اجر من عمل بها... شيئا. **مفسر:** حضرت جریر ؓ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کوئی اچھے کام کی ابتداء کرے تو بعد

میں جتنے لوگ بھی اس پر عمل کریں گے اس کو ثواب ملے گا اور ان کے ثواب میں کچھ کمی نہیں کی جائی گی، اسی طرح جو کسی برائی کو شروع کرے تو بعد میں جتنے لوگ اس پر عمل کریں گے اس کو گناہ پہنچے گا اور دوسروں کے گناہوں میں کچھ کمی نہیں کی جائی گی۔

تشریح: اس باب میں سنت سے کیا مراد ہے؟

اس باب میں سنت سے مراد دین کا مطلق حکم ہے خواہ فرض ہو واجب یا سنت و مستحب وغیرہ۔

”سنۃ حسنة“ سے کیا مراد ہے اور ”سنۃ سیئة“ سے کیا مراد ہے؟

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی مبارک میں سے قول، فعل و عمل مبارک جو امت سے مٹ چکا ہو اسے زندہ کرنا تو سب اجر و ثواب رائج کرانے والوں کو ہوگا اور عمل کرنے والوں کے ثواب میں بھی کمی نہیں ہوگی۔

اسی طرح کوئی بندہ برائی کو پھیلانے یا بدعت کو رائج کرے تو سب عمل کرنے والوں کا وبال رائج کرنے والے پر آئیگا۔

نوٹ: مزید اگلی حدیث میں ہی ”سنۃ حسنة“ اور ”سنۃ سیئة“ کی خود تشریح و توضیح آ رہی ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۹: حدثنا عبد الوارث... من استن خیرا فاستن بہ کان لہ اجرہ کاملا... من اوزارہم شیئا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا پس سرکارِ دو عالم ﷺ نے اس کیلئے لوگوں کو صدقہ پر ابھارا چنانچہ ایک شخص نے کہا میری طرف سے اتنا اتنا مال ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ مجلس میں کوئی شخص ایسا باقی نہیں رہا مگر یہ کہ اس نے اس پر کم یا زیادہ صدقہ کیا پھر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کوئی اچھا طریقہ جاری کرے اور اس پر لوگ عمل کریں تو اس کیلئے اپنا کامل اجر ہوگا اور ان لوگوں کے عمل کرنے کا بھی اجر اس کو ملے گا اور ان لوگوں کے ثوابوں کے اندر کچھ بھی کمی نہ آئے گی اور جس نے کوئی برا کام جاری کیا پھر لوگ اس پر عمل کرنے لگے تو اس کے اوپر اس کا گناہ کامل ہوگا اور ان لوگوں کا بھی گناہ اس کے اوپر ہوگا جو اس پر عمل کریں اور ان کے گناہوں میں کچھ کمی نہیں ہوگی۔

تشریح: فعلیہ وزرہ اور ولا تزر وازرة وزر اخری میں تعارض؟

قرآن پاک کی آیت سے وہ گناہ ہے جو متعدی نہ ہو یعنی دوسروں میں بدعت یا گناہ کو پھیلایا نہ جائے لیکن حدیث میں وہ گناہ یا بدعت مراد ہے جو اسلامی معاشرے میں رائج کی جائے، پھیلائی جائے۔ دوسروں کو گناہ پر ڈالنا اور بدعتی بنانا بڑا جرم ہے، اسلئے اس کو پورے گناہ ملیں گے۔ ان دونوں میں تعارض نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۰: حدثنا عیسیٰ... وایما داع دعا الی ہدی فتبع فان لہ مثل اجور من اتبعہ ولا ینقص من اجور شیئا.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص گمراہی کی طرف بلائے اور اس کی اتباع کی گئی تو بعد میں اس پر عمل کرنے والوں کے جتنا گناہ اس داعی کو ملے گا اور ان کے گناہ میں کچھ کمی نہیں کی جائے گی، اور اسی طرح ہدایت کی طرف بلائے والے کی حالت ہوگی۔

حدیث نمبر ۲۲۱: حدثنا ابن مروان... من دعا الی ہدی کان لہ من الاجر مثل اجور من اتبعہ... شیئا.

حدیث نمبر ۲۲۲: حدثنا محمد... من سن سنۃ حسنة عمل بہا بعدہ کان لہ اجرہ ومثل اجورہم... من اجورہم شیئا.

حدیث نمبر ۲۲۳: حدثنا ابو بکر... یدعوا الی شیء الا وقف یوم القیامۃ لازما لدعوته مادعا الیه وان دعا رجل رجلا. **مفہوم:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن ہر داعی کو اس کی دعوت کے ساتھ کھڑا کیا جائے گا جس کی طرف اس نے بلایا خواہ کسی نے ایک آدمی کو بلایا ہے۔

تشریح: داعی کے پیچھے دعوت والا مجمع ہوگا سے کیا مراد ہے؟

یعنی اگر کوئی نیکی کی طرف بلائے تو جتنے اس دعوت میں شامل ہوں گے تمام قیامت کے دن اسی کے ساتھ ہوں گے، مثلاً حضرت مولانا محمد الیاس بانی تبلیغی جماعت یعنی مکمل تبلیغی مجمع ان کے پیچھے ہوگا انشاء اللہ اور اگر کسی نے برائی کی طرف دعوت دی تو پورا مجمع اسی کے ساتھ ہوگا مثلاً مرزا غلام احمد قادیانی مرزائی کی جماعت۔

۱۵. باب من احیا سنة قد امیت

حدیث نمبر ۲۲۲: حدثنا ابو بکر... من احیا سنة من سنتی فعمل بها الناس کان له مثل اجر من عمل بها... شیئا. **مفہوم:** کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف رضی اللہ عنہ والد کے توسط سے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جو میری سنت کو زندہ کرے گا تو اس پر عمل کرنے والے جتنا ثواب اس کو ملے گا اس سے عامل کے عمل میں کچھ کمی نہیں کی جائے گی، اور اسی طرح بدعت ایجاد کرنے والے کے ساتھ ہوگا۔

تشریح: زندہ کرنے سے کیا مراد؟

سرکارِ دو عالم کی سنت کے فضائل سنا کر لوگوں کو ترغیب دینا اور عمل پر ابھارنا تاکہ امت میں ہر سنت زندہ ہو۔

حدیث نمبر ۲۲۵: حدثنا محمد... من احیا سنة من سنتی... فان له من الاجر مثل اجر من عمل بها من الناس... شیئا.

باب فضل من تعلم القرآن وعلمه

حدیث نمبر ۲۲۶: حدثنا محمد... قال شعبة خیر کم وقال سفیان افضلکم من تعلم القرآن وعلمه. **مفہوم:** حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کو سیکھنے اور اس کو سکھانے والا سب سے افضل ہے۔ **تشریح:** سب سے افضل کون لوگ ہیں؟

سب سے بہترین اور اچھا کلام باری تعالیٰ کا کلام ہے اس کو بہترین کلام کو سیکھنے اور سکھانے والے ہی بہترین اور اچھے ہو سکتے ہیں بشرطیکہ سیکھنا اخلاص پڑنی ہو۔ یعنی سب سے بہتر مخلوق میں انبیاء علیہم السلام کے بعد یہی لوگ ہیں۔

حدیث نمبر ۲۲۷: حدثنا علی... قال رسول اللہ ﷺ افضلکم من تعلم القرآن وعلمه.

حدیث نمبر ۲۲۸: حدثنا اذھر... خیارکم من تعلم القرآن وعلمه قال واخذ بیدی فاقعدنی مقعدی ﷺ اقرئ.

حدیث نمبر ۲۲۹: حدثنا محمد... مثل المؤمن الذی یقرأ القرآن کمثل الا ترحة طعمها طیب وریحها طیب... لہا.

مفسر ہونے: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جو مہمن قرآن پڑھتا ہے اس کی مثال ترخ جیسی ہے کہ اس کا ذائقہ عمدہ اور خوشبو اچھی ہے۔ اور جو قرآن نہیں پڑھتا اس کی مثال کھجور کی طرح ہے کہ اس کا ذائقہ اچھا لیکن خوشبو اچھی نہیں۔ اور منافق کے قرآن پڑھنے کی مثال ریحان کی طرح ہے کہ اس کی خوشبو تو عمدہ لیکن ذائقہ اچھا نہیں۔ اور منافق جو قرآن نہ پڑھیں ان کی مثال اس ایلوے جیسی ہے کہ جس کا ذائقہ کڑوا اور بدون خوشبو ہے۔

تشریح: قرآن کو تشبیہ درخت کے ساتھ کیوں دی؟

صرف اہمیت جتنا مقصود ہے کہ پڑھنے اور عمل کرنے کے فوائد و ثمرات اور نہ پڑھنے اور عمل نہ کرنے کے نقصانات سے آگاہ کرنا مقصود ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۰: حدثنا بکر... ان لله اهلين من الناس قالوا يا رسول الله من هم قال هم اهل القرآن اهل الله وخاصته۔
مفسر ہونے: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بعض لوگ اہل اللہ ہے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ وہ کون ہے تو سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ قرآن پڑھنے والے، وہی اللہ کے خاص بندے ہیں۔

تشریح: اہل القرآن کون لوگ ہیں؟

جو قرآن پاک کو پڑھنے، یاد کرنے اور اس کے معانی و مطالب میں غور کرنے میں اور عمل کرنے میں مشغول رہتے ہیں۔
قرآن کو ٹھیک صحیح طور پر سمجھنا نہیں جا سکتا جب تک ”وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم فانتهوا“ کے مصداق نہ بن جائیں، کیونکہ حدیث قرآن کی تفسیر و تشریح ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۱: حدثنا عمرو... من قرأ القرآن وحفظه ادخله الله الجنة... قد استوجب النار۔
مفسر ہونے: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کو پڑھ کر یاد کرنے والے کو اللہ تعالیٰ جنت میں داخل کریں گے اور اہل خانہ میں دس ایسے افراد کے بارے میں اس کی سفارش قبول کی جائیگی جن پر جہنم واجب ہو چکی ہو۔

تشریح: دس آدمیوں کی شفاعت کا کیا مطلب؟

گمراہ کن فرقوں میں سے معتزلہ پر رد ہے کیونکہ معتزلہ کہتے ہیں کہ جن پر جہنم واجب ہو چکی ہے وہ ہمیشہ جہنمی رہیں گے لیکن حدیث میں صاف واضح ہے کہ جہنمی کی شفاعت ہوگی، یہ حافظ کیلئے فضیلت و خصوصیت کے ساتھ معتزلہ پر واضح رد ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۲: حدثنا عمرو... مثل القرآن ومن تعلمه فقام به كمثل حراب محشو مسكا يفوح ريحه... مسك۔
مفسر ہونے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کو سیکھ کر پڑھو اور راتوں کو جاگتے رہو کیونکہ قرآن اور اس کے پڑھنے والے پھر رات بھر قیام کرنے والے کی مثال اس مشک جیسی ہے جس کی خوشبو ہر جگہ پھوٹ رہی ہو، اور جو قرآن سیکھے اور رات کو سوتا رہے اس کی مثال اس مشک جیسی ہے جس کا منہ بند کیا گیا ہو۔

تشریح: قرآن سیکھنے سے کیا مراد ہے؟

قرآن پاک سیکھنا اور اس کے معانی و مطالب سمجھنا اور اس پر عمل کرنا۔ قرآن پاک کا حفظ کرنا اس کا پڑھنا تمام نوافل

سے بہتر ہے بلکہ تمام فرائض کفایہ علوم سے بہتر و افضل ہے قرآن پاک سیکھنا۔

مشک بھر کر اس کا منہ بند کرنا:

منہ بند کرنا یعنی نہ پڑھنا یہ عمل کرنا یعنی قرآن پاک ہمیشہ تلاوت کرے اور اس پر ہمیشہ عمل کرے اور عمل کرتا رہے۔

حدیث نمبر ۲۳۳: حدثنا ابو مروان... ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين۔

مفہوم: حضرت نافع بن عبد الحارث ؓ کہتے ہیں کہ انہوں نے مقام عسفان میں حضرت عمر ؓ سے ملاقات کی اور حضرت عمر ؓ نے انہیں مکہ کا عامل بنایا تھا، حضرت عمر ؓ نے ان سے معلوم کیا کہ تم اہل وادی پر کس کو خلیفہ مقرر کر کے آئے ہو۔ میں نے جواب دیا کہ ابن ازیٰ کو خلیفہ مقرر کیا، انہوں نے معلوم کیا کون ابن ازیٰ میں نے کہا ہمارے غلاموں میں سے ایک شخص ہے حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ غلام کو خلیفہ بنانے کا کیا سبب ہے۔ میں نے کہا وہ کتاب اللہ کا قاری ہے فرائض کا جاننے والا ہے اور فیصلہ کرنے والا ہے۔ حضرت عمر ؓ نے فرمایا سید البشر ؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کے ذریعے کچھ قوموں کو بلندی عطا کرے گا جب کہ دوسرے لوگوں کو اس کی وجہ سے گرائے گا۔

ترشہ ترجمہ: قرآن کی وجہ سے قوموں کو بلند کرنا اور گرانا:

جو قوم قرآن پاک پر عمل کرے تو اللہ تعالیٰ معاشرے میں اس کو عزت و عظمت سے نوازتے ہیں اور جو قوم عمل نہ کرے اس سے پیٹھ پھیر لے تو اللہ تعالیٰ اسے ذلیل و خوار کر کے معاشرے کی نظروں میں گرا دیتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۳۴: حدثنا العباس... يا اباذر لان تغدوا فتعلم آية من كتاب الله خير لك من ان تصلي مائة ركعة... ركعة مفہوم: حضرت ابوذر ؓ نے فرمایا کہ سید الرسل ؓ نے فرمایا کہ اے ابوذر بوقت سحر قرآن کی آیت سیکھنا سو رکعت نفل اور علم کا باب سیکھنا چاہے اس پر عمل نہ ہی کرے ایک ہزار رکعت نفل سے بہتر ہے۔

۱۷. باب فضل العلماء والحث على طلب العلم

حدیث نمبر ۲۳۵: حدثنا بكر... من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين۔

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جس سے اچھائی کا ارادہ کرتے ہیں۔ اس کو دین کی فہم عطا کرتے ہیں۔

ترشہ ترجمہ: دین کے اندر سمجھ بوجھ کا کیا مطلب ہے؟

اللہ تعالیٰ کسی کو ایسا ملکہ و مہارت تامہ نصیب فرمادیں وہ مسائل و احکام کی حقیقت تک آسانی سے پہنچ جائے۔ اور مسائل کا استخراج بھی کر سکے، یہ ہے دین میں سمجھ بوجھ۔

حدیث نمبر ۲۳۶: حدثنا هشام... الخیر عادة والشر لحاجة من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين۔

مفہوم: حضرت یونس بن میسرہ ؓ نے فرمایا کہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان ؓ نے حدیث بیان کی جس میں سید البشر ؓ نے فرمایا کہ خیر ایک فطری بات ہے اور برائی من جانب نفس ہے، اللہ تعالیٰ جس کو خیر سے نوازنا چاہے تو اس کو دین کی فہم و فراست عطا فرماتا ہے۔

تشریح: خیر ایک عادت اور شر نفس کی طرف سے ہے:

انسان فطرتاً دین حنیف پر پیدا ہوتا ہے یعنی اسلام پر پیدا ہوتا ہے ماحول کی وجہ سے اسلام کو چھوڑتا ہے۔ لیکن نیکی اس کے رگ وریشے میں سمائی ہوئی ہوتی ہے۔ نیکی سے روحانی خوشی و سکون نصیب حاصل ہوتا ہے لیکن برائی سے نفرت طبعی ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ گناہ کرنے کے بعد بے چینی ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۷: حدثنا هشام... فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرور کوئین ﷺ نے فرمایا کہ ایک فقیہ آدمی شیطان پر ہزار عابدوں سے سخت ہوتا ہے۔

تشریح: فقیہ شیطان پر بھاری ہوتا ہے:

فقیہ شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے واقف ہوتا ہے۔ اور شیطان کی چالوں اور اس کے جال سے بھی واقف ہوتا ہے۔ شیطان جب اپنے جال پھینکتا ہے تو عالم و فقیہ اسے اچھی طرح سمجھتا ہے، اس لئے شیطانی مکر و فریب سے خود بھی بچتا ہے اور دوسروں کو بھی بچاتا ہے۔ جبکہ عام آدمی و عبادت گزار اس کے مکر و فریب سے ناواقف ہوتا ہے نتیجہ یہ کہ وہ گمراہی میں پھنس جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۸: حدثنا نصر... ان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما... وافر.

مفہوم: کثیر بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں دمشق کی جامع مسجد میں حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک شخص آیا کہنے لگا کہ اے ابو درداء رضی اللہ عنہ! میں آپ کی خدمت میں مدینہ رسول ﷺ کے شہر سے ایک حدیث کی وجہ سے حاضر ہوا مجھے معلوم ہوا کہ آپ نبی کریم ﷺ کی طرف سے اس حدیث کو بیان کرتے ہیں۔ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا کہ تجھے تجارت نے تو نہیں لایا؟ اس نے جواب دیا نہیں۔ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نے معلوم کیا کہ تجارت کے علاوہ کوئی اور دوسری چیز نے تو نہیں لایا۔ اس نے جواب دیا نہیں تو حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں حضور اکرم ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص علم کے تلاش کرنے کے لئے راستہ چلتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے۔ اور اس طالب علم کی رضامندی کیلئے فرشتے اپنے پروں کو بچھاتے ہیں اور آسمان و زمین کی تمام مخلوقات اس کیلئے دعائے مغفرت کرتی ہیں یہاں تک مچھلیاں پانی میں دعائیں کرتی ہیں اور عالم کی فضیلت عابد کے اوپر ایسی ہی ہے جیسی چاند کی فضیلت تمام ستاروں پر، بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء وراثت میں دینار و درہم نہیں چھوڑتے ہیں بلکہ وہ علم کو وراثت میں چھوڑتے ہیں پس جس نے اسے لیا اس نے ایک بڑا حصہ لیا۔

تشریح: فرشتوں کا پر بچھانا:

اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں:

- (۱) پروں کو بچھانا بمعنی تواضع یعنی عزت کرتے ہیں۔
- (۲) پروں کو جھکا کر سلام کرتے ہیں۔
- (۳) طلباء کی سفر میں طلب علم میں حفاظت و مدد کرتے ہیں۔
- (۴) فرشتے واقعی طلباء کیلئے حقیقتاً پر بچھاتے ہیں۔

عالم کی فضیلت چاند کی طرح:

چاند کی روشنی ہر خاص و عام تک پہنچتی ہے۔ اسی طرح عالم کے علم کا فائدہ بھی عالم و خاص ہر شخص تک پہنچتا ہے۔ عابد کی عبادت اپنی ذات تک محدود ہوتی ہے۔

بعض انبیاء کرام علیہم السلام مال چھوڑ کر گئے وہ بھی تو وراثت تھا؟

عام شخص اور ایک امتی جو مال چھوڑے گا تو وارث اس کے گھر والے اولاد بھائی وغیرہ ہوتے ہیں جبکہ انبیاء علیہم السلام کی وراثت علم ہے اگر مال چھوڑا ہے تو جمیع امت کا ہوتا ہے نہ کہ اقرباء اور اولاد کا۔

حدیث نمبر ۲۳۹: حدثنا هشام... طلب العلم فريضة على كل مسلم... واللولو ولا ذهب.

مفسر ہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ بقدر ضرورت علم طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ اور علم کو کسی غیر اہل کے پاس رکھنے والا سور کے گلے میں جو ہر موتی اور سونے کا ہار ڈالنے والے کے مترادف ہے۔

تشریح: غیر اہل کو علمی نکات سکھانا:

اعلیٰ درجے کے ذہین و فطین طالب علم کو فقہ و اصول فقہ، علم کلام، بلاغت اور فلسفہ کی باریکیاں سمجھانا تو مناسب ہے لیکن ایک غبی اور ناقص الفہم طالب علم کے سامنے باریک نکات بیان کریں تو یقیناً اس کے اوپر سے گذریں گے۔

حدیث نمبر ۲۴۰: حدثنا ابو بکر... ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا الى الجنة... لم يسرع به نسب.

مفسر ہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی مسلمان سے دنیا کی مشقتوں میں سے کوئی مشقت دور کر دے اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے دن مشقت کو دور کر دے گا اور جو شخص کسی مسلمان کے عیب کو پردہ پوشی کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے عیب پر پردہ ڈالے گا اور جو شخص کسی تنگ دست پر آسانی کرے گا اللہ تعالیٰ اس پر آسانی پیدا کرے گا اور اللہ اس وقت تک بندے کی مدد فرمایا ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کرتا ہے اور جو شخص ایسے راستے کو طے کرتا ہے جس میں وہ علم تلاش کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت کا راستہ ہموار کر دیتا ہے جب کوئی قوم اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں اللہ کی کتاب کی تلاوت کرتی ہے اور آپس میں مذاکرہ کرتی ہے تو فرشتے اپنے پروں سے انہیں ڈھانپ لیتے ہیں اور ان پر سکینہ کا نزول ہوتا ہے اور انہیں رحمت ڈھانپ لیتی ہے اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کا تذکرہ اپنے مقرب فرشتوں میں کرتا ہے جو اس کے پاس ہوتے ہیں اور جس نے عمل میں تاخیر کی تو نسب کام نہ آئے گا۔

تشریح: عمل نہ ہونے کی وجہ سے نسب بے فائدہ ہے:

جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کرتا رہے تو چاہے کتنا ہی عالی نسب ہو یا کسی بزرگ یا ولی کا بیٹا ہو اسے ولایت بزرگی اور اچھا نسب فائدہ نہیں پہنچاے گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑائی کا معیار تقویٰ ہے ”إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَىٰ“۔

حدیث نمبر ۲۴۱: حدثنا محمد... مامن خارج خرج من بيته في طلب العلم الا وضعت له الملائكة اجنحتها... يصنع.

مفہوم: حضرت زر بن حبیش ؓ فرماتے ہیں کہ میں علم حاصل کرنے کیلئے حضرت صفوان بن عسال ؓ مرادی کے پاس گیا تو انہوں نے حدیث سنائی جس میں سرکارِ دو جہاں ؐ نے فرمایا کہ جو بندہ حصولِ علم کیلئے گھر سے نکلتا ہے تو فرشتے اس کیلئے پر بچھا دیتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۴۲: حدثنا ابو بکر... من جاء مسجدي هذا لم يأتہ الا لخير يتعلمه او يعلمه فهو بمنزلة المجاهد... غیرہ۔
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مسجدِ نبوی ﷺ میں علم سیکھنے یا سکھانے کیلئے آنے والا اللہ تعالیٰ کے راہ میں جہاد کرنے والے کی طرح ہے، اور کسی اور مقصد کیلئے آنے والا ایسا ہے جیسے دوسرے کے مال کو دیکھتا ہے۔

تشریح: حدیث الباب میں صرف مسجدِ نبوی ﷺ ہی کی خصوصیت ہے؟
جو مسلمان کسی بھی مسجد میں علم سیکھے اور سکھائے تو وہ اللہ کے راہ میں جہاد کرنے کے قائم مقام ہے، البتہ مسجدِ نبوی ﷺ کی اضافی خصوصیت ضروری ہے۔

حدیث نمبر ۲۴۳: حدثنا هشام... عليكم بهذا العلم قبل ان يقبض و قبضه ان يرفع و جمع بين اصبعيه الوسطى... الناس۔
مفہوم: حضرت ابوامامہ ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ علم کو لازم پکڑو قبل اس کے کہ علم قبض کیا جائے، عالم اور معلم دونوں ماجور ہوں گے، خلاف دوسروں کے کہ ان کیلئے کوئی چیز نہیں ہے۔

تشریح: علم کیسے اٹھایا جائیگا؟
علم سے مراد یہ ہے کہ نامور اور جید علماء اٹھائے جائیں جو ہر موضوع میں مہارت تامہ رکھتے ہوں گے جب جائیں گے تو ان کا خلاء کوئی پُر نہیں کر سکے گا نتیجہ یہ کہ آہستہ تمام راسخین فی العلم چلے جائیں گے اور کم علم رہ جائیں گے۔

حدیث نمبر ۲۴۴: حدثنا بسر... كل على خير هؤلاء يقرأون القرآن ويدعون الله فان شاء اعطاهم... معهم۔
مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ؓ نے فرمایا کہ ایک دفعہ سید الرسل ﷺ تشریف لائے تو مسجد میں دو گروہ دیکھے، ایک تلاوت اور دعاؤں میں مصروف تھا اور دوسرا علم سیکھنے اور سکھانے میں۔ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ پہلا گروہ کو اگر اللہ چاہے تو عطا کر دے اور چاہے نہ دے، اور دوسرے گروہ کے بارے میں فرمایا کہ میں بھی معلم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور ان کے ساتھ بیٹھ گئے۔

تشریح: علم اور علماء کی فضیلت:
سرکارِ دو عالم ﷺ کا ذکر والی مجلس کو چھوڑ کر علم والے حلقے اور مجلس میں تشریف لانا یہ علم اور علماء کیلئے فضیلت اور اعزاز ہے۔ اسلئے فرمایا ”بُعِثْتُ مُعَلِّمًا“۔

۱۸. باب من بلغ علما

حدیث نمبر ۲۴۵: حدثنا محمد... نضر الله امرأ سمع مقالتي فبلغها... وازوم جماعتهم۔
مفہوم: حضرت زید بن ثابت ؓ بیان کرتے ہیں کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ میری بات دوسروں تک پہنچانے والے کو اللہ تعالیٰ خوش رکھے، بہت سارے حاملِ فقہ غیر فقہ ہوتے ہیں اور بعض فقہ سے فقہ پڑھنے والا زیادہ جانتا ہے۔

تشریح: اللہ تعالیٰ تروتازہ رکھے میری بات کو آگے پہنچانے والے کو:

سید الاولین والاخرین ﷺ دعا فرما رہے ہیں ایسے شخص کیلئے کہ جو سرکارِ دو عالم ﷺ کے فرمان کو سیکھے اور حاصل کرے پھر اس کی اشاعت میں مصروف رہے۔

حاملِ فقہ اپنے سے زیادہ فقیہ تک بات پہنچائے:

اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ ایک شخص نے حدیث کو یاد کیا اس کے مطلب کو سمجھتا ہے لیکن وہ حدیث کسی ایسے عالم کے پاس پہنچائے جو بہت زیادہ فہم و سمجھ بوجھ رکھتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے ایک شخص نے صرف حدیث سنی، اس کے مطلب و مفہوم کو بالکل نہیں سمجھتا دوسرے شخص کے پاس پہنچاتا ہے تو اگلا شخص بہت زیادہ بصیرت رکھتا ہے جو مسائل کا استخراج بھی کر سکتا ہے۔ نتیجہ یہ کہ اجر و ثواب دونوں کو ملیگا۔

نصیحت ائمہ و امراء کے لئے:

حکمرانوں کو دین و اسلام کی نشر و اشاعت اور تبلیغ میں بھرپور مدد کرنی چاہیے، یا مسلمانوں سے دنیا و آخرت کے لحاظ سے خیر خواہی کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۲۳۶: حدثنا محمد... نضر الله امرأ سمع مقالتي فبلغها... الى من هو افقه منه.

حدیث نمبر ۲۳۷: حدثنا علي... عن ابيه عن النبي ﷺ بنحوه.

حدیث نمبر ۲۳۸: حدثنا محمد... نضر الله امرأ سمع منا حديثا فبلغه فرب مبلغ يحفظ من سامع.

حدیث نمبر ۲۳۹: حدثنا محمد... ليلبلغ الشاهد الغائب فانه رب مبلغ يبلغه اوعى له من سامع.

مفہوم: حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے دسویں ذی الحجہ کے روز تقریر کر کے فرمایا کہ ہر حاضر غائب تک ان باتوں کو پہنچادے کیونکہ اکثر ایسے لوگ جن کو حدیث پہنچائی جاتی ہے وہ سامع سے زیادہ یاد رکھتے ہیں۔

تشریح: حاضرین، غائبین تک پہنچادیں:

سرکارِ دو عالم ﷺ نے پورے دین کا نچوڑ پیش فرمادیا جس میں حقوق اللہ اور حقوق العباد کو نہایت اختصار کے ساتھ بتادیا اور مختصر و مبادی اصول دین ارشاد فرما کر فرمایا اب اس کو دوسروں تک پہنچادو۔ میں نے اپنا حق پورا کر دیا تم بھی اسے آگے پہنچاؤ۔

حدیث نمبر ۲۵۰: حدثنا ابو بكر... الا ليلبلغ الشاهد الغائب.

حدیث نمبر ۲۵۱: حدثنا احمد... قال ليلبلغ شاهدكم غائبكم.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ حاضرین، غیر حاضرین (یا غائبین) تک ان باتوں کو پہنچادیں۔

حدیث نمبر ۲۵۲: حدثنا محمد... نضر الله عبدا سمع مقالتي فوعاها ثم بلغها عني... من هو افقه منه.

۱۹. باب من کان مفتاحاً للخیر

حدیث نمبر ۲۵۳: حدثنا الحسين... ان من الناس مفاتيح للخير مغاليق للشر... جعل الله مفاتيح الشر على يديه. مضمون: حضرت انس بن مالک ؓ سے روایت ہے کہ سرور کوئین ﷺ نے فرمایا کہ کچھ لوگ ایسے ہیں کہ وہ بھلائی کرتے ہیں اور برائی نہیں کرتے اور کچھ اس کے عکس ہیں، وہ شخص خوش نصیب ہے جو بھلائی کے کام کرتا ہے اور وہ شخص بد نصیب ہے جو برائی کے کام کرتا ہے۔

تشریح: بھلائی اور برائی والے کون لوگ ہیں؟

بھلائی والے وہ لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی تعلیمات پر عمل کرتے ہیں اور ان کو آگے پھیلاتے ہیں۔ اس میں دین کے تمام شعبے والے داخل ہیں، چاہے مدرسوں کے ذریعے اشاعت دین ہو، یا تصوف و خانقاہ کے ذریعے یا تبلیغ کے ذریعے یا جہاد کے ذریعے سب ایک ہی درخت کی شاخیں ہیں، منزل مقصود اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی رضا اور جنت کا حصول ہے۔ اس کے برخلاف جو برائی و غلط رسم و رواج کو پھیلاتے ہیں کسی بھی ذریعے سے یقیناً وہ لوگ گمراہ ہوتے اور گمراہی کو پھیلانے والے۔

حدیث نمبر ۲۵۴: حدثنا هارون... ان هذا الخير خزانة لتلك الخزن... جعله الله مفتاحاً للخير مغالقة للشر... للخير. مضمون: حضرت سہل ابن سعد ؓ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ بھلائی کے خزانے ہیں اور ان کو کھولنے کیلئے کنجیاں ہیں، خوشخبری ہے اس شخص کیلئے جس کو خیر کی کنجی اور برائی کو بند کرنے والا بنایا گیا اور بربادی ہے اس کیلئے جس کو برائی کی کنجی اور خیر کو بند کرنے والا بنایا گیا۔

تشریح: بھلائی کے خزانے کون کون سے ہیں؟

اس سے مراد پورا دین اسلام ہے۔ مثلاً نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اقرار اور رسالت کا اقرار وغیرہ سب خزانے ہیں۔

۲۰. باب ثواب معلم الناس الخير

حدیث نمبر ۲۵۵: حدثنا هشام... انه ليستغفر للعالم من في السموات ومن في الارض حتى الحيتان في البحر. مضمون: حضرت ابو درداء ؓ فرماتے ہیں کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ عالم کیلئے سمندر کے مچھلیوں سمیت زمین اور آسمان کی مخلوقات دعائیں کرتی ہیں۔

تشریح: مچھلیوں سمیت تمام مخلوق دعا کیوں کرتی ہے؟

وجہ یہ ہے کہ تمام فوائد و آسانیاں و راحتیں و برکتیں سب علم اور علم والوں کی بدولت ہیں، سب کو نعمتیں جو ملتی ہیں زندگی سمیت سب علم والوں کی برکت و بدولت ہیں، تو مچھلی کی زندگی بھی انہیں کی مرہون منت ہے تو اس لئے سب مخلوق مچھلی سمیت دعا کرتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۵۶: حدثنا احمد... من علم علما فله اجر من عمل به لا ينقص من اجر العامل.
مفہوم: حضرت سہل بن معاذ ؓ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو علم سکھائے تو اس کو عمل کرنے والے کے عمل میں کمی کئے بغیر ثواب ملے گا۔

حدیث نمبر ۲۵۷: حدثنا اسماعیل... خیر ما یخلف الرجل من بعده ثلاث و لد صالح یدعو الہ... من بعده.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن قنادہ ؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انسان اپنے مرنے کے بعد جو کچھ چھوڑتا ہے ان میں سب سے بہترین تین چیزیں ہیں اول نیک لڑکا جو اس کیلئے دعا کرے، دوم صدقہ جاریہ کہ اس کا اجر اس کو ملتا رہے، سوم وہ علم جس پر لوگ اس کے بعد عمل کریں۔

تشریح: کون خوش نصیب ہے جو تینوں چیزیں چھوڑ کر جائے؟

موت کے بعد کیونکہ نامہ اعمال ٹھپ کر دیا جاتا ہے سلسلہ اعمال منقطع ہونے کے باوجود بھی تین اشخاص ایسے ہیں جن کا نامہ اعمال کھلا رہتا ہے وہ نیک اولاد چھوڑنے والا، صدقہ جاریہ یعنی مدرسہ، خانقاہ، درخت، کنواں وغیرہ جس سے امت کو فائدہ پہنچتا رہے۔ تیسرا شخص وہ ہے جس نے اپنے علم و عمل کو چھوڑا مثلاً اسکے شاگرد ہوں جو اس کے علم پر عمل کریں یا اس نے کوئی کتاب لکھی اس کو لوگ جب تک پڑھتے اور اس پر عمل کرتے رہیں گے اسے اجر ملتا رہیگا۔

نوٹ: جب موت کا ہر ایک کو معلوم ہے ”كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ“ تو پھر کیوں نہ ہمیں ان تین صفات جلیلہ کو حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے، تاکہ اس کے ثمرات مرنے کے بعد قبر میں حاصل کرتے رہیں۔

حدیث نمبر ۲۵۸: قال ابو الحسن و حدثنا ابو حاتم... سمعت رسول اللہ ﷺ فذكر نحوه.

حدیث نمبر ۲۵۹: حدثنا محمد... ان مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته علما علمه ونشره... من بعد موته.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ بیان فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ مؤمن کے مرنے کے بعد اس کے اعمال اور اس کی نیکیوں میں سے جو چیز لاحق ہوتی ہے ایک تو علم ہے جس کی وہ دوسروں کو تعلیم دے اور اس کی اشاعت کرے، دوسرا نیک لڑکا ہے جسے وہ چھوڑ کر مرا ہو، تیسرا قرآن کریم ہے کہ اس نیکی کو وارث بنایا ہو، چوتھی مسجد ہے جس کی اس نے تعمیر کی ہو، پانچواں وہ مکان جس کو اس نے مسافروں کے قیام کیلئے بنایا ہو، چھٹی نہر ہے جو اس نے جاری کی ہو، ساتواں وہ صدقہ ہے جو اس نے اپنی زندگی میں اور بحالت صحت اللہ کی راہ میں نکالا ہو یہ وہ چیزیں ہیں کہ جن کا ثواب موت کے بعد بھی ملتا رہتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۰: حدثنا يعقوب... افضل الصدقة ان يتعلم المراء المسلم علما ثم يعلمه اخاه.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ علم کی بات سیکھ کر دوسرے بھائی تک پہنچانا سب سے افضل صدقہ ہے۔

۲۱. باب من کرہ ان یوطا عقباہ

حدیث نمبر ۲۶۱: حدثنا ابو بکر... یا کل منکنا قط ولا یطاع عقبیہ رجلا ن.

میںمیںمیں: شعیب بن عبد اللہ بن عمرو ؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ٹیک لگا کے کھانا کھاتے تھے اور نہ ہی آپ ﷺ کے پیچھے دو آدمی چلتے تھے۔

تشریح: کھانا کھانے کا طریقہ اور ٹیک لگا کر کھانا پسندیدہ؟

سرکارِ دو عالم ﷺ نے کھانے کے ایسے طریقے اختیار فرمائے جو کبر سے بری ہیں، مثلاً دوزانوں کھانا یا ایک ٹانگ کھڑی کر کے دوسری بچھا کر کھانا کھایا ہے۔ لیکن کچھ اکابر حضرات کا اکڑوں بیٹھ کر کھانے میں اختلاف ہے کہ یہ ثابت نہیں۔ البتہ ٹیک لگا کر کھانا متکبرین و مغرور قسم کے لوگوں کا شیوہ ہے لہذا اس سے بچنا بہتر ہے۔

آجکل شادیوں اور پروگراموں میں کھانے؟

آجکل جتنی تقریبات ہوتی ہیں سب میں کھڑے ہو کر یا کرسیوں پر بیٹھ کر کھانا کھلایا جاتا ہے جو کہ خلاف سنت ہے اس سے احتراز مناسب اور بہتر ہے، بلکہ حتی المقدور کوشش کر کے بچنا چاہیے۔ لیکن اگر اس میں شمولیت ضروری ہو جائے اور بچنے کی کوئی سبیل نہ ہو یعنی انتہائی قریبی و عزیز کا پروگرام ہو تو پھر شمولیت کے بعد استغفار کر لینا مناسب ہے، ضروری نہیں۔

سرکارِ دو عالم ﷺ کا آگے آگے نہ چلنا:

اگر ایک ہی بندہ آگے آگے چلے باقی مجمع پیچھے ہو تو آگے چلنے والے کے دل میں کبر ضرور پیدا ہوگا۔ اپنے آپ کو سب سے اچھا اور پیچھے والوں کو حقیر سمجھتا ہے۔ اس سے بچنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۲۶۲: قال ابو الحسن وحدثنا حازم... حماد بن سلمة.

حدیث نمبر ۲۶۳: حدثنا محمد... فلما سمع صوت النعال وقر ذلك في نفسه فجلس... لئلا يقع شيء من الكبر. میںمیںمیں: حضرت ابوامامہ ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ بقیع غرقہ تشریف لے جا رہے تھے تو پتہ چلا کہ پیچھے کچھ لوگ آرہے ہیں تو دل میں برا سمجھا لہذا بیٹھ گئے تاکہ لوگ آگے نکل جائیں اور تکبر نہ کرے۔ نوٹ: امت کی تعلیم کے لئے بیٹھنا تھا ورنہ انبیاء علیہم السلام تکبر سے بری ہوتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۶۴: حدثنا علی... اذا مشى اصحابه امامه وترکوا ظهره للملائكة.

میںمیںمیں: حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ چلتے وقت صحابہ کرام ؓ کو آگے کرتے اور پچھلا حصہ فرشتوں کیلئے چھوڑتے تھے۔

۲۲. باب الوصاة بطلبة العلم

حدیث نمبر ۲۶۵: حدثنا محمد... يطلبون العلم فاذا رأيتهم فقولوا لهم مرحبا مرحبا بوصية رسول الله... علموهم. میںمیںمیں: حضرت ابوسعید خدری ؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے پاس کئی قومیں علم طلب کرنے کیلئے آئیں گی تو ان کو میری وصیت کے مطابق مرحبا کہنا اور تلقین کرنا۔ راوی نے تلقین کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ علم سکھانا۔

حدیث نمبر ۲۶۶: حدثنا عبد الله... انه سيا تيكم اقوام من بعدى يطلبون العلم فرحبوهم وحيوهم وعلموهم... فيحفونا

مقبولہم: حضرت معلیٰ بن ہلال حضرت اسماعیل ؑ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت حسن ؑ کے گھر عیادت کے لئے گئے یہاں تک کہ ان کا گھر بھر گیا، چنانچہ انہوں نے اپنا پاؤں سمیٹ لئے پھر کہا کہ ہم حضرت ابو ہریرہ ؓ کے پاس ان کی عیادت کیلئے گئے یہاں تک کہ گھر بھر گیا چنانچہ انہوں نے اپنا پاؤں سمیٹ لیا، پھر فرمایا کہ سید البشر ؑ کے پاس گئے یہاں تک کہ گھر بھر گیا، اور آپ ؑ پہلو کے بل لیٹے ہوئے تھے جب آپ ؑ نے ہمیں دیکھا تو پاؤں مبارک سمیٹ لئے اور فرمایا کہ میرے بعد تمہارے پاس بہت سی قومیں تحصیل علم کیلئے آئیں گی تو تم انہیں مرحبا کہنا، مبارک بادی دینا اور انہیں تعلیم دینا۔ حضرت حسن ؑ کہتے ہیں بخدا ہم نے ان لوگوں کو پایا کہ جب ہم ان کے پاس گئے تو نہ ہمیں مرحبا کہا اور نہ ہی مبارک بادی اور نہ ہی تعلیم دی، بلکہ جب ہم ان کے پاس گئے تو انہوں نے ہم پر ظلم کیا۔

تشریح: مرحبانہ کہنے والے کون تھے؟

حدیث میں علم اور علم کے سیکھنے والوں کی بہت قدر کرنے کی ترغیب دی گئی ہے اس وجہ سے صحابہ کرام علم اور طالب علم کی بہت قدر و حوصلہ افزائی کرتے تھے۔ لیکن صحابہ کرام ؓ کے بعد کا زمانہ میں فساد و نفس پرستی شروع ہو گئی تھی لہذا بعد کے لوگ طلبہ کی ایسی حوصلہ افزائی نہ کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۶۷: حدثنا علی... قال لنا ان الناس لكم تبع وانهم سياتونكم من اقطار الارض يتفقون في الدين... خيرا مقبولہم: ابو ہارون عبدی ؓ نے کہا کہ حضرت ابو سعید خدری ؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ؐ نے وصیت کرتے ہوئے فرمایا کہ لوگ تمہارے پاس مختلف جگہوں سے دین کی سمجھ سیکھنے کیلئے آئیں گے تو ان کو اچھائی کی تلقین کرو۔

۲۳. باب الانتفاع بالعلم والعمل به

حدیث نمبر ۲۶۸: حدثنا ابو بکر... اعوذ بك من علم لا ينفع ومن دعاء لا يسمع ومن قلب لا يشع ومن نفس لا تشيع مقبولہم: حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ؐ اس طرح دعا کرتے تھے ”اللهم انسى اعوذ بك من علم لا ينفع... الخ“۔

تشریح: حدیث کا سبق:

حدیث کا واضح پیغام ہے امت کیلئے کہ اگر علم کا مقصد اللہ اور اس کے رسول ؐ کی رضا ہے اور اخلاص کے ساتھ عمل بھی ہو رہا ہو تو اس علم کا حاصل کرنا مبارک ہے۔ لیکن اگر رضا جوئی مقصود نہیں، محض دنیاوی مقاصد و نام و نمود کیلئے علم حاصل کر رہا ہے اور علم کے مطابق عمل بھی نہیں تو ایسے علم کا فائدہ نہیں یہ ناو بال جان ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۹: حدثنا ابو بکر... اللهم انفعني بما علمتني وعلمني ما ينفعني وزدني علما والحمد لله على كل حال۔ مقبولہم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ؐ یہ فرماتے تھے ”اللهم انعمي بما علمتني... الخ“۔

حدیث نمبر ۲۷۰: حدثنا ابو بکر... من تعلم علما مما يتفنى له وجه الله لا يتعلمه الا ليصيب به عرضا من الدنيا... ربحها مقبولہم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ؐ نے فرمایا کہ وہ علم جو اللہ کی رضا کیلئے حاصل کیا جاتا ہے تو کوئی

شخص اس کو کسی اور دنیاوی مقصد کیلئے حاصل کرے اس کو جنت کی خوشبو بھی نہیں ملے گی۔

تشریح: حدیث کی خوشبو نہ پانا سے کیا مراد ہے؟

(۱) یہ بات طے شدہ ہے کہ ہر مؤمن ایک نہ ایک دن ضرور جنت میں داخل ہوگا، رہی یہ حدیث کہ جنت کی خوشبو بھی نہیں پائیگا کہ تشدید و تغلیظ پر محمول ہے۔

(۲) یہ وعید اس بات کا اشارہ ہے کہ ایسا شخص جنت میں تو ضرور داخل ہوگا لیکن سزا بھگتنے کے بعد۔

حدیث نمبر ۲۷۱: قال ابو الحسن انبأنا ابو حاتم... فذکر نحوه۔

حدیث نمبر ۲۷۲: حدثنا هشام... من طلب العلم لیماری به السفهاء او لیباهی به العلماء... فهو فی النار۔

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص علم کو جہلاء سے لڑائی، علماء پر فخر اور لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کیلئے حاصل کرتا ہے وہ جہنم میں جائے گا۔

تشریح: کون دوزخ میں جائے گا؟

اللہ تعالیٰ کی رضا مقصود نہ ہو تو مؤمن عالم سزا بھگتنے جہنم میں جایگا۔ لیکن داخل ہوا علم کے راستے میں اخلاص کے ساتھ بعد میں نیت میں ”ریا و دکھلاوا“ وغیرہ آگیا تو دنیاوی نہیں سمجھا جائے گا بلکہ جنت سے نکالا گیا انسان سمجھا جائیگا جس سے غلطی ہو سکتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۳: حدثنا محمد... لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولا تماروا به السفهاء... فالنار فالنار۔

مفہوم: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اس علم سے روکا ہے جس کے ذریعے وہ علماء پر رعب، جہلاء سے جھگڑا اور مجلس میں بڑا دکھائی دینے کیلئے حاصل کرے، اور جو کوئی ایسا کرے گا اس کیلئے آگ ہے آگ۔

حدیث نمبر ۲۷۴: حدثنا محمد... ان اناسا من امتی سیفقہون فی الدین ویقرأون القرآن... الخطایا۔

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بے شک میری امت میں سے کچھ ایسے لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کریں گے اور قرآن کریم کی تلاوت کریں گے اور کہیں گے کہ ہم امیروں کے پاس اس لئے جاتے ہیں کہ تا کہ ہم ان سے دنیا حاصل کریں اور اپنے دین کو ان سے علیحدہ رکھتے ہیں حالانکہ یہ نہیں ہو سکتا ہے جیسا کہ کانٹے دار درخت سے پھل نہیں توڑا جاسکتا ہے مگر کانٹے لگیں گے ہی، اسی طرح اس کے قریب میں نہیں حاصل کریں گے مگر گناہ۔ محمد ابن صباح کہتے ہیں کہ سوائے گناہ کہ کچھ حاصل نہ ہوگا۔

تشریح: حدیث میں مذمت کئے گئے علماء:

ایسے علماء کرام جو علم و تفقہ فی الدین کے بعد امراء و حکام کے درباروں میں جائیں گے مقصود اپنی بڑائی جتنا اور دولت و دنیا حاصل کرنا اور خطابات لینا مقصود ہوگا۔ لیکن اگر کوئی اعتراض کرے تو جواب دیں گے ہمارے دین کا نقصان نہیں حالانکہ یہ بالکل ناممکن ہے کہ دین و اخلاص کو بچا سکیں، نتیجہ یہ کہ محض دنیاوی اغراض و مقاصد کے پیچھے پڑ جائیں گے۔

کون سے امراء و حکام مراد ہیں؟

نیک و متقی عادل و منصف بادشاہ و حکام مراد نہیں ہیں بلکہ فاسق و فاجر اور ظالم حکمران مراد ہیں۔

حدیث نمبر ۲۷۵: حدثنا علی... عن ابی معاذ البصری.

حدیث نمبر ۲۷۶: ح و حدثنا علی... تعوذوا باللہ من جب الحزن قالوا یا رسول اللہ وما جب الحزن... الحورۃ۔
مضمون: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سید المرسل ﷺ نے فرمایا کہ اللہ سے جب الحزن سے پناہ مانگو۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یہ کیا چیز ہے؟ فرمایا دوزخ میں ایک وادی ہے جس سے خود دوزخ روزانہ چار سو مرتبہ پناہ مانگتی ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اس میں کون لوگ داخل ہوں گے؟ فرمایا کہ یہ ان قاریوں کیلئے تیاری کی گئی ہے جو اپنے اعمال دکھا دکھا کر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ مبغوض وہ قراء ہیں جو امیروں کے یہاں آمد و رفت کرتے ہیں۔ محاربی کہتے ہیں کہ اس سے مراد ظالم امراء ہیں۔

تشریح: قراء حضرات کیلئے سخت وعید:

قرآن کے قاری اگر دنیاوی دکھاوے اور لوگوں کو خوش کرنے کیلئے یا اپنی واہ واہ کروانے کیلئے قراءت کرتے ہیں یا حکمرانوں کو خوش کرنے کیلئے قراءت دونوں کی مذمت کی گئی ہے، اور سخت وعید ہے کہ ”جب الحزن“ ٹھکانہ ہے سزا بھگتے کیلئے ہمیشہ رہنے کیلئے نہیں۔ بہر حال ایک نہ ایک دن جنت میں داخل ہوں گے۔

حدیث نمبر ۲۷۷: قال ابو الحسن حدثنا حازم... ثم ذکر الحدیث نحوه باسنادہ.

حدیث نمبر ۲۷۸: حدثنا ابراہیم... من جعل الهموم هما واحدا هم اخرته کفاه اللہ ہم دنیاہ... ہلک۔
مضمون: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر علماء کرام اس کی حفاظت کرتے اور اسے اس کے اہل لوگوں کے سامنے رکھتے تو وہ اپنے زمانے کے لوگوں کے سردار بن جاتے، لیکن انہوں نے اس علم کو دنیا والوں کے سامنے ان سے دنیا حاصل کرنے کیلئے خرچ کیا، اس لئے وہ ذلیل ہو گئے۔ میں نے تمہارے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص مختلف غموں کو اپنی آخرت کے واسطے صرف ایک غم کر دیا تو اللہ تعالیٰ دنیا کے غم سے اس کی کفایت فرمائے گا اور جو شخص دنیاوی احوال و امور کے غموں میں پریشان ہوتا رہا تو اللہ تعالیٰ کو اس کی پرواہ نہیں ہے کہ وہ کس وادی میں گر کر مرے۔

تشریح: کون سے علماء سردار بنیں گے؟

جو علمائے کرام علم و اپنے مرتبے و وقار کا لحاظ کرتے ہوئے امراء و حکام اور دنیاوی مقاصد سے بچیں گے تو تمام دنیا میں اللہ تعالیٰ ان کی دھاک بٹھادیں گے اور پوری دنیا کو ان کے تابع بنادیں گے۔ اس کے برعکس اگر دنیا کے پیچھے اور جاہ و مناصب کے پیچھے پڑ گئے تو ذلت و قدر بن جائیگی۔

آخرت کی فکر اور دنیا کی فکر:

اہل علم اگر دنیاوی جاہ و منصب اور دنیاوی فکر سے آزاد ہو کر صرف اخروی فکر کریں تو تمام دنیاوی مسائل اللہ تعالیٰ حل فرمادیں گے۔ اس کے برعکس اگر مطمع نظر دنیا ہی ہو تو پھر اللہ تعالیٰ دنیا کے حوالے کر دیں گے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دوری نتیجہ دنیا و آخرت کا نقصان ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کو اس کی پرواہ نہیں ہوگی کہ کہاں مارا مارا پھرتا رہے۔

حدیث نمبر ۲۷۹: قال ابو الحسن حدثنا حازم... ثم ذكر الحديث بنحوه باسناده.

حدیث نمبر ۲۸۰: حدثنا زيد... من طلب العلم لغير الله او اراد به غير الله فليتبوا مقعده من النار.

مفہوم: حضرت ابن عمر ؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ غیر اللہ کیلئے علم حاصل کرنے والا یا اس سے غیر اللہ کا ارادہ کرنے والا اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

حدیث نمبر ۲۸۱: حدثنا احمد... لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء او لتماروا به السفهاء... فهو في النار.

حدیث نمبر ۲۸۲: حدثنا محمد... من تعلم العلم ليباهي به العلماء ويماري به السفهاء... ادخله جهنم.

۲۴. باب من سئل عن علم فكتمه

حدیث نمبر ۲۸۳: حدثنا ابو بكر... ما من رجل يحفظ علما فيكتمه الا اتى به يوم القيامة ملجما بلحام من النار.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ علم کو حاصل کر کے چھپانے والے کے منہ میں قیامت کے دن لگام ہوگی۔

تشریح: کتمانِ علم سے کونسا علم مراد ہے؟

اس حدیث میں جس علم کے کتمان پر وعید ہے وہ ایسا علم ہے جو بنیادی اور ضروری ہے جس کا سیکھنا اور جاننا ہر مسلمان کیلئے ضروری ہے۔ نماز، روزہ، اور پاک حلال و حرام کے متعلق جاننا۔

کیا یہ وعید مطلقاً ہے؟

مطلق وعید نہیں بلکہ انتہائی حساس و باریک مسائل اور مشابہات، تقدیر اور مشاجرات صحابہ میں یہ وعید میں داخل نہیں ہے۔ یا باری تعالیٰ کے متعلق کوئی پوچھ کہ کب، کہاں اور کیوں تو یہ سوال وجواب ممنوع ہیں۔

کیا کاروباری راز بھی کتمانِ علم وعید میں شامل ہیں؟

اگر کوئی شخص فیکٹری میں مصنوعات بناتا ہے کیمیکل، کپڑا سامان صنعتی تو ایسا شخص اپنی صنعت و حرفت اور کاروبار کے راز چھپا سکتا ہے۔

اکابر کی موجودگی میں مسئلہ نہ بتانا؟

اگر اکابر موجود ہوں تو اصغر مسئلہ نہ بتائیں بلکہ یہ اشارہ کر دیں کہ بڑوں سے پوچھو تو کوئی حرج نہیں یہ بھی کتمان کی وعید میں انشاء اللہ نہیں آئیں گے۔

اختلافی مسائل:

جب عوام کسی اختلافی مسئلہ کو جو ضروری نہ ہو زندگی و موت کا مسئلہ بنالیں یعنی فتنہ عروج پر پہنچ چکا ہو لڑائی، جھگڑا کو معمول بنا

لیا جائے تو ایسے اختلافی مسائل بھی نہ بتانے سے وعید میں نہیں آئیں گے انشاء اللہ۔

حدیث نمبر ۲۸۴: قال ابو الحسن ای القطان وحدثنا ابو حاتم... فذكر نحوه.

حدیث نمبر ۲۸۵: حدثنا ابو مروان... لولا قول الله ان الذين يكتُمون ما انزل الله من الكتاب الى اخر الايتين. **مفہوم:** حضرت عبدالرحمن بن ہر مزرہ نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قرآن میں دو آیتوں نے مجھے سید المرسل ﷺ کی حدیث کو بیان کرنے پر مجبور کیا ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۶: حدثنا الحسين... اذا لعن احر هذه الامة اولها فمن كتم حديثا فقد كتم ما انزل الله. **مفہوم:** حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس امت کے لوگ جب اولین پر لعنت بھیجیں گے تو اس وقت حدیث کو چھپانے والا اللہ تعالیٰ کے حکم کو چھپانے والا ہوگا۔

تشریح: حدیث بیان کرنا کب ضروری ہو جاتا ہے؟

جب بعد والے لوگ (یعنی گمراہ کن قوم و فرقے) متقدمین کو بڑا بھلا کہنے لگ جائیں تو پھر احادیث میں جو متقدمین کے فضائل ہیں وہ بیان کرنا اور لوگوں کو ان کے مناقب بتانا ضروری ہو جاتا ہے۔ مثلاً اہل باطل جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جیسی ہستی کو بھی معاف نہیں کرتے تو ایسے وقت میں صحابہ کرام کے فضائل ضروری ہیں کہ بیان کئے جائیں۔

حدیث نمبر ۲۸۷: حدثنا احمد... من سئل عن علم فكتمه الحم يوم القيامة بلحام من نار. **مفہوم:** حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس سے علم کے متعلق سوال کیا گیا اور اس نے جواب کو خفی رکھا تو روز قیامت اس کو آگ کی لگام لگائی جائے گی۔

حدیث نمبر ۲۸۸: حدثنا اسماعيل... من كتم عما... في امر الناس امر الدين الحمد لله يوم القيامة بلحام من النار. **مفہوم:** حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ علم کی وہ بات چھپانا جو دین میں نفع بخش تھی تو اس کو قیامت کے دن آگ کی لگام لگائی جائے گی۔

حدیث نمبر ۲۸۹: حدثنا محمد... من سئل عن علم يغلمه حكتمه الحم يوم القيامة بلحام من نار.

تشریح: کتمان علم سے آگ کی لگام کیوں؟

انسان جب بات کرتا ہے تو بات کا ذریعہ زبان ہے جو منہ میں داخل ہے لہذا اس لئے لگام دی جائیگی۔ مدرسوں اور لائبریریوں والوں کو بھی خیال رکھنا چاہئے کہ طلباء لائبریری سے بغیر کسی رکاوٹ کے مستفید ہو سکیں ورنہ لائبریری والے بھی اس وعید میں داخل ہوں گے۔

بہر حال علماء کرام کو احتیاط رکھنی چاہئے کہ اگر کوئی مسئلہ پوچھتا ہے تو بتادینا چاہئے ورنہ وعید میں داخل ہوں گے۔ ہاں اگر کوئی بندہ اپنے بڑوں کی موجودگی میں مسئلہ نہ بتائے، بڑوں کی طرف رجوع کا کہے یا فتنے اور لڑائی کا خوف ہو مسئلہ بتانے سے تونہ بتانے پر وعید سے انشاء اللہ محفوظ رہے گا۔





کتاب الطہارۃ

باب الماء يقع فيه النجاسة

مسئلہ: پانی میں نجاست گر جائے تو پانی ناپاک ہوتا ہے یا نہیں، اگر ناپاک ہوتا ہے تو کب ہوتا ہے؟ پانی کے قلیل یا کثیر ہونے کا مدار کیا ہے؟ اجمالی خلاصہ..... یہ باب پانچ حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) سب سے پہلے ائمہ اربعہ کے مذاہب بیان کئے جائیں گے، اور حد بندی میں اختلاف فقہاء ذکر ہوں گے (۲) دوسرے نمبر پر مالکیہ و جمہور کا اختلاف ذکر کیا جائے گا، اس میں پہلے مالکیہ کے دلائل اور ان کے جوابات پھر جمہور کے دلائل دیئے جائیں گے (۳) تیسرے نمبر پر جمہور کا اختلافی مسئلہ قلعین کو بیان کیا جائے گا (۴) چوتھے نمبر پر اختلافی مسئلے میں پہلے شوافع و حنابلہ کی دلیل حدیث قلعین بیان ہوگی پھر اس حدیث کے سند، متن اور معنی کا اضطراب اور اس کا ضعف بیان کیا جائے گا (۵) آخر میں احناف کے دلائل اور احناف کی عقلی دلیل یعنی نظر طحاوی بیان کی جائے گی۔

اتفاقی مسئلہ

(پہلا حصہ)

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر پانی میں نجاست گر جائے اور پانی کے تین اوصاف میں سے کوئی ایک وصف یعنی رنگ، بو یا ذائقہ میں سے کوئی ایک وصف بدل جائے تو وہ پانی ناپاک ہے خواہ پانی قلیل ہو یا کثیر، جاری ہو یا راکد اور اگر تغیر نہ ہو تو پھر جمہور کے نزدیک قلیل و کثیر کا فرق ہے کہ قلیل بالاتفاق ناپاک ہے و کثیر پاک ہے (معارف ۲۲۱/۱)

مسلک ظاہریہ

اہل ظواہر کا مذہب جمہور سے مختلف ہے وہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے فرمان کے مطابق (ان الماء طہور لا ینجسہ شیء) یعنی پانی ناپاک ہوتا ہی نہیں (تخالف ۱۸۷/۱)

پانی کی حد بندی میں اختلاف فقہاء

(۱) امام مالک کے نزدیک اگر تین اوصاف میں سے کوئی وصف تبدیل ہو جائے تو وہ پانی قلیل اور ناپاک ہے ورنہ کثیر اور پاک ہے۔
(۲) امام شافعی و امام احمد بن حنبل کے نزدیک کثیر کی مقدار قلعین ہے۔ قلعین اور اس سے زیادہ کثیر ہے اور پاک ہے۔ اس سے کم قلیل و ناپاک ہے۔

(۳) تیسرا مذہب ظاہریہ کا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ پانی میں نجاست گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا خواہ تغیر وصف ہو یا نہ ہو، خواہ قلیل ہو یا کثیر۔

ولیل: ”ان الماء طہور لا ینجسہ شیء“

جواب: اس حدیث میں استثناء اور قید ملحوظ ہے جو کہ اس روایت سے ظاہر ہے الاما غلب علی ریحہ او طعمہ اولونہ، لہذا اس

سے استدلال درست نہیں (اعلاء السنن ۲۱۶/۱)

(۴) احناف کے نزدیک چونکہ حد بندی کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے لہذا اس میں مبتلی بہ کی رائے اور غلبہ ظن کا اعتبار ہے جیسے اشتباہ قبلہ کے وقت اور مکان یا کپڑوں کی نجاست میں اشتباہ کے وقت بھی غلبہ ظن کا اعتبار ہوتا ہے (فتح ۴۰۱)۔
فَلَا يَكُنْ: اگر پانی میں ایک طرف واقع ہونے والی نجاست کا اثر دوسری طرف پہنچ جائے تو وہ قلیل اور ناپاک ہے ورنہ کثیر۔ مثلاً ایک طرف لید کا اثر دوسری طرف پہنچ جائے۔ یا تحریک بالید سے دوسری طرف حرکت ہو۔ یا ایک طرف وضو کی حرکت سے دوسری طرف حرکت ہو، یہ امام ابو یوسفؒ کے قول کا خلاصہ ہے (معارف ۲۲۲/۱، منتخب الافکار ۱۹/۱)۔
 فائدہ: حنفیہ کے نزدیک مشہور ہے کہ ”دہ دروہ“ کثیر اور اس سے کم قلیل ہے۔ یہ تحدید اگرچہ کسی امام کی نص سے ثابت نہیں لیکن یہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے ایک ارشاد سے مستنبط کیا گیا ہے، اور یہ عوام کی سہولت کے پیش نظر یہ قول اختیار کیا گیا (معارف ۲۲۲/۱، ہاشمی ۱۹۲/۱)۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) امام طحاویؒ کا فریق بنانا

امام طحاویؒ نے اس مسئلہ میں دو مذاہب بتائے ہیں۔

(۱) فریق اول ”فذهب قوم“ سے مراد مالکیہؒ ہیں۔ (۲) فریق ثانی ”وخالفهم“ سے مراد جمہور طبعی احناف، شوافعؒ اور حنابلہؒ ہیں (امانی ۱۱۷)۔

جمہور میں فرق

شافعیہ کے نزدیک قلیل و کثیر پانی کا مدار قلتین پر ہے۔ قلتین اور اس سے زیادہ کثیر ہے قلتین سے کم قلیل ہے۔ لیکن احناف کے نزدیک یہ مقدار تخمینہ ہے یعنی مبتلی بہ کی رائے کے مطابق قلیل کا اطلاق ہو گا نہ کہ قلتین سے کم پر کیونکہ ”قلتین“ پر سنداً، متناً اور معناً اختلاف ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ حنفیہ کے دلائل صریح اور واضح ہیں، جو آگے آئیں گے۔

دلائل مذہب اول یعنی مالکیہؒ

امام طحاویؒ نے اس حدیث کو پانچ طرق سے بیان کیا ہے۔

یہاں طریق: حدثنا محمد... کان يتوضأ من بئر بضاعة... والمحاضر فقال ان الماء لا ينجس.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ بئر بضاعہ سے وضو فرماتے تھے۔ لوگوں نے دریافت کیا کہ اس میں تو مردار اور حیض کے کپڑے ڈالے جاتے ہیں۔ فرمایا کہ پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

فریق اول کے دلائل کا نتیجہ

فذهب قوم الى هذه الآثار فقالوا لا ينجس الماء شئ وقع فيه الا ان يغير لونه او طعمه... فقد نجس الماء.

مفہوم: (مالکیہؒ) نے احادیث کو ظاہر اذکھ کر یہ کہا کہ پانی کا جب تک رنگ، ذائقہ اور بو میں سے کوئی ایک وصف بھی تبدیل نہ ہو جائے اس وقت تک پانی پاک ہوتا ہے۔

مالکیہؒ کی دلیل کے جوابات

(۱) یہ حدیث ضعیف ہے۔

(۲) یہ حدیث بالاتفاق مؤول ہے یہاں نجاست کا وہم تھا ازالد وہم کیلئے فرمایا۔

(۳) بیر بضاعہ کا پانی جاری تھا۔ باغات سیراب کئے جاتے تھے۔

(۴) رہا امام ابو داؤد کی پیائش کا واقعہ تو اس میں قیم اور دربان مجہول ہیں۔ بیر بضاعہ کا پانی جاری اور کثیر تھا ”باغوں کو اس سے سیراب کیا جاتا تھا“ (یعنی ڈول وغیرہ سے نکالا جاتا تھا) جیسے امام طحاویؒ نے ذکر کیا ہے (بذل النہود)

فریق اول کی دلیل کا جواب امام طحاویؒ کی تحقیق سے

و خالفهم فی ذلك اخرون فقالوا اماما ذکرتموهم من بیر بضاعۃ فلا حجة لکم فیہ... وان لم یعلم ذلك کان طاهرا۔
 معنی ہجوم: (جمہور حضرات) نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ آپ نے یہ مذکورہ بات بیر بضاعہ کے بارے میں اختلاف کی بناء پر بغیر دلیل کے پیش کی ہے، اس لئے کہ جمہور کا خیال ہے کہ وہ پانی ٹھہرتا نہیں تھا بلکہ باغوں تک رسائی کی ایک گزرگاہ تھی اور اس سے باغات سیراب کئے جاتے تھے، لہذا اس کا حکم ماء جاری جیسا ہوگا۔ لہذا جب تک اس میں تینوں اوصاف میں سے کوئی وصف تبدیل نہ ہو جائے تو یہ پاک رہے گا۔ یا نجاست کے اجزاء معلوم نہ ہو جائیں تو ناپاک نہیں ہوگا چاہے پانی قلیل ہو یا کثیر (امانی ۱۱)

جمہور کے جواب پر مالکیہؒ کا اعتراض

کنواں انتہائی چھوٹا تھا اور کنویں کا پانی جاری بھی نہیں تھا بلکہ رکا ہوا پانی تھا؟

جواب: کنویں کا پانی ”کحکم ماء الانہار“ تھا یعنی ڈول وغیرہ کے ذریعے سے پانی باغوں کو پہنچایا جاتا تھا۔ جاری پانی کا قول تاریخ کے مستند امام، امام واقدیؒ نے بیان کیا ہے (امانی)

وقد حکى هذا القول الذى ذکرناه فى بیر بضاعۃ عن الواقدى حدیثہ ابو جعفر... انها كانت كذلك۔

معنی ہجوم: یہ مذکورہ بات واقدیؒ سے روایت ہے ہم سے ابو جعفر احمد بن ابوعمرانؒ نے، اور انہوں نے ابو عبد اللہ محمد بن شجاعؒ سے اسی طرح بیان کیا۔

امام واقدیؒ پر مالکیہؒ کا اعتراض

کنویں کا پانی یعنی بیر بضاعہ کا پانی جاری تھا یہ بات ”سیر کے مستند و مسلم امام واقدیؒ“ نے بتائی ہے البتہ حدیث کی روایت کے حوالے سے ان کی حیثیت کمزور ہے امام مالکؒ نے اگرچہ انہیں ”دجال“ کہا ہے۔

پہلا جواب: امام واقدیؒ حدیث میں اگرچہ ضعیف ہیں لیکن تاریخ کے امام مسلمؒ ہیں۔ تاریخ کی حیثیت سے تمام مذاہب والے حضرات ان کو ثقہ مانتے ہیں (امانی ۱۳/۱۳۱ انکسار ۲۳)۔

دوسرا جواب: وکان من الحجة... فغلبت علی طعم مائها اور یحہ او لونه ان ماء ہا... قال المؤمن لا ینجس۔
 اس بارے میں ایک دلیل ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ بات بھی متفق علیہ ہے کہ کنویں میں نجاست گرنے سے اگر پانی کا ذائقہ، رنگ یا بو میں سے کوئی وصف تبدیل ہو جائے تو کنواں ناپاک ہوگا، لیکن بیر بضاعہ اس کے خلاف ہے کیونکہ اس میں حیض کے کپڑے، ٹٹے وغیرہ ڈالے جاتے ہیں، حالانکہ یہ طے شدہ بات ہے کہ اس سے کم چیز بھی کنویں میں گر جائے تو اس کا اوصاف میں سے کوئی نہ کوئی وصف تبدیل ہو جاتا ہے۔ اور سید الرسل ﷺ کا اس کو جائز قرار دینا تسلیم شدہ بات ہے کہ پانی صاف تھا۔ زیادہ سے

زیادہ سرکار دوعالم ﷺ کے جواب کو ہم اس بات پر محمول کریں گے کہ یہ فرمان نجاست نکالنے کے بعد تھا، کیونکہ کتے اور گندگی زمانہ جاہلیت میں ڈالی جاتی تھی پھر زمانہ اسلام میں اس کو صاف کیا گیا لیکن صحابہ کے دلوں سے تردد اور شک کو دور کرنے کیلئے نبی کریم ﷺ نے اس کو پاک کہا۔ بہر حال مالکیہ کا اس حدیث کو اپنے حق میں پیش کرنا درست نہیں ہے۔ (نخب الافکار ۲۴۱)

امام طحاویؒ نے فریق ثانی (یعنی جمہور) کے جواب کی تائید میں کئی روایات نقل فرمائی ہیں

تائیدی روایت: حدثنا ابن ابی داود... وانا جنب فمد یدہ الی فقبضت یدی عنہ وقلت... ان الارض لا تنجس. مضمون: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں حالت جنابت میں سید البشر ﷺ کے ساتھ ملا تو آپ نے مجھے ہاتھ لگانا چاہا میں نے منع کر کے کہا کہ میں جہنی ہوں۔ فرمایا کہ مؤمن ہمیشہ پاک ہی ہوتا ہے۔

نوٹ: یہاں حدیث کا ظاہری معنی مراد نہیں کہ مؤمن ناپاک ہی نہیں ہوتا بلکہ مؤمن ایسا ناپاک نہیں ہوتا کہ بالکل کچھ بھی نہ کر سکے یعنی ملنا ملنا مصافحہ اور کھانا پینا بھی نہ کر سکے ایسا نہیں ہوتا لیکن تلاوت اور نماز عبادت وغیرہ نہیں کر سکتا البتہ پاکی حاصل کرنے کے بعد سب کچھ کر سکتا ہے۔ اسی طرح نجاست والا پانی بھی نجاست یا گندگی کی موجودگی میں پاک نہیں ہوتا لیکن نجاست نکالنے کے بعد نیا آنے والا پانی پاک ہوتا ہے (امانی ۱۷۱)

دوسری تائیدی روایت: حدثنا بذلك ابو بکر... لیسن علی الارض من انجاس الناس شیء... یصب علیہ ذنوب من ماء. مضمون: حضرت حسنؓ نے فرمایا کہ وفد ثقیف کیلئے حضور اکرم ﷺ نے مسجد میں خیمہ لگایا تو صحابہ کرمؓ نے عرض کیا کہ یہ لوگ ناپاک ہیں۔ فرمایا کہ انسان کی نجاست قلبی ہوتی ہے زمین سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ پس معلوم ہوا کہ سرکار دوعالم ﷺ کا فرمان کہ زمین ناپاک نہیں ہوتی، مراد یہ نہیں کہ باوجود نجاست لگنے کے وہ ناپاک نہیں ہوتی بلکہ مراد یہ ہے وفد ثقیف کے لوگ پڑاؤ ڈال رہے ہیں تو ان کے بدن یا اجسام کے ذریعے مس کرتے ہوئے زمین یعنی مسجد ناپاک نہیں ہوتی وہ تو پاک ہی رہتی ہے ہاں البتہ مشرک و کافر لوگ اعتقادی، دلی اور باطنی طور پر ناپاک ہوتے ہیں (امانی ۱۹۱)

تیسری تائیدی روایت: حدثنا بذلك ابو بکر... اذ جاء اعرابی فقام یبول فی المسجد... بدلوا من ماء فشنہ علیہ. مضمون: حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ ایک اعرابی مسجد آیا اور پیشاب کرنے لگا، جب صحابہ کرامؓ نے ان کو دیکھا تو روکنے کیلئے بھاگے اس وقت نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو۔ پھر فراغت کے بعد اس کو بلا کر فرمایا کہ مسجد ذکر اور نماز کی جگہ ہے، پیشاب اور پاخانہ اس کے مناسب نہیں ہے۔ پھر ایک شخص کو اس پیشاب پر پانی بہانے کا حکم دیا (امانی ۲۲۱)

امام طحاویؒ کا تائیدی روایات سے کیا مقصد ہے؟

امام طحاویؒ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ جس طرح مسلمان حالت حدث میں نماز، تلاوت اور طواف نہیں کر سکتا لیکن پاکی حاصل کرنے کے بعد سب کچھ یعنی عبادت وغیرہ کر سکتا ہے۔ اسی طرح زمین کو مشرک و نجس آدمی کا جسم و بدن ناپاک نہیں کر سکتا۔ اور پیشاب وغیرہ پر پانی بہانے اور مٹی وغیرہ کھود کر نکالنے یا خشک ہونے سے زمین پاک ہو جاتی ہے اسی جگہ نماز پڑھ سکتے ہیں۔ بعینہ اسی طرح بیر بضاعہ کے متعلق ثابت کر رہے ہیں کہ بیر بضاعہ بھی گندگی وغیرہ نکالنے کے بعد پاک ہو گیا یہ مقصد نہیں کہ گندگی وغیرہ کی موجودگی میں بیر بضاعہ پاک ہے ایسا نہیں بلکہ پاک کرنے کے بعد پھر ناپاکی نہیں رہتی (امانی ۲۰۱)

مزید تائیدی روایات

(۱) حدثنا علیؑ... غیر انه لم یذکر قوله ان هذه المساجد الى اخر الحديث.

مفہوم: حضرت یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں انہوں نے حضرت انسؓ سے سنا کہ وہ نبی اکرمؐ کی طرف سے اسی طرح ذکر کرتے تھے البتہ انہوں نے یہ مساجد آخر تک کے الفاظ ذکر نہیں کیے۔

(۲) وروی طاووس ان النبیؐ امر بمكانه ان يحفر. (۳) حدثنا بذلك ابو بكرة... بذلك ايضا.

(۴) حدثنا فهد... بال اعرابی فی المسجد فامر به النبیؐ فصب علیہ دلو من ماء ثم امر به فحفر مكانه.

امام طحاویؒ کی وضاحت ان الارض لا تجس کے بارے میں

قال ابو جعفر... ان الماء لا يجس ليس هو على حال كون النجاسة فيها انما هو على حال عدم النجاسة فيها.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالمؐ کا فرمان ”ان الارض لا تجس“ کا مطلب یہ ہے کہ زمین نجاست دور کرنے کے بعد نجس نہیں ہوتی، یہ مطلب نہیں کہ نجاست کے ہوتے ہوئے نجس نہیں ہوتی۔ اسی طرح ”ان الماء لا يجس“ کا مطلب سمجھ لیں (امانی ۱/۲۷۱)

دلائل فریق ثانی یعنی جمہور

وقد رايناه بين ذلك في غير هذا الحديث.

پہلی دلیل: حدثنا صالح... انه قال نهى او نهى ان يبول الرجل فى الماء الدائم او الراكذ ثم يتوضا منه او يغتسل منه.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے اور اس سے وضو کرنے سے سید الرسلؐ نے منع فرمایا ہے۔

دوسری دلیل: حدثنا علی... قال لا يبولن احدكم فى الماء الدائم الذى لا يجزى ثم يغتسل فيه.

تیسری دلیل: حدثنا یونس... قال لا يبولن احدكم فى الماء الدائم ثم يتوضا منه او يشرب.

چوتھی دلیل: حدثنا یونس... لا يغتسل احدكم فى الماء الدائم و هو جنب... فقال يتناول تناولا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالمؐ نے ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل جنابت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا گیا کہ کیسے؟ فرمایا کہ اس سے پانی لیکر۔

پانچویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... قال لا يبولن احدكم فى الماء الدائم الذى لا يجزى ثم يغتسل منه.

چھٹی دلیل: حدثنا حسین... فذكر باسناده مثله.

ساتویں دلیل: حدثنا الربيع... لا يبولن احدكم فى الماء الدائم الذى لا يجزى ثم يغتسل منه.

آٹھویں دلیل: حدثنا الربيع... لا يبولن احدكم فى الماء الراكذ ولا يغتسل فيه.

نویں دلیل: حدثنا ابراهيم... مثله غير انه قال ولا يغتسل فيه جنب.

وسوسہ دلیل: حدثنا محمد... انه نهى ان يبال فى الماء الراكد ثم يتوضا فيه (امانی ۱/۳۵)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) احناف و شوافع کے اختلاف کا خلاصہ

مالکیہ کے مقابلے میں جمہور ائمہ کرام متفق ہیں لیکن پھر قلیل و کثیر پانی کے بارے میں جمہور کا آپس میں اختلاف ہے۔ شوافع کے نزدیک قلیل پانی کا اطلاق قلتین سے کم پر ہوتا ہے، قلتین اور اس سے زیادہ پانی کثیر ہوگا۔ احناف کے نزدیک معتدل بہ کی رائے کے مطابق کثیر و قلیل کا مدار رکھا گیا ہے۔ بہر کیف جمہور میں سے ہر ایک کے پاس دلائل ہیں وہ دلائل اور جوابات ملاحظہ کیجئے۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) شوافع و حنابلہ کی سب سے بڑی دلیل

”اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث“

جوابات: (۱) انتہائی اہم مسئلہ تھا پوری امت اسکی محتاج تھی۔ اگر یہ واقعہ صحیح (جس کے پس منظر میں یہ حدیث بیان کی گئی ہے جیسا کہ حدیث باب سے ظاہر ہے) و معروف ہوتا تو اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ثابت ہوتا لیکن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ اس کا کوئی راوی نہیں ہے پھر ان کے شاگردوں میں سے بھی صرف عبید اللہ ہی راوی ہیں۔
نوٹ: اتنا اہم مسئلہ جس کا علم تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کو ہونا چاہئے تھا صرف دو شخصیات کیوں؟

حدیث شریف سنداً اور متناً مضطرب ہے

اس حدیث کے متن میں اضطراب ہے مثلاً ایک روایت میں ”قلتین“ دوسری جگہ یہ الفاظ ہیں ”قلتین او ثلاثا“ بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں ”اربعین قلة“ اور کہیں یہ الفاظ بھی ہیں ”اربعین دلوا“ (معارف ۱/۲۳۲)

حدیث کے مطلب و معنی میں بھی اضطراب ہے

اس حدیث کے معنی میں بھی اضطراب ہے مثلاً قلة کا لفظ مشترک ہے۔ مشک، بواؤ، کھانا، پہاڑ کی چوٹی وغیرہ (بذل ۱/۴۱، معارف ۱/۲۳۳)

علامہ خطابی کے نزدیک قلة کا مصداق

علامہ خطابی لکھتے ہیں قلة ایسے چھوٹے برتن کو کہا جاتا ہے جس سے پانی ڈال کر ہاتھوں میں اٹھایا جائے مثلاً جگ، گلاس وغیرہ (معالم ۱/۳۰)

صاحب عون کے نزدیک قلة کا مصداق

صاحب عون المعبود نے ”قلال ہجر“ مراد لیا ہے (عون ۱/۷۳)

جواب: اس کی تعیین پر کوئی دلیل نہیں۔ پھر قلال ہجر کے مصداق مختلف ہیں لیکن صغیر، کبیر وغیرہ کا ابہام تو پھر بھی باقی رہا۔

شوافع کی دلیل پر امام غزالی کی تنقید

امام غزالی نے فرمایا پانی کی ضرورت عام ہے قلتین کی قید درست نہیں اس سے وسوسوں کو راہ ملتی ہے اس شرط سے لوگوں کو دشواری ہوتی ہے یہ شرط سخت ہے اس کا اندازہ وہی کر سکتا ہے جس کا سابقہ (یعنی واسطہ پڑے) رہتا ہو (احیاء العلوم)

امام خطابی کا قول

امام خطابی نے مسلک شافعی پر ہونے کے باوجود اس حدیث کو ضعیف لکھا ہے (معالم ۳۱/۱)

قلتین صحابہ کرامؓ کی نظر میں

صحابہ کرامؓ کے آثار سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قلتین بالمعنی المعروف کا اعتبار نہیں دلیل یہ ہے (۱) ان حبشیہ واقع فی زم زم ... (اعلاء السنن حدیث نمبر ۲۱۹) (۲) ان علیہ السلام قال فی بیرو وقعت فارة فماتت قال یزح ماء ها۔ ان واقعات پر کسی صحابیؓ کا انکاریا حدیث قلتین سے استدلال ثابت نہیں حالانکہ زمزم کا پانی قلتین یقیناً بالمعنی المعروف کی مقدار سے زائد تھا (آثار السنن ۱۰/۱)

☆☆☆☆☆

دلائل احناف

(آخری حصہ)

(۱) لا یبولن أحدکم فی الماء الدائم (اعلاء حدیث نمبر ۲۱۶)

(۲) نہی رسول ﷺ ان یبال فی الماء الدائم (فتح ۶۱/۳)

(۳) اذا استیقظ أحدکم من نومه فلا یغمس یدہ فی الماء حتی یغسلها ثلاثا (فتح ۳۷/۳، بدائع الصنائع)

(۴) قرآن پاک کی متعدد آیات میں محرمات اور نجاسات سے اجتناب و بچنے کا حکم ہے مثلاً (۱) ویحرم علیہم الخبائث (فتح ۶۲/۳)

(۲) اندا حرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر (۳) حرمت علیکم المیتة (۴) انما الخمر والمیسر ... فاجتنبوه لعلکم تفلحون۔

مذکورہ بالا دلائل کا نتیجہ

یہ سب احادیث اور آیات اس پر دال ہیں کہ ان میں نہ تحدید ہے اور نہ تغیر کی قید اور محرمات کا استعمال منع ہے خواہ تنہا ہوں یا مخلوط۔ پس مبتلی بہ کا ظن غالب ہوا کہ حرام و نجس چیز کے اجزاء استعمال ہوئے ہیں تو حرام ہے احتراز لازم ہے (فتح ۶۳/۳)

امام طحاویؒ کی تحقیق قلتین پر

قال ابو جعفر... الماء الراکد الذین لا یجری دون الماء جاری علمنا بذلك... ولا تدخل الماء جاری۔

مفسرہ نم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ کا ٹھہرے ہوئے پانی کو خاص کرنے سے کی ضد کے حکم کا پتہ چلتا ہے یعنی ماء جاری کا کہ اس کا حکم پاکی کا ہے اسلئے کہ اس میں نجاست ٹھہرتی نہیں ہے (نخب الافکار ۵۳/۱)

وقد روی عن رسول الله ﷺ ایضا فی غسل الاناء من ولوغ الکلب ماسنذ کرہ... اذا کان الماء مقدار قلتین لم یحمل خبثا۔

شافعیہ کی دلیل

و احتجوا فی ذلك... سئل عن الماء وما ینو بہ من السباع فقال اذا بلغ الماء قلتین فلیس یحمل الخبث۔

مفسرہ نم: ان کی دلیل حضرت ابن عمرؓ کی وہ روایت ہے جس میں سید الرسل ﷺ سے اس پانی کے بارے میں جس پر پرندے آتے جاتے ہیں پوچھا گیا تو فرمایا کہ پانی جب دو مسکوں تک پہنچ جائے وہ ناپاک نہیں ہوتا معلوم ہوا کہ قلتین کی مقدار مائے کثیر ہے (نخب الافکار ۵۴/۱)

و کما حدثنا الحسین... انه سئل عن الحیاض... فقال اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا۔

حدثنا محمد... عن رسول الله ﷺ مثله.

و كما حدثنا يزيد... عن النبي ﷺ مثله. حدثنا يزيد... اذا كان الماء قلتين لم ينحس.

مفہوم: حضرت حماد بن سلمہ ؓ نے فرمایا کہ ہم کچھ لوگ باغ میں تھے کہ نماز ظہر کا وقت آیا، حضرت عبید اللہ ؓ نے کنوئیں سے وضو کیا جس میں مردے کا چڑا تھا، اس کو جب اس کے متعلق بتایا گیا تو گزشتہ والی روایت بیان کی (تحف الافکار ۶۳۱)

و كما حدثنا ربيع... لم يضره ما وقعت فيه من النجاسة الا ما غلب على ريحه او طعمه او لو نه.

مفہوم: جیسے حضرت یحییٰ بن حسان ؓ نے حضرت حماد بن سلمہ ؓ سے اسی طرح کی روایت حضرت ابن عمر ؓ پر موقوف بیان کی ہے۔ بعض بزرگوں (شوافع و حنابلہ) نے فرمایا کہ پانی کے اس مقدار تک پہنچنے پر اگر نجاست اس میں گر جائے تو اس کے بو، ذائقے اور رنگ کے تبدیل ہونے تک اس کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا ہے (تحف الافکار ۶۳۱)

شوافع کے دلائل کا جواب

واحتجوا في ذلك بحديث ابن عمر ؓ هذا فكان من الحجة عليهم لاهل المقالة التي صححناها... بذلك في معنى الانهار. مفہوم: ان کا حضرت عبداللہ بن عمر ؓ کی روایت سے استدلال کرنا خود ان کے خلاف دلیل ہے جو آثار اور روایات سے قلتین کو ثابت نہیں کہتے، پس اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ قلتین کی مقدار مقام ہجر کے دو ٹکوں جتنی ہو دوسرا یہ کہ آدمی کے دو قدموں تک اس کی مقدار پہنچ جائے تو پانی کا نہروں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے وہ ناپاک نہیں (امانی ۴۳۱)

شوافع کا اعتراض

فان قلت ان الخبر عندنا على ظاهره والقلال هي قلال الحجاز المعروفة. حديث میں مذکور قلتین سے مراد حجاز کے مشہور مکے ہیں۔

شوافع کے اعتراض کا الزامی جواب

قيل لكم فان كان الخبر... فانه ينبغي ان يكون الماء اذا بلغ ذلك المقدار لا يضره النجاسة... على ظاهره. تمہیں کہا جائے گا کہ اگر تم اس حدیث کو ظاہر پر محمول کرتے ہو اور پانی اس مقدار تک پہنچ جائے تو نجس نہیں ہوگا اسلئے کہ حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے (تحف الافکار ۶۳۱)

شوافع کا دوسرا اعتراض

فان قلت فانه وان لم يذكر في هذا الحديث فقد ذكره في غيره. اس حدیث میں اگرچہ اس کا ذکر نہیں لیکن اگلی روایت میں مذکور ہے۔ مذکورہ دوسری روایت: فذكرتم ما حدثنا محمد... الماء ينحسه شئ الا ما غلب على لونه او طعمه او ريحه. ہم سے محمد بن حجاج نے کئی واسطوں سے بیان کیا کہ حضرت سعد ؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ پانی ناپاک نہیں ہوتا یہاں تک کہ کوئی چیز اس کے رنگ، ذائقے اور بو پر غالب نہ آجائے۔

امام طحاوی جواب دیتے ہیں

قيل لكم هذا منقطع وانتم لا تثبتون المنقطع ولا تحتجون به فان كنتم قد جعلتم قوله في قلتين... ومحمد رحمهم

اللہ۔ تمہیں کہا جائے گا کہ یہ روایت منقطع ہے اور اس کو نہ تو تم ثابت مانتے ہو اور نہ ہی اس سے استدلال کرتے ہو۔ پھر اگر تم قلعین سے خاص قسم کا منکا مراد لیتے ہو تو دوسرے لوگ پانی سے خاص پانی مراد لیں گے (یعنی ماء جاری) تو اس صورت میں یہ پہلی احادیث کے موافق ہوگا۔ پس پہلی روایات میں ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا اور بلی کے سور سے برتن کا ناپاک ہونا، عام ہیں اور اس میں پانی کی مقدار کا ذکر نہیں ہے تو اس سے مراد ماء جاری نہ ہوگا۔ لہذا قلعین سے ماء جاری مراد ہوگا اور ماقبل میں ذکر کردہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت جابرؓ کی روایت میں ماء دائم سے قلیل پانی مراد ہوگا۔ اور یہ تفصیل اس لئے بتانی پڑی تاکہ روایات باہم متضاد نہ ہو۔ اور یہ علماء ثلاثہ (یعنی احناف) کا مذہب ہے (امانی ۴۶۱، نجب الافکار ۶۸/۱)

احناف کی تائید میں دلائل آثار صحابہؓ اور اقوال تابعین کرامؓ

وقد روی فی ذلك عن مقدم مہم ما یوافق مذہبہم۔

مفسرہ نم: علماء احناف کا مذہب متقدمین (یعنی صحابہ کرامؓ) کے مذہب کے موافق ہے (صحابہ کرامؓ کا مذہب ملاحظہ کیجئے) (نجب الافکار ۶۸/۱)

پہلی دلیل: فمما روی فی ذلك ما حدثنا صالح... ان حبشیا وقع فی زمزم فمات فامر ابن الزبیر فنزع... حسبکم۔ مفسرہ نم: حضرت عطاءؓ نے فرمایا کہ چاہ زمزم میں ایک حبشی گرا تو حضرت بن زبیرؓ کے حکم پر پانی نکالا گیا لیکن پانی ختم نہ ہوا۔ پھر حجر اسود کے پاس ایک چشمہ دیکھا تو حضرت ابن زبیرؓ نے اس کو کافی قرار دیا تو اس سے ثابت ہوا کہ ماء قلیل و کثیر کا مدار قلعین پر نہیں بلکہ اس میں بتلاب کی رائے کا اعتبار ہوگا، کبھی قلعین سے کم بھی ماء کثیر کہلائے گا اور کبھی چار یا پانچ قلعیتں ماء قلیل کہلائیں گی۔ دوسری دلیل: وما قد حدثنا حسین... وقع غلام فی زمزم فنزفت۔

مفسرہ نم: حضرت جابرؓ اور حضرت ابوالطفیلؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک لڑکے کے ماء زمزم میں گرنے سے اس کا سارا پانی نکالا گیا۔

تیسری دلیل: وما قد حدثنا محمد... قال فی بیر وقعت فیہا فارة فماتت قال ینزع ما وھا۔ مفسرہ نم: حضرت علیؓ نے کنوئیں میں چوہا گرنے سے اس سے پانی نکالنے کا حکم فرمایا۔

چوتھی دلیل: وما قد حدثنا محمد... اذا سقطت الفارة او الدابة فی البیر نزعھا حتی یغلبک الماء۔ مفسرہ نم: گزشتہ روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اگر چوہا یا کوئی اور جانور کنوئیں میں گر جائے تو پانی غالب آنے تک نکالتے رہو۔

پانچویں دلیل: حدثنا محمد... لا فانه یمر بہ اخوہ المسلم فی شرب منہ ویتوضا وان کان جاریا فلیل فیہ ان شاء۔ مفسرہ نم: حضرت ابوہریرہؓ نے کہا کہ حضرت ابوہریرہؓ سے گزرنے والے تالاب میں پیشاب کرنے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ اس میں پیشاب نہیں کر سکتا علاوہ اس صورت کے کہ وہ پانی جاری ہو تو پھر پیشاب کر سکتا ہے۔

چھٹی دلیل: وما قد حدثنا محمد... مثله۔ وما قد حدثنا ابوبکرہ... یقع فی البیر قال ینزع منها اربعون دلوًا۔ مفسرہ نم: حضرت زکریاؑ نے امام شعبیؒ سے پوچھا کہ اگر پرندہ، بلی اور اسی طرح کے دوسرے جانور کنوئیں میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟

فرمایا کہ چالیس ڈول پانی نکالیں گے۔

ساتویں دلیل: حسین... قال ینزع منها اربعون دلوا. آٹھویں دلیل: وما قد حدثنا صالح... قال یدلوا منها سبعین دلوا. مضمون: اس روایت میں ستر ڈول پانی نکالنے کا ذکر ہے۔

نویں دلیل: وما قد حدثنا فہد... قال سالناہ عن الد حاجة تقع فی البیر فتموت فیہا قال ینزع منها سبعون دلوا. مضمون: حضرت عبداللہ بن سبرہ ہدائی نے امام شعی سے مرغی کے بارے میں پوچھا تو امام شعی نے فرمایا کہ اگر کنوئیں میں مرغی گر جائے تو ستر ڈول پانی نکالو۔

دسویں دلیل: وما قد حدثنا صالح... قال یدلوا منها اربعین دلوا قال المغيرة حتی یتغیر الماء. مضمون: حضرت مغیرہ نے پوچھا کہ اگر بڑا چوبایا بی کنوئیں میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ چالیس ڈول پانی کے رنگ بدلنے تک نکالنے ہوں گے۔

گیارہویں دلیل: وما قد حدثنا محمد... قال ینزع منها قدر اربعین دلوا. وما قد حدثنا حسین... قال ینزع منها دلاء.

مضمون: حضرت مغیرہ سے منقول ہے کہ چوبے کے کنوئیں میں گرنے پر حضرت ابراہیم نے کچھ ڈول پانی نکالنے کا حکم فرمایا۔ بارہویں دلیل: وما قد حدثنا ابن خزیمہ... قال ینزع منها قدر اربعین دلوا او خمسین ثم یتوضا منها. مضمون: حضرت حماد بن سلمہ سے منقول ہے کہ حضرت حماد بن ابی سلیمان نے مرغی کے کنوئیں میں گر جانے پر چالیس یا پچاس ڈول نکالنے کا اندازہ لگایا پھر اس کے بعد اس پانی سے وضو کیا (امانی ۵۶۱)

نتیجہ: آثار صحابہ کرام کی وجہ سے احناف کا پلڑا بھاری ہے

فہذا من روینا عنہ من اصحاب رسول اللہ و تابعیہم قد جعلوا... لم یرو عن احد خلافہا. مضمون: یہ روایات صحابہ کرام اور تابعین کی ہے جو قلت و کثرت کا اعتبار کئے بغیر نجاست گرنے سے پانی کو ناپاک قرار دیتے ہیں اور یہاں سے ماء دائم اور ماء جاری کے درمیان فرق بتلانا چاہتے ہیں۔ کنوؤں میں نجاست گرنے کے بارے میں پچھلی روایات اور اس روایات کو احناف نے لیا ہے۔ اس بارے میں چونکہ کسی نے مخالفت نہیں کی لہذا اب اس کی مخالفت کرنا جائز نہیں ہے (محب الافکار ۷۶۱)

شوافع کا اعتراض

فان قال قائل فانتم قد جعلتم ماء البیر نجسا بوقوع النجاسة فیہا... فیہا فکان ینبغی ان تطم. سوال: شوافع فرماتے ہیں کہ اگر تمہارے نزدیک کنوئیں میں نجاست گرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے پھر تو نجس پانی کا دیواروں میں جذب ہونے سے کنوئیں کی دیواریں بھی ناپاک ہوگی پھر تو وہ ہمیشہ کیلئے ناپاک ہوگا الا یہ اس کی دیواروں کو توڑ دیا جائے (محب الافکار ۷۷۱) جواب: قبل له لم تر العادات جرت علی هذا قد فعل... فکذلک لا یومر بطم تلك البیر. چونکہ حضرت ابن زبیر نے چاہ زمزم میں وحشی کے گرنے سے ایسے ہی کیا تھا پھر صحابہ کرام کی موجودگی میں اس کو توڑنے کا حکم

دیا لیکن کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا۔ اسی طرح سرکارِ دو عالم ﷺ نے کتے کے سورا لے برتن کو دھونے کا حکم دیا لیکن توڑنے کا حکم نہیں دیا۔ تو ہماری کنوئیں والی بات اسی پر قیاس کر لو (امانی ۵۷۱)

شواہخ کا دوسرا اعتراض

فان قال قائل فاننا قدر اننا الاناء يغسل فلم لا كانت البير كذلك. شواہخ اعتراض کرتے ہیں کہ برتن دھونے کا حکم تو ہوتا ہے لیکن کنوئیں کا نہیں، کیوں؟ (مخبر الافکار ۷۷)

نظر طحاوی اور شواہخ کے اعتراض کا جواب

قيل له ان البير لا يستطاع غسلها لان ما يغسل به يرجع فيها... وهذا كله قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد. جواب یہ ہے کہ کنوئیں کا دھونا محال ہے کیونکہ اس کو دھونے سے وہ چیز یعنی کچڑ وغیرہ دوبارہ اس میں چلی جاتی ہے، بخلاف برتن کے کہ اس کو دھویا جاتا ہے تو میل و پکیل وغیرہ کو گرا دیا جاتا ہے واپس برتن میں آتا محال ہوتا ہے۔ کنوئیں کا دھونا اس لئے بھی محال ہے کہ اس کی پاکی کی کوئی نہ کوئی صورت ہے کیونکہ اس کو بخش کے گرنے سے ناپاک سمجھنے والا کچڑ نکالے بغیر پانی نکالنے کے بعد اس کو پاک سمجھتا ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ وہ کچڑ بعد میں آنے والے پانی کو ناپاک نہیں کرتا تو دیواروں کا ناپاک نہ ہونا تو زیادہ بہتر ہوگا۔ ظاہر آتو دیواریں، کچڑ نکالنا اور کھودے بغیر کنواں پاک نہ ہوتا۔ اور فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ کنوئیں کی کچڑ اور اس کا کھودنا ضروری نہیں ہے تو دیواروں کا نہ دھونا تو زیادہ ضروری اور مناسب ہوگا۔ یہی قول امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمدؒ کا ہے (امانی ۵۸۱، مخبر الافکار ۷۸)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب سؤر الہرة

اجمالی خلاصہ..... یہ باب پانچ حصوں پر مشتمل ہے:

- (۱) سب سے پہلے جمہور اور احناف کا مذہب بیان ہوگا (۲) جمہور کے دلائل بیان ہوں گے (۳) جمہور کے دلائل کے جوابات (۴) احناف کے دلائل احادیث و آثار صحابہ سے (۵) آخر میں فیصلہ کن نظر طحاوی۔

(پہلا حصہ)

(۱) جمہور کے نزدیک سؤر ہرہ پاک ہے۔

(۲) امام ابو حنیفہ کے نزدیک سؤر ہرہ مکروہ تنزیہی ہے (معارف ۳۲۷)

☆☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ)

دلائل جمہور

پہلی دلیل: حدیثنا یونس... قال انها ليست بنجس انها من الطوافين عليكم والطوافات.

مفسر ہجوم: حضرت کعبہ بنت کعبؓ نے فرمایا کہ حضرت ابوقحادہؓ ان کے پاس تشریف لائے تو انہوں نے وضو کیلئے پانی پیش کیا کہ اتنے میں ایک بلی آئی اور اس سے پانی پینے لگی۔ پھر بلی کے پانی پینے کے بعد مجھ سے فرمایا کہ حیرانگی کس بات پر، حالانکہ میں نے

سید الرسل ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بلی طوافین و طوافات میں سے ہے یعنی بلی کا جھوٹا پاک ہے لہذا اس کو مکروہ کہنا درست نہ ہوگا۔
 دوسری دلیل: حدیثنا محمد... رایتہ يتوضا فحاء الهر فاصغى له حتى شرب من الاناء... قال ہی من الطوافین علیکم۔
 تیسری دلیل: حدیثنا ابو بکرہ... قالت کنت اغسل انا و رسول اللہ من الاناء الواحد و قد اصابت الهر منه قبل ذلك۔
 مضبوط: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ بلی برتن میں موجود پانی کو جھوٹا کرتی پھر سید الرسل ﷺ اور میں دونوں اس سے غسل کرتے تھے۔
 چوتھی دلیل: حدیثنا یونس... مثله۔ پانچویں دلیل: حدیثنا علی... کان یصغی الاناء للہر و يتوضا بفضلہ۔
 مضبوط: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ بلی کے پیئے ہوئے پانی سے وضو کرتے تھے۔

صاحبین کا مسلک بھی ائمہ ثلاثہ جیسا ہے

قال ابو جعفر... و ممن ذهب الی ذلك ابو یوسف و محمد۔
 مضبوط: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں ائمہ ثلاثہ یعنی جمہور نے جن میں صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) بھی شامل ہیں روایات کے ظاہر کو اپنا کر بلی کے سو رکوعاً قرار دیا ہے (مخبر الافکار ۸۳/۱)



(تیسرا حصہ) احناف کے دلائل اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات

و خالفہم فی ذلك اخرون فکروہ و کان من الحجة لہم علی اهل المقالة الاولى... ما یخالفہا فنظرنا فی ذلك۔
 مضبوط: ائمہ ثلاثہ کی مخالفت کرتے ہوئے احناف نے اس کو مکروہ کہا ہے، گزشتہ روایات میں اتحق بن عبد اللہ کا امام مالک کی روایت سے استدلال کرتے ہوئے جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ وہ طوافین و طوافات میں سے ہے (۱) اس روایت میں تمہارے لئے کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ اس میں احتمال ہے ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد مس الثیاب ہونہ کہ سور (۲) حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ کے عمل کی وجہ سے سید الرسل ﷺ کے فرمان میں دونوں احتمالات کی وجہ سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ جیسے کتوں کا جھوٹا مکروہ ہے لیکن اس کا گھروں میں رہنے میں کوئی حرج نہیں ہے لہذا ابوقادہ رضی اللہ عنہ والی روایت کو شکار اور کھیتی باڑی پر محمول کریں گے لیکن اس کے جھوٹے ہونے پر اس میں کوئی دلیل نہیں ہے (۳) اور یہ روایت حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ کا فعل ہے نہ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا فعل (۴) قاعدہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے افعال و اقوال میں اختلاف کے وقت ترجیح اس قول یا فعل کو دی جاتی ہے جو قرآن یا سنت کے زیادہ قریب ہو اور یہ روایت قرآن اور سنت میں سے کسی کے بھی قریب نہیں ہے۔ البتہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت میں اس جھوٹے کو مباح کہا ہے (۵) اب دیکھنا یہ ہے کہ اس مخالفت میں سرور کونین ﷺ سے کچھ مروی ہے یا نہیں تحقیق کی ضرورت ہے۔ تحقیق کے بعد معلوم ہوا کہ احادیث اور آثار سے اس کی مخالفت ثابت ہوتی ہے۔ وہ احادیث و دلائل درج ذیل ہیں (مخبر الافکار ۸۶/۱)



(چوتھا حصہ) احناف کے دلائل احادیث و آثار صحابہ سے

فاذا ابو بکرہ قد حدیثنا... قال طہور الاناء اذا ولغ فیہ الهران یغسل... بهذا اولی من القول بما خالفہم۔

مفسر: محمد بن سیرینؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بلی کے جھوٹے کئے ہوئے برتن کو تین مرتبہ دھونے کا حکم دیا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث پر اعتراض کہ کبھی موقوف کبھی مرفوع؟

فان قال قائل فان هشام بن حسان قد روى هذا الحديث عن محمد بن سيرين فلم يرفعه وذكر في ذلك.

اعتراض کا جواب اور اصول کہ ابن سیرینؒ کے طریق سے تمام احادیث ابو ہریرہؓ مرفوع ہوں گی

قیل له ليس في هذا ما يجب به فساد حديث قره لان محمد بن سيرين قد كان يفعل... هذا مع ثبت قره وضبطه واتقانه. مفسر: اس کو جواب دیا جائے گا کہ اس روایت میں حضرت قرہ کی روایت کے خلاف کوئی بات نہیں ہے، کیونکہ محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت کبھی موقوف اور کبھی مرفوع روایت کرتے ہیں۔ اس پر یحییٰ بن یسعی کی بات دلالت کرتی ہے وہ فرماتے ہیں کہ محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ، حضرت ابو ہریرہؓ سے جب روایت کرتے تو ان سے دریافت کیا جاتا کیا یہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے تو فرماتے کہ آپ کی ہر بات سرکارِ دو جہاں ﷺ سے مروی ہوتی ہے وہ ایسا اس لئے کرتے ہوئے بیان کرتے۔ پس محمد بن سیرینؒ کو اس چیز نے جس کا انہوں نے ابن ابی داؤد کی روایت میں ذکر کیا، ہر اس حدیث کے رفع سے بے نیاز کر دیا جسے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے۔ اس سے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کا متصل ہونا ثابت ہو گیا۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ حضرت قرہ حافظ، ضابط اور مضبوط راوی ہیں۔

ثم قد روى ذلك ايضا عن ابى هريرة موقوفا من غير هذا الطريق ولكنه غير مرفوع.

مفسر: حضرت ابو ہریرہؓ سے یہی روایت دوسرے طریقے سے موقوف (غیر مرفوع) مروی ہے۔

حدثنا ربيع... يغسل الاناء من الهر كما يغسل من الكلب.

مفسر: ابوصالح السمانؒ حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ کتے کی طرح بلی کے جھوٹے کئے ہوئے برتن کو دھویا جائے۔

حدثنا ابن ابى داؤد... مثله (نخب الافکار ۱/۸۸)

مذہب احناف کی تائید میں آثار صحابہؓ سے مزید دلائل

وقد روى روى ذلك عن جماعة من اصحاب رسول الله ﷺ وتابعيهم.

پہلی دلیل: حدثنا يزيد... لا يتوضا بفضل الكلب والهر وما سوى ذلك فليس به باس.

مفسر: حضرت نافعؒ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کتے اور بلی کے سؤرے وضو نہیں فرماتے تھے، اس کے علاوہ باقی کے جھوٹے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے (نخب الافکار ۱/۹۰)

دوسری دلیل: حدثنا ابن ابى داؤد... لا توضوا من سور حمار ولا الكلب ولا السنور.

مفسر: حضرت نافعؒ، حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ گدھے، کتے اور بلی کے سؤرے وضو نہ کیا جائے۔

تیسری دلیل: حدثنا ابراهيم... اذا ولغ السنور في الاناء فاغسله مرتين او ثلاثا.

مفسر: حضرت قتادہؓ، حضرت سعیدؓ سے روایت کرتے ہیں کہ بلی اگر برتن کو جھوٹا کرے تو اسے اس کو دو یا تین مرتبہ دھونا

چاہئے۔

چوتھی دلیل: حدیثنا محمد... قال احدهما يغسله مرة وقال الآخر يغسله مرتين.

مفسرہم: حضرت قتادہؓ نے سعید بن مسیبؓ اور حضرت حسنؓ سے روایت کیا ہے کہ ان میں سے ایک نے بلی کے سؤر کے بارے میں فرمایا کہ اس برتن کو ایک مرتبہ اور دوسرے نے دو مرتبہ ۳۔ نہ کا حکم دیا۔

پانچویں دلیل: حدیثنا سلیمان... یقولان اغسل الاناء ثلاثا یعنی من سور الہر.

مفسرہم: اس روایت میں دونوں حضرات نے تین دفعہ دھونے کا حکم دیا ہے۔

چھٹی دلیل: حدیثنا ابوبکرہ... ولغ فی اناء او شرب منه قال یصیب ویغسل الاناء مرة.

ساتویں دلیل: حدیثنا روح... لا یتوضا بفضلہ من الدواب فقال الخنزیر والکلب والہر.

مفسرہم: حضرت یحییٰ بن ایوبؓ نے فرمایا کہ خنزیر، کتا وہ جانور ہیں جس کے جھوٹے سے وضو جائز نہیں ہے (تحف الافکار ۹۲/۱)

☆☆☆☆☆

نظر طحاویؒ

(آخری حصہ)

وقد شد هذا القول النظر الصحيح وذلك انا راينا اللحمان... بذلك كراهة سور السنور... قول ابی حنیفہ.

مفسرہم: امام طحاویؒ نے اس مسئلہ میں تفکر و تدبیر کے بعد فرمایا کہ یہ بات طے شدہ ہے کہ سؤر اور گوشت لازم و ملزوم ہیں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے کیونکہ سؤر گوشت سے لگ کر نکلتا ہے۔ تو جو حکم گوشت کا ہوگا وہی حکم سؤر کا بھی ہوگا یعنی گوشت طاہر تو سؤر بھی طاہر اور گوشت نجس و ناپاک تو سؤر بھی ناپاک گوشت مشکوک تو سؤر بھی یقیناً مشکوک اسی پر قیاس کرتے ہوئے حکم لگایا جاسکتا ہے کہ امام طحاویؒ یہی ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ عقلی دلیل سے گوشت کی چار قسمیں ہوئی۔ پہلا کھایا جانے والا گوشت مثلاً اونٹ، گائے اور بکری کا ہے۔ ان کا گوشت بھی پاک اور ان کا سؤر پاک ہے۔ دوسرا گوشت وہ جو کھایا نہیں جاتا جیسے انسان کا گوشت جو کہ پاک ہے اور اس کا جھوٹا بھی پاک ہے۔ تیسرا حرام گوشت، جیسے خنزیر اور کتے کا گوشت، اس کا سؤر بھی گوشت کی طرح حرام ہے۔ چوتھا وہ جس سے نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا، جو پھاڑ کر کھاتے ہیں جیسے گدھے اور درندوں کا گوشت۔ بلی اور اس طرح کے جانور بھی اس میں شامل ہیں۔ اس گوشت کو سید الرسل ﷺ نے حرام قرار دیا ہے۔ اس کے سؤر کا حکم بھی گوشت کی طرح ہے پھر چونکہ یہ چیز گھروں میں عام طور پر پائی جاتی ہے تو اس بناء پر اس کے سؤر میں کچھ تخفیف کرنی پڑے گی لہذا کہا جائے گا کہ ان کا سؤر مکروہ ہوا، سانپ، بچھو اور چوہے کے سؤر کا بھی یہی حکم ہے (تحف الافکار ۹۲/۱)

☆☆☆☆☆

باب سور الکلب

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب چھ حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) اڈل کتے کے نجس یا پاک ہونے کے بارے میں مذاہب (۲) مالکیہ کے دلائل اور جمہور کی طرف سے جواب (۳)

سورِ کلب سے وضو کا حکم (۴) سورِ کلب سے برتن کی پاکی کا حکم شافعیہ کے دلائل اور احناف کا جواب (۵) کتنے کے سور کے مسئلہ میں شافعیہ کا اعتراض اور احناف کا جواب (۶) نظرِ طحاوی میں۔

(پہلا حصہ)

کتا پاک ہے یا نجس؟

مذہب:

(۱) امام مالکؒ کے نزدیک کتا پاک اور اس کا سؤر بھی پاک ہے۔ (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک کتا حرام اور اس کا سؤرنا پاک ہے۔

☆☆☆☆☆

دلائل امام مالکؒ

(دوسرا حصہ)

پہلی دلیل: (۱) قل لا اجد فیما اوحی الی محرماً علی طائفتہ یطعمہ الا ان یشاء او دماً مسفوفاً او لحم خنزیر (القرآن) اس آیت مبارکہ میں حصر کیساتھ صرف چار محرمات کا ذکر ہے جس میں کتا شامل نہیں ہے۔

جواب: اس آیت مبارکہ کے نزول کے وقت صرف چار محرمات تھے اسکے بعد ”و یحرم علیہم الخبیثات“ کی تفسیری آیت اتری۔ کیونکہ کفار مکہ از خود ”بحیرہ“ ”سائبہ“ ”وصیلہ“ حرام سمجھتے تھے اور دم مسفوح خنزیرہ وغیرہ کو حلال سمجھتے تھے۔ تو انکی تردید میں یہ آیت نازل ہوئی۔ دوسری دلیل: شکاری کتے کا شکار حلال ہے۔ اگر کتے کا لعاب ناپاک ہوتا تو اسکے دھونے کا حکم ہوتا۔

جواب: شکار کی حلت کی اور شرطیں ہیں مثلاً مرچکا ہو لیکن زندہ کا ذبح ضروری ہے۔

نوٹ: اس آیت کو اگر مطلق رکھا جائے تو لازم آئے گا کہ کتے کے اندر کی غلاظت خون وغیرہ پاک ہو جبکہ اس کا کوئی قائل نہیں ہے۔ تیسری دلیل: ”کانت الکلاب تقبل وتدبر فی المسجد.... فلم یکونوا لیرشون شیئا من ذلک“ (بخاری شریف) وجہ استدلال یہ ہے کہ کتے کے آنے جانے سے لعاب گرنا ہوگا اگر لعاب ناپاک ہوتا تو مسجد کو دھونے کا حکم ہوتا جب لعاب ناپاک نہیں تو سو رہی ناپاک نہیں۔

جواب: نجاست کے خشک ہونے سے زمین پاک ہو جاتی ہے۔ (اعلاء السنن)

نوٹ: امام مالکؒ سورکلب کو پاک فرماتے ہیں مگر غسل کا حکم بھی بطور امر تعبدی فرماتے ہیں (بخاری ۵۱۳)

دلائل جمہور

(۱) "ويحرم عليهم الخبائث" القرآن (ايضاح الطحاوى ۱۰۶/۱)

(۲) نہی عن اكل كل ذي ناب من السباع “ابوداؤد“ (اعلاء حديث نمبر ۳۰۳)

(۳) حرم یوم خیر کل ذی ناب من السباع“ (ترمذی شریف)

وجہ استدلال

واضح ہوا کہ خباثت حرام ہیں اور کتا بھی خباثت اور ذی ناب میں سے ہے۔ جس سے یہاں منع کیا گیا ہے۔

(۴) طہور اثناء احد کم اذا ولغ فیہ الکلب ان یغسلہ سبع مرات “ (مسلم شریف) اگر پانی پاک ہوتا تو گرانے اور ضائع کرنے کا حکم نہ ہوتا کیونکہ اسراف ممنوع ہے۔ خصوصاً عرب میں جہاں پانی کی قلت تھی“

(تیسرا حصہ) سَوْرِ کَلْب سے وضوء کا حکم

مذاہب: (۱) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک سَوْرِ کَلْب ناپاک ہے اور اس سے وضوء بھی جائز نہیں ہے (۲) امام مالکؒ کے نزدیک ایک قول کے مطابق وضوء جائز ہے (۳) امام زہریؒ کے نزدیک سَوْرِ کَلْب کے علاوہ کوئی اور پانی نہ ہو تو وضوء جائز ہے (۴) سفیان ثوریؒ کے نزدیک سَوْرِ کَلْب پاک ہی ہے لیکن دل میں کھٹکا ہوتا ہے لہذا وضوء اور تیمم دونوں کرے (بذل ۴۶۱)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) سَوْرِ کَلْب سے برتن پاک کرنے کا طریقہ

(۱) احنافؒ کے نزدیک تطہیر کیلئے مثلیث غسل واجب ہے (معارف ۳۳۲) (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک تسبیح غسل ضروری ہے۔ (فتح ۶۸)

شافعیہؒ کے دلائل

حدثنا علی... اذا ولغ الکلب فی الاناء فاغسلوه سبع مرات.
 مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرور کو نبین ﷺ نے کتے کے برتن میں منہ مارنے پر اس کو سات مرتبہ دھونے کا حکم فرمایا ہے۔
 حدثنا فہد... عن رسول اللہ ﷺ مثله. حدثنا ابن ابی داؤد... وزاد اولاهن بالتراب.
 مفہوم: گزشتہ حدیث کی مثل ہے اس میں اضافہ ہے کہ پہلی مرتبہ مٹی کے ساتھ دھولے۔ حدثنا ابو بکرہ... مثله.
 حدثنا علی... مثله غیر انه قال اولها او السابعة بالتراب شک سعید.
 مفہوم: عبد الوہابؒ نے فرمایا کہ حضرت سعیدؓ سے کسی نے کتے کے برتن میں منہ مارنے کے بارے میں دریافت کیا تو گزشتہ حدیث بیان کیا اور فرمایا کہ پہلی یا ساتویں مرتبہ مٹی سے دھولے۔
 فذهب قوم الی هذا الاثر فقالوا لا یطہر الاناء اذا ولغ فیہ الکلب حتی یغسل سبع مرات اولهن بالتراب کما قال النبی ﷺ.
 مفہوم: ایک قوم نے ان احادیث کے ظاہر کو دیکھ کر کہا کہ کتے کے سَوْر سے برتن مذکورہ احادیث کے تحت سات مرتبہ دھو کر پہلی بار مٹی کے ساتھ دھولیا جائے تب صاف ہو جائے گا۔

خالفهم فی ذلك آخرون فقالوا یغسل الاناء من ذلك کما یغسل من سائر النجاسات.
 مفہوم: بعض لوگوں نے مخالفت کی اور کہا کہ اس کو بھی دوسری نجاستوں کی طرح صاف کیا جائے۔

دلائل احنافؒ

واحتجوا فی ذلك بما قد روی عن النبی ﷺ.

پہلی دلیل: حدثنا سلیمان... اذا قام احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیہا مرتین او ثلاثا... یدہ.
 مفہوم: حضرت سعید بن مسیبؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رات کو اٹھنے کے بعد برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اس پر دو یا تین مرتبہ پانی بہالے۔ معلوم نہیں کہ ہاتھوں نے رات کہاں گزاری ہے (مخبر الافکار ۱۰۲)

دوسری دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... مثله. تیسری دلیل: حدثنا محمد... مثله.

چوتھی دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... مثله غیر انه قال فلیغسل یدیه مرتین او ثلاثا.

پانچویں دلیل: حدثنا ابن خزیمہ... مثله. چھٹی دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... کان اذ اقام من النوم افرغ علی یدیه ثلاثا.

مفسر مہتمم: حضرت سالم رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کو بیدار ہونے پر ہاتھوں پر تین دفعہ پانی ڈالتے تھے۔

احناف کا حدیث سے زبردست اور بہترین استدلال

قالوا فلما روى هذا عن رسول الله ﷺ في الطهارة من البول لانهم كانوا يتغوطون... بما هو دون ذلك من النجاسات.

مفسر مہتمم: فقہاء کرام رحمہ اللہ نے حضور اکرم ﷺ کی حدیث سے پیشاب کے بعد صفائی کے متعلق یہ بات بیان کی ہے اسلئے صحابہ کرام رحمہ اللہ سے

قضاے حاجت اور پیشاب کے بعد استنجاء ثابت نہیں ہے۔ پھر آپ نے اس بات کا حکم دیا جب کوئی نیند سے بیدار ہو جائے تو ہاتھوں کو دھولیں

کیونکہ معلوم نہیں کہ اس کے ہاتھوں نے رات کہاں گزاری ہے۔ یہ امکان ہے کہ نجاست پونچھنے کی جگہ لگے ہوں تو پسینے کی بناء پر وہ خشک ہو گیا

ہو تو سونے کے دوران یہ احتمال ہے کہ ناٹم کا ہاتھ اس جگہ لگ جائے۔ اس وجہ سے سید الکونین رحمہ اللہ نے اس کو تین مرتبہ دھونے کا حکم فرمایا ہے۔

وقد دل علی ما ذکرنا من هذا ما قد روى عن ابی هريرة رضی اللہ عنہ من قوله بعد رسول الله ﷺ.

مفسر مہتمم: ہماری اس بات پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا آئندہ قول جو نبی کریم ﷺ کے بعد فرمایا ہے، دلالت کرتا ہے پھر پاخانہ، سورکلب

سے غلیظ نجاست ہے جب اس کے ہاتھوں پر لگنے سے اس کو تین دفعہ دھونے سے ہاتھ پاک ہو جاتے ہیں تو سورکلب کا تین دفعہ

دھونے سے پاک ہوتا تو یقینی ہے۔ (مخبر الانکار ۱۰۹/۱)



کتے کے سور کا مسئلہ

(پانچواں حصہ)

كما قد حدثنا اسمعيل... بلغ فيه الكلب يغسل ثلاث مرار... يطهر الاناء من ولوغ الكلب فيه.

مفسر مہتمم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کتے یا بلی کے جھوٹے برتن کو تین مرتبہ دھونے کا حکم فرمایا ہے (اس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

مردی ہے کہ تین بار دھونے سے وہ برتن پاک ہو جاتا ہے۔ (مخبر الانکار ۱۰۹/۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا پہلا قول منسوخ ہے

وقد روى عن النبي ﷺ ما ذكرنا ثبت بذلك نسخ السبع لانا نحسن الظن به فلا نتوهم عليه... روى ابو هريرة رضی اللہ عنہ لانه زاد عليه.

مفسر مہتمم: تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے اس قول سے کہ نبی کریم ﷺ کا برتن کو سات بار دھونے کا فرمان منسوخ ہو جائے گا ان کے اچھے گمان کی

بناء پر۔ لہذا یہ گمان بھی نہیں کیا جائے گا کہ انہوں نے سید الرسل ﷺ سے سن کر اس پر عمل کئے بغیر اس کو چھوڑ دیا ہو، پھر تو انکی عدالت ہی ختم

ہو جائے گی اور ان کا قول غیر مقبول ہو جائے گا۔ اور اگر سات دفعہ دھونے والی روایت کو منسوخ نہ سمجھ کر اس پر عمل کیا جائے تو پھر حضرت ابو ہریرہ

رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی روایت پر کچھ اضافے کے ساتھ سے عمل کرنا زیادہ اولیٰ ہوگا آگے یہی روایت مذکور ہے۔

حدثنا ابو بكرة... ثم قال اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليغسله سبع مرات وعفروا الثامنة بالتراب.

مفسر مہتمم: حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کو نین ﷺ نے کتوں کو ہلاک کرنے کا حکم فرمایا اور فرمایا کہ برتن کو جھوٹا

کرنے سے اس کو سات مرتبہ دھو کر پھر آٹھویں دفعہ مٹی سے دھولو۔

حدیثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة فذکر مثله۔

شواہد کا اعتراض

فہذا عبد اللہ بن المغفل رضی اللہ عنہ قد روای عن النبی ﷺ انه یغسل سبعا ویعقر الثامنة بالتراب... روای عبد اللہ ابن المغفل۔
مفسر ہوم: حضرت عبد اللہ بن مغفل کتے کے سوار کے بارے میں سات دفعہ دھونا اور آٹھویں بار مٹی سے صاف کرنا سرکارِ دو عالم سے روایت کرتے ہیں۔ یہ مذکورہ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت پر زیادتی ہے اور زائد ناقص سے اولیٰ اور بہتر ہوتا ہے۔ تو مخالف کو اس پر عمل کرنا چاہئے اگر وہ اس پر عمل نہیں کرتا پھر تو یہ سات مرتبہ دھونے کو ترک کرنے کے مترادف ہوا۔ ابھی ہم نے ذکر کیا کہ جتنی بھی غلیظ نجاست ہو تو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گی۔ تو اس سے کم تو بدرجہ اولیٰ تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جائے گی۔ واضح ہو گیا کہ حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی روایت پر ہم نے عمل کیا ہے۔

جواب: قال الحسن فی ذلك بما روای عبد اللہ ابن المغفل رضی اللہ عنہ۔

مفسر ہوم: کیونکہ حضرت حسن بصریؒ نے اسی روایت کے مطابق فتویٰ دیا ہے اگلی روایت حضرت حسنؒ کی ہے۔ (تخف الافکار ۱۱۴)

حضرت حسن بصریؒ کا فتویٰ

حدیثنا ابو بکرہ... غسل سبع مرات والثامنة بالتراب۔

مفسر ہوم: حضرت حسنؒ نے فرمایا کہ کتے کا برتن میں منہ مارنے سے اس کو سات مرتبہ دھولے پھر آٹھویں دفعہ مٹی سے دھولے۔

☆☆☆☆☆

نظرِ طحاوی

(آخری حصہ)

اما النظر فی ذلك... وقد ذهب قوم فی الكلب یلغ فی الاناء ان الماء طاهر... ومحمد رحمہم اللہ تعالیٰ۔

مفسر ہوم: مالکیہ کے مطابق کتے کا جھوٹا پانی تو پاک ہوگا لیکن برتن کو سات مرتبہ دھونا پڑے گا۔ دلیل یہ ہے کہ یہ ایک عبادت ہے لہذا صرف برتن کا اعتبار کیا جائے گا۔ ان کے مخالف میں ہماری دلیل یہ ہے کہ سید الرسل ﷺ سے اس حوض کے متعلق دریافت کیا گیا جس پر درندے آتے جاتے ہیں تو فرمایا کہ پانی جب قلتین تک پہنچ جائے تو نجاست کو نہیں اٹھاتا۔ تو اس قلتین سے کم پانی کے بارے میں معلوم ہو گیا۔ لہذا اس سے کتے کے جھوٹے پانی کا ناپاک ہونا ثابت ہو گیا ہے کیونکہ کتا بھی ایک درندہ ہے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا ہے۔ (تخف الافکار ۱۱۵)

☆☆☆☆☆

باب سور بنی آدم

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب چھ حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) پہلے مذہب ائمہ اربعہ (۲) حنابلہ کے دلائل (۳) پھر حنابلہ کے دلائل کے جوابات (۴) ائمہ ثلاثہ کے دلائل (۵)

سرکارِ دو عالم ﷺ بفضلِ المرأة سے طہارت حاصل کرنا (۶) جمہور کے واضح دلائل، سوا الرجل سے عورت کا پاکی حاصل کرنا۔

(پہلا حصہ) مذاہب ائمہ بفضلِ طہور المرأة کے بارے میں

(۱) جمہور کے نزدیک وضو بفضلِ طہور المرأة جائز ہے۔

(۲) حضرت احمد بن حنبلؒ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے۔

نوٹ: حضرت بنوریؒ نے اس کی مختلف صورتیں بیان فرمائی (۱) مرد کا بچا ہوا پانی (وضو یا غسل) مرد کیلئے جائز ہے (۲) عورت کا بچا ہوا پانی عورت کیلئے جائز ہے (۳) مرد کا عورت کیلئے جائز ہے (۴) دونوں نے اکٹھے وضو یا غسل کر لیا پھر بھی جائز ہے (۵) عورت کا بچا ہوا پانی مرد استعمال کرے اس میں جمہور اور امام احمدؒ کا اختلاف ہے (معارف ۱/۲۱۷) حضرت بنوریؒ نے اس کے لئے چار احادیث نقل فرمائی ہیں۔ جن میں سے دو امام احمدؒ کا مستدل ہیں اور دو جمہور کا مستدل ہیں (معارف ۱/۲۱۶) صاحب عونؒ، صاحب معارفؒ اور صاحب فتح الملہمؒ نے جمہور کے قول کو راجح واولیٰ و افضل لکھا ہے (معارف، فتح، عون ۱/۱۰۴) علامہ شامیؒ نے فرمایا ”نہی ان يتوضأ... المرأة“ یہ حدیث منسوخ ہے حضرت میمونہؓ والی حدیث سے (شامی ۱/۱۳۳) علامہ شامیؒ نے فرمایا کہ حقیقت میں کراہت تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی۔ (شامی ۱/۱۳۳)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) حنابلہ کے دلائل

(۱) حدثنا محمد... ان يغسل الرجل بفضل المرأة وفضل الرجل ولكن يشترعان جميعا.

میںمیںمیں: حضرت عبداللہ بن سرجسؒ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے عورت کے باقی ماندہ پانی سے مرد کا غسل کرنے سے اور مرد کے بچے ہوئے پانی سے عورت کا غسل کرنے سے منع فرمایا ہے مگر یہ کہ دونوں ایک ساتھ شروع ہوں۔

(۲) حدثنا احمد... مثله. (۳) حدثنا علی... ان يتوضأ الرجل بفضل المرأة او يسور المرأة لا يدري ابو حاسب ايهما قال. میںمیںمیں: حضرت حکم غفاریؒ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مرد کو عورت کے بچے ہوئے پانی سے یا اس کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے سے منع فرمایا۔

(۴) حدثنا حسين... قال نهى رسول الله ﷺ عن سور المرأة.

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار فمكروا ان يتوضأ الرجل بفضل المرأة او يتوضأ المرأة بفضل الرجل. میںمیںمیں: امام طحاویؒ نے فرمایا کہ ایک قوم نے مکروہ کہا کہ عورت مرد کے اور مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) حنابلہ کے دلائل کے جوابات

(۱) صاحب عون المعبودؒ نے فرمایا ”اس کو نہی تنزیہی اور استحباب پر محمول کریں گے۔“

(۲) حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا نبی اس وقت ہے جب عورت جبئی یا حائضہ ہو اگر عورت طاہر ہو تو کوئی حرج نہیں ہے (عون ۱/۱۰۵)

(۳) علامہ شامیؒ نے نبی والی حدیث کو منسوخ فرمایا ہے یا اس کو کراہت تنزیہی پر محمول کیا ہے (فتاویٰ شامی ۱/۱۳۳)

(۴) نبی کی حکمت: صاحب الورد العذی نے فرمایا کہ نبی کی احادیث سے دفع وسواس مقصود ہے ورنہ بقیہ طہور مرآة کی ذات میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ اگر کسی کا دل خالی عن الوسواس ہو تو بلا کراہت فضالہ مرآة سے وضو جائز ہے۔

(۵) صاحب فتح الملہم نے ثابت کیا ہے کہ اگر نظیفہ میں ہو تو جائز ہے ورنہ کثیفہ (جو عورت صفائی کا خیال نہ رکھتی ہو) کے بچے ہوئے پانی میں کراہت ہے (فتح ۱۲/۳)

(۶) صاحب درالختار نے فرمایا اجنبی عورت وغیرہ عورت کا فضل مکروہ ہے فتنہ کے خوف کی وجہ سے کہ لذت مقصود ہو (معارف ۱۲۹/۱)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) ائمہ ثلاثہ کے دلائل

وخالفہم فی ذلک اخرون فقالوا لا باس بهذا كله و كان مما احتجوا به فی ذلك.

مفسرہم: لیکن دوسروں نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، ان کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ ہے (نخب الافکار ۱۲۳/۱)

پہلی دلیل: حدثنا ما حدثنا علی... نغتسل من اناء واحد.

مفسرہم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں اور حضور اکرم ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے۔

دوسری دلیل: حدثنا ابن خزيمة... مثله. تیسری دلیل: حدثنا صالح... مثله. چوتھی دلیل: حدثنا یونس... مثله.

پانچویں دلیل: حدثنا احمد... مثله. چھٹی دلیل: حدثنا علی... مثله. ساتویں دلیل: حدثنا نصر... مثله.

آٹھویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... قالت كنت اغتسل انوار رسول الله من اناء واحد.

نویں دلیل: حدثنا ابوبکر... كانت تغتسل هي والنبی من اناء واحد.

دسویں دلیل: حدثنا فہد... قالت كنت اغتسل انوار رسول الله من اناء واحد. گیارہویں دلیل: حدثنا یزید... مثله.

بارہویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... قالت كنت اغتسل انوار رسول الله من مرکن واحد... ثم نفیض علينا الماء.

تیرہویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق... كان رسول الله يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد (نخب الافکار ۱۲۹/۱)

امام طحاویؒ کا حقیقت پسندانہ جائزہ

قال ابو جعفر... قد يجوز ان يكون كانا يغتسلان جميعا وانما التنازع بين الناس... فنظرنا فی ذلك.

مفسرہم: امام ابو جعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ یہ احادیث قائلین قول اول کے خلاف کوئی دلیل نہیں ہے اسلئے کہ بات دونوں کا اکٹھا غسل کرنے

کے متعلق نہیں ہو رہی ہے بلکہ بات تو ایک کے غسل کرنے کے بعد دوسرے کیلئے جواز و عدم جواز کے متعلق ہو رہی ہے (نخب الافکار ۱۳۰/۱)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) سرکارِ دو عالم ﷺ کا فضل المرأة سے طہارت حاصل کرنا

فاذا علی بن معبد قد حدثنا قال ثنا عبد الوهاب... یدی وید رسول الله ﷺ فی الوضوء من اناء واحد.

مفسرہم: حضرت سالمؒ، حضرت ام حبیبہؓ جہنیہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں اور نبی کریم ﷺ ایک ہی برتن سے وضو کرتے تھے

اور ہمارے ہاتھ ایک دوسرے کے بعد داخل ہوتے تھے۔

حدثنا یونس... مثله. ففي هذا دليل على ان احدهما قد كان ياخذ من الماء بعد صاحبه.

مفہوم: اس میں ایک دوسرے کے بعد پانی لینے کے بارے میں دلیل ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ)

جمہورگی تائید میں واضح دلائل یعنی سؤر الرجل سے عورت کا طہارت حاصل کرنا

پہلی دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من انا و واحد يدا قبلي.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں اور سید الرسل ﷺ ایک برتن سے غسل کرتے چنانچہ سرکارِ دو عالم پہلے

ابتداء فرماتے تھے (تحف الافکار ۱۳۱/۱)

ففي هذا دليل على ان سور الرجل جازز للمرأة التطهير به.

مفہوم: یہاں سے پتہ چلتا ہے کہ مرد کے سؤر سے عورت کا پاکی و طہارت حاصل کرنا جائز ہے۔

دوسری دلیل: حدثنا احمد... كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من انا و واحد يختلف فيه ايدينا من الجنابة.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں اور سید الرسل ﷺ ایک برتن سے غسل کرتے جس میں ہم یکے بعد دیگرے

ہاتھ ڈالتے تھے (تحف الافکار ۱۳۱/۱)

تیسری دلیل: حدثنا ربيع... فذكر امثله باسناده... چوتھی دلیل: حدثنا علی... كنت انا ورسول الله ﷺ من انا و واحد من

اناء واحد من الجنابة. پانچویں دلیل: حدثنا سليمان... كان يغتسلان من انا و واحد يغتفر قبلها و تغتفر قبله.

چھٹی دلیل: حدثنا ابن مرزوق... كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من انا و واحد فاقول ابق لي ابق لي.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں اور سرور کونین ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے اور سید الکونین

ﷺ میرے کہنے پر میرے لئے پانی چھوڑتے تھے (تحف الافکار ۱۳۲/۱)

ساتویں دلیل: حدثنا محمد... فذكر باسناده مثله. آٹھویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق... مثله.

سرکارِ دو عالم ﷺ کا سؤر مرأۃ سے وضو کرنا جمہورگی سب سے بڑی دلیل

حدثنا ابوبكر... اغتسلت من جنابة فحاء النبي ﷺ يتوضا فقالت له فقال ان الماء لا ينجسه شيء.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ کی ایک زوجہ محترمہ رضی اللہ عنہا نے غسل کیا۔ بعد میں نبی کریم ﷺ

نے اسی پانی سے وضو فرمایا، ان کے بتانے پر کہ میں نے اس سے غسل کیا تھا سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں

کرتی۔ (تحف الافکار ۱۳۳/۱)

نظر طحاوی

فقدرونا في هذه الاثار تطهر كل واحد من الرجل والمرأة بسور صاحبه... كان وضوءه بعده من سورة في النظر ايضا.

میں: یہ مذکورہ تمام روایات پچھلی روایات کے خلاف ہیں۔ ان میں عورت یا مرد کے جھوٹے سے دوسرے کیلئے وضو یا غسل کے جواز کا پتہ چلتا ہے۔ ان تمام روایات میں ہم یوں تطبیق کریں گے کہ مرد و عورت کا بیک وقت پانی میں ہاتھ ڈالنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ ہم نے دیکھا کہ وضو سے پہلے یا وضو کرتے وقت نجاست کا پانی میں گرنا دونوں برابر ہے تو ہم اپنے اس مسئلہ کو اسی پر قیاس کریں گے، چنانچہ کہیں گے کہ مرد و عورت چاہے ایک ساتھ پانی میں ہاتھ ڈالیں یا ایک دوسرے کے بعد ڈالیں دونوں صورتوں میں جائز ہے۔ یہی مذہب امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۱۳۶)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب التسمیۃ علی الوضوء

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب سات حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) پہلے حصہ میں اختلاف مذاہب اور حنابلہؒ کا ظاہریہ سے فرق (۲) دلائل حنابلہؒ و ظاہریہ (۳) ان کے دلائل کے جوابات (۴) جمہور کے اجمالی اور تفصیلی دلائل (۵) نظر طحاوی اور نتیجہ (۶) حنابلہؒ کا اعتراض اور ان کو جواب اور نتیجہ (۷) آخر میں الفاظ تسمیہ۔

(پہلا حصہ) تسمیہ عند الوضوء میں فقہاء کرامؒ کے مذاہب

(۱) جمہور کے نزدیک تسمیہ سنت یا مستحب ہے۔

(۲) ظاہریہ اور حنابلہؒ کے نزدیک تسمیہ واجب ہے۔

ظاہریہ اور حنابلہؒ کے مذاہب میں فرق؟

ظاہریہ کے نزدیک مطلقاً تسمیہ واجب ہے اور حنابلہؒ کے نزدیک یاد ہو تو واجب ہے اور اگر بھول جائے تو واجب نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆☆

دلائل ظاہریہ و حنابلہؒ

(دوسرا حصہ)

پہلی دلیل: حدثنا محمد... لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه.

میں: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ سید البشر ﷺ نے عدم وضو سے نماز کی نفی کی اور بسم اللہ نہ پڑھنے سے وضو کی نفی

کی۔ (نخب الافکار ۱/۱۳۷)

دوسری دلیل: حدثنا عبد الرحمن... يقول ذلك. تیسری دلیل: حدثنا فهد... مثله.

فذهب قوم الى ان من لم يسم على وضوء الصلوة فلا يجزيه وضوءه.

وَاحْتَجُّوا فِي ذَلِكَ بِهَذِهِ الْأَثَارِ.

میں: ایک قوم کا موقف ہے کہ وضو پر تسمیہ نہ پڑھنے والے کا وضو نامکمل ہے اس سلسلے میں انہوں نے مذکورہ روایات سے استدلال کیا (نخب الافکار ۱/۱۳۸)

☆☆☆☆☆☆

حنابلہؒ اور ظاہریہ کے دلائل کے جوابات

(تیسرا حصہ)

(۱) حدیث باب جو حنابلہؒ و ظاہریہ کا متدل ہے "لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله". کہ اس قسم کی سب احادیث ضعیف ہیں۔

امام احمدؒ نے فرمایا ”وَلَا أَعْلَمُ فِيهَا حَدِيثًا ثَابِتًا“ (نصب الراية ۴۳/۱) امام منذریؒ نے فرمایا ”فِي هَذَا الْبَابِ أَحَادِيثُ لَيْسَتْ أَسَانِيدُهَا مُسْتَقِيمَةً وَبُضْءُ ذَلِكَ يَدْعِي“ (معارف ۱۵۵/۱) حضرت نورؒ نے فرمایا ”فَلَمْ يَثْبُتْ عَلَيْهِ تَعَامُلُ كَثِيرٍ مِنَ السَّلَفِ“ (معارف ۱۵۶/۱) امام مالکؒ کے نزدیک بدعت ہے۔ (معارف ۱۵۵/۱)

(۲) دوسرا جواب یہ ہے یہ لائق کمال پر محمول ہے جیسے لاصلوٰۃ لِحَارِ الْمَسْجِدِ الْآفِي الْمَسْجِدِ (بذل ۶۳/۱) تیسرا جواب امام ربیعہ بن عبد الرحمنؒ نے دیا کہ ”تسمیہ سے مراد نیت ہے۔ (معارف السنن ۱۵۶/۱)

☆☆☆☆☆

جمہور کے دلائل

(چوتھا حصہ)

(۱) امام طحاویؒ نے حضرت مہاجر بن قنفذؒ کی روایت سے عدم وجوب کا استدلال فرمایا یعنی اس میں ہے ”انہ سلم علی رسول اللہ ﷺ یتوضا فلم یرد علیہ... الا انی کرہت ان اذکر اللہ الا علی طہارۃ“ اور چونکہ واجب کبھی نہیں چھوڑا جاتا اور اس روایت میں سلام کا جواب بھی نہیں دیا تو ذکر و بد رجہ اولیٰ نہیں کیا جائے گا۔ ورنہ کم از کم ایک دفعہ تو یقینی چھوٹ گیا ”بسم اللہ“ کے عدم وجوب کیلئے ایک دفعہ چھوڑنا بھی کافی ہے (طحاوی شریف ۲۴/۱) (۲) امام بیہقیؒ نے ”حدیث رفاعہ بن رافعؓ“ ”اذا قمت فتوضا کما أمرک اللہ“ سے استدلال کیا ہے کہ اس میں ”تسمیہ“ کا ذکر نہیں ہے (نصب ۴۵/۱) (۳) بہت سی روایات میں وضو کا ذکر ہے لیکن تسمیہ کا ذکر نہیں ہے۔ (معارف ۱۵۶/۱)

جمہور کی سب سے واضح دلیل

آیت قرآن ”فاغسلوا وجوهکم وایدیکم... الخ“ میں فرائض وضو بیان کرتے ہوئے تسمیہ کو ترک کر دینا اس بات کی سب سے بڑی دلیل ہے کہ تسمیہ فرائض وضو میں سے نہیں اور حنا بلہ اور ظاہریہ کے مذہب پر رد ہے۔

جمہور کے تفصیلی دلائل

و خالفہم فی ذلک اٰخرون فقالوا من لم یسم علی وضوئہ فقد اساء وقد طہر بوضوئہ ذلک.

مضمون: جمہور نے وضو میں بسم اللہ ترک کرنے کو گناہ کہا لیکن اس سے وضو ہو جاتا ہے۔

واحتجوا فی ذلک.

پہلی دلیل: بما حدثننا علی... ہو یتوضا فلم یرد علیہ فلما فرغ من وضوئہ... ان اذکر اللہ الا علی طہارۃ.

مضمون: حضرت مہاجر بن قنفذؒ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ پر حالت وضو میں سلام کیا، تو سرکارِ دو جہاں ﷺ نے جواب نہ دیا اور فراغت کے بعد فرمایا کہ مجھے بغیر طہارت کے ذکر کرنے نے، سلام کے جواب دینے سے روکا گیا ہے۔

جمہور کی مستدل عجیب مثالیں

ففی هذا الحديث ان رسول الله كره ان يذكر الله الا على طهارة ورد السلام... ليس بعد درجته في المسكنة درجة.

مضمون: تو اس روایت میں بغیر وضو کے سلام کا جواب دینے کو ناپسند فرمایا اور تسمیہ تو اس سے بلند درجہ رکھتا ہے پھر تسمیہ کو وضو سے پہلے بغیر وضو

کے کیسے ادا کر سکتے ہیں۔ اور ”لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه“ کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے جس کو قوم اول نے اختیار کیا اور اس کو کمال وضو پر بھی محمول کر سکتے ہیں۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے سید الرسل ﷺ کا فرمان کہ مسکین اس کو نہیں کہتے جس کو ایک یا دو کھجوریں یا قمیص دے کر ٹال دو، کہ اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ اس کا مستحق نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ اتنا محتاج نہیں ہے کہ اس پر محتاجی کی انتہا ہو (مخبر الافکار ۱/۱۳۵)۔

دوسری مثال: حدثنا ابن ابی داؤد... ليس المسكين بالطواف الذي ترده التمرة... ما يغنيه ولا يفطن له فيعطى۔
مفہوم: حضرت عبداللہ ﷺ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ مسکین اس کو نہیں کہتے جو چکر لگائے اور ایک یا دو کھجور یا قمیص دے کر اس کو واپس کر دیا جائے۔ صحابہ کرام نے پوچھا کہ پھر کون ہے؟ فرمایا کہ جسے مانگنے سے حیا آئے اور اس کے پاس اتنا بھی نہ ہو جس کے ذریعے وہ لوگوں سے بے پرواہ ہو جائے۔ اور لوگ بھی اس کے حال سے ناواقف ہوں۔

تیسری مثال: حدثنا علي... فذكر مثله باسنادہ۔ چوتھی مثال: حدثنا يونس... نحوه۔ پانچویں مثال: حدثنا ابوامية... مثله۔ چھٹی مثال: حدثنا يونس... مثله او كما قال ليس المؤمن الذي يبیت شعبان و جاره جائع۔
مفہوم: گزشتہ روایت کی طرح ہے اس کے آخر میں ہے کہ وہ شخص مومن نہیں ہو سکتا جو خود تو پیٹ بھر کر کھائے مگر اس کا پڑوسی بھوکا رہے اس روایت میں بھی نفی نفس ایمان کی نہیں بلکہ کمال ایمان کی نفی مراد ہے۔ ”لا وضوء لمن لم يذكر كمومي مسكين اور ایمان پر قیاس کر لیں۔
ساتویں مثال: حدثنا بذلك ابو بكر... ليس المؤمن الذي يبیت شعبان و جاره... الذي يوجب الثواب۔

احتمالات میں درمیانی واسطہ

فلما احتمل هذا الحديث من المعاني ما وصفنا ولم يكن هناك دلالة يقطع بها... به المتوضى من الحديث الى الطهارة۔
مفہوم: پھر جب اس حدیث میں دو احتمال پائے جاتے ہیں تو ایک کو دوسرے معنی پر ترجیح نہیں دی جائے گی بلکہ دونوں احادیث کے درمیان تضاد سے بچنے کیلئے حضرت مہاجر بن قنفذ ؓ کی حدیث پر عمل کریں گے۔ معلوم ہوا کہ بغیر بسم اللہ پڑھے طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔ (مخبر الافکار ۱/۱۵۰)۔

نظر طحاوی

واما وجه ذلك من طريق النظر فانما راينا اشياء لا يدخل فيها الا بكلام... في الحج ركننا من اركانها۔
مفہوم: امام طحاویؒ یہاں سے بتانا چاہتے ہیں کہ کچھ چیزیں ایسی ہوتی ہے جو بغیر کلام کے ادا نہیں ہوتی، ان میں عقود جیسے خرید و فروخت، اجارہ وغیرہ جو اقوال کے ذریعے ہی متحقق ہوتے ہیں۔ اور ان میں کلام بھی واجب کرنے والا ہوتا ہے۔ کیونکہ جیسے کہا جاتا ہے کہ میں نے تجھ کو بھیجا اور میں نے نکاح کیا، میں نے تجھ سے خلع کیا۔ یہ وہ عقود ہیں جو اقوال کے ذریعے منعقد ہو جاتے ہیں۔ پھر نماز میں چونکہ تکبیر اور حج میں تلبیہ کے ذریعے داخل ہوتے ہیں تو تکبیر نماز کیلئے اور تلبیہ حج کیلئے رکن ہوا۔

☆☆☆☆☆

غور و فکر اور نتیجہ

(پانچواں حصہ)

ثم رجعنا الى التسمية في الوضوء هل تشبه شيئا من ذلك فرايناها غير مذکور... تلك الاشياء فيما يعمل فيه۔

مفہوم: ہم نے ان چیزوں میں غور کیا تو تسمیہ کا ان مذکورہ چیزوں میں سے کسی کے ساتھ مشابہت نہیں پائی گئی، لہذا اس سے معلوم ہوا کہ تسمیہ وضو کے ارکان میں سے نہیں ہے جس طرح تکبیر نماز کا اور تلبیہ حج کا رکن ہے۔ اس وجہ سے اس کا حکم بھی تکبیر اور تلبیہ سے جدا ہوگا۔ لہذا بسم اللہ کو وضو میں ضروری سمجھنے والے کا قول باطل ہوگا۔ (مخبر الافکار ۱۵۲/۱)

☆☆☆☆☆

(چٹھا حصہ) حنابلہ اور ظاہریہ کا اعتراض

فان قال قائل فانا قد راينا الذبيحة لابد من التسمية عندها ومن ترك... ذبيحته فالتسمية ايضا على الوضوء كذلك. مفہوم: وضو میں تسمیہ پڑھنے کو ذبیحہ پر قیاس کر لیں جس طرح ذبیحہ پر تسمیہ پڑھنا ضروری ہے اور اس کو عمدہ اچھوڑنے والے کا ذبیحہ نہیں ہوگا اس طرح وضو بھی بسم اللہ کے بغیر جائز نہیں ہوگا۔

اعتراض کا جواب

قيل له ما ثبت في حكم النظران من ترك التسمية على الذبيحة متعمدا انها... بعضهم تو كل وقال بعضهم لا تو كل. مفہوم: اگر دیکھا جائے تو ذبیحہ پر عمدہ تسمیہ چھوڑنے والے کے گوشت کے بارے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک کھایا جاتا ہے اور بعض کے نزدیک اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔

نتیجہ

فاما من قال لا تو كل فقد كفي بالبيان لقوله.

مفہوم: عدم جواز والوں کا قول ہمارے لئے کافی ہے۔

واما من قال لا تو كل فانه يقول ان تركهانا سياتو كل وسواء عنده... من تطهر ايضا لا بتسمية لم يضره.

مفہوم: اس بارے میں وہی بات سمجھ لینی چاہیے جس کو ہم نے پچھلی روایت میں بلی کے بارے میں بیان کیا ہے۔ اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ کتے کا جھوٹا کیا ہوا برتن سات مرتبہ دھویا جائیگا کیونکہ یہ عبادت ہی تو ہے لہذا اس میں حکم کو بجالانا ہوگا۔ ان حضرات کی دلیل کا جواب دیں گے کہ نبی کریم ﷺ سے جب پرندے کے بارے میں پوچھا گیا تھا تو فرمایا کہ پانی دو قلوں تک پہنچنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ تو اس بات سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ قلعین سے کم کا حکم اس کے خلاف ہوگا ورنہ قلعین کے ذکر کا کوئی فائدہ نہیں رہے گا۔ لہذا سید الرسل ﷺ کی اس روایت سے کتے کے جھوٹے کا نجس ہونا ثابت ہو گیا۔ اور یہ سب مذکورہ بات امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے مذہب کا ہے (مخبر الافکار ۱۵۳/۱)

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) الفاظ تسمیہ

(۱) ”بسم اللہ“ (۲) بسم اللہ الرحمن الرحیم (۳) بسم اللہ والحمد للہ (عون ۱۲۱/۱) (۴) ”بسم اللہ العظیم والحمد للہ علیٰ دین الاسلام“

نوٹ: احناف میں سے علامہ ابن ہمام نے وجوب نقل کیا ہے یہ ان کا اپنا تفرد ہے جو مقبول نہیں ہے (معارف ۱۵۵/۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الوضوء للصلاة مرة مرة وثلاثاً ثلاثاً

اجمالی خلاصہ.....: اجمالی خلاصہ چھ حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) پہلے حصہ میں اختلاف فقہاء (۲) وضو کے بارے میں امام نوویؒ کی وضاحت (۳) جامع حدیث اور ضروری تنبیہ (۴) احادیث سے پہلے تین مرتبہ دھونے والی احادیث ذکر ہیں (۵) پھر ایک ایک مرتبہ والی احادیث مذکور ہے (۶) آخر میں فیصلہ کن نتیجہ۔

(پہلا حصہ) اعضاء مغسولہ کے دھونے میں مذاہب

(۱) جمہور کے نزدیک ایک مرتبہ فرض ہے دو مرتبہ مستحب اور تین مرتبہ سنت ہے۔
(۲) شوافع کے نزدیک تین مرتبہ دھونا سنت ہے اس سے کم یا زیادہ مرتبہ دھونا خلاف سنت (اور ایک قول کے مطابق مکروہ تنزیہی ہیں)۔

ضروری وضاحت

امام طحاویؒ نے شروع میں ”ثلاثاً ثلاثاً“ کی روایتیں نقل کی ہیں۔ آخر میں ”مرة مرة“ کی روایتیں نقل کی ہیں اس سے واضح ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جو ثلاثاً ثلاثاً وضو فرمایا وہ محض فضیلت حاصل کرنے کیلئے تھا۔ فرض پر عمل کرنے کے لئے نہیں۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) امام نوویؒ کی حاشیہ مسلم شریف میں وضاحت

امام نوویؒ نے فرمایا کہ ”علماء کرام کا اس بات پر اجماع ہے کہ وضو میں اعضاء کا ایک بار دھونا فرض ہے اور تین بار دھونا سنت ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ ایک بار دھونا فرض، دو مرتبہ مستحب اور تین بار دھونا سنت ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ ایک مرتبہ فرض دو مرتبہ سنت اور تین مرتبہ اکمال سنت ہے۔“

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ)

اعضاء کے دھونے کی ایک جامع حدیث کہ ایک ایک دفعہ، دو دو دفعہ اور تین تین دفعہ دھونا ثابت ہے
”إن النبي ﷺ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً وَقَالَ هَذَا وَضُوءٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَعَالَى الصَّلَاةَ إِلَّا بِهِ وَتَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَقَالَ هَذَا وَضُوءٌ مَنْ يَضَاعَفُ اللَّهُ لَهُ الْأَجْرَ مَرَّتَيْنِ، وَتَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ هَذَا وَضُوءِي وَوَضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي فَمَنْ زَادَ عَلَى هَذَا أَوْ نَقَصَ فَقَدْ تَعَدَّى وَظَلَمَ“ (نصب الراية ۷۲/۱)

ایک انتباہ تین مرتبہ سے زیادہ دھونے پر

تین مرتبہ سے زیادہ دھونا ممنوع ہے کیونکہ خلاف شریعت ہے نیز اپنے نفس کو تھکانا ہے اور پانی کا ضیاع بھی ہے۔ البتہ طمانیت قلب مقصود ہو یا وضو پر وضو ہو کوئی حرج نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ پہلے وضو سے کچھ عبادت وغیرہ کر چکا ہو (بذل ۸۱/۱)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) احادیث سے تین مرتبہ دھونے کا ثبوت

پہلی دلیل: حدثنا حسین... انه توضأ ثلثا ثلثا ثم قال هذا طهور رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت عبد خیر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تین بار وضو فرما کر اس کو مسنون ٹھہرایا (نخب الافکار ۱۵۴)

دوسری دلیل: حدثنا حسین... مثله. تیسری دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... توضأ ثلثا و قال لا هكذا كان يتوضأ رسول الله ﷺ.

چوتھی دلیل: حدثنا احمد... مثله. پانچویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق... انه توضأ ثلثا ثلثا وقال رایت رسول الله ﷺ

توضأ هكذا. چھٹی دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... ان النبي ﷺ توضأ ثلثا ثلثا (نخب الافکار ۱۵۹)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) احادیث سے ایک مرتبہ دھونے کا ثبوت

ففي هذه الاثار ان رسول الله ﷺ توضأ ثلثا ثلثا وقد روى عنه ايضا انه توضأ مرة مرة.

مفہوم: گزشتہ روایات میں اعضاء وضو کو تین بار دھونے کا ذکر تھا لیکن ان روایات میں ایک مرتبہ دھونا مذکور ہے۔

پہلی دلیل: حدثنا الربيع... قال رایت رسول الله ﷺ توضأ مرة مرة.

مفہوم: حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ اعضاء وضو کو ایک بار دھوتے تھے۔ (نخب الافکار ۱۶۰)

دوسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق... قال الانبياءكم بوضوء رسول الله ﷺ مرة مرة او قال توضأ مرة مرة. تیسری

دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... قال توضأ رسول الله ﷺ مرة مرة. چوتھی دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... ذکر باسناده

مثله. یا پنجویں دلیل: حدثنا محمد... قال رایت رسول الله ﷺ توضأ ثلثا و رایتہ غسل مرة مرة.

مفہوم: حضرت عبید اللہ بن رافع رضی اللہ عنہ اپنے والد کے توسط سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ تین دفعہ وضو اور

ایک دفعہ غسل فرمایا کرتے تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ تین مرتبہ سے کم مرتبہ دھونا خلاف سنت نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) فیصلہ کن نتیجہ

فثبت بما ذكرنا عن رسول الله ﷺ انه توضأ مرة مرة فثبت بذلك ان ما كان... هو لاصابة الفضل لا الفرض.

مفہوم: امام طحاوی نے فرمایا کہ اس روایت سے نبی کریم ﷺ کا ایک ایک مرتبہ وضو کرنا ثابت ہے، اور تین تین دفعہ وضو کرنا فضیلت

کیلئے تھا نہ کہ فرضیت کیلئے۔ (نخب الافکار ۱۶۲)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب فرض مسح الرأس في الوضوء

اجمالی خلاصہ.....: اجمالی خلاصہ چھ چیزوں پر مشتمل ہے:

(۱) اول حصہ میں اختلاف مذاہب (۲) مالکیہ کے دلائل اور جمہوری طرف سے جواب (۳) جمہوری طرف سے جواب (۴) جمہور کے دلائل بعض بعض سر کے حصہ پر مسح کے بارے میں (۵) روایات کا اختلاف اور مسح کا صحیح عمل (۶) آخر میں نظر طحاوی۔

(پہلا حصہ) سر کے مسح کے بارے میں مذاہب

- (۱) جمہور کے نزدیک سر کے بعض حصہ پر مسح کرنا فرض ہے اور پورے سر پر مسح کرنا سنت ہے۔
(۲) مالکیہ کے نزدیک پورے سر پر مسح کرنا فرض ہے۔ (امانی الاجار)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) مالکیہ کے دلائل

پہلی دلیل: حدثنا یونس... انه اخذ بيده في وضوءه للصلوة ماء... واعمه في مسح الرأس.
مقبول: حضرت عبداللہ بن زید ؓ نے فرمایا کہ سید الرسل ؐ سر کا مسح کرتے وقت ہاتھوں کو سر کی اگلی جانب سے شروع کر کے پچھلی جانب لے گئے پھر آگے لے کر آئے (تحف الافکار ۱/۱۶۸)

دوسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق... رایت النبی مسح مقدم راسه حتی بلغ القذال من مقدم عنقه.
مقبول: حضرت طلحہ بن مصرف ؓ اپنے والد کے توسط سے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ؐ نے سر کے اگلے سرے کا مسح کیا اور ہاتھوں کو گردن تک لے گئے۔

تیسری دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... فذكر مثله باسناده.
چوتھی دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... فلما بلغ مسح راسه وضع... بلغ المكان الذي منه بدا.
مقبول: حضرت ابوالاثر ہر ؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ ؓ نے لوگوں کو سر کو نوین ؐ کے وضو کا طریقہ سکھایا اس طور پر کہ ہاتھوں کو آگے کی جانب سے پچھلی جانب گدی تک لے گئے پھر واپس اپنی جگہ لے کر آئے۔ (تحف الافکار ۱/۱۷۷)

فذهب ذاهبون الى ان مسح الراس كله واجب في وضوء... ذلك بهذه الاثار.
مقبول: بعض فقہاء کرام نے ان احادیث بالا سے استدلال کرتے ہوئے پورے سر کے مسح کو فرض قرار دیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) جمہوری طرف سے جواب

وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا الذي في اثاركم هذه... ولكن منه فرض ومنه فضل.
مقبول: لیکن بعض فقہاء نے ان سے مخالفت کرتے ہوئے فرمایا کہ سر کا ردو عالم ؐ کے اس عمل کو فرضیت پر محمول کرنا درست نہیں ہے اسلئے کہ ایک تو یہاں ایسی کوئی دلیل نہیں ہے جو اس کی فرضیت پر دلالت کرے، اور دوسرا یہ کہ ہم دیکھتے ہیں کہ سید البشر ؐ سے وضو تین تین دفعہ کرنا ثابت ہے لیکن ہم نے جیسے وہاں کہا کہ اس کو ایک بار وضو کرنے پر افضلیت حاصل ہے اس کو فرض نہیں کہتے اسی طرح یہاں بھی سمجھ لیں۔ یہاں پر بھی بعض سر کا مسح کرنا فرض ہے اور پورے سر کا مسح کرنا افضلیت پر محمول ہے۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) جمہور کے دلائل بعض سر کے حصے پر مسح کے بارے میں

وقد روى عن النبي ﷺ من الآثار الدالة على ما ذهبوا اليه في الفرض في مسح الرأس انه على بعضه.
مفہوم: سید الکونین ﷺ سے بعض ایسی روایات ثابت ہیں جو بعض سر کے مسح پر دال ہیں۔ (نخب الافکار ۱۷۹)
دوسری دلیل: ماقد حدثنا ربيع... تو ضا وعلیه عمامة فمسح علی عمامته ومسح بناصيته.
مفہوم: حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے عمامہ اور پیشانی پر مسح فرمایا۔
تیسری دلیل: حدثنا حسين... كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فتوضا للصلاة... وقد ذكر الناصية بشيء.

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) روایات کا اختلاف اور مسح کے بارے میں عمل

ففي هذا الاثران رسول الله ﷺ مسح على بعض الرأس وهو الناصية... فلهذا حکم هذا الباب من طريق الآثار.
مفہوم: اس روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پیشانی کا مسح کیا اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ باقی سر کا بھی ظاہر جیسا حکم ہے کیونکہ مسح علی العمامہ ثابت ہونے پر مسح علی الخفين کی طرح ہوتا، اب کہ اگر کسی نے خفين پہنے ہیں اور اس کے پاؤں کا کچھ حصہ ظاہر ہے چونکہ ظاہر کو دھویا جائے گا تو باطن کا بھی یہی حکم ہوگا اسی طرح سر کا مسح ہے کہ ظاہر پر مسح ثابت ہونا باطن کے مسح کے ثبوت پر دلالت کرتا ہے۔ پس ظاہر ہوا کہ سر کا مسح کرنا پڑے گا۔ البتہ ناصیہ کی مقدار کو فرض میں شمار کر لیتے ہیں اور باقی جن روایات میں پورے سر کا ذکر ہے اس کو افضلیت پر محمول کریں گے، اس تفصیل کرنے سے مقصود روایات میں اختلاف سے بچنا ہے (نخب الافکار ۱۸۷)

☆☆☆☆☆

نظر طحاوی

(آخری حصہ)

واما من طريق النظر فانا راينا الوضوء يجب في اعضاء فمئنها ما حکمه... في ذلك عمن بعد النبي ﷺ ايضا ما يوافق ذلك.
مفہوم: تفکر و تدبر کے بعد دیکھنے میں آتا ہے کہ واجبات وضو میں سے بعض اعضاء کو دھویا جاتا ہے جیسے پاؤں، اور بعض کا مسح کیا جاتا ہے جیسے سر۔ اب یہ اتفاقی مسئلہ ہے کہ پاؤں کو پورا دھونا ہی واجب ہے تو ایک قوم نے یہ موقف اختیار کیا کہ دھونے کی طرح مسح بھی پورے سر کا ہوگا نہ کہ بعض سر کا۔ لیکن بعض دوسرے حضرات نے بعض سر کے مسح کو واجب کہا ہے۔ ہم موزوں پر مسح کو دیکھتے ہیں کہ بعض لوگوں کے نزدیک اس کے ظاہر اور باطن دونوں پر مسح کیا جائے اور بعض کے نزدیک صرف ظاہر کا تو موزوں کے مسح میں بالاتفاق بعض حصے کا مسح فرض ہے۔ اب سر کے مسح کو بھی اسی پر قیاس کر لو کہ سر کا بعض حصہ فرض ہے نہ کہ پورا سر۔ یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے۔ (نخب الافکار)

سر کے مسح کے بارے میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل

حدثنا ابن ابي داود... كان يمسح بمقدم راسه اذا توضا.
مفہوم: حضرت سالم رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ وضو کرتے ہوئے سر کے اگلے حصے کا مسح کیا کرتے تھے (نخب الافکار ۱۸۹)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب حکم الأذنین فی وضوء الصلوة

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب چار حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) کان کے مسح کی حیثیت کیا ہے؟ (۲) سر کا مسح ایک یا تین دفعہ؟ (۳) سر کے مسح کیلئے نیا پانی یا سر کے ساتھ؟ (۴) مسح

کی کیفیت پر مذاہب۔

(پہلا حصہ) مذاہب فقہاء مسح کے بارے میں

(۱) احناف و شوافع اور جمہور کے نزدیک سنت ہے (۲) حنابلہ کے نزدیک واجب ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) سر کا مسح ایک یا تین دفعہ؟

(۱) شافعیہ کے نزدیک تکرار مستحب ہے (۲) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تکرار مستحب نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) سر کے مسح کیلئے ماء جدید یا سر کے ساتھ مسح ہوگا؟

(۱) احناف کے نزدیک ماء جدید ضروری نہیں (۲) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ماء جدید سے مسح کرنا سنت ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) مسح کی کیفیت پر مذاہب

(۱) بعض تابعین کے نزدیک کانوں کا اگلا حصہ چہرے کے ساتھ شامل ہے، چہرے کے ساتھ دھلے گا۔ پچھلا حصہ سر کے

ساتھ ہے اسی کے ساتھ دھلے گا۔ ”فذهب قوم“ سے یہی حضرات مراد ہیں۔

(۲) ائمہ اربعہ کے نزدیک کانوں کے دونوں حصے سر کے حکم میں ہیں۔ ”وخالفہم“ میں یہی حضرات مراد ہیں۔

دلائل فریق اول یعنی بعض تابعین جو ”فذهب“ کا مصداق ہیں، کے دلائل

حدثنا فہد... یتوضا قلت بلی فذاک ابی وامی فذکر... ثم مسح راسہ وظہور اذنیہ.

مفسرہم: حضرت عبداللہ بن عباس ؓ نے فرمایا کہ حضرت علی ؓ غسل کر کے میرے پاس تشریف لائے، پھر وضو کیلئے پانی منگوایا۔

اس کے بعد فرمایا کہ اے ابن عباس ؓ کیا میں آپ کو مسنون وضو نہ سکھاؤ؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں۔ پھر انہوں نے اچھے

طریقے سے وضو کر کے دکھایا اور آخر میں سر اور کانوں کے پچھلے حصے پر مسح فرمایا۔

فذهب قوم الی هذا الاثر فقالوا ما اقبل من الاذنین فحکمہ حکم الوجه... حکم الراس یمسح مع الراس.

مفسرہم: ایک قوم نے کانوں کے اگلے حصے کو چہرے کا حصہ سمجھ کر دھونے کا اور پچھلا حصہ سر کے ساتھ سمجھ کر اس پر مسح کرنے کا

کہا ہے (مختار الفکار ۱۹۲)

دلائل فریق ثانی یعنی دلائل ائمہ اربعہؓ

و خالفہم فی ذلك الاذنان من الراس يمسح مقدمہما... وموخرہما مع الراس.

مفسرہم: ائمہ اربعہؓ نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کانوں کے اگلے اور پچھلے دونوں حصوں کو سر کا حصہ سمجھ کر اس پر مسح کرنے کا کہا ہے۔
واحتجوا فی ذلك بما.

پہلی دلیل: حدیثنا ربیع... انہ توفوا فمسح براسہ و اذنیہ طاہرہما و باطنہما وقال ہکذا راایت رسول اللہ یتوضا.
مفسرہم: حضرت شقیق بن سلمہؓ حضرت عثمانؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے سر اور کانوں کے اگلی اور پچھلی جانب مسح کیا اور اس کو سید البشرؐ کی طرف منسوب کیا (تخبط الافکار ۱/۱۹۳)

دوسری دلیل: حدیثنا ابراہیم... ان رسول اللہؐ توفوا فمسح براسہ و اذنیہ.

مفسرہم: حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ نبی کریمؐ نے وضو کرتے ہوئے سر اور کانوں کا مسح فرمایا۔

تیسری دلیل: حدیثنا علی... فذکر باسنادہ مثله غیرانہ قال مرة واحدة.

چوتھی دلیل: حدیثنا محمد... رايت رسول اللہؐ یتوضا فلما بلغ مسح راسہ وضع... ظاہرہما و باطنہما مرة واحدة.
مفسرہم: حضرت مقدم بن معدیکربؓ فرماتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے سر کا مسح کرتے ہوئے اگلے حصے سے شروع کر کے ہاتھوں کو پیچھے لے گئے پھر پیچھے سے واپس اسی جگہ پر آئے۔ اور کانوں کے ظاہر و باطن پر مسح فرمایا۔

پانچویں دلیل: حدیثنا فہد... توفوا فمسح براسہ و اذنیہ داخلہما و خارجہما.

مفسرہم: حضرت عبادہ بن تمیمؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سید الرسلؐ نے وضو کرتے ہوئے سر اور کانوں کے اندر اور باہر کا مسح کیا۔ (تخبط الافکار ۱/۱۹۷)

چھٹی دلیل: حدیثنا ابن ابی داؤد... اتی بوضوء فذلک اذنیہ حین مسحہما.

ساتویں دلیل: حدیثنا احمد... ان رجلا اتی نبی اللہ فقال کیف الطہور فذعنا... وبالسبابتین باطن اذنیہ.

مفسرہم: حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے والد سے وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے سر و کونینؓ سے وضو کا طریقہ پوچھا تو پانی منگولایا، انہوں نے سنت کے مطابق وضو کیا اور کانوں کے باہر کے حصے پر انگوٹھے سے اور اندر کے حصے پر شہادت کی انگلی سے مسح کیا۔

آٹھویں دلیل: نصر... توفوا فمسح اذنیہ مع الراس وقال الاذنان من الراس.

نویں دلیل: ربیع... توضعندھا فمسح براسہ علی محاری الشعر... و اذنیہ ظاہرہما و باطنہما.

مفسرہم: حضرت ربیعہؓ فرماتی ہیں کہ سید الرسلؐ نے ان کے ہاں وضو فرمایا تو سر، کنپٹیوں اور کانوں کے ظاہر اور باطن کا مسح کیا۔

دسویں دلیل: حدیثنا ابراہیم... فذکر باسنادہ مثله. گیارہویں دلیل: حدیثنا ابو العوام... فذکر باسنادہ مثله.

بارہویں دلیل: حدیثنا احمد... فذکر باسنادہ مثله. تیرہویں دلیل: حدیثنا فہد... اتانا النبی فتوفوا فمسح ظاہر اذنیہ و باطنہما. چودھویں دلیل: حدیثنا ابن ابی داؤد... مثله.

تمام دلائل کا نتیجہ

قال ابو جعفر ففی هذه الاثار ان حکم الاذنین ما قبل منهما و ما دبر... هذا الباب من طریق الاثار۔
 مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ ان آثار سے کانوں کی اگلی اور پچھلی دونوں طرف کا حکم، سر کے حکم کی طرح کا ثبوت ملتا ہے۔
 اور اس کے متعلق جتنی تو اتر کے ساتھ روایات مذکور ہیں اس کے مخالف میں اتنی روایات کا ثبوت نہیں ملتا۔ لہذا اس قدر تو اتر کے ساتھ روایات کے مقابلہ میں دوسری روایات پر عمل کرنا درست نہ ہوگا۔

نظر طحاویؒ

وامامن طریق النظر فانقدر ايناهم لا يختلفون ان المحرمة... حکم الراس فی المسح لاحکم الوجه۔
 مفہوم: امام طحاویؒ یہاں سے یہ بتانے چاہتے ہیں کہ بالاتفاق فقہاء کرامؒ حج میں عورت کو چہرہ ڈھانپنے کا نہیں بلکہ سر ڈھانپنے کا حکم ہے، اور عورت حج میں کانوں کے ظاہر اور باطن کو بالاتفاق ڈھانپنے کی۔ یہ اس بات پر دال ہے کہ کانوں کا ظاہر اور باطن سر کے ساتھ ہے نہ کہ چہرے کے ساتھ۔ (حب الافکار ۱/۱۹۸)

فیصلہ کن عقلی دلیل

وحجة اخرى انقدر ايناهم لم يختلفوا ان ما دبر منهما... فجعل مغسولا كله او ممسوحا... فی هذا الباب۔
 مفہوم: دوسری دلیل یہ ہے کہ سر کے ساتھ کانوں کے پچھلے حصے کا مسح کرنا بالاتفاق ہے۔ اور اگلے حصے میں اختلاف ہے۔ لیکن غور اور فکر کے بعد یہ بات سامنے آتی ہے کہ ارکان وضو میں جو بالاتفاق فرض ہے تو اس میں یا تو مفروضہ عضو پورا دھویا جاتا ہے یا پورے عضو پر مسح کیا جاتا ہے۔ اور ہم کان کے اگلے حصے کو چہرے کے ساتھ ماننے ہیں تو اس کو دھونے کا حکم ہونا چاہیے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ اس کا مسح کیا جاتا ہے لہذا معلوم ہوا کہ کان سر کا حصہ ہے نہ کہ چہرے کا۔ اور یہی مذہب امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا ہے (حب الافکار ۱/۱۹۹)

صحابہ کرامؓ کے فتاویٰ و اقوال بھی جمہور کی تائید کرتے ہیں

وقد قال بذلك جماعة من اصحاب رسول الله ﷺ۔

حدثنا علي... فمسح اذنيه ظاهرهما و باطنهما مع راسه وقال ان ابن مسعود كان يامر بالاذنين۔
 مفہوم: حضرت حمیدؒ نے فرمایا کہ میں نے حضرت انس بن مالکؓ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا آپ نے کانوں کے ظاہر و باطن پر مسح کیا اور فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اسی طرح حکم فرماتے تھے۔
 حدثنا ابن ابی داؤد... فذكر مثله۔

حضرت علیؓ کا مسح

حدثنا علي... فمسح اذنيه ظاهرهما و باطنهما۔

فهذا ابن عباس قد روى عن علي عن النبي ﷺ ما قدر و بناه في اول... وترك ما حدثه علي ﷺ عنه عن النبي ﷺ۔
 مفہوم: یہاں حضرت ابن عباسؓ کا حضرت علیؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ کی حدیث ذکر کی ہے جس کا ذکر پیچھے ہو چکا

ہے۔ اور ان ہی سے عطاء بن یسارؓ نے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا ذکر پیچھے گزر چکا ہے۔
حضرت ابن عباسؓ کا اپنی روایت کے خلاف عمل

فہذا دلیل علی ان نسخ ماروی عن علی قد کان ثبت عنده۔

مفسہوم: حضرت ابن عباسؓ کا حضرت علیؓ کی حدیث کو چھوڑنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ منسوخ ہو چکی ہے (نخب الافکار ۲۰۰/۱)

حضرت ابن عمرؓ کا فرمان

حدثنا علی... انه کان یقول الاذان من الراس فامسحوهما۔

مفسہوم: نافع، حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا کان، سر سے ہیں ان کا مسح کیا کرو۔

حدثنا علی... یقول الاذان من الراس۔

آخری دلیل: حدثنا ابن مرزوق... کان یمسح اذنیہ ظاہرہما و باطنہما یتبع بذلك الغضون (نخب الافکار ۲۰۲/۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب فرض الرجلین فی وضوء الصلوۃ

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب نو حصوں پر مشتمل ہے:

- (۱) غسل رجلین کے بارے میں مذاہب فقہاء (۲) جمہورؓ کی وجوہ ترجیح (۳) فریق اول کے دلائل (۴) جمہورؓ کے دلائل اور مختلف صحابہ کرامؓ کا عمل جو کہ جمہورؓ کی تائید میں ہے (۵) غسل رجلین کی فضیلت احادیث میں (۶) غسل رجلین پر گناہوں کی معافی (۷) پاؤں کے خشک رہنے پر وعیدیں (۸) مسح رجلین کی منسوخی حدیث میں (۹) آخر میں فیصلہ کن قول..... نظر طحاوی۔

(پہلا حصہ) غسل رجلین کے بارے میں مذاہب فقہاء

(۱) ائمہ اربعہؓ کے نزدیک پاؤں کا وظیفہ غسل ہے۔ (۲) امامیہؓ کے نزدیک پاؤں کا وظیفہ مسح ہے۔

نوٹ: بعض فقہاء کے نزدیک تخمیر ہے غسل کرے یا مسح کرے (حاشیہ بذل ۸۸/۱)

☆☆☆☆☆☆

جمہورؓ کی وجوہ ترجیح

(دوسرا حصہ)

- (۱) کسی حدیث سے مسح علی الرجلین ثابت نہیں ہے (۲) دوسرا غسل احادیث صحیحہ سے ثابت ہے (۳) تیسرا تو غسل احوط ہے "والاحوط اولی بالعمل" (۴) غسل میں زیادہ نظافت ہے (۵) پانچواں تعامل الناس بھی غسل کی تائید کرتا ہے۔

☆☆☆☆☆☆

دلائل فریق اول

(تیسرا حصہ)

حدثنا ابن مرزوق... اتی بماء فمسح بوجہہ ویدیہ و مسح براسہ ورجلیہ و شرب... و هذا وضوء من لم یحدث۔

مفسر ہونے سے حضرت نزال بن سبرہ ؓ نے فرمایا کہ مجھ سے حضرت علی ؓ نے نماز ظہر کے بعد مسجد میں بیٹھ کر پانی طلب کیا۔ پانی لا کر آپ نے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کیا، پھر سر اور پاؤں کا مسح کیا۔ پھر فرمایا کہ اس کو مکروہ مت سمجھو بلکہ میں نے نبی کریم ؐ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے اور یہی با وضو شخص کا وضو ہے۔

امام طحاویؒ کا گزشتہ حدیث پر تبصرہ

قال ابو جعفر و ليس في هذا الحديث عندنا دليل ان فرض الرجلين... ان يكون مسح لرجله كذلك. مفسر ہونے سے امام ابو جعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ اس حدیث میں پاؤں پر مسح کرنے کی کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ چہرہ پر مسح کرنے سے مراد اس کا دھونا ہے لہذا پاؤں پر مسح کرنے سے بھی دھونا مراد ہوگا (مخبر الانکار ۲۰۴/۱)

دوسری دلیل: حدثنا فهد... وقد اراق الماء فدعا بوضوء فحنّاه... فصك به اعلى قدمه اليمنى وفي اليسرى كذلك. مفسر ہونے سے حضرت عبداللہ بن عباس ؓ فرماتے ہیں کہ حضرت علی ؓ نے پانی طلب کیا پھر مجھ سے پوچھا کہ کیا میں آپ کو مسنون وضو بتاؤں؟ ایک طویل حدیث بیان کی پھر فرمایا کہ آخر میں ہاتھوں میں پانی لیا اور دونوں پاؤں پر ڈالا۔

تیسری دلیل: حدثنا علی... توضأ رسول الله ﷺ فاخذ من كفه ماء فرش به على قدميه وهو متنعل. مفسر ہونے سے حضرت عطاء بن یسارؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس ؓ نے فرمایا سرکارِ دو عالم ﷺ نے وضو کرتے ہوئے چٹو بھر کر نکلیں پہنے ہوئے پاؤں پر پانی چھڑکا۔

چوتھی دلیل: حدثنا ابو امية... انه توضأ فمسح على ظهر القدم... فعله لكان باطن القدم احق من ظاهره. مفسر ہونے سے حضرت عبد خیرؒ نے فرمایا کہ حضرت علی ؓ نے وضو کرتے ہوئے قدم کے ظاہری حصے پر مسح کر کے فرمایا کہ اگر میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے پاؤں کے ظاہر پر مسح کرتے ہوئے نہ دیکھتا تو قدم کے باطنی حصے پر مسح کرتا (مخبر الانکار ۲۰۵/۱)

پانچویں دلیل: حدثنا ابن ابي داود... كان اذا توضأ و نعلاه في قدميه مسح... كان رسول الله ﷺ يصنع هكذا. مفسر ہونے سے حضرت عبداللہ بن عباس ؓ نے فرمایا کہ حضرت علی ؓ نے وضو کرتے ہوئے قدم کے ظاہر پر مسح کر کے فرمایا کہ اگر میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے پاؤں کے ظاہر پر مسح کرتے ہوئے نہ دیکھتا تو قدم کے باطنی حصے پر مسح کرتا (مخبر الانکار ۲۰۵/۱)

ساتویں دلیل: حدثنا روح... ومسح على القدمين وان عروة كان يفعل ذلك. مفسر ہونے سے حضرت عبادہ بن تمیم ؓ نے فرمایا کہ حضرت علی ؓ نے وضو کرتے ہوئے قدم کے باطن پر مسح کر کے فرمایا کہ اگر میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے پاؤں کے باطن پر مسح کرتے ہوئے نہ دیکھتا تو قدم کے باطنی حصے پر مسح کرتا (مخبر الانکار ۲۰۸/۱)

فذهب قوم الى هذا وقالوا هكذا حكم الرجلين يمسحان كما يمسح الرأس. مفسر ہونے سے بعض لوگوں نے اوپر مذکور روایات کو اختیار کر کے پاؤں پر سر کی طرح مسح کرنے کا کہا ہے۔

☆☆☆☆☆

دلائل جمہور

(چوتھا حصہ)

و خالفهم في ذلك اخرون فقالوا بل يغسلان.

مفسر ہونے سے لیکن جمہور نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے پاؤں کے دھونے کا حکم دیا ہے۔

واحتجوا فی ذلك من الآثار.

حضرت علیؓ کا پاؤں دھونا

پہلی دلیل: بما حدثنا حسین... فاتاه بماء وطست فتوضأ فغسل رجله ثلثا ثلثا وقال هكذا كان طهور رسول الله ﷺ. مفہوم: حضرت عبد خیرؓ نے فرمایا کہ حضرت علیؓ نے اپنے غلام سے وضو کیلئے پانی طلب کیا تو وضو فرمایا اور تین دفعہ پاؤں دھوئے اور اس کو مسنون کہا معلوم ہوا کہ پاؤں کا دھونا ہی مسنون ہے نہ کہ اس پر مسح کرنا۔
دوسری دلیل: حدثنا حسین... نحوه. تیسری دلیل: حدثنا علی... فذكر باسنادة مثله. چوتھی دلیل: حدثنا ابن مرزوق... فذكر باسنادة مثله. پانچویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق... انه توضأ فغسل رجله ثلثا ثلثا وقال رایت رسول الله ﷺ توضأ هكذا. چھٹی دلیل: حدثنا یونس... مثله.

حضرت عثمانؓ کا وضو میں پاؤں دھونا

ساتویں دلیل: حدثنا یزید... دعا بوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا فغسل رجله ثلاثا ثلاثا... فلینظر الی وضوئی. مفہوم: حضرت محمد بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ ان کو حضرت زید بن دارہؓ نے حدیث سنائی کہ اے ابو محمد! میں تجھے سید الرسل ﷺ کا وضو نہ سکھاؤ۔ کہا کہ کیوں نہیں۔ فرمایا کہ حضرت عثمانؓ نے وضو کرتے ہوئے تین تین مرتبہ اعضاء دھوئے یہاں تک کہ پاؤں کو تین دفعہ دھوئے۔ فرمایا کہ یہی مسنون وضو ہے یہ روایت بھی پاؤں کے دھونے کے واسطے روشن اور واضح دلیل ہے (مخبر الافکار ۲۱۴)۔ آٹھویں دلیل: حدثنا یزید... توضأ فغسل رجله ثلثا ثلثا وقال لوقلت ان هذا وضوء رسول الله ﷺ صدقت.

حضرت ابن شدادؓ کی وضاحت

نویں دلیل: حدثنا ابن ابی عقیل... يدلک بخنصره ما بین اصابع رجله... هو علی ظهور القدمین خاصة. مفہوم: حضرت مستور بن شداد قرشیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ اپنے ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے پاؤں کی انگلیوں کے درمیان مل رہے تھے۔ یہ عمل صرف دھونے کی صورت میں ہی ہو سکتا ہے۔ اسلئے مسح کا وہاں تک پہنچنا محال ہے۔ دسویں دلیل: حدثنا محمد... يتوضأ فغسل رجله ثلثا. گیارہویں دلیل: حدثنا یونس... ياتينا فتوضأ للصلوة فيغسل رجله ثلثا ثلثا. بارہویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... توضأ فمضمض واستنشق ثلثا وغسل... ومسح براسه ووضأ قدميه.

عمرو بن شعیبؓ کی روایت

تیرہویں دلیل: حدثنا احمد... فسأله كيف الطهور فدعا بماء فتوضأ... هذا او نقص فقد اساء وظلم. مفہوم: حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے آکر سید الرسل ﷺ سے وضو کا طریقہ پوچھا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے پانی طلب فرمایا اور تمام اعضاء کو تین تین مرتبہ دھویا پھر پاؤں کو دھونے کے بعد فرمایا کہ میرے اس وضو پر زیادتی اور کمی کرنے والا گناہ اور ظلم کا ارتکاب کرنے والا ہے۔ (مخبر الافکار ۲۱۷)

حضرت ابن عاصمؓ کا پاؤں دھونا

چودھویں دلیل: حدثنا یونس... هل تستطيع ان ترینی كيف كان رسول الله ﷺ... فتوضأ وغسل رجله.

مفسرہم: حضرت عمرو بنی مازنی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید ؓ سے سید الرسل ﷺ کے وضو کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے پانی منگوا کر وضو کیا اور پاؤں دھوئے یہ روایت بھی پاؤں دھونے کی فرضیت پر دلالت کرتا ہے۔

حضرت جبیر ؓ کو تنبیہ

پندرہویں دلیل: حدثنا بحر... فامر له بوضوء فقال توضأ... فتوضأ ثلثا ثلثا ثم مسح برأسه وغسل رجله.
مفسرہم: حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابو جبیر ؓ کو پانی لانے کا حکم فرمایا، پھر وضو کا حکم فرمایا تو انہوں نے منہ سے ابتداء کی۔ اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایسا مت کر کہ اس طرح کافر کرتے ہیں۔ پھر پانی طلب کیا اور تین تین مرتبہ وضو فرمایا، سر کا مسح کیا اور پاؤں دھوئے۔
سواہویں دلیل: حدثنا فهد... ذکر مثله باسنادہ.

فهذه الآثار قد تواترت عن رسول الله ﷺ انه غسل قدميه في وضوءه للصلاة.
مفسرہم: ان روایات میں سید الرسل ﷺ سے تواتر کے ساتھ وضو کرتے ہوئے پاؤں کا دھونا مذکور ہے۔

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) مزید دلائل و احادیث سے پاؤں دھونے کی فضیلت و اجر

وقد روی عنه ايضا ما يدل ان حكمهما الغسل.

مفسرہم: کچھ ایسی روایات ہیں جو پاؤں کے دھونے پر دال ہے۔

فما روی فی ذلك.

حدثنا يونس... اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل... كل خطيئة مشيت اليها رجلاه.

مفسرہم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مسلمان یا مومن بندہ وضو کرتا ہے تو اس کے دھونے والے اعضاء سے صادر شدہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں، پھر فرمایا پاؤں دھونے سے اس پر چلنے سے جو گناہ صادر ہوئے تھے وہ معاف ہو جاتے ہیں (تخالف الافکار ۲۲۰/۱)

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصہ) پاؤں دھونے پر گناہ معاف، جو کہ جمہور کی بین دلیل ہے

حدثنا حسين... يقول مامن مسلم يتوضأ فيغسل سائر... فطر الماء كل سيئة مشي بهما اليها.

مفسرہم: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص وضو کرتے ہوئے پاؤں کو اچھی طرح دھوئے گا تو پانی کے ہر قطرے سے اس کے وہ گناہ جھڑ جاتے ہیں جو اس نے پاؤں کے ذریعے چل کر کئے ہیں۔

حدثنا ابن أبي داود... ازواج و افراد امن عبد يتوضأ فيحسن... غفر الله ما سلف من ذنبه.

مفسرہم: حضرت ثعلبہ بن عباد عبدی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سید البشر ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ جو کوئی اچھی طرح وضو کرے، اور وضو کرتے ہوئے ٹخنوں تک پاؤں دھوئے اور پھر دو رکعت نفل پڑھے تو اس کے پچھلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

حدثنا عبد الله... فذكر مثله باسنادہ.

حدثنا محمد... اذا دعا الرجل بطهوره فغسل وجهه سقطت... رجليه من بطون قدميه.

میںمذہبم: حضرت ابوقلابہؓ نے فرمایا کہ حضرت شرجیلؓ نے حدیث سننے کی خواہش ظاہر کی تو حضرت عمرو بن عبد اللہؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی اچھی طرح وضو کرے تو ہر اعضاء کے دھونے سے اس سے سرزد ہونے والے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اسی طرح پاؤں کے بارے میں فرمایا کہ نچلے حصے سے صادر گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

حدثنا بحر... اذا توضأت فغسلت يديك ثلثا خرجت... اغتسلت من عامة خطاياك.

میںمذہبم: میں گزشتہ حدیث جیسا کہ مفہوم ہے اس کے آخر میں یہ اضافہ ہے کہ پاؤں کے نچلے حصے کو دھونے سے عام گناہوں سے غسل کر لیا۔

امام طحاویؒ کا عجیب استدلال

فهذه الآثار تدل ايضا على ان الرجلين فرضهما الغسل لان فرضهما لو... ان فرضهما هو الغسل.

میںمذہبم: یہاں سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ پاؤں کا دھونا فرض ہے اسلئے کہ اگر اس پر مسح کرنا فرض ہوتا تو اس کے دھونے پر وہ شخص ثواب کا مستحق نہ ہوتا۔ جیسے سر کا مسح کرنا فرض ہے لیکن اس کے دھونے پر ثواب نہیں ملتا۔ اور چونکہ پاؤں کے دھونے پر ثواب ملتا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس کا دھونا ہی فرض ہے نہ کہ اس پر مسح کرنا (تخالف الافکار ۱/۲۲۶)۔

☆☆☆☆☆

(ساقواں حصہ) پاؤں خشک رہنے پر وعیدیں جمہور کے واضح دلائل ہیں

وقد روى عن رسول الله ﷺ ايضا ما يدل على ذلك.

حدثنا فهد... رأى النبي ﷺ في قدم رجل لمعة لم يغسلها فقال ويل للعقاب من النار.

میںمذہبم: حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص سے جس کے پاؤں کا کچھ حصہ وضو کرتے ہوئے خشک رہ گیا تھا، فرمایا کہ ایزویوں کیلئے آگ کا عذاب ہے۔

حدثنا ابو بكرة... ويل للعقاب من النار اسبغوا الوضوء.

حدثنا ابو بكرة... اسبغ الوضوء فاني سمعت رسول الله ﷺ ويل للعقاب من النار.

میںمذہبم: حضرت عائشہ صدیقہؓ نے حضرت عبد الرحمنؓ کو وضو پورا کرنے کا فرمایا اور بتلایا کہ سید المرسل ﷺ نے ایزویوں کے خشک رہنے پر وعید سنائی ہے۔

حدثنا ابو بكرة... فذكر مثله. حدثنا ابو بكرة... مثله. حدثنا ربيع... ذكر مثله.

حدثنا فهد... ويل للعقاب من النار يوم القيمة.

میںمذہبم: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا حضور اکرم ﷺ نے قیامت کے دن ایزویوں کیلئے آگ کی خرابی فرمایا ہے یعنی خشک ہونے کی

وجہ سے (تخالف الافکار ۱/۲۳۱)

حدثنا ابن مرزوق... ویل للعقاب من النار. حدثنا ابن خزيمة... فذكر مثله باسناده.
 حدثنا یونس... ویل للعقاب و بطون الاقدام من النار. حدثنا یبیع... فذكر مثله.
 حدثنا احمد... ویل للعقاب من النار.
 حدثنا ابن مرزوق... ان النبی ﷺ رای قوما توضوا و كانهم تركوا... من النار اسبغوا الوضوء.
 حدثنا محمد... سافرنّا مع رسول الله ﷺ من مكة الى المدينة... من النار اسبغوا الوضوء.
 حدثنا احمد... تخلف عنا رسول الله ﷺ فی سفرة سافرنّاها فادرکنا... من النار مرتین او ثلاثا.
 حدثنا ابو بكرة... فذكر مثله.

☆☆☆☆☆

مسح کے حکم کی منسوخی

(آٹھواں حصہ)

قال ابو جعفر فذكر عبد الله ابن عمرو انهم كانوا يمسحون حتى امرهم رسول الله ﷺ... ما تاخر عنه مما ذكرنا.
 مضمون: امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ عمر رضی اللہ عنہ پاؤں کو دھونے کی بجائے اس پر مسح کرتے تھے۔ اس پر نبی کریم ﷺ نے ان کو فرمایا کہ وضو مکمل کرو کہ ایڑیوں کیلئے ناز جنم ہے، یہ اس بات پر دال ہے کہ مسح والا حکم اس وقت سے منسوخ ہو چکا ہے۔
 فہذا حکم هذا الباب من طریق الآثار.

نظر طحاوی

و اما وجهه من طریق النظر فانا قد ذكرنا فيما تقدم من هذا الباب عن رسول الله ﷺ... وهذا الذي ثبت بهذه الآثار.
 مضمون: قیاس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ ما قبل کی روایات میں جب پاؤں کے دھونے پر ثواب ملتا ہے۔ تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس کا تعلق دھونے سے ہے نہ کہ مسح سے، کیونکہ یہ سر کی طرح نہیں ہے کہ اس پر مسح کیا جائے کہ پھر اس کے دھونے پر بھی کوئی ثواب نہیں ملتا حالانکہ ہم بتا چکے ہیں کہ اس پر ثواب ملتا ہے۔ یہ مذکورہ مسئلہ امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔ (تحف الانکار ۱/۲۳۸)

☆☆☆☆☆

و ارجلکم کے اعراب میں اختلاف

(آخری حصہ)

”ارجلکم“ پر فتح پڑھنے کے دلائل

وقد اختلف الناس فی قوله تعالى و ارجلکم فاضافه قوم الى قوله تعالى... ارجلکم على الاضمار والنسق.
 مضمون: ”و ارجلکم“ کے اعراب میں اختلاف ہے بعض لوگوں نے اس کو ”وامسحوا براء و سکم“ کی طرف منسوب کیا ہے۔ اور بعض لوگوں نے ”فاغسلوا و جوہکم و ایدیکم“ کی طرف منسوب کیا ہے اور اس کو منسوب پڑھا ہے۔
 وقد اختلف فی ذلك اصحاب رسول الله ﷺ و من دونهم.

مضمون: اس کے متعلق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور دوسرے حضرات کا اختلاف ہے۔ (تحف الانکار ۱/۲۳۲)

فمما روی عنہم فی ذلك.

ماحدثنا ابن مرزوق... قراوارجلکم بالفتح.

میںمیںمیں: حضرت مرزوق فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ”وارجلکم“ بالفتح پڑھا ہے۔

حدثنا ابن مرزوق... انه قراها كذلك. حدثنا ابن مرزوق... مثله.

حدثنا محمد... انه قراها كذلك وقال عاد الى الغسل.

میںمیںمیں: حضرت ابن عباسؓ نے اس پر فتح پڑھا ہے اور دھونے پر محمول کیا ہے۔

حدثنا ابن مرزوق... رجع القراءة الى الغسل وقراوارجلکم ونصبها.

حدثنا ابن مرزوق... فذكر باسناده مثله. حدثنا ابن مرزوق... مثله. حدثنا ابن مرزوق... مثله.

امام شعیبی کا مسلک

حدثنا ابن مرزوق... نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل.

میںمیںمیں: حضرت عاصمؓ نے شعیبی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ قرآن میں پاؤں کا مسح جبکہ سنت میں دھونا مذکور ہے۔

(تخف الافکار ۱/۲۳۵)

حضرت مجاہد کا مسلک

حدثنا ابن مرزوق... انه قراها وارجلکم خفضها.

میںمیںمیں: حضرت حمید اعرجؓ، حضرت مجاہدؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس کو بالجر پڑھا ہے۔

حدثنا ابن مرزوق... انه قراها كذلك.

وقد روی عن جماعة من اصحاب رسول الله ﷺ انهم كانوا يغسلون.

میںمیںمیں: صحابہ کرامؓ سے پاؤں کے دھونے کے بارے میں روایات مروی ہیں۔

فمما روی فی ذلك.

حدثنا حسين... لاسود اكان عمر يغسل قدميه فقال نعم كان يغسلهما غسلا.

میںمیںمیں: حضرت ابراہیمؓ نے حضرت اسودؓ سے دریافت کیا کہ کیا حضرت عمرؓ پاؤں دھوتے تھے؟ فرمایا کہ ہاں وہ پاؤں کو

دھوتے تھے۔

حدثنا روح... تواضعا عمر فغسل قدميه. حدثنا محمد... يغسل رجله ثلاثا.

میںمیںمیں: حضرت ابو حمزہؓ نے فرمایا کہ حضرت ابن عباسؓ تین دفعہ پاؤں دھوتے تھے۔

حدثنا ربيع... كان اذا غسل ذراعيه كاد ان يبلغ نصف العضد... احد من الامم كذلك.

میںمیںمیں: ابن محمدؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ وضو کرتے ہوئے ہاتھوں کو نصف بازو کے قریب قریب دھوتے تھے۔ اور پاؤں کو

دھوتے وقت نصف پنڈلی کے قریب قریب دھوتے تھے۔ میں نے اس کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ میں چمک میں زیادتی کرنا

چاہتا ہوں اس لئے کہ سید المرسل ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن میرے امتیوں کے اعضاء وضو چمک رہے ہوں گے۔

حضرت مجاہدؒ کی کھلی و صریح وضاحت

حدثنا ابن مرزوق... يغسل رجله غسلا وانا اسكب عليه الماء سكباً.

مفسرہم: حضرت ابو بشرؒ، حضرت مجاہدؒ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے موجودگی میں پاؤں پر مسح کا ذکر ہوا تو فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ پاؤں کو دھوتے تھے اور میں اس پر پانی بہاتا تھا (نخب الافکار ۲۵۱/۱)

حدثنا ابن مرزوق... مثله. حدثنا ابن مرزوق... كان يغسل رجله اذا توضأ.

صحابہ کرامؓ سے پاؤں پر مسح ثابت نہیں

حدثنا فهد... لعطاء ابلغك عن احد من اصحاب رسول الله ﷺ انه مسح على القدمين قال لا.

مفسرہم: عبد الملکؒ نے حضرت عطاءؒ سے پوچھا کہ کسی صحابیؓ سے پاؤں پر مسح کرنے کے متعلق آپ کو کچھ معلوم ہے؟ فرمایا کہ نہیں۔ (نخب الافکار ۲۵۲/۱)

پاؤں پر مسح کا استدلال صحیح نہیں

وقد زعم زاعم ان النظر يوجب مسح القدمين في وضوء الصلوة قال لاني... لا يحكم الوجه واليدين.

مفسرہم: کسی زاعم کا خیال ہے کہ پاؤں پر مسح کرنا واجب ہے کیونکہ اس کو سر کے حکم کے ساتھ زیادہ مشابہت ہے اسلئے کہ پانی کی عدم موجودگی میں تیمم فرض ہو جاتا ہے جس میں چہرے اور ہاتھوں کا مسح کیا جاتا ہے اور پاؤں اور سر کا تیمم میں کوئی تعلق نہیں ہوتا حالانکہ وہ بھی فرائض وضو میں سے ہے، جب تیمم میں پاؤں اور سر کا مسح نہیں ہوتا تو دھونے میں بھی پاؤں اور سر کا ایک جیسا حکم ہوگا، چہرے اور ہاتھ والا حکم نہیں ہوگا لہذا پاؤں پر مسح کا حکم دیا جائے گا۔ (نخب الافکار ۲۵۳/۱)

فكان من الحجة عليه في ذلك انا راينا اشياء يكون فرضها الغسل في حال... مثل ما الزمها (نخب الافکار ۲۵۴/۱)

مفسرہم: اس کے خلاف ہم یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ پانی کے پائے جانے کی صورت میں بعض چیزوں کا دھونا فرض ہوتا ہے لیکن پانی نہ ہونے کی صورت میں اس کا نعم البدل نہیں۔ اسی طرح حالت جنابت میں پانی سے تمام بدن دھویا جائے گا لیکن اگر پانی نہ ہو تو صرف چہرے اور ہاتھوں کا تیمم کیا جائے گا باقی تمام بدن کا دھونا ساقط ہو جائے گا اور کسی بدل کی طرف نہیں جائے گا۔ لہذا ضروری نہیں کہ جس چیز کا بدل نہ ہو تو پانی کی موجودگی کے وقت اس کا مسح فرض ٹھہرایا جائے۔ اسی طرح پانی کی عدم موجودگی کے وقت پاؤں کی فرضیت کا کسی بدل کی طرف جانے کی یہ وجہ نہیں کہ پانی کے موجودگی کے وقت اس کا حکم مسح تھا۔ اس سے مخالف کی علت باطل ہوگئی اسلئے کہ اس کا مخالف پر لازم کرنا خود اس پر لازم آرہا ہے۔

باب الوضوء هل يجب لكل صلوۃ أم لا

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ ذکر کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد شروع ہو رہی ہے: مسافر کے بارے میں سب کا اتفاق ہے کہ اس کے لئے نیا وضو واجب نہیں البتہ مقیم کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام نوویؒ نے اس پر اجماع نقل فرمایا کہ مقیم کے لئے نیا وضو واجب نہیں۔ صاحب امانی الاجار نے اس بارے میں مختلف مذاہب نقل فرمائے ہیں۔

ہر نماز کے لیے تجدید وضو میں مذاہب

(۱) ظاہریہ اور امامیہ تجدید وضو کے وجوب کے قائل ہیں امام طحاویؒ کی کتاب میں ”فذهب قوم“ سے یہی لوگ مراد ہیں۔
(۲) ائمہ اربعہ و جمہور فقہاء و محدثین کے نزدیک نیا وضو واجب نہیں ہے احادیث میں اس کی تاکید تحصیل فضیلت و استحباب کے طور پر ہے۔ کتاب میں ”وخالفہم فی ذلك اکثر“ سے یہی مراد ہے (امانی الاجار ۲۱۷)

دلائل

امام طحاویؒ نے فریق اول کی دو دلیلیں ذکر فرمائی ہیں۔

دلیل فریق اول

(۱) ”یا ایہا الذین آمنوا إذا قمتم إلى الصلوۃ“ اس آیت میں صاف طور پر فرمادیا کہ جب بھی تم نماز کیلئے تیار ہو تو پہلے وضو کرلو۔ اس سے بھی ہر نماز کیلئے نیا وضو کرنا واضح طور پر ثابت ہوتا ہے۔

جواب: (۱) اس سے نیا وضو ثابت نہیں ہوتا۔۔۔ کیونکہ وضو کے ذریعے حرج میں ڈالنا مقصود نہیں بلکہ تحصیل طہارت مقصود ہے۔ جب پہلے وضو کی وجہ سے طہارت حاصل ہے تو نئے وضو کی ضرورت نہیں ہے۔ (طحاوی شریف ۳۴۱) (۲) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ ہر نماز کیلئے نیا وضو فرماتے جبکہ صحابہ کرامؓ ایک وضو سے مختلف نمازیں ادا کرتے تھے۔

جواب: (۲) نیا وضو حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت تھی امت مستثنیٰ ہے (۳) امام ترمذیؒ نے لکھا ”کان علیہ الصلوۃ والسلام یتوضأ لكل صلوۃ“ (ترمذی)

جوابات: (۱) یہ سرکار دو عالم ﷺ کی خصوصیت تھی امت کیلئے یہ قانون نہیں ہے (۲) استحباب پر محمول ہے (۳) ابتدائے اسلام پر محمول ہے بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

جمہور کے دلائل قویہ

(۱) حضرت بریدہؓ فرماتے ہیں کہ ”سرکار دو عالم ﷺ ہر نماز کیلئے نیا وضو فرماتے تھے لیکن جب مکہ فتح ہوا تو ایک وضو سے پانچ نمازیں ادا فرمائیں۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے اس موقع پر عرض کیا کہ آپ ﷺ نے ایک وضو سے مختلف نمازیں ادا فرمائی ہیں تو جواب میں فرمایا میں نے قصد ایسا کیا ہے۔ (طحاوی شریف ۳۴۱) اس سے وجوب وضو ثابت نہیں ہوتا بلکہ طلب فضیلت ثابت ہوتی ہے بلکہ یہ تو ہماری دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے وضو قصد چھوڑا اور تعلیم دی کہ ہر نماز کے لیے وضو ضروری نہیں (۲) حضرت جابرؓ کی

روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ایک انصاریہ عورت نے دعوت کی۔ حضور اقدس ﷺ نے ظہر کی نماز کے لئے نیا وضو فرمایا اور عصر کی نماز بھی اسی وضو سے پڑھائی (۳) امام طحاویؒ نے تین جلیل القدر صحابہ کرامؓ اور دو تابعینؒ کے فتاویٰ سے ثابت فرمایا ہے کہ ہر نماز کیلئے نیا وضو ضروری نہیں ہے (۴) صاحب معارف السننؒ نے ”ایک حدیث نقل کی ہے کہ شروع میں تو ہر نماز کے لئے نئے وضو کا حکم تھا لیکن دشواری ہونے پر مسواک کا حکم دے دیا (معارف ۲۱۳/۱) (۵) صاحب معارفؒ نے حدیث نقل کی ہے: جس نے پاکی کی حالت میں نیا وضو کیا اسے دس نیکیاں ملیں گی (معارف ۲۱۳/۱) (۶) صاحب فتح الملہمؒ نے حدیث نقل کی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر امت پر مشقت کا ڈر نہ ہوتا تو ہر نماز کے لئے نیا وضو اور مسواک لازم کرتا۔ (فتح ۳۶۸/۳)

باب کا اجمالی خلاصہ.....: یہ باب آٹھ حصوں پر مشتمل ہوگا:

(۱) اول مذاہب فقہاء اور دلائل ظاہریہ وغیرہ ذکر ہوں گے (۲) ائمہ اربعہ کے دلائل (۳) ظاہریہ کا اعتراض اور جمہور کی طرف سے جواب (۴) نیا وضو تو خصوصیت نبی ﷺ میں سے تھا (۵) پھر ظاہریہ کا اعتراض اور ان کا جواب (۶) نظر طحاویؒ اور عقلی دلیل (۷) بغیر حدیث کے وضو پر قتل کی وعید (۸) قرآن سے استنباط اور صحابیؓ کی وضاحت۔

(پہلا حصہ) ہر نماز کے لئے نیا وضو واجب ہے یا نہیں؟

(۱) ظاہریہ اور امامیہ کے نزدیک ہر نماز کیلئے وضو واجب ہے مقیم و مسافر دونوں کیلئے۔ ”فذهب“ کا مصداق یہی حضرات ہیں۔
(۲) ائمہ اربعہ کے نزدیک مقیم و مسافر دونوں کیلئے ہر نماز کیلئے نیا وضو واجب نہیں۔ ”وخالفہم“ کا مصداق یہی حضرات ہیں۔

ظاہریہ و امامیہ کے دلائل

حدثنا ابو بکر... کان يتوضا لكل صلوٰۃ فلما كان الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد.
مقبوضوم: حضرت سلیمان بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ ہر نماز کیلئے وضو فرماتے تھے لیکن فتح مکہ کے دن ایک ہی وضو سے کئی نمازیں ادا فرمائیں۔

دوسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق... يوم فتح مكة خمس صلوات بوضوء واحد... فقال عمدا فعلته يا عمر.
مقبوضوم: گزشتہ حدیث کی مانند ہے اس میں ہے کہ پھر موزوں پر مسح کیا۔ حضرت عمرؓ کے پوچھنے پر کہ اس طرح تو آپ پہلی لافہ کر رہے ہیں، فرمایا کہ ایسا جان بوجھ کر کیا ہے۔

تیسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق... انه كان يتوضا لكل صلوٰۃ.

مقبوضوم: حضرت سلیمان اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ ہر نماز کیلئے وضو فرماتے تھے (نخب الافکار ۲۵۶/۱)

فذهب قوم الى ان الحاضرین يجب عليهم ان يتوضوا لكل صلوٰۃ واحتجوا في ذلك بهذا الحديث.
مقبوضوم: ایک قوم نے مقیم پر ہر نماز کیلئے وضو کو واجب قرار دیا ہے اور ان مذکورہ بالا روایات سے استدلال لیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) ائمہ اربعہ اور جمہور کے دلائل

وخالفہم في ذلك اكثر العلماء فقالوا لا يجب الوضوء الا من حدث وکان مما... ما ذهبوا اليه في ذلك.

میںہوئے: اکثر علماء نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے فرمایا وضو صرف بے وضو ہونے والے پر واجب ہے اس ضمن میں سید الکونین رحمہ اللہ کی یہ روایت ان کے مسلک کے موافق ہے۔

پہلی دلیل: ماحدثنا یونس... ذہب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الى امرأة من الانصار ومنعه... حانت العصر فصلى ولم يتوضا. میںہوئے: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سید الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کسی انصاری خاتون کے گھر تشریف لائے تو سرور کونین رضی اللہ عنہ نے بھی ہوئی بکری کھائی پھر ظہر کی نماز کیلئے وضو کر کے نماز پڑھی پھر تشریف لا کر کھانا کھایا اور عصر کی نماز اسی وضو سے ادا فرمائی (تحف الافکار ۱/۲۵۹) ہر نماز کے لئے نیا وضو تو فضیلت کے حصول کیلئے تھا

قال ابو جعفر ففي هذا الحديث انه صلى الظهر والعصر بوضوءه الذي كان... التماس الفضل لا على الوجوب. میںہوئے: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہر کی نماز کیلئے وضو کرنا اور عصر کی نماز اسی وضو کے ساتھ پڑھنا اس روایت میں مذکور ہے۔ لیکن بعض دوسری روایات میں ہر نماز کیلئے وضو کرنا بھی ثابت ہے تو اس کو ہم طلب فضیلت پر محمول کریں گے نہ کہ وجوب پر۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) ظاہریہ کا اشکال

فان قال قائل فهل في هذا من فضل فليتمس.

میںہوئے: قائل کہتا ہے کہ اس میں کون سی فضیلت ہے جس کو طلب کیا جائے؟

جمہور کی طرف سے امام طحاویؒ جواب دیتے ہیں

قيل له نعم.

کہ ہر نماز کیلئے نیا وضو واجب نہیں بلکہ دس نیکیوں کیلئے ہے، جیسا کہ وضاحت سے حدیث آرہی ہے۔

قد حدثنا يونس... الظهر فانصرف في مجلس في داره فانصرف... ذلك كان واجبا عليه.

میںہوئے: حضرت ابو غطفیہ ہذلی فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ میں نے نماز ظہر پڑھی پھر وہ ایک مجلس میں تشریف لے گئے میں بھی ساتھ تھا، پھر اس کے بعد عصر کی نماز کا وقت آیا تو وضو کیلئے پانی منگوا کر عصر کی نماز پڑھی، پھر اپنی نشست کی طرف تشریف لے گئے میں بھی ساتھ تھا اتنے میں مغرب کی آذان ہوئی تو نماز مغرب کیلئے وضو بنایا اور نماز پڑھی۔ میں نے پوچھا کہ کیا ایک وضو کافی نہیں تھا؟ فرمایا کہ نماز فجر کا وضو میری سب نمازوں کیلئے کافی ہے لیکن میں نے ہر نماز کیلئے وضو کیا اسلئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو پر وضو کرنے والے کیلئے دس نیکیاں ملتی ہیں۔ اور میں نے اسی کی طرف رغبت کرتے ہوئے یہ کیا۔ لہذا سید الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر نماز کیلئے وضو کرنا فضیلت کیلئے ہوگا جیسے حدیث حضرت ابن بربریہ رضی اللہ عنہ میں مذکور ہے۔ لہذا اس کو واجب کہنا درست نہ ہوگا۔ (تحف الافکار ۱/۲۶۲)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) نیا وضو خصوصیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں سے تھا

وقد روى انس بن مالك ايضا ما يدل على ما ذكرنا.

حدثنا ابن مرزوق... بوضوء فتوضا منه فقلت لانس اكان... من الآثار يدل على هذا المعنى.

میں: حضرت عمرو بن عامر، حضرت انس بن مالک ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے وضو کے متعلق میں نے حضرت انس ؓ سے دریافت کیا کہ سید الکونین ؓ ہر نماز کیلئے وضو کرتے تھے؟ فرمایا کہ ہاں۔ پھر پوچھا کہ آپ لوگ؟ فرمایا کہ ہم ایک وضو سے کئی نمازیں پڑھتے ہیں۔ یہ حضرت انس بن مالک ؓ ہے جنہوں نے ہر نماز کیلئے وضو کو فرض نہیں سمجھا۔ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ یہ پہلے واجب تھا پھر منسوخ ہو چکا ہو۔ ان شاء اللہ ہم آئندہ ایسی روایات کو ذکر کریں گے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے۔ (تحف الافکار ۲/۲۶۳)

فاذا ابن ابی داؤد قد حدثنا قال ثنا... امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا... یجزی مالم یکن احدث.

میں: حضرت محمد بن یحییٰ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن عبداللہ ؓ سے حضرت ابن عمر ؓ کے ہر نماز کیلئے وضو کرنے کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے حضرت اسماء ؓ کی حضور اکرم ﷺ سے مروی روایت بیان کی کہ سرکارِ دو عالم ﷺ ہر نماز کیلئے وضو فرمایا کرتے تھے اور پھر ہر نماز کیلئے مسواک کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر ؓ بھی طاققت کے مطابق ہر نماز کیلئے وضو فرمایا کرتے تھے۔ نوٹ: یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ہر نماز کیلئے وضو کرنے کا حکم منسوخ ہو چکا ہے اور حقیقت وہی ہے جس کو ہم بیان کر چکے ہیں کہ جب تک بندہ بے وضو نہ ہو تب تک اسی وضو سے نماز پڑھتا رہے۔ (تحف الافکار ۲/۲۶۳)

☆☆☆☆☆

ظاہریہ کا دوسرا اشکال

(پانچواں حصہ)

فان قال قائل ففی هذا الحديث ايجاب السواك لكل صلوة فكيف لاتوجوب... اذ كنتم قد عملتم ببعضه. میں: کوئی کہے کہ گزشتہ حدیث میں تو مسواک کا ذکر بھی ہے اس کو وجوب کیوں نہیں مانتے حالانکہ تم تمام حدیث پر عمل کرتے ہو جبکہ یہاں پر بعض حدیث پر عمل ہو رہا ہے۔

امام طحاویؒ جواب دیتے ہیں

قیل له قد یجوز ان یكون النبی ﷺ خض باسواك لكل صلوة دون امته ویجوز... یدلنا علی شیء من ذلك. جواب: یہاں پر مسواک کے بارے میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ ہر نماز کیلئے مسواک کرنا سید البشر ﷺ کے ساتھ خاص ہو۔ دوسرا یہ کہ اس میں سرور کونین ﷺ اور امتی سب برابر ہے لیکن اس حقیقت تک رسائی رہنمائی کرنے سے ہی ممکن ہے (تحف الافکار ۲/۲۶۵)

مسواک ضروری کیوں نہیں؟

فاذا علی بن معبد قد حدثنا قال ثنا... قال لو لا ان اشق علی امتی لامرتهم باسواك عنك كل صلوة. میں: حضرت علی ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ میں امت کو مشقت اور گرانی کی وجہ سے ہر نماز کیلئے مسواک کا حکم نہیں دیتا۔

حدثنا ابو بكرة... مثل ذلك. حدثنا ابن مرزوق... مثله.

قال ابو جعفر هذا حديث غریب ما کتبناه الا عن ابن مرزوق...

میں: امام طحاویؒ نے اس حدیث کو غریب کہا ہے اور دوسرا یہ کہ اس حدیث کو ابن مرزوق سے روایت کیا ہے۔ (تحف الافکار ۲/۲۶۹)

حدثنا علی... مثله. حدثنا علی... مثله.

حدثنا یونس... لولا ان اشق علی امتی لا مرتهم بالسواک مع کل صلوۃ.

حدثنا ابن مرزوق... لولا ان اشق علی امتی لا مرتهم السواک مع کل وضوء.

حدثنا یونس... لولا ان اشق علی امتی لا مرتهم بالسواک عند کل صلوۃ.

حدثنا ربیع... مثله. حدثنا حسین... مثله.

فثبت بقوله لولا ان اشق علی امتی لا مرتهم بالسواک عند کل صلوۃ انه... کان فی ذلک غیر حکمهم.

مفسر: سید الکونین رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد گرامی ہے کہ اگر میں اپنی امت پر گراں نہ سمجھتا تو ان کو ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دیتا۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ان کو حکم نہیں دیا اور یہ ان پر واجب نہیں اور اس کا اٹھا دینا بالخصوص جبکہ یہی نماز کے لئے وضو کا بدل ہے اس سے مسواک کا ان پر واجب نہ ہونا اور نہ ہی اس کا حکم دینا ثابت ہوتا ہے۔ بلکہ یہ حکم صرف سید الرسل ﷺ کیلئے تھا نہ کہ صحابہ کرام رضواں علیہم اجمعین کیلئے، اور اس سلسلے میں آپ کو الگ حکم تھا اور صحابہ کرام رضواں علیہم اجمعین کو الگ حکم تھا۔

فہذا وجہ هذا الباب من طریق تصحيح معانى الآثار وقد ثبت بذلك ارتفاع وجوب الوضوء لكل صلوۃ.

مفسر: روایات کے تصحیح کے اعتبار سے اس باب کا بیان یہ ہے کہ ہر نماز کیلئے وضو کا واجب ہونا مرتفع ہو جاتا ہے۔

☆☆☆☆☆

نظر طحاوی

(چٹھا حصہ)

واما وجہ ذلک من طریق النظر... حدث فاردنا ان ننظر... لا ينقض الغسل مرور وقت.

مفسر: یہاں سے ہر نماز کیلئے وضو کے عدم وجوب کو قیاس سے ثابت کرتے ہیں، وضو کا مطلب حدث سے پاکی حاصل کرنا ہے۔ اب ہم احداث سے طہارت کا حکم معلوم کرتے ہیں کہ کیا چیز اس کو توڑ دیتی ہے، ہم اس کی دو قسمیں بیان کریں گے۔ پہلا غسل دوسرا وضو، غسل تو جماع کرنے اور جنبی ہونے سے واجب ہوتا ہے اور اس کے علاوہ پیشاب کرنا وغیرہ تو اس سے وضو واجب ہوتا ہے۔ پھر غسل کو احداث ہی توڑتی ہے وقت گزرنے کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ باقی احداث کو بھی وقت گزرنے کا کوئی دخل نہیں ہے۔ (نخب الافکار ۱/۲۸)

امام طحاوی عقلی دلیل پیش کرتے ہیں

وجہ اخرى انا راينا هم اجمعوا ان المسافر يصلى الصلوات كلها بوضوء... كذلك قياسوا نظر اعلی ما بينا من ذلك.

مفسر: ہم دیکھتے ہیں کہ تمام فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہم کا اس بات پر اجماع ہے کہ مسافر جب تک بے وضو نہ ہو تمام نمازیں ایک وضو کے ساتھ ادا کر سکتا ہے۔ اختلافِ مقیم کے بارے میں ہے پس ہم نے دیکھا کہ جماع، احتلام، قضائے حاجت، پیشاب اور ہر وہ چیز جو مقیم کے لئے حدث ہے اور اس پر طہارت کو واجب کرتی ہے۔ جب وہ مسافر سے وقوع پذیر ہو تو وہ بھی اسی طرح ہوگی اور اس پر اسی طہارت کا حصول واجب ہوگا جو مقیم ہونے کی صورت میں اس پر واجب ہوتا۔ ایک دوسری طہارت جو وقت گزرنے سے ٹوٹ جاتی ہے یعنی موزوں پر مسح اس میں بھی مسافر اور مقیم برابر ہیں۔ ان کی طہارت کسی نہ کسی وقت کے نکلنے سے ٹوٹ جاتی ہے اگرچہ سفر و حضر کے اعتبار سے وقت میں تفاوت ہے۔ جب ثابت ہوا کہ جو کچھ ہم نے ذکر کیا وہ اسی طرح ہے اور جو چیز مقیم کی طہارت کو

توڑتی ہے۔ اس سے مسافر کی طہارت بھی ختم ہو جاتی ہے اور وقت کا نکلنا مسافر کی طہارت کو نہیں توڑتا، تو قیاس کا تقاضا ہے کہ وقت نکلنے سے مسافر کی طہارت بھی نہ ٹوٹے جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ یہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔
وقد قال بذلك جماعة بعد رسول الله ﷺ.

میںمیںمیں: سید الرسل ﷺ کے بعد ایک جماعت اس کو تسلیم کرتی رہی ہے۔ (تحف الافکار ۲۸۲)

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصہ) بغیر حدث کے نیا وضو کرنے پر قتل

حدثنا ابن حزيمة... توضؤوا صلو الظهر فلما حضرت العصر... وهو يتوضا من غير حدث.
میںمیںمیں: حضرت انس بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری ؓ کے شاگرد نماز ظہر کے بعد عصر کی نماز کیلئے وضو کرنے لگے تو حضرت ابو موسیٰ ؓ فرمانے لگے کہ کیا تمہارا وضو نہیں ہے؟ عرض کیا کیوں نہیں۔ فرمایا کہ عنقریب ایک شخص بغیر حدث کے وضو کرنے پر اپنے والد، چچا اور پچا زابھائی کو قتل کرے گا۔

صحابہ کرام ؓ بغیر حدث کے وضو نہیں کرتے تھے

حدثنا ابوبكر... كنا نصلي الصلوات كلها بوضوء واحد مالم يحدث.
میںمیںمیں: حضرت عمرو بن عامر ؓ نے فرمایا کہ حضرت انس بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ جب تک ہم محدث نہ ہوتے وضو نہ کرتے تھے۔
حدثنا ابوبكر... كان يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد مالم يحدث.
حدثنا ابن مروق... يتوضأ لكل صلاة ويتلو اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم.
میںمیںمیں: گزشتہ مضمون جیسا ہے اس میں ہے کہ حضرت علی ؓ ہر نماز کیلئے وضو کرتے تھے اور یہ آیت تلاوت فرماتے تھے ”اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا... الخ“۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) آیت قرآنی سے نماز کیلئے نیا وضو مستحب نہیں ہوتا

قال ابو جعفر وليس في هذه الآية عندنا دليل على وجوب الوضوء لكل... ان حكم الحاضر فيها كذلك ايضا.
میںمیںمیں: امام ابو جعفر طحاوی ؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہ آیت اس پر دلالت نہیں کرتی کہ ہر نماز کیلئے وضو کیا جائے اسلئے کہ ممکن ہے اس سے محدث ہونے کے بعد وضو کرنا مراد ہو۔ پھر تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ مسافر محدث ہونے کے بعد وضو کرے گا ہر نماز کیلئے اس پر وضو کرنا واجب نہیں ہے جو کہ اس آیت سے پتہ چل رہا ہے، اور چونکہ مسافر اور مقیم دونوں اس آیت میں برابر ہیں لہذا مقیم کا بھی وہی حکم ہوگا جو مسافر کا ہے۔ (تحف الافکار ۲۸۶)

صحابی رسول کی وضاحت

وقد قال ابن الفغوا انهم كانوا اذا احدثوا لم يتكلموا حتى يتوضؤوا فنزلت... هو القيام الى الصلوة بعد حدث.
میںمیںمیں: حضرت ابن فقواء ؓ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام ؓ جب بغیر وضو کے ہوتے تو بات نہیں کرتے تھے پھر یہ آیت نازل ہوئی ”اذا“

قمتم الى الصلوة.... الخ“ اس میں ارشاد فرمایا کہ اس سے مراد محدث ہونے کے بعد نماز کے لئے کھڑا ہونا ہے۔ (مخبر الافکار ۱/۲۸۶)

حدثنا ابن مرزوق... بذلك ولم يذكر عكرمة.

حدثنا ابن خزيمة... كان يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد.

میںہویم: حضرت ایوبؑ، حضرت محمدؐ سے روایت کرتے ہیں کہ شترچ ایک ہی وضو کے ساتھ تمام نمازیں پڑھتے تھے۔

حدثنا ابن خزيمة... انه كان لا يرى بذلك باسا والله اعلم.

میںہویم: حضرت یزید بن ابراہیمؒ، حضرت حسنؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے (مخبر الافکار ۱/۲۹۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الرجل يخرج من ذكره المذی كيف يفعل

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ ذکر کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد شروع ہو رہی ہے۔

منی کی تعریف

سفید مائل گاڑھی غلیظ رینٹ کی شکل کی ہوتی ہے جو فوراً شہوت کے وقت جوش سے نکلتی ہے۔ آگے اس کے بارے میں بحث ہوگی۔

مذی کی تعریف

یہ بیوی سے چھیڑ چھاڑ کرتے وقت نکلتی ہے اور پانی کی طرح لیس دار ہوتی ہے یہ خروج منی سے پہلے نکلتی ہے۔ آگے تفصیل آرہی ہے۔

ودی کی تعریف

طبعی امراض و عوارض کی بناء پر عام طور پر پیشاب سے پہلے یا بعد میں نکلتی ہے (معارف ۱/۳۷۶)

نوٹ: ”ودی“ کے بارے میں کوئی بحث نہیں ہوگی۔

حیوان کی منی کا حکم

(۱) احناف و مالکیہ کے نزدیک ”تمام حیوانوں کی منی ناپاک ہے“ (۲) شافعیہ و حنابلہ کا اس بارے میں ایک قول پاکی اور ایک ناپاکی کا ہے۔

مذی کا حکم

(۱) فرقہ امامیہ کے نزدیک مذی پاک ہے (۲) ائمہ اربعہ کے نزدیک مذی ناپاک ہے۔

مذی کی تطہیر میں مذاہب

(۱) حنابلہ کے نزدیک صرف چھیننے مارنے سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔

(۲) مالکیہ و شوافع کے نزدیک پانی سے دھونا ضروری ہے۔

(۳) احناف کے نزدیک پانی اور ڈھیلے دونوں سے طہارت حاصل ہو سکتی ہے چھیننے مارنا کافی نہیں ہے۔

مذی کے خروج پر عضو کہاں تک دھونا چاہئے؟

(۱) مالکیہ کے نزدیک پورے ذکر کا دھونا ضروری ہے (۲) حنابلہ و امام اوزاعی کے نزدیک ذکر اور خصیتین کا دھونا ضروری ہے۔
 ”فذهب قوم“ کا مصداق یہی حضرات ہیں (۳) حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک صرف موضع نجاست دھونا ضروری ہے اس سے زائد دھونا ضروری نہیں ”و مخالفہم“ کا مصداق یہی حضرات ہیں (معارف ۲۷۹/۱)
 اجمالی خلاصہ.....: یہ باب تین حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) اول احناف و شوافع کے دلائل بیان کئے جائیں گے (۲) صحابہ و تابعین کے فتاویٰ (۳) آخر میں فیصلہ کن قول یعنی نظر طحاوی بیان کیا جائے گا۔

(پہلا حصہ) مالکیہ و حنابلہ کے دلائل

حدثنا ابراہیم... ان یسال رسول اللہ ﷺ عن المذی فقال یغسل مذاکیرہ ویتوضا۔
 مضبوط: حضرت رافع بن خدیج فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے نبی کریم ﷺ سے مذی کا حکم پوچھنے کا فرمایا۔
 پوچھنے پر سرور کو نبین ﷺ نے عضو خاص دھونے کے بعد وضو کا حکم فرمایا۔
 قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان غسل المذاکیر واجب علی الرجل اذا المذی واذ ابال۔
 مضبوط: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ مالکیہ و حنابلہ کا موقف ہے کہ مذی یا پیشاب کرنے سے اعضائے تناسل کو دھونا واجب ہے۔ انہوں نے اس سلسلے میں مذکورہ روایت سے استدلال کیا ہے۔ (تجب الافکار ۲۹۳/۱)

احناف و شوافع کے دلائل

و مخالفہم فی ذلک احررون فقالوا لم یکن ذلک من رسول اللہ ﷺ علی ایجاب... ذلک فیہ فلا یخرج۔
 مضبوط: بعض لوگوں نے مخالفت کرتے ہوئے سید الرسل ﷺ کی اس حدیث کو مذی کو روکنے پر محمول کیا ہے، اس سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے قربانی کیلئے لانے والے جانور کے بارے میں فرمایا کہ اگر اس کے تھنوں میں دودھ ہو تو دودھ رکھنے کیلئے اس پر پانی کے چھینے مارے جائیں۔
 وقد جاء التاثر متواترة بما يدل علی ما قالوا فمن ذلک۔

مضبوط: ایسی متواتر روایات موجود ہیں جو مذہب احناف و شوافع کی مؤید ہیں۔ (تجب الافکار ۲۹۳/۱)

پہلی دلیل: ما حدثنا ابن ابی داود... کنت رجلا مذاء فامرت رجلا یسال النبی فقال فیہ الوضوء۔

مضبوط: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے ایک شخص کو نبی کریم ﷺ سے مذی کے بارے میں پوچھنے کو کہا اس لئے کہ مجھے مذی زیادہ آتی تھی۔ پوچھنے پر فرمایا کہ ایسی صورت میں صرف وضو کافی ہے۔

دوسری دلیل: حدثنا صالح... یحدث عن ابیہ قال کنت اجد مذیا فامرت... کان المذی ففیہ الوضوء۔

مضبوط: وہی گزشتہ مضمون ہے لیکن اس میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شرم کی وجہ سے کسی دوسرے سے کہلوایا کیونکہ سرور کو نبین ﷺ کی صابزدادی آپ کے نکاح میں تھی۔ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ ہر مذکر انسان کو مذی آتی ہے لہذا منی میں غسل اور مذی میں

وضوء واجب ہوگا۔ (نخب الافکار ۱/۲۹۵)

تیسری دلیل: حدثنا محمد... کنت رجلا مذاء و کانت عندی بنت... فقال توظا واغسله.

چوتھی دلیل: حدثنا صالح... سئل النبی ﷺ عن المذی فقال فیہ الوضوء وفی المنی الغسل.

پانچویں دلیل: حدثنا حسین... کنت رجلا مذاء فکنت اذا امذیت... فقال فیہ الوضوء.

چھٹی دلیل: حدثنا ابن خزيمة... ثم ذکر باسناده مثله.

ساتویں دلیل: حدثنا ابن خزيمة... کنت رجلا مذاء فسالت النبی ﷺ... واذا رايت المنی فاغتسل.

آٹھویں دلیل: حدثنا ابوبکر... کنت رجلا مذاء فاردت ان اسال النبی ﷺ... فقال یکفی منه الوضوء.

امام طحاویؒ کا حدیث سے استدلال

قال ابو جعفر افلا ترى ان علیا لما ذکر عن النبی ﷺ ما اوجبه علیه فی ذلك ذکر... وجب له وضوء الصلوة.

مفسرہم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سید الکونین ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا جو اس صورت میں واجب ہوتی ہے تو آپ ﷺ نے نماز کے وضو کا ذکر فرمایا اس سے ثابت ہوا کہ وضو کے علاوہ جس بات کا آپ نے حکم دیا وہ اس سبب سے نہ تھا جس سبب سے مذی کی صورت میں وضو کرنا واجب ہے چنانچہ سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ نے سید الکونین سے جو کچھ روایت کیا وہ بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے۔

وقد روی سهل بن حنیف عن رسول اللہ ﷺ ما قد دل علی هذا ایضا.

مفسرہم: حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ کی روایت بھی اسی بات پر دلالت کرتی ہے جس کو انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے۔

(نخب الافکار ۱/۲۹۹)

تائیدی روایت: حدثنا نصر... انه سال النبی عن المذی فقال فیہ الوضوء... ان یكون علیه مع الوضوء غیره.

مفسرہم: حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے مذی کے بارے میں پوچھا تو سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ اس پر وضو ہے۔ نبی کریم ﷺ کا وضو کے وجوب کا فرمانا اس کے غیر سے نفی ہے۔

حضرت عمرؓ کے فتویٰ سے فریق اول کا استدلال

فان قال قائل فقد روی عن عمر بن الخطاب ما یوافق ما قال اهل المقالة الاولى فذكر.

مفسرہم: قائل کہتا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ایک روایت مروی ہے جو پہلے قول کے قائلین کے موافق ہے، وہ یہ ہے۔

ما حدثنا ابوبکر... فاغسل فرجک واثنیک وتوظا وضوئک للصلوة.

مفسرہم: حضرت ابو عثمان نہدیؒ نے فرمایا کہ حضرت سلیمان بن ربیعہ باہلیؒ نے ایک عورت سے نکاح کیا وہ اس کے ساتھ کھیل کود کرتا تھا۔ انہوں نے اس بارے میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو فرمایا کہ عضو خاص کو دھو لو اور وضو کر دینا کافی ہے۔

جواب: قبل له یحتمل ان یكون وجه ذلك ایضا ماصرنا الیه.

میںہویم: اس کی وجہ حضرت رافع بن خدیجؓ والی روایت کی طرح ہو سکتی ہے۔ (نخب الافکار ۱/۳۳۰)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) صحابہؓ و تابعینؓ کے فتاویٰ

وقد روى عن جماعة ممن بعده ما يوافق ذلك.

حضرت ابن عباسؓ کا فتویٰ

حدثنا ابو بكرة... هو المنى والمذى والودى فالمذى والودى... واما المنى ففيه الغسل.
میںہویم: حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مذی اور ودی سے وضو کافی ہوتا ہے البتہ منی میں غسل ہے۔

حضرت ابو جمرہؓ کا سوال

حدثنا ابو بكرة... انى اركب الدابة فامذى فقال اغسل... امره مع الوضوء بغسل الذکر.

میںہویم: حضرت ابو جمرہؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ گھوڑے پر بیٹھتے ہوئے مذی نکل جاتی ہے۔ فرمایا کہ عضو خاص کو دھو کر وضو کر لو۔ اگر دیکھا جائے تو حضرت ابن عباسؓ نے مذی آنے سے صرف وضو کا حکم دیا۔ اور حضرت ابو جمرہؓ کے پوچھنے پر عضو تناسل کو دھونا اور وضو کرنا دونوں مذکور ہے لہذا معلوم ہوا کہ مذی کے نکلنے سے صرف وضو کر لینا ہی کافی ہے غسل کرنے کی ضرورت نہیں۔ (نخب الافکار ۱/۳۰۴)

حدثنا ابو بكرة... يغسل فرجه ويتوضا وضوئه للصلوة.

حدثنا ابو بكرة... اذا امذى الرجل غسل الحشفة وتوضا وضوئه للصلوة.

☆☆☆☆☆

نظر طحاوی

(آخری حصہ)

قال ابو جعفر فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معانى الآثار فقد... من البدن غير التطهر للصلوة.

میںہویم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں یہ اسی باب کے معنی آثار کی تصحیح کے اعتبار سے بیان تھا اس سے وہ بات ثابت ہوئی جس کا ہم نے ذکر کیا۔ غور و فکر اور اجتہاد کے طریقے پر اس کا بیان یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں مذی کا نکلنا حادث ہے، پس ہم نے چاہا کہ دیکھیں احداث کے نکلنے کی صورت میں کیا واجب ہوتا ہے، تو بول و براز کے نکلنے کی صورت میں بدن کے اس حصے کو دھونا واجب ہے جہاں وہ (نجاست) لگی اس کے علاوہ کچھ بھی واجب نہیں۔ البتہ یہ کہ وہ نماز کیلئے طہارت حاصل کرے اس طرح خون کا نکلنا ہے جس جگہ سے بھی نکلے ان لوگوں کے نزدیک جو اس کو حادث قرار دیتے ہیں تو قیاس کا تقاضا ہے کہ چونکہ مذی کا نکلنا بھی حادث ہے لہذا اس میں بھی بدن کا اتنا حصہ دھونا واجب ہو جس کو یہ لگی ہے۔ البتہ نماز کیلئے وضو کرنا ضروری ہے تو ہمارا موقف قیاس کے طریقے پر بھی ثابت ہو گیا۔ امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا یہی قول ہے۔ (نخب الافکار ۱/۳۰۴)



باب حکم المنی هل هو طاهر أم نجس

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد شروع ہوگی۔

انسان کی منی کا حکم

شافعیہ و حنابلہ و ظاہریہ کے نزدیک انسان کی منی پاک ہے ان کے نزدیک ناک کے رینٹ کے حکم میں ہے (معارف ۳۸۵/۱) (۲) حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک انسان کی منی ناپاک ہے (طحاوی شریف ۳۹۱/۱)

اگر منی کپڑے کو لگ جائے تو؟

(۱) فریق اول کے نزدیک اس کو نظافت کیلئے دھوئیں گے نجاست کی وجہ سے نہیں کیونکہ یہ پاک ہے (۲) اور فریق ثانی کے نزدیک نجاست کی وجہ سے اس کا دھونا ضروری ہے۔ مالکیہ کے نزدیک چھینٹوں پر بھی اکتفاء کیا جاسکتا ہے۔ احناف کے نزدیک یا ہنس۔ ہے تو قرک اور اگر رطب ہے تو دھونا ضروری ہے (طحاوی ۳۹۱/۱، معارف ۳۸۳/۱)

دلائل فریق اول

(۱) حدیث ابن عباس "سئل النبی ﷺ عن المنی یصیب الثوب قال انما هو بمنزلة المحاط أو البزاق انما

یکفیک ان تمسحه...."

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کا رفع وہم ہے۔ (معارف ۳۸۵/۱)

(۲) فقالت عائشة رضی اللہ عنہا لقد رايتنی وما ازيد علی ان افرکه من ثوب رسول اللہ ﷺ (طحاوی ۳۸۱/۱)

جواب: کپڑے دو قسم کے تھے ایک "صلوۃ" کے لئے اور ایک "نوم" کیلئے "سونے کے کپڑے سے منی کا کھرچنا ثابت ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ اس میں سونا جائز ہے۔ (طحاوی شریف ۳۹۱/۱)

نوٹ: صاحب عون نے امام شافعی کا مسلک "لا یجزئی الا الغسل" لکھا ہے البتہ امام احمد کے نزدیک صرف نضح (چھینٹے مارنے) کا لکھا ہے۔ (عون ۲۳۸/۱)

مالکیہ و احناف کے دلائل

(۱) عن ابی ہریرۃؓ قال فی المنی یصیب الثوب "ان رایتہ فاغسلہ والا فاغسل الثوب کلہ (طحاوی ۴۱۱/۱) (۲) سئل انس ابن مالکؓ عن قطیفۃ اصابتها جنابة لا یدری ابن موضعها قال اغسلها (اعلاء السنن ۳۷۶) (۳) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا "كنت افرك المنی من ثوب رسول اللہ ﷺ اذا كان یابسا واغسلہ اذا كان رطبا (معارف ۳۸۳/۱)

احناف کی وجہ ترجیح منی کے نجس ہونے پر

(۱) "مؤید بالأحادیث والایات" احناف کا مسلک گیارہ احادیث صحیحہ مرفوعہ سے ثابت ہے کہ منی نجس ہے اور قرآن کی دو آیات بھی اس کی تائید کرتی ہیں

(۲) قرین قیاس: عقل و قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ منی نجس ہونی چاہئے کیونکہ جب منی اور ودی نجس ہے اور ان سے وضو واجب ہوتا ہے۔ تو منی کو تو بطریق اولیٰ نجس ہونا چاہئے کیونکہ اس سے وضو کے ساتھ غسل بھی واجب ہوتا ہے۔

☆☆☆☆☆

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب آٹھ حصوں پر مشتمل ہوگا:

(۱) فریق اول یعنی شافعیہ اور حنابلہ کے دلائل (۲) پہلے احناف و مالکیہ کے دلائل بیان کئے جائیں گے (۳) منی کھرچنے والا عمل کس کپڑوں میں؟ (۴) شوافع و حنابلہ کا حنفیہ و مالکیہ کے خلاف استدلال (۵) امام طحاوی کا فیصلہ کن تبصرہ (۶) کیا منی کے پاک ہونے کے متعلق کوئی دلیل ہے؟ (۷) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی پاکی و ناپاکی پر اختلاف (۸) اور آخر میں نظر طحاوی اور اختلاف کا نتیجہ ذکر کیا جائے گا۔

(پہلا حصہ) فریق اول یعنی شافعیہ اور حنابلہ کے دلائل:

پہلی دلیل: حدیث ابن مرزوق... وهو يغسل اثر الجنابة من ثوبه او يغسل... افرکه من ثوب رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت ہمام بن حارث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھرانہ کو احکام ہوا۔ منی پاک کرتے ہوئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صدیقہ کی لونڈی نے دیکھا تو آپ سے کہہ ڈالا۔ فرمایا کہ میں نبی کریم ﷺ کے کپڑے سے منی کو کھرچ کر صاف کرتی تھی۔

دوسری دلیل: حدیث ابو بکرہ... فذكر باسناد مثله: تيسري دليل: حدیث نافہد... نحوه (نخب الافکار ۱/۶۱: ۳۰)

چوتھی دلیل: حدیث ابو بکرہ... فذكر نحوه. پانچویں دلیل: حدیث نافہد... فذكر مثله باسنادہ.

چھٹی دلیل: حدیث ابن ابی داؤد... مثله. ساتویں دلیل: حدیث نافہد... مثله.

آٹھویں دلیل: حدیث ابو بکرہ... مثله غير انه قال لقد رايتني وما ازيد على ان احتة من الثوب فاذا جف دلكتہ.

نویں دلیل: حدیث ابن ابی داؤد... انا اغسل جنابة من ثوبي فقالت لقد... هكذا تعني يفرکه. دسویں دلیل: حدیث ابن ابی داؤد... كنت افرکه من ثوب رسول الله ﷺ تعني المنى. گیارہویں دلیل: حدیث ابن ابی داؤد... مثله.

بارہویں دلیل: حدیث ابن ابی داؤد... كنت افرک المنى من مرط رسول الله ﷺ وكانت مروطنا يومئذ الصوف.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سید الرسل ﷺ کے اون کے چادر سے میں منی کھرچ کر صاف کرتی تھی۔

تیرہویں دلیل: حدیث احمد... كنت افرک المنى من ثوب رسول الله ﷺ... اذا كان رطبا شك الحمیدی.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں سرور کونین ﷺ کے کپڑے سے خشک منی کھرچتی اور زمینی کو دھوتی تھی یا پونچھ دیتی تھی۔

چودھویں دلیل: حدیث ابن ابی داؤد... كنت افرک المنى من ثوب رسول الله ﷺ (نخب الافکار ۱/۶۱: ۳۱)

قال ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی رحمه الله فذهب ذاهبون الى ان... واحتجوا في ذلك بهذه الاثار.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ بعض لوگ منی کو پاک کہتے ہیں حتیٰ کہ منی پانی میں گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ اور

اس کا حکم ریختہ جیسا ہے۔ وہ ان مذکورہ بالا روایات سے استدلال کرتے ہیں۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) احناف و مالکیہ کے دلائل

وخالفہم فی ذلک احررون فقالوا بل هو نجس وقالوا لا حجة لکم... نخالف شیئامما روى فی ذلک عن النبی ﷺ۔
 مفہوم: بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے منی کو ناپاک کہا ہے۔ اور ان کے مذکورہ روایات کو رد کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ روایات رات کے کپڑوں کے متعلق ہے۔ لہذا ہم دیکھتے ہیں کہ رات کے کپڑوں پر اگر خون یا اور کوئی نجاست ہو تو اس کو پہن کر سونے میں کوئی قباحت نہیں ہے، ہاں نماز اس میں جائز نہ ہوگی۔ تو منی بھی خون وغیرہ کی طرح ہوگا۔ اگر ناپاک کپڑوں میں سونا جائز نہ ہوتا تب یہ ہمارے خلاف دلیل بن سکتی تھی۔ جب کپڑوں میں سونا جائز ہے اور ہم حدیث کی موافق ہیں اور ہمارا موقف اس میں نماز پڑھنے کے بارے میں ہے کہ اس میں نماز جائز نہیں ہے۔ لہذا ہم پر حدیث کی مخالفت کا الزام لگانا درست نہ ہوگا (نخب الافکار ۳۱۲)۔
 وقد جاء عن عائشة رضی اللہ عنہا فیما كانت تفعل بثوب رسول اللہ ﷺ الذی کان یصلی فیہ اذا اصاب المني۔
 مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور اکرم ﷺ کے کپڑے پر منی لگنے سے اس کے ساتھ کیا عمل کرتی تھی اس بارے میں آئندہ روایات دیکھئے۔

پہلی دلیل: ما حدثنا یونس... کنت اغسل المني من ثوب رسول اللہ ﷺ... وان بقع الماء لفي ثوبه۔
 مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں سید الرسل ﷺ کے کپڑے کو منی لگنے سے اس کو دھوتی تھی۔ اور سرکارِ دو عالم ﷺ پانی کے اثرات ہوتے ہوئے اس میں نماز پڑھنے کیلئے تشریف لے جاتے تھے۔
 دوسری دلیل: حدثنا ابو بشار الرقی... فذكر باسناده نحوه۔ تیسری دلیل: حدثنا علی... فذكر باسناده مثله۔



(تیسرا حصہ) منی کھرچنے والا عمل کس کپڑوں میں؟

قال ابو جعفر فهكذا كانت عائشة تفعل بثوب النبی الذی... الذی کان لا یصلی فیہ۔
 مفہوم: امام ابو جعفر طحاوی نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سید الرسل ﷺ کے کپڑے پر منی لگنے سے اس کو دھوتی تھی۔ اور کھرچنے والا عمل اس کپڑوں میں کرتی تھی جس میں نماز نہ پڑھنی ہوتی تھی۔ (نخب الافکار ۳۱۶)۔
 حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی وضاحت
 وقد وافق ذلك ما روى عن ام حبيبة... هل كان النبی یصلی فی الثوب الذی یضاجعک فیہ فقالت نعم اذالم یصبه اذی۔
 مفہوم: حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہ سے مری ہے کہ انہوں نے اپنی ہمیشہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ سید الرسل ﷺ بہستری والے کپڑوں میں نماز پڑھتے تھے؟ فرمایا کہ اگر نجاست نہ پہنچتی تو اسی میں پڑھتے تھے۔
 حدثنا یونس... فذكر باسناده مثله۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کھلی وضاحت

وقد روى عن عائشة ایضا... حدثنا ابن ابی داؤد... کان رسول اللہ لا یصلی فی لحف نسائه۔
 مفہوم: حضرت عبداللہ بن شقیق رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ بہستری

والے کپڑوں میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔

حدثنا فهد... مثله غیر انه قال فی لحفنا.

امام طحاویؒ کا لباس مبارک کے متعلق جائزہ

قال ابو جعفر فثبت ما ذکرنا... ثوب النوم لافى ثوب الصلوة.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ مذکورہ تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ جس لباس مبارک میں آرام فرماتے تھے اس پر نجاست لگنے کے بعد اس میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔ پھر یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ اسود اور ہمامؒ کی روایت سونے والے لباس کے متعلق ہے نہ کہ نماز کے لباس کے متعلق۔ (حجۃ الافکار ۳۲۰/۱)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) شوافعؒ و حنابلہؒ کا حنفیہ و مالکیہؒ کے خلاف استدلال

فكان من الحجة لاهل القول الاول على اهل القول الثانى فى ذلك.

مفہوم: یہ اگلی روایات قول اول (شوافعؒ اور حنابلہؒ) کی طرف سے قول ثانی (حنفیہؒ و مالکیہؒ) کے خلاف مستدلّات ہیں مثلاً۔

ما حدثنا على... كنت افرك المنى من ثوب رسول الله ﷺ... ثم يصلى فيه ولا يغسله.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے کپڑوں پر لگی ہوئی خشک منی کھرچ دیتی تھی۔ پھر سید الکونینؒ اس کو دھوئے بغیر اس میں نماز پڑھتے تھے۔

حدثنا فهد... مثله. حدثنا محمد... كنت افركه من ثوب رسول الله ﷺ ثم يصلى فيه.

حدثنا ربيع... مثله. حدثنا نصر... مثله.

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) امام طحاویؒ کا فیصلہ کن تبصرہ

قالوا فى هذه الاثار انها كانت تفرك المنى من ثوب الصلوة كما تفركه من ثوب النوم.

مفہوم: ان حضرات کا کہنا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ رات کو ﷺ کے لباس کی طرح نماز کے لباس سے بھی منی کھرچتی تھی۔

(حجۃ الافکار ۳۲۲/۱)

قال ابو جعفر وليس فى هذا عندنا دليل على طهارته فقد يحوز ان يكون... فيما اصاب النعل من الاذى.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات سے ان کا استدلال کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے کیونکہ یہ ممکن ہے کہ دھونے سے کپڑا پاک ہو جاتا ہو لیکن منی بذات خود پھر بھی ناپاک ہے۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے جوتے پر لگنے والی نجاست کے بارے میں روایات ہیں مثلاً۔

حدثنا فهد... اذا وطى احدكم الاذى بخفه او بنعله فطهورهما التراب.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ سرور کونینؒ نے فرمایا کہ موزے یا جوتے پر لگنے والی نجاست کو منی زائل کر دیتی ہے۔

(چھٹا حصہ) کیا منی کے پاک ہونے کے متعلق کوئی دلیل ہے؟

قال ابو جعفر فكان ذلك التراب يحزىء من غسلهما وليس في ذلك دليل على... اطاهر هوام نجس.
 مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات میں ذاتِ نجاست کے پاک ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور منی کے بارے میں بھی ان کا موقف یہ ہے کہ یہ بذاتِ خود تو ناپاک ہے لیکن کھرچنے سے کپڑا پاک ہو جاتا ہو۔ یہ نجاست کی طرح ہے کہ نجاست خود تو ناپاک ہے لیکن اگر جوتے کو لگ جائے تو اس کو زائل کرنے سے جوتا پاک ہو جاتا ہے۔ اور ان مذکورہ روایات سے صرف اتنا پتہ چلتا ہے کہ خشک منی کو کھرچنا دھونے کے قائم مقام ہے۔ یہاں منی کی ذات کے پاک یا ناپاک ہونے کے متعلق کوئی دلیل نہیں ہے (مخبر الافکار ۳۲۲)

احناف و مالکیہ کا موقف

فذهب ذاهب الى انه قد روى عن عائشة رضي الله عنها ما يدل... نجسا وذكر في ذلك.
 مفہوم: بعض حضرات کا کہنا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ایسی روایات مروی ہیں جو منی کے ناپاک ہونے پر دال ہیں۔

احناف و مالکیہ کی تائیدی روایات

حدثنا ابن ابي داود... اذا اصاب الثوب اذا رايت فاعسله وان لم تره فانضحه.
 مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ کپڑے کو منی لگ جائے، اگر وہ مرئی ہو تو اس کو دھو لو اور غیر مرئی ہو تو پانی چھڑک لو۔
 حدثنا ابو بكرة... فذكر باسناده مثله. حدثنا سليمان... مثله.
 حدثنا ابن مرزوق... فهذا قد دل على نجاسته عندها.
 مفہوم: گزشتہ روایت کی طرح ہے اس میں حضرت شعبہؒ نے فرمایا کہ یہ روایات حضرت عائشہ صدیقہؓ کے نزدیک منی کے ناپاک ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔

قيل له ما في ذلك دليل على ما ذكرت لانه لو كان حكمه عندها حكم... عندها بخلاف سائر النجاسات.
 مفہوم: ان سے پوچھا گیا جو کچھ آپ نے بیان اس حدیث میں اس کی کوئی دلیل نہیں اس لئے کہ اگر ان کے نزدیک اس کا حکم باقی تمام نجاستوں مثلاً بول و براز، پیشاب اور خون جیسا ہوتا تو آپ پورے کپڑے کو دھونے کا حکم فرماتیں جب اس کی جگہ معلوم نہ ہوتی۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ اگر کپڑے میں پیشاب لگ جائے اور اس کی جگہ پوشیدہ ہو تو محض پانی بہانے (چھینے مارنے) سے وہ پاک نہیں ہوتا بلکہ پورے کپڑے کو دھونا ضروری ہے حتیٰ کہ نجاست سے اس کا پاک ہونا معلوم ہو جائے پس جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک منی کا حکم یہ ہے کہ جب کپڑے میں اس کی جگہ معلوم نہ ہو تو چھینے ماریں جائیں تو اس سے ثابت ہوا کہ ان کے نزدیک اس کا حکم دیگر نجاستوں کے خلاف ہے (مخبر الافکار ۳۲۸)

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصہ) صحابہ کرامؓ کا منی کی پاکی و ناپاکی پر اختلاف

وقد اختلف اصحاب النبي ﷺ في ذلك فروى عنهم في ذلك.

حضرت سعدؓ کے عمل میں دونوں احتمال ہیں

حدثنا صالح... انه كان يفرك الحنابة من ثوبه... لالانه عنده طاهر.

مفسرہم: حضرت مصعب بن سعدؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ منی کو پڑے سے کھرچتے تھے۔

اس میں دو احتمالات ہیں ایک تو یہ کہ منی ان کے نزدیک پاک ہے۔ دوسرا یہ کہ انہوں نے منی کو دوسرے نجاستوں پر قیاس کیا تو اس صورت میں منی کا بذات خود پاک ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ (نخب الافکار ۳۲۸)

حضرت عمرؓ کے فعل سے منی ناپاک معلوم ہوتی ہے

حدثنا يونس... وقد كاد أن يصبح فلم يجد ماء في الركب فركب... مارايت و انضح مالم اره.

مفسرہم: حضرت یحییٰ بن عبدالرحمنؓ نے فرمایا کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ سفر کیا جس میں حضرت عمر بن العاصؓ بھی تھے۔ رات کو پانی کے قریب پڑاؤ ڈالا۔ حضرت عمرؓ کو احتلام ہو گیا، ساتھیوں کے پاس پانی نہیں تھا۔ پانی کے میسر ہوتے ہی آپ نے اس کو دھویا۔ حضرت عمر بن عاصؓ نے منی لگے ہوئے کپڑے کو پھینکنے کا مشورہ دیا کہ ہمارے پاس اور کپڑے ہیں۔ فرمایا کہ میں دکھائی دینے والی نجاست کو دھوؤں گا اور نہ دکھائی دینے والے پر پانی کے چھینٹے ماروں گا۔ (نخب الافکار ۳۲۹)

حدثنا يونس... قد احتلم ولم يغتسل فقال والله مارايت... مارايت في ثوبه ونضح مالم يره.

فاما ما روى يحيى بن عبد الرحمن عن عمر فهو يدل على ان عمر فعل مالا بدله... ويقول هذا البلل من الماء.

مفسرہم: حضرت یحییٰ بن عبدالرحمنؓ والی روایت کو وقت کی تنگی پر قبول کیا۔ اور حضرت عمرؓ نے اس وقت جو کچھ ضروری سمجھا وہ کر لیا۔ اور باقی ساتھیوں نے اس کا کوئی انکار نہیں کیا، یہ بات دال ہے کہ ان لوگوں نے آپ کی اتباع کی۔ اور آپ کا چھینٹے مارنا شک کو دور کرنے کیلئے تھا، تاکہ منی ہونے کا شک نہ رہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کے فتویٰ سے منی ناپاک معلوم ہوتی ہے

حدثنا ابو بكر... ان رايت فاعسله والا فاعسل الثوب كله فهذا... كان يراه نجسا.

مفسرہم: حضرت طلحہ بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ اگر منی کپڑے پر لگنے کے بعد دکھائی دے تو اس کو دھو لو ورنہ سارے کپڑے کو دھو لو۔ یہ روایت منی کے ناپاک ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ (نخب الافکار ۳۳۰)

حضرت ابن عباسؓ کے فتویٰ سے منی پاک معلوم ہوتی ہے

حدثنا حسين... قال امسحوا باذخر.

مفسرہم: حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ منی کو گھاس سے رگڑ لو۔ اس فتویٰ سے منی کا پاک ہونا معلوم ہوتا ہے۔

فهذا يدل على انه قد كان يراه طاهرا.

مفسرہم: یہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک منی پاک ہے۔

حدثنا سليمان... نحوه.

حضرت ابن عمرؓ کے عمل و فرمان میں دونوں احتمال ہیں

حدثنا ابو بكرة... قال انضحه بالماء.

مفہوم: حضرت جبکہ بن عجمؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے منیٰ پر چھینے مارنے کا فرمایا ہے۔

فقد يجوز ان يكون اراد بالنضح الغسل لان النضح قد يسمى غسلا... ان يكون ابن عمر اراد غير ذلك.

مفہوم: اس میں چھینے مارنے سے مراد دھونا ہے کیونکہ نضح بمعنی غسل کے ہے۔ سید الرسلؐ نے فرمایا کہ سمندر جس کے کنارے سے ٹکراتا ہو میں ایسے شہر کو بھی جانتا ہوں یہاں نضح کا معنی موج کے ہے اور اس سے مراد دھلنا بالکل واضح ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کو اس سے کچھ اور مراد ہو۔ (نخب الافکار ۳۳۱)

حضرت جابرؓ کے فتویٰ سے منیٰ ناپاک معلوم ہوتی ہے

حدثنا ابو بكرة... صل فيه الا ان تری فيه شيئا فتغسله ولا تنضحه فان النضح لا يزيد الا شرا.

مفہوم: حضرت عبدالملک بن عیمرؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضرت جابرؓ سے اس کپڑے میں نماز کے متعلق دریافت کیا جس میں وہ اپنی بیوی کے ساتھ جماع کرتا ہے۔ فرمایا کہ اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اگر اس کو منیٰ لگ جائے تو اس کو دھو لے، چھینے نہ مارے کیونکہ ایسا کرنے سے خرابی بڑھتی ہے۔

حضرت انسؓ کے فتویٰ سے بھی منیٰ ناپاک معلوم ہوتی ہے

حدثنا ابو بكرة... لا يدري اين موضعها قال اغسلها.

مفہوم: حضرت عبدالکریمؓ فرماتے ہیں کہ حضرت انس بن مالکؓ سے کسی نے اس چادر کے متعلق پوچھا جس پر منیٰ لگ جائے اور اس کی جگہ معلوم نہ ہو تو انہوں نے اس کو دھونے کا حکم دیا۔ (نخب الافکار ۳۳۴)

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) نظر طحاویٰ اور اختلاف کا نتیجہ

قال ابو جعفر فلما اختلف فيه هذا الاختلاف ولم يكن فيما روينا... ماروى في ذلك عن النبي ﷺ (نخب الافکار ۳۳۴)

مفہوم: قال ابو جعفر طحاویٰ نے فرمایا جب اس مسئلے میں یہ اختلاف ہے اور جو کچھ ہم نے نبی کریمؐ سے روایت کیا اس میں اس کے حکم پر کوئی دلیل نہیں کہ وہ کیا ہے تو ہم نے قیاس کے طریقے پر اس کا اعتبار کیا ہم نے منیٰ کا نکلنا سب سے زیادہ غلیظ حدیث پایا، کیونکہ وہ سب سے بڑی طہارت کو واجب کرتا ہے، تو ہم نے چاہا کہ ان اشیاء کا حکم دیکھیں جن کا نکلنا حدیث ہے تو دیکھا کہ بول و براز کا نکلنا حدیث ہے، اور وہ ذاتی طور پر ناپاک ہیں۔ اسی طرح حیض اور استحاضہ حدیث ہیں اور وہ ذاتی طور پر ناپاک ہیں۔ رگوں کے خون کے بارے میں بھی قیاس یہی ہے۔ پس جب ہمارے اس بیان سے ثابت ہوا کہ ہر وہ چیز جس کا نکلنا حدیث ہے وہ ذاتی طور پر ناپاک ہے اور یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ منیٰ کا نکلنا حدیث ہے تو یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ ذاتی طور پر ناپاک ہے، اس میں قیاس یہی ہے، البتہ یہ کہ اس کے خشک ہونے کی صورت میں ہم سید الکونینؐ کی احادیث کی روشنی میں اس کے جواز پر عمل کرتے ہیں۔

باب الذی یجامع ولا ینزل

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب گیارہ حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) اوّل حصے میں مذاہب فقہاء اور فریق اول کے دلائل ذکر ہوں گے (۲) فریق ثانی کے دلائل (۳) فریق اول کے دلائل کے جوابات اور مزید تائیدی روایات (۴) "الماء من الماء" کا مطلب اور وضاحت (۵) صحابہ کرام ؓ کے اپنے قباوی کے خلاف احادیث و اقوال (۶) اختلاف کا نتیجہ (۷) صحابہ کرام ؓ کا اجماع و اتفاق (۸) التقاء ختائین میں غسل کے وجوب پر مزید دلائل (۹) نظر طحاوی (۱۰) ائمہ اربعہ کا قیاس (۱۱) آخر میں حضرت عمر ؓ کا استدلال اور امام طحاوی کا تذکرہ۔

مذاہب فقہاء

(پہلا حصہ)

(۱) بعض تابعین اور ظاہریہ کے نزدیک صرف التقاء ختائین سے غسل واجب نہیں ہوتا، انزال اگر نہ ہو تو (۲) ائمہ اربعہ اور جمہور کے نزدیک اگر انزال نہ بھی ہو تو بھی غسل واجب ہو جاتا ہے التقاء ختائین پر۔

فریق اول کے دلائل

پہلی دلیل: حدثنایزید... عن الرجل یجامع فلا ینزل قال لیس علیہ الا... انہ سال ابا ایوب فقال ذلک.

مفہوم: حضرت زید بن خالد جہنی ؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان ؓ سے دریافت کیا کہ کوئی آدمی اپنی بیوی کے ساتھ جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ اس پر طہارت حاصل کرنا لازم نہیں ہے۔ نیز یہ بھی فرمایا کہ یہ بات انہوں نے سرور کونین ؓ سے سنی ہے۔

حدثنایزید... مثله غیر انہ لم یذکر علیا وسوال عروۃ ابا ایوب.

دوسری دلیل: حدثنافہد... ثم یکسل قال لیس علیہ غسل فاتیت الزبیر بن العوام... مثل ذلک عن النبی ؐ.

مفہوم: اس روایت میں حضرت عثمان ؓ نے ان کو جواب میں فرمایا کہ اس پر غسل نہیں ہے۔ حضرت زبیر بن عوام ؓ اور ابی بن کعب ؓ سے بھی پوچھنے پر دونوں حضرات نے ایسا ہی جواب دیا۔

تیسری دلیل: حدثنایزید... لیس فی الاکسال الا الطہور.

مفہوم: حضرت ابوالیوب انصاری ؓ، حضرت ابی بن کعب ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ سید الرسل ؐ نے شہوت بونٹے پر غسل کو واجب قرار فرمایا ہے۔

چوتھی دلیل: حدثنا حسین... یغسل ما اصابہ ویتوضا وضوءہ للصلوة.

مفہوم: حضرت ابی بن کعب ؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کونین ؓ سے بغیر انزال کے جماع کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ اگر نجاست لگے تو اس کو دھو لے اور وضو کر لے۔

پانچویں دلیل: حدثنا ابوبکر... انزلوا الامر کما تقولون الماء من الماء... مما قضی اللہ ورسولہ.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری ؓ فرماتے ہیں میں نے اپنے انصار بھائیوں سے کہا تم اپنے فیصلے پر قائم رہو کہ غسل، انزال کی

صورت میں ہوتا ہے تمہارا کیا خیال ہے میں غسل کروں؟ انہوں نے کہا نہیں اللہ کی قسم! یہاں تک کہ آپ کے دل میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے فیصلے کے بارے میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

چھٹی دلیل: حدیثنا یزید... فخرج الیہ وراسہ یقطر ماء قال لعلنا اعجلناک... فقد مائک فعلیک الوضوء۔

میںمیںمیں: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ایک انصاری کو بلایا جبکہ اس کے سر سے پانی ٹپک رہا تھا۔ فرمایا کہ لگتا ہے ہم نے بلانے میں جلدی کی۔ انہوں نے کہا جی ہاں۔ فرمایا کہ جب جلدی ہو اور پانی نہ ملے تو اس صورت میں وضو کر لیا کرو۔

ساتویں دلیل: حدیثنا احمد... الماء من الماء۔

میںمیںمیں: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ غسل منیٰ کے نکلنے سے ہے۔

آٹھویں دلیل: حدیثنا ابوبکر... مثله۔

نویں دلیل: حدیثنا یزید... ما حبسک قال کنت اصبت من اہلی فلما... والغسل علی من انزل۔

میںمیںمیں: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک انصاری کو بلایا تو وہ جلدی نہ آیا۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ کیوں دیر کر دی؟ فرمایا کہ صرف غسلِ جنابت کیا اور کچھ نہیں کیا۔ فرمایا کہ غسلِ انزال کی صورت میں واجب ہوتا ہے۔

قال ابو جعفر... من وطئ فی الفرج فلم ينزل فلیس علیہ غسل واحتجوا فی ذلك بهذه الآثار۔

میںمیںمیں: بعض حضرات کا موقف ہے کہ انزال نہ ہونے کی صورت میں غسل واجب نہیں ہوتا۔ انہوں نے مندرجہ بالا روایات سے استدلال کیا۔

☆☆☆☆☆

دوسرا حصہ) فریقِ ثانی یعنی ائمہ اربعہ کے دلائل

وخالفہم فی ذلك اخرون فقالوا علیہ الغسل وان لم ينزل۔

میںمیںمیں: جمہور نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے بغیر انزال کے بھی غسل کو واجب قرار دیتے ہیں۔

واحتجوا فی ذلك۔

وجوبِ غسل کی پہلی دلیل

پہلی دلیل: حدیثنا محمد... سئل عن الرجل یجامع فلا ینزل فقالت فعلتہ انا ورسول اللہ فاغتسلنا منہ جمیعاً۔

میںمیںمیں: حضرت عبدالرحمن بن قاسمؒ اپنے والد کے توسط سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں (میرے والد صاحب) نے ان سے دریافت کیا کہ اگر کوئی شخص بغیر انزال کے جماع کر لے تو اس پر کیا ہے؟ فرمایا کہ میں اور سید الرسل ﷺ ایسا کرتے تھے اور دونوں ایک ساتھ غسل کیا کرتے تھے۔ (مختار الصحاح ۳۳۴)

شرم گاہ کے ملنے پر غسل واجب ہوتا ہے

دوسری دلیل: حدیثنا محمد... قالت کان رسول اللہ ﷺ اذا التقی الختانان اغتسل۔

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ نے فرمایا کہ شرم گاہ ملنے سے سید الکونین ؐ غسل فرماتے تھے۔

ام المؤمنین ؓ کا جواب کہ غسل واجب ہے

تیسری دلیل: حدثنا ربيع... اذا التقى الختانان اوجب الغسل فقالت كان رسول الله اذا التقى الختانان اغتسل.

مفہوم: حضرت سعید بن مسیب ؓ نے فرمایا کہ ایک دن صحابہ کرام ؓ کے درمیان شرم گاہوں کے ملنے کا ذکر ہوا کہ کیا اس سے غسل واجب ہوتا ہے؟ حضرت ابو موسیٰ اشعری ؓ اس بارے میں معلومات حاصل کرنے کیلئے حضرت عائشہ صدیقہ ؓ کے پاس تشریف لے گئے۔ جب ان سے اس کے متعلق پوچھا تو حضرت عائشہ صدیقہ ؓ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ؐ نے اس میں غسل کو واجب فرمایا ہے۔ (نخب الافکار ۳۴۶)

چوتھی دلیل: حدثنا ابن خزيمة... فذكر باسناده مثله.

پانچویں دلیل: حدثنا يونس... فقال رسول الله ؐ اني لافعل ذلك انا وهذه ثم نغتسل.

قالوا فهذه الآثار تخبر عن رسول الله ؐ انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل.

مفہوم: ان فقہاء کرام نے فرمایا کہ ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سید الکونین ؐ جماع کے بعد غسل کرتے تھے چاہے انزال ہو یا نہ ہو۔ فقہیل لہم هذه الآثار انما تخبر عن فعل رسول الله ؐ... والاثار الاول تخبر عما يحب وما لا يجب اولیٰ.

مفہوم: ان سے کہا جائے گا کہ ہو سکتا ہے نبی کریم ؐ حصولِ فضیلت کے لئے عمل کرتے ہوں اور یہ ان پر غیر لازم ہو، البتہ باب کے شروع روایات میں تصریح ہو چکی ہے کہ غسل کن صورتوں میں واجب ہوتا ہے اور کن صورتوں میں واجب نہیں ہوتا۔ لہذا اسی پر عمل کرنا زیادہ بہتر و اولیٰ ہوگا۔ (نخب الافکار ۳۴۸)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) فریق اول کے دلائل کے جوابات

فكان من الحجة... المار من الماء... لاغسل على من اكسل حتى ينزل... الاولى.

مفہوم: قائلین قولِ ثانی پہلے قول کے قائلین کے خلاف یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ پہلی فصل میں بیان کی جانے والی روایات کی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم انزال کے بعد غسل کے وجوب کی۔ دوسری قسم سستی ہو جانے کے بعد غسل کے عدم وجوب کی۔ اور "الماء من السماء" کے بارے میں حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ اس سے حضور اکرم ؐ کی مراد یہ نہیں ہے جس پر قائلین قولِ اول محمول کرتے ہیں کہ غسل صرف منی کے نکلنے پر موقوف ہے لہذا التقائے ختائین کے بعد اگر انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں ہوگا۔

حضرت ابن عباس ؓ کے مسلک کی تصریح

حدثنا فهد... الماء من الماء انما ذلك في الاحتلام اذا راى انه يجامع ثم لم ينزل فلاغسل عليه.

مفہوم: حضرت ابن عباس ؓ نے فرمایا "الماء من الماء" یہ احتلام کی صورت میں ہے کہ جب وہ اپنی بیوی سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں ہے۔

فہذا ابن عباس... لا غسل علیہ فی ذلك حتی یکون الماء فانه قد روى عن النبی خلاف ذلك.

مفہوم: حضرت ابن عباسؓ اور قول اول کے قائلین کے درمیان تضاد ہے اسلئے کہ حضرت ابن عباسؓ نے اس حدیث کا مطلب ان کے موافق بیان نہیں کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کا فتویٰ

ابن مرزوق... اذا قعد بین شعبها الاربع ثم اجتهد فقد وجب الغسل.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ عورت کی ٹانگوں کے درمیان بیٹھ کر محنت کرنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے (خب الافکار ۳۳۸/۱) حد ثنا محمد... فذكر باسنادہ مثله. حد ثنا فہد... عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ مثله.

وجوب غسل کی مزید تائیدی روایات

حد ثنا فہد... اذا قعد بین شعبها الاربع ثم الرق الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ شرمگاہ ملنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے (خب الافکار ۳۵۱/۱) حد ثنا احمد... اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل.

متضاد روایات سے استدلال درست نہیں

قال ابو جعفر فہذہ الآثار تضاد الآثار الاول وليس فی شیء من ذلك دلیل علی الناسخ من ذلك ما هو فنظرنا فی ذلك.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایات پہلی روایات کے خلاف تو ہے لیکن ان کیلئے ناخ نہیں ہے۔ اس بارے میں ہم غور کرتے ہیں۔ (خب الافکار ۳۵۲/۱)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) ”الماء من الماء“ کا مطلب

فاذا علی بن شیبۃ قد حد ثنا قال ثنا الحماني... فی اول الاسلام فلما احکم اللہ الامر نہی عنہ.

مفہوم: حضرت سہیل بن سعدؓ، حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ دونوں ”الماء من الماء“ کو ابتدائے اسلام پر محمول کرتے ہیں بعد میں اللہ تعالیٰ نے اس سے روک دیا۔

یہ عمل اوائل اسلام میں نافذ تھا

حد ثنا احمد... جعل الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نہی عن ذلك وامر بالغسل (خب الافکار ۳۵۲/۱)

مفہوم: حضرت ابی بن کعب انصاریؓ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے اسلام کے شروع میں انزال کی صورت میں غسل کی اجازت فرمائی پھر اس سے منع کر دیا گیا اور غسل کا حکم دیا گیا۔

حد ثنا یزید... ثم ذکر مثله.

”الماء من الماء“ منسوخ روایت ہے

قال ابو جعفر فهذا ابى يخبر ان هذا هو الناسخ لقوله الماء من الماء.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اس حدیث کو ”الماء من الماء“ کیلئے ناسخ قرار دیتے ہیں۔
(تخالف الافکار ۱/۳۵۴)

وقد روى عنه بعد ذلك من قوله ما يدل على هذا ايضا.

مفہوم: ان سے مروی مزید احادیث ہیں جو اس کی ناخیت ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا فتویٰ

حدثنا علي... كان لا يرى فيه الغسل... قد نزع عن ذلك قبل ان يموت.

مفہوم: حضرت محمود بن لبید کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اگر کوئی اپنی پیوی سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ اس پر غسل واجب ہے۔ انہوں نے کہا کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اس میں غسل کو واجب نہیں کہتے تھے۔ فرمایا کہ موت سے پہلے انہوں نے اپنی اس بات سے رجوع کر لیا تھا۔ (تخالف الافکار ۱/۳۵۴)

حدثنا يونس... فذكر باسناد مثله.

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) حضرت کعب کے فتویٰ کے خلاف حدیث

قال ابو جعفر فهذا ابى قد قال هذا وقد روى عن النبي ﷺ خلاف ذلك فلا يجوز... ذلك عنده من رسول الله ﷺ.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی اس بات کے خلاف بھی سید الرسل ﷺ سے مروی ہے۔ چنانچہ جب تک اس کے ناسخ ہونے پر صریح حدیث موجود نہ ہو اس وقت تک اس کے خلاف عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا اپنے فتویٰ کے خلاف قول و فتویٰ

حدثنا يونس... اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفہوم: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ شرمگاہ کا شرمگاہ کے ساتھ ملنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔ (تخالف الافکار ۱/۳۵۵)

فهذا عثمان ايضا يقول هذا وقد روى عن رسول الله ﷺ خلافه فلا يجوز هذا الا وقد ثبت النسخ عنده.

مفہوم: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ یہ فرماتے ہیں حالانکہ ان سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔ اگر ان کے نزدیک اس کا نسخ ثابت نہ ہوتا تو ان کے لئے یہ کہنا جائز ہی نہ ہوتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اپنے قول کے خلاف فتویٰ

حدثنا ابن مرزوق... اذا غابت المدورة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے پوچھا گیا کہ غسل کو واجب کر دینے والی چیز کیا ہے؟ فرمایا کہ حشفہ کا غائب ہونا۔ (نخب الافکار ۱/۳۵۶)

وقد روی عن رسول اللہ ﷺ ما قد ذکرناہ عنہ فی هذا الباب ما یخالف ذلك فہذا ایضا دلیل علی نسخ ذلك۔

مفہوم: جب ان سے اس کے خلاف بھی مروی ہے تو یہ اس کے نسخ پر دلالت کرتا ہے۔

سعید بن المسیب کی وضاحت

حدثنا فہد... کان رجال من الانصاف یفتون ان الرجل اذا جامع... لا یتابعونہم علی ذلك۔

مفہوم: سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ بعض انصار کا فتویٰ تھا کہ بغیر انزال کے جماع کرنے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ مہاجرین اس بات میں ان کی موافقت نہیں کرتے تھے (نخب الافکار ۱/۳۵۷)

☆☆☆☆☆

اختلاف کا نتیجہ

(چھٹا حصہ)

فہذا یدل علی نسخ ذلك ایضاً لان عثمان والزبیر ہما من المهاجرین وقد سہما... رجوعہم ایضاً الی قولہ۔

مفہوم: یہ بھی اس کے منسوخ ہونے پر دلیل ہے کیونکہ حضرت عثمان ؓ اور حضرت زبیر ؓ مہاجرین میں سے تھے اور ان دونوں نے سید الکونین ؓ سے وہ بات سنی ہے جو ہم نے ان سے اس باب کے شروع میں روایت کی ہے پھر انہوں نے اس کے خلاف قول کیا پس یہ ان سے ہرگز جائز نہ ہوتی اگر ان دونوں کے نزدیک نسخ ثابت نہ ہوتا پھر حضرت عمر فاروق ؓ نے مہاجرین و انصار صحابہ کرام ؓ کے سامنے یہ مسئلہ رکھا تو ان کے نزدیک ثابت نہ ہوا لہذا انہوں نے لوگوں کو اس کے علاوہ کی ترغیب دیتے ہوئے غسل کا حکم فرمایا اور اس سلسلے میں ان پر کسی ایک نے بھی اعتراض نہ کیا بلکہ سب نے تسلیم کر لیا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان سب نے اسی بات کی طرف رجوع کر لیا (یعنی غسل واجب ہے)

حدثنا صالح... فلم یزال الا ان یغسل فرجہ ویتوضا وضوئہ... ثم لم یغتسل الا جعلہ نکالا۔

مفہوم: حضرت عبید بن رفاعہ انصاری ؓ فرماتے ہیں ہم زید بن ثابت کی مجلس میں تھے تو انزال کی صورت میں غسل پر ہماری گفتگو ہوئی حضرت زید ؓ نے فرمایا تم میں سے کوئی انزال کے بغیر جماع کرے تو اس پر صرف اتنا لازم ہے کہ اپنی شرمگاہ دھوئے اور نماز کے وضو جیسا وضو کرے اہل مجلس میں سے ایک آدمی اٹھا اور اس نے آکر حضرت عمر فاروق ؓ کو یہ بات بتائی آپ نے اس آدمی سے فرمایا تم خود جاؤ اور حضرت زید ؓ کو میرے پاس لے کر آؤ تاکہ تم اس پر گواہی دو وہ گیا اور ان کو لے آیا اس وقت حضرت عمر ؓ کے پاس کچھ صحابہ کرام ؓ بیٹھے ہوئے تھے جن میں حضرت علی ابن طالب ؓ اور حضرت معاذ بن جبل ؓ بھی حضرت عمر ؓ نے فرمایا تم اپنے نفس کے دشمن ہو یہ فتویٰ دیتے ہو، حضرت زید ؓ نے عرض کیا اللہ کی قسم! میں نے یہ بات اپنی طرف سے نہیں کہی بلکہ میں نے اپنے چچاؤں حضرت رفاعہ بن رافع ؓ اور حضرت ابویوب انصاری ؓ سے سنی ہے حضرت عمر ؓ نے وہاں موجود صحابہ کرام ؓ سے فرمایا تمہارا کیا خیال ہے؟ انہوں نے اس مسئلے میں اختلاف کیا تو حضرت عمر ؓ نے فرمایا اے اللہ کے بندو! تم اہل بدر بہترین لوگ ہو تمہارے بعد میں کس سے پوچھوں؟ حضرت علی نے فرمایا کسی کو نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات کی طرف بھیجیں اگر ان کے پاس اس کے بارے میں کچھ ہو تو وہ آپ کے سامنے ظاہر کر دیں گی۔ انہوں نے حضرت حفصہ ؓ کو بھیجا

کے پاس کسی کو بھیجا جس کے سوال پر انہوں نے فرمایا مجھے اس بارے میں کچھ معلوم نہیں پھر حضرت عائشہ ؓ کے پاس بھیجا تو انہوں نے فرمایا جب (مرد کی) شرمگاہ (عورت کی) شرمگاہ سے تجاوز کر جائے (یعنی داخل ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے اس وقت حضرت عمر نے فرمایا اگر مجھے معلوم ہوا کہ کسی نے ایسا کیا پھر غسل نہ کیا تو میں اسے عبرت تک سزا دوں گا۔

حدثنا ابن ابی داؤد... اذا جاوز الختان الختان فقد وجب... لا يغتسل الا انه كنه عقوبة.

مفہوم: حضرت عبید بن رفاعہ ؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں میں حضرت عمر بن خطاب ؓ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نے آکر عرض کیا اے امیر المومنین! حضرت زید بن ثابت ؓ غسل جنابت کے بارے میں اپنی رائے سے فتویٰ دیتے ہیں۔ حضرت فاروق اعظم ؓ نے فرمایا انھیں جلد از جلد میرے پاس لائیں حضرت زید ؓ تشریف لائے تو حضرت عمر ؓ نے فرمایا مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ مسجد نبوی ؐ میں بیٹھ کر غسل جنابت کے بارے میں اپنی رائے سے فتویٰ دیتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا امیر المومنین! اللہ کی قسم! میں اپنی رائے سے فتویٰ نہیں دیتا بلکہ میں نے اپنے چچاؤں سے جو کچھ سنا ہے پس وہی بات کہتا ہوں انہوں نے فرمایا تمہارے کون سے چچا؟ حضرت زید ؓ نے بتایا حضرت ابی بن کعب ؓ اور حضرت رفاعہ بن رافع ؓ پھر حضرت عمر ؓ میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا یہ نوجوان کیا کہتا ہے؟ میں نے عرض کیا ہم عہد رسالت میں ایسا کرتے تھے پھر غسل نہیں کرتے تھے حضرت فاروق اعظم ؓ نے فرمایا کیا تم نے اس بارے میں سید الکونین ؐ سے کچھ پوچھا؟ میں نے عرض کیا نہیں فرمایا لوگوں کو میرے پاس بلاؤ تو تمام نے اتفاق کیا کہ انزال کی صورت میں غسل ہے البتہ حضرت علی ؓ اور معاذ بن جبل ؓ نے فرمایا جب شرمگاہ شرمگاہ سے مل جائے اور درمیان میں کوئی چیز حائل نہ ہو تو غسل واجب ہو جاتا ہے انہوں نے کہا اے امیر المومنین! میں اس سلسلے میں سید الکونین ؐ کے عمل کے بارے میں ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن سے زیادہ کسی کو علم والا نہیں پاتا، چنانچہ حضرت عمر ؓ نے حضرت حفصہ ؓ کے پاس آدمی بھیجا تو انہوں نے فرمایا مجھے علم نہیں پھر حضرت عائشہ ؓ کے پاس بھیجا تو انہوں نے فرمایا جب شرمگاہ، شرمگاہ کو پار کر جائے تو غسل واجب ہے۔ حضرت عمر ؓ غصہ میں آگئے اور فرمایا اگر مجھے کسی کے بارے میں معلوم ہوا کہ اس نے ایسا کرنے کے بعد غسل نہیں کیا تو میں اسے سخت سزا دوں گا۔

حدثنا روح... اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل... الماء من الماء الا جعلته نكالا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عدی بن خیار سے مروی ہے حضرت عمر فاروق ؓ کی مجلس میں صحابہ کرام کا غسل جنابت کے بارے میں مذاکرہ ہوا بعض نے کہا جب شرمگاہ، شرمگاہ میں داخل ہو جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے بعض نے کہا، انزال کی صورت میں غسل واجب ہو جاتا ہے حضرت عمر فاروق ؓ نے فرمایا تم میرے پاس اختلاف کرتے ہو حالانکہ تم اہل بدر بہترین لوگ ہو تو تمہارے بعد والوں کا کیا حال ہوگا حضرت علی ؓ نے فرمایا اے امیر المومنین! اگر آپ یہ مسئلہ معلوم کرنا چاہتے ہیں تو کسی کو ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے پاس بھیج کر پوچھ لیں چنانچہ انہوں نے حضرت عائشہ ؓ کے پاس بھیجا انہوں نے فرمایا جب شرمگاہ، شرمگاہ میں داخل ہو جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے اس وقت حضرت عمر فاروق ؓ نے فرمایا اگر میں نے کسی سے سنا کہ صرف انزال کی صورت میں غسل واجب ہے تو میں اسے عبرت تک سزا دوں گا۔

(ساتواں حصہ) صحابہ کرام ؓ کا اتفاق اور اجماع

فہذا عمر قد حمل الناس علی هذا بحضرة اصحاب رسول اللہ ﷺ فلم ينكر ذلك... وسائر اصحاب رسول اللہ ﷺ. مفسر ہونے: یہ حضرت عمر ؓ ہیں جن کی ترغیب کو صحابہ کرام ؓ میں سے کسی نے رد نہیں کیا۔ پھر حضرت رفاعہ ؓ کے قول ”الماء من السماء“ میں چونکہ دو احتمال پائے جاتے ہیں اس لئے حضرت عمر ؓ نے اس کو قبول نہ کیا۔ پہلا تو وہ احتمال جس کو بعض صحابہ کرام ؓ نے اختیار کیا، دوسرا وہ جس کو حضرت ابن عباس ؓ نے اختیار فرمایا اس لئے وہ حضرت عمر فاروق ؓ کے سامنے اپنی رائے کا ثبوت نہ دے سکے۔ اور حضرت عمر فاروق ؓ نے صحابہ کرام ؓ کی متفقہ رائے کو اختیار فرمایا (مخبر الافکار ۱/۳۶۲)

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصہ) غسل کے وجوب پر مزید دلائل

وقد روى عن اخرين منهم ما يوافق ذلك ايضا. پہلی تائیدی روایت: حدثنا محمد... انه ما اوجب عليه الحلد من الحلد والرحم... عثمان وعلى رضى الله عنهم منهم. مفسر ہونے: حضرت محمد بن علیؑ فرماتے ہیں کہ مہاجرین کا اتفاق تھا کہ کوڑے اور رجم تک پہنچانے والی چیز غسل کو واجب کر دیتی ہے۔ اور پہلے چار خلفاء مہاجرین میں سے ہیں۔

دوسری روایت: حدثنا يزيد... اذا بلغت ذلك اغتسلت. مفسر ہونے: حضرت ابراہیمؑ نے حضرت عبداللہ ؓ سے اس شخص کے متعلق دریافت کیا جو بغیر انزال کے جماع کرے۔ فرمایا کہ انزال تک پہنچنے پر غسل کرے۔ (مخبر الافکار ۱/۳۶۳)

تیسری روایت: حدثنا يزيد... مثله.

چوتھی روایت: حدثنا يونس... اذا خلف الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفسر ہونے: حضرت نافع ؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمر ؓ نے فرمایا کہ ختان کا ختان کے پیچھے آنا غسل کو واجب کر دیتا ہے۔

پانچویں روایت: حدثنا روح... فلما احتلمت جئت فناديت فقلت ما يوجب الغسل... اذا التقت المواسي.

چھٹی روایت: حدثنا يونس... ما يوجب الغسل فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل.

ساتویں روایت: حدثنا يونس... اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل.

آٹھویں روایت: حدثنا احمد... اذا اختلف الختان الختان فقد وجب الغسل.

نویں روایت: حدثنا احمد... مثله (مخبر الافکار ۱/۳۶۶)

☆☆☆☆☆

نظر طحاوی

(فواں حصہ)

قال ابو جعفر فقد ثبت بهذا الاثار التي رويناها صحة قول من ذهب الى... ذلك محرم عليه في حجه وصيامه.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں ہم نے جو روایات بیان کی ہیں ان سے اُن لوگوں کے قول کی صحت ثابت ہوگئی جو شرمگاہوں کے مل جانے سے غسل کو واجب سمجھتے ہیں اس باب کا آثار کے طریقے پر یہ مذکورہ بالا بیان ہے غور و فکر کے طریقے پر اس کا بیان یہ ہے کہ فقہاء کرام کا اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ شرمگاہ میں انزال کے بغیر جماع حدث ہے بلکہ ایک قوم نے کہا ہے کہ یہ سخت ترین حدث ہے پس انہوں نے اس میں اعلیٰ درجے کی طہارت واجب قرار دی ہے اور وہ غسل ہے بعض لوگوں نے کہا کہ یہ کم درجے کے حدث کی طرح ہے لہذا انہوں نے ہلکے درجے کی طہارت واجب کی ہے اور وہ وضو ہے ہم نے چاہا کہ دو شرمگاہوں کے ملنے کے بارے میں غور کریں کہ کیا وہ سب سے سخت چیز ہے تاکہ ہم اس میں سخت ترین چیز واجب قرار دیں پس ہم نے ان اشیاء کو دیکھا جو جماع سے لازم آتی ہیں اور وہ روزے اور حج کا ٹوٹنا ہے اور بعض کے نزدیک کفارہ بھی لازم آتا ہے اگر شرمگاہ کے علاوہ جماع کرے توج کی صورت میں صرف دم قربانی دینا لازم آتا ہے جبکہ روزے کی صورت میں کچھ بھی لازم نہیں مگر یہ کہ اسے انزال ہو جائے اور یہ تمام کام حج اور روزے کی حالت میں حرام ہیں۔

وكان من زنى بامرأة حد وان لم ينزل ولو فعل ذلك على وجه شبهة... مايجب في الاحداث وهو الغسل.

مفہوم: اور جو آدمی کسی عورت سے زنا کرے اسے حد لگائی جائے گی اگرچہ انزال نہ ہو اور اگر شیبے کی بنیاد پر ایسا کرے تو اس سے حد ساقط ہو جائے گی اور مہر واجب ہو جائے گا اور اگر وہ فرج کے علاوہ کرے تو اس پر نہ حد واجب ہوگی اور نہ ہی مہر لیکن اسے تعزیر کے طور پر سزا دے جائے گی جب وہاں شبہ نہ ہو۔ اور جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کر کے اس سے خلوت کے بغیر جماع کرے پھر اسے طلاق دے تو اس پر مہر لازم ہوگا انزال ہو یا نہ ہو، اس پر عدت بھی واجب ہوگی اور یہ عمل اسے پہلے خاوند کے لئے حلال کر دے گا اور اگر فرج کے علاوہ میں جماع کیا تو اس پر کچھ بھی واجب نہ ہوگا اور طلاق کی صورت میں اسے نصف مہر دینا ہوگا بشرطیکہ مہر مقرر کیا ہو اگر مقرر نہیں کیا تو کچھ سامان کپڑے وغیرہ دینے ہوں گے ان صورتوں میں جن کا ہم نے ذکر کیا کہ انزال نہ ہو اس سے وہی سخت چیز لازم آئے گی جو انزال کی صورت میں جماع سے لازم آتی ہے یعنی حد نافذ ہوگی اور مہر بھی لازم ہوگا وغیرہ وغیرہ پس اس پر غور کرنے سے معلوم ہوا کہ یہ حدث سب سے سخت قسم کا حدث ہوگا اور حدث کی صورت میں جو سخت ترین چیز لازم ہوتی ہے وہی لازم ہوگی اور وہ غسل ہے۔

☆☆☆☆☆

ائمہ اربعہ کا قیاس

(دسواں حصہ)

وحجة اخرى في ذلك اننا راينا هذه الاشياء التي وجبت بالتقاء الختانين... كان معه انزال او لم يكن (نحو الانكار ۳۶۸/۱)

مفہوم: اس سلسلے میں دوسری دلیل یہ ہے کہ دو شرمگاہوں کے ملنے سے واجب ہونے والی چیزوں کو ہم نے دیکھا تو معلوم ہوا کہ اگر اس کے بعد انزال ہو تو انزال سے کوئی دوسرا حکم واجب نہیں ہوگا، حکم تو شرمگاہوں کے ملنے سے نافذ ہوگا کیا تم نہیں دیکھتے اگر کوئی شخص کسی عورت سے بطور زنا جماع کرے تو ان کی شرمگاہیں ملنے سے ان پر حد واجب ہو جائے گی اور اگر وہ اس پر برقرار رہے یہاں تک

کہ انزال ہو جائے تو اس حد کے علاوہ جو شرمگاہوں کے ملنے سے واجب ہوئی ہے کوئی دوسری سزا واجب نہیں ہوگی اور اگر وہ جماع شیبے کے طور پر ہو تو شرمگاہوں کے ملنے سے اس پر مہر واجب ہوگا پھر اس پر پٹھرا رہا یہاں تک کہ انزال ہو گیا تو اب اس انزال سے اس کے سوا کچھ بھی لازم نہ ہوگا جو شرمگاہوں کے ملنے سے واجب ہو گیا ان صورتوں میں جو کچھ اس شخص پر لازم ہوگا جس نے جماع کیا اور انزال بھی ہو گیا وہی اس پر بھی لازم ہوگا جس نے جماع کیا لیکن انزال نہیں ہوا یہاں حکم شرمگاہوں کے ملنے پر لگے گا نہ اس انزال پر جو بعد میں ہو غور و فکر سے معلوم ہوا کہ انزال کے ساتھ جماع کرنے والے پر غسل شرمگاہوں کے ملنے کے باعث ہوا نہ کہ اس انزال کی وجہ سے جو بعد میں ہوا اس سے ان لوگوں کی بات ثابت ہوگئی جو کہتے ہیں کہ جماع غسل کو واجب کرتا ہے اس کے ساتھ انزال ہوا نہ ہو یہ امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اور عام علماء کا قول ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) حضرت عمرؓ کا استدلال

وحجة اخرى في ذلك... اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفہوم: اس بارے میں ایک اور دلیل یہ ہے کہ حضرت ابوصالحؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن حضرت عمرؓ خطبہ دیتے ہوئے فرما رہے تھے کہ انصار کی عورتیں فتویٰ دیتی ہیں کہ بغیر انزال ہوئے جماع کرنے سے عورت پر غسل واجب ہو جاتا ہے لیکن مرد پر نہیں۔ یہ بات بالکل غلط ہے درحقیقت شرم گاہ کا شرم گاہ سے تجاوز کرنا غسل کو واجب کر دیتا ہے۔

امام طحاویؒ کا تدبر و فکر

قال ابو جعفر ففي هذا الاثر ان الانصار كانوا يرون ان الماء من الماء... والنساء في وجوب الغسل عليهم.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت سے انصار کی عورتوں کا انزال سے غسل کو واجب قرار دینا مردوں کے متعلق تھا اور عورتوں کے لیے یہ ہے کہ باہم ملنے ہی سے عورت پر غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔ اور یہ بات معلوم ہے کہ انزال کی صورت میں مرد اور عورت دونوں پر غسل واجب ہو جاتا ہے، لہذا قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ انزال نہ ہونے کی صورت میں بھی دونوں کا ایک حکم ہونا چاہیے چنانچہ کہا جائے گا کہ دونوں پر غسل واجب ہو جائے نہ کہ صرف عورت پر۔ (تخف. الاثکار ۱/۳۶۹)

☆☆☆☆☆

باب اكل ما غيرت النار هل يوجب الوضوء ام لا

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آ رہی ہے۔

آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کے حکم کا خلاصہ

مذہب فقہاء:

(۱) جمہور صحابہ کرامؓ، خلفائے راشدینؓ، اکثر تابعینؓ اور ائمہ ثلاثہؓ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد عدم وضو کے قائل

ہیں (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو موسیٰ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ اور بعض تابعین آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کو واجب قرار دیتے ہیں (حاشیہ طحاوی ۴۹۱) **نوٹ:** بعض حضرات نے حنبلہؒ کو بھی فریق ثانی میں رکھا ہے۔ ”فذهب قوم“ میں سرفہرست حضرات حنبلہؒ ہیں۔

قائلین مسلک ثانی کے دلائل کے جوابات کا خلاصہ

(۱) قائلین مسلک ثانی کی متدل احادیث حدیث جابر رضی اللہ عنہ ”کان آخر الامرین من رسول اللہ ﷺ ترك الوضوء مما مست النار“ (کہ آپ کا آخری عمل آگ سے پکی ہوئی چیزوں کے بعد ترک وضو کا ہے) سے منسوخ ہیں (۲) وضو سے مراد چرے اور ہاتھوں کا دھونا ہے (۳) سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ جب احادیث باب میں اختلاف ہو تو خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کا عمل دیکھا جاتا ہے اور ان حضرات سے آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو نہ کرنا ثابت ہے۔ (عون ۲۷۷/۱)

علامہ خطابیؒ کا قول

علامہ خطابیؒ لکھتے ہیں کہ (وضو مما مست النار) سے حکم وجوبی نہیں ہے بلکہ وضو بطور استحباب ہے۔ (معالم ۶۰/۱) امام طحاویؒ نے بارہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی روایات اور آٹھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ سے ”مما مست النار“ غیر ناقض ہونا ثابت فرمایا ہے (طحاوی شریف ۴۸/۱)

نظر طحاویؒ

آگ پر پکی ہوئی چیز میں اختلاف ہے آگ پر پکنے سے پہلے کوئی اختلاف نہیں (یعنی اس سے وضو بالاتفاق نہیں ٹوٹا) کیونکہ آگ پر پکنے کے بعد پانی میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ہے مثلاً: پانی کو گرم کر لیا جائے تو وہی پانی ہوتا ہے جو گرم کرنے سے پہلے تھا لہذا پہلے اور بعد میں کوئی تغیر نہیں ہوتا تو ناقض وضو بھی نہیں ہوگا۔ (طحاوی شریف ۵۳/۱)

فیصلہ کن قول

اس مسئلہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ابتدائی دور میں اختلاف تھا لیکن پھر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع ہو گیا تھا کہ (وضو مما مست النار) ضروری نہیں ہے۔ (معارف ۲۸۶/۱)

اجمالی خلاصہ..... اجمالی خلاصہ چودہ حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) پہلے نمبر پر بعض صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین اور حنبلہؒ کے دلائل بیان کئے جائیں گے (۲) بعض صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین اور حنبلہؒ کے مزید دلائل (۳) بعض صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین اور حنبلہؒ کی تائیدی مثالیں (۴) گوشت کھانے پر وضو (۵) فریق ثانی یعنی جمہور کے دلائل (۶) جمہور کی مزید تائیدی روایات جس میں کہیں بھی وضو کا ذکر نہیں (۷) دونوں قسم کی روایات کے بعد نتیجہ (۸) حضرت جابر رضی اللہ عنہ آخری بیان کرتے ہیں (۹) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار اور فتاویٰ بھی جمہور کے دلائل ہیں (۱۰) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار اور فتاویٰ کا نتیجہ (۱۱) بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کا وضو کرنا ثابت ہے (۱۲) اونٹ کے گوشت سے وضو کا حکم (۱۳) جمہور کے دلائل (۱۴) اور آخر میں نظر طحاویؒ ذکر کیا جائے گا۔

(پہلا حصہ) بعض صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین اور حنبلہؒ کے دلائل

حدثنا ابن ابی داؤد... الوضوء مما غیر النار قال اخذه... عن رسول اللہ ﷺ.

مفہوم: حضرت ہمامؓ نے مطر الوراقؓ سے حسن بصریؒ کے بارے میں پوچھا کہ آگ سے بدلنے والی چیز سے وضو واجب ہو جانے والی حدیث آپ نے کہاں سے لی ہے۔ فرمایا کہ میں نے حضرت انسؓ اور انہوں نے حضرت ابوطلمہؓ سے اور انہوں نے سید الرسلؐ سے روایت کیا ہے۔

دوسری دلیل: حدثناروح... انه اكل ثور اقط فتوضا منه قال عمرو والثور القطعة.

مفہوم: حضرت ابوطلمہؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے پیڑ کا ٹکڑا کھانے کے بعد وضو فرمایا۔ (نخب الافکار ۱/۳۷۰)

تیسری دلیل: ابوبکرؓ... توضوا مما غير النار. چوتھی دلیل: حدثنابن ابی داؤد... فذكر باسناده مثله.

پانچویں دلیل: حدثنانصر... فذكر مثله باسناده. حدثنافهد... فذكر مثله.

چھٹی دلیل: حدثنا ابوبکرؓ... توضوا مما مست النار.

مفہوم: حضرت ابوسعیدؓ نے ستویا تو حضرت عائشہ صدیقہؓ نے ان کو وضو کرنے کا حکم دیا۔ انہوں نے وجہ دریافت کی تو حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ آگ سے چھونے والی چیز سے وضو لازم ہو جاتا ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) بعض صحابہؓ تابعینؓ اور حنابلہؓ کے مزید دلائل

حدثناربیع... مثله غير انه قال يا ابن اخي. حدثنابن ابی داؤد... فذكر مثله باسناده.

حدثنا ابوبکرؓ... توضوا مما غيرت النار ولو من ثور اقط. حدثنا محمد... توضوا من ثور اقط (نخب الافکار ۱/۳۷۴)

حضرت ابن عباسؓ کا حضرت ابو ہریرہؓ سے سوال

حدثنا ابن ابی داؤد... توضوا مما مست النار ولو من ثور اقط... فلا تضرب له الامثال.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ نے گزشتہ مضمون کی طرح روایت بیان کی تو حضرت ابن عباسؓ نے ان سے پوچھا کہ ہم تیل کو آگ سے گرم کر کے استعمال کرتے ہیں اور وضو کا پانی گرم کرتے ہیں تو کیا ہم وضو کریں گے؟ فرمایا کہ اے مجھے! حدیث کے مقابلے میں مثالیں نہ دو۔ (نخب الافکار ۱/۳۷۵)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) بعض صحابہؓ تابعینؓ اور حنابلہؓ کی تائیدی مثالیں

حدثنا یونس... توضوا مما مست النار.

حدثناربیع... اكلت من اثار اقط فتوضات انی سمعت رسول الله توضوا مما مست النار.

مفہوم: حضرت ابراہیم بن عبد اللہ بن قارظ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مسجد کی چھت پر وضو کرتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے فرمایا میں نے پیڑ کے کچھ ٹکڑے کھائے تھے پس میں نے وضو کیا کیونکہ میں نے نبی کریم ﷺ

سے سنا آپ نے فرمایا اس چیز سے وضو کرو جس کو آگ چھو جائے۔

حدثنا فہد... فذکر مثله باسنادہ۔ حدثنا ابن خزيمة... مثله۔ حدثنا ابن ابی داؤد... فذکر مثله باسنادہ۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) گوشت کھانے پر وضو

فریق اول کے دلائل: حدثنا ابن ابی داؤد... من اکل لحما فلیتوضا۔

مفہوم: اس حدیث میں ہیکل بن حنظلہ ؓ نے حضور اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ گوشت کھانے سے وضو لازم ہو جاتا ہے۔

آگ پر پکنے والی چیز پر وضو

حدثنا ابن خزيمة... کنا نتوضا مما غیرت النار... ولا نمضمض من التمر۔

مفہوم: حضرت ابو قتادہ ؓ، ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ ہم آگ سے بدلنے والی ہر چیز سے وضو کرتے ہیں۔ دودھ کے بعد کلی کرتے اور کھجور کے بعد نہیں کرتے تھے (خب الافکار ۱/۳۷۸)

فذهب قوم الى الوضوء مما غیرت النار واحتجوا في ذلك بهذه الآثار۔

مفہوم: ایک قوم نے ان روایات سے استدلال کیا اور آگ سے بدلنے والی ہر چیز سے وضو کو لازم کہا ہے۔

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) فریق ثانی یعنی جمہور کے دلائل

وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا لا وضوء في شيء من ذلك وذهبوا في ذلك الى ما روى عن رسول الله ﷺ في ذلك۔

مفہوم: جمہور نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ اس کے بعد وضو کرنا ضروری نہیں ہے۔ جمہور کے پاس واضح اور روشن دلائل ہیں۔

پہلی دلیل: حدثنا يونس... اكل كتف شاة ثم صلني ولم يتوضا۔

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عباس ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بکری کا شانہ کھانے کے بعد بغیر وضو کے نماز ادا فرمائی۔

دوسری دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... فذکر نحوه باسنادہ۔ تیسری دلیل: حدثنا علی... نحوه۔

چوتھی دلیل: حدثنا احمد... مثله۔ پانچویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... مثله۔

چھٹی دلیل: حدثنا ابن خزيمة... ثم ذکر مثله۔

حضرت ابن عباس ؓ کا تعجب

ساتویں دلیل: حدثنا ربیع... ثم اتی بشرید فاکل منها ثم قام فخرج الى الصلوة ولم يتوضا۔

مفہوم: حضرت محمد بن عمرو سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس ؓ نے فرمایا کہ عجیب بات ہے کہ لوگ آگ کو چھونے والی چیز سے وضو کرتے ہیں حالانکہ ایک دفعہ سید الرسل ﷺ کے پاس ٹرید لایا گیا تو آپ نے تناول فرمایا اور پھر وضو کے بغیر نماز کیلئے تشریف لے

گئے۔ (تخف الافکار ۱/۳۸۳)

آٹھویں دلیل: حدثنا یونس... خرج الی الصلوة فنشلت له کتفا فاکل منها ثم خرج فصلی ولم يتوضا.
نویں دلیل: حدثنا ابوبکر... فارسلوا الی ام سلمة زوج النبی ﷺ فسالوها ثم ذکر مثل حدیث شعبہ.

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا فرمان

دسویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق... قربت الی رسول اللہ ﷺ جنباً مشویاً فاکل منه ولم يتوضا.

میفہوئم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بھنا ہوا پہلو کھانے کے بعد وضو نہیں فرمایا۔ (تخف الافکار ۱/۳۸۵)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی شہادت

گیارہویں دلیل: حدثنا ابوبکر... ثم قمنا الی الصلوة ولم يتوضا احدنا ثم... ولم یمس احدنا ماء.

میفہوئم: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم نے سید الرسل ﷺ کے ساتھ کھانا کھایا پھر بغیر وضو کے نماز کیلئے چلے گئے۔ اسی طرح واپسی پر باقی کھانا کھایا اور عصر کی نماز کیلئے گئے اور وضو نہیں کیا۔

حدثنا یونس... فذكر باسنادہ مثله.

بارہویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... فدعا رسول اللہ ﷺ بالطهور فاكلنا ثم صلى ولم يتوضا.

تیرہویں دلیل: حدثنا ربیع... كان رسول اللہ ﷺ بأثينا له قلبياله حبة تكون في المدينة كل منها ويصلي ولا يتوضا.

میفہوئم: اس روایت میں بھونے ہوئے دانے کھانے کے بعد وضو نہیں فرمایا۔ (تخف الافکار ۱/۳۸۷)

☆☆☆☆☆

(چٹھا حصہ) جمہورگی مزید تائیدی روایات جس میں کہیں بھی وضو کا ذکر نہیں

حدثنا ابن خزيمة... لو طبخت لنا من هذا البطن كذا... فاكل ولم يتوضا.

میفہوئم: اس حدیث میں پیٹ کے گوشت کا ذکر ہے کہ اس کے کھانے کے بعد سرد کوئین ﷺ نے وضو نہیں فرمایا۔

حدثنا ابن خزيمة... فاكل كتفا فاذنه بلال بالاذان فصلی ولم يتوضا.

حدثنا ابن مرزوق... طبخت لرسول اللہ ﷺ بطن شاة فاكل منها ثم صلى العشاء ولم يتوضا.

حدثنا محمد... نحوه ولم يذكر العشاء. حدثنا محمد... ثم اكل عندنا كفف شاة ثم قام فصلی ولم يتوضا.

حدثنا ربیع... قد شوى ثم اقيمت الصلوة فمسحنا ايدينا... قمنا نصلى ولم نتوضا.

حدثنا ابن ابی داؤد... ياكل ذراعا يحتر منها فدعى الی الصلوة... فصلی ولم يتوضا.

میفہوئم: حضرت جعفر بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بکری کا شانہ تناول فرمانے کے بعد وضو بنائے بغیر نماز ادا

فرمائی۔ (تخف الافکار ۱/۳۹۰)

حدثنا یونس... اذا كان بالصهباء وهي من ادنى خيبر... ثم صلى ولم يتوضا.

مفہوم: سوید بن نعمان ؓ نے کہا کہ سید الکونین ؐ کے پاس فتح خیبر کے موقع پرستوپیش کیا گیا تو آپ نے اس کو تناول فرمایا پھر مغرب کی نماز کیلئے تشریف لے گئے اور کئی کر کے بغیر وضو کے نماز ادا فرمائی۔

حدثنا ابن خزيمة... فذكر نحوه باسناده غير انه لم يقل وهي من ادنى خيبر.

حدثنا علي... اكل كتفا ثم قام فصلى ولم يتوضا.

حدثنا ابن مرزوق... بعرق في مسجد بني عبد الاشهل فعرقه ثم قام فصلى ولم يتوضا.

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصہ) دونوں قسم کی روایات کے بعد نتیجہ

ففي هذه الآثار ما ينفي ان يكون اكل ما مست النار حدثنا لان رسول الله ؐ لم يتوضا... ان نعلم ما الاخر من ذلك.

مفہوم: ان روایات سے آگ پر پکی ہوئی اشیاء کھانے کے بعد وضو کا غیر لازم ہونا ثابت ہوتا ہے اسلئے کہ سرکارِ دو عالم ؐ نے ان اشیاء کے استعمال کے بعد وضو نہیں فرمایا۔ اور جن روایات میں وضو کرنے کا ذکر ہے اس میں وضو اور ہاتھ دھونے دونوں کا احتمال ہیں۔ بہر صورت سید الرسل ؐ سے وضو کرنا اور نہ کرنا دونوں ثابت ہیں۔ لہذا اب ہم آخری عمل معلوم کرنا چاہتے ہیں۔ (مخبر الافکار ۱/۳۹۶)

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصہ) حضرت جابر ؓ آخری عمل بیان کرتے ہیں

فاذا ابن ابي داؤد وابو امية وابوزرعة الدمشقي قد حدثونا قالوا حدثنا علي... ترك الوضوء مما مست النار.

مفہوم: حضرت محمد بن منکدر، حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ؐ کا آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد آخری عمل وضو نہ کرنا تھا۔ (مخبر الافکار ۱/۳۹۶)

حدثنا محمد... اكل ثور اقط فتوضا ثم اكل بعده كتفا فصلى ولم يتوضا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ؐ نے پیر کھانے کے بعد وضو فرمایا پھر شانہ کھانے کے بعد بغیر وضو کے نماز ادا فرمائی۔

سرکارِ دو عالم کا آخری عمل

فتبت بما ذكرنا ان اخر الامرين من رسول الله ؐ هو ترك الوضوء مما غيرت النار... فقد نسخ بالفعل الثاني.

مفہوم: یہاں سے معلوم ہوا کہ سید البشر ؐ کا آخری عمل وضو نہ کرنے کا تھا۔ اور اگر کہیں اس کے خلاف بھی مذکور ہو تو وہ اس دوسرے عمل کی بناء پر منسوخ ہو چکی ہے۔

حدیث سے استدلال

هذا ان كان ما امر به من الوضوء يريد به وضوء الصلوة وان كان لا يريد به... ما مست النار ليس بحدث.

میں یہ اس صورت میں ہوگا کہ اگر وضو سے نماز والا وضو مراد لے، اگر نماز والا وضو مراد نہ لے تو اس صورت میں آگ سے بدلنے والے چیز سے حدیث ثابت نہیں ہوتا۔ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ آگ جس چیز کو چھو لے وہ حدیث نہیں ہے (نخب الافکار ۳۹۶)

☆☆☆☆☆

(فواں حصہ) صحابہ کرام ؓ کے آثار اور فتاویٰ بھی جمہور کے دلائل ہیں

وقد روى ذلك جماعة من اصحاب رسول الله ﷺ ايضاً.

حدثنا ابو بكرة... واكلنا مع عمر خبزا ولحما ثم قام الى الصلوة ولم يمس ماء.

میں یہ: حضرت جابر ؓ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت ابو بکر صدیق ؓ کے ساتھ روٹی اور گوشت تناول کیا اور بغیر وضو کے نماز پڑھی۔ (نخب الافکار ۴۰۰)

حدثنا ابن ابی داؤد... مثله. حدثنا يونس... اكل لحما ثم صلى ولم يتوضا.

حدثنا ابن ابی داؤد... اذا اكلته فهو طيب ليس عليك فيه... مثله.

میں یہ: حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں سلیمان بن ہشام نے مجھ سے کہا کہ یہ یعنی امام زہری ہمیں کسی چیز کے کھانے پر وضو کا حکم دیے بغیر نہیں چھوڑتے، میں نے کہا میں نے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے پوچھا انہوں نے فرمایا جب تم کوئی چیز کھاؤ تو وہ طیب ہے اس سے تم پر وضو لازم نہیں جب نکلے تو وہ ناپاک ہے اس سے تم پر وضو لازم ہو جاتا ہے انہوں نے کہا میں دیکھتا ہوں کہ تم دونوں میں اختلاف ہے، کیا شہر میں کوئی شخص ہے (جو فیصلہ کرے) میں نے کہا ہاں جزیرہ عرب کا بزرگ ترین انسان ہے انہوں نے کہا وہ کون ہے؟ میں نے کہا وہ حضرت عطاء ہیں چنانچہ انہوں نے حضرت عطاء کو بلا بھیجا وہ تشریف لائے تو عرض کیا میرے سامنے ان دونوں کا اختلاف ہوا آپ کیا فرماتے ہیں انہوں نے فرمایا ہم سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا اس کے بعد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پہلی روایت کی مثل نقل کیا۔

حدثنا محمد... انه رأى ابا بكر فعل ذلك. حدثنا ابو بكرة... فيها ثريد ولحم فاكلنا فمضمض... ثم قام الى الصلوة.

میں یہ: حضرت ابراہیمؒ سے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود ؓ اور حضرت علقمہ ؓ دونوں نماز کیلئے حضرت ابن مسعود ؓ کے گھر تشریف لائے تو شہید اور گوشت سے بھر ایک پیالہ لایا گیا۔ دونوں نے تناول کیا پھر حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ اٹھے اور کھڑے نماز پڑھی۔

حدثنا ابن خزيمة... لان اتوضا من الكلمة المنتنة احب الى من ان اتوضا من اللقمة الطيبة.

میں یہ: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے فرمایا کہ مجھے پسند ہے کہ میں بے کار بات کرنے سے وضو کروں نہایت پاک لقمے سے وضو کرنے سے۔

حدثنا يونس... ثم صلى ولم يتوضا. حدثنا يونس... اكل خبزا ولحما وغسل يديه ثم مسح... ثم صلى ولم يتوضا.

میں یہ: حضرت ابن عثمان ؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان ؓ نے روٹی اور گوشت تناول فرمانے کے بعد ہاتھ دھوئے اور اس کو چہرے پر پھیرا، اور بغیر وضو کے نماز پڑھی۔

حدثنا ابن ابی داؤد... اتى بشريد فاكل ثم تمضمض ثم... فصلى للناس ولم يتوضا. حدثنا ابو بكرة... اكل

خبزاً رقیقاً ولحماً حتی سال... فغسل يده وصلی المغرب. حدثنا ابو بكرة... اتى بجفنة من ثريد ولحم عند... ثم صلى علم يتوضا. حدثنا محمد... فاطعمهم طعاماً ثم صلى بهم على طنفسة... وجباهم وما توضوا. حدثنا ابو بكرة... ما تقول فى الوضوء مما غيرت النار... هذه الآية بل هم قوم خصمون.

کسی چیز کے کھانے سے وضو لازم نہیں

حدثنا روح... لا تتوضا من شئء تاكله.

مفہوم: حضرت مجاہدؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے کسی بھی چیز کو کھانے کے بعد وضو کو لازم قرار دینے سے منع فرمایا۔

خروج سے وضو نہ کہ دخول سے

حدثنا ابن خزيمة... اكل خبزاً ولحماً فصلی ولم يتوضا... وليس مما يدخل.

مفہوم: حضرت ابوعالبؒ نے حضرت ابوامامہؓ سے روایت کیا کہ انہوں نے روٹی اور گوشت کھانے کے بعد بغیر وضو کے نماز ادا فرمائی پھر فرمایا کہ وضو تو کسی چیز کے خروج سے واجب ہو جاتا ہے، اس کے دخول سے لازم نہیں ہوتا۔

☆☆☆☆☆

(دسواں حصہ) صحابہ کرامؓ کے آثار اور فتاویٰ کا نتیجہ

قال ابو جعفر فهو لا الجلة من رسول الله ﷺ لا يرون فى اكل ما غيرت النار وضوءاً.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ یہ ہیں اصحاب رسولؐ جو آگ سے بدلنے والی چیز کو کھانے سے وضو کو لازم نہیں سمجھتے۔

(تخف الانكار ۱/۴۰۸)

☆☆☆☆☆

(گیارہواں حصہ) بعض صحابہ کرامؓ کا وضو کرنا ثابت ہے

وقد روى عن اخرين منهم مثل ذلك ممن قد روى عنه عن رسول الله ﷺ انه امر بالوضوء مما غيرت النار.

مفہوم: بعض صحابہ کرامؓ سے احادیث مروی ہے جس میں آگ سے بدلنے والی چیز کو کھانے کے بعد سرکارِ دو عالمؐ نے وضو کا حکم فرمایا ہے۔

حضرت انسؓ کا وضو کرنا

فمن ذلك ما حدثنا سليمان... فاكلنا ثم قمت الصلوة فتوضات... انهما افقه منى.

مفہوم: حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں تھا اور دو صحابی اور تھے ہمارے پاس گرم کھانا لایا گیا تو تناول کرنے کے بعد میں نے وضو کیا، ان دونوں میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ کیا یہ عراقی بن گیا؟ پھر انہوں نے مجھے ڈانٹا۔ اس وقت میں ان کی

فقہ کو جان گیا۔ (تخف الانكار ۱/۴۰۹)

حضرت ابو طلحہؓ اور حضرت ابو ایوبؓ کا اپنے قول کے خلاف فتویٰ و عمل ثابت ہے

حدثنا يونس... مثله و زاد فقام ابو طلحة و ابى فصليا ولم يتوضا الخ.

حدثنا ابن ابى داؤد... طعنا قد مسته النار فقامت لان... لقد جئت بهاعراقية.

فهذا ابو طلحة و ابو ايوب قد صليا بعد اكلهما مما غيرت النار ولم يتوضا... هذا الباب من طريق الآثار.

مفہوم: تو یہ ہیں حضرت ابو طلحہؓ اور ابو ایوبؓ انصاریؓ جنہوں نے آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد (تازہ) وضو کیے بغیر نماز پڑھی حالانکہ ان دونوں نے سید الکونینؓ سے روایت کیا ہے کہ آپؐ نے اس سے وضو کرنے کا حکم فرمایا۔ ہم اس باب میں ان دونوں سے روایت کر چکے ہیں لہذا ہمارے نزدیک یہ اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ جو کچھ انہوں نے (پہلے) روایت کیا ان کے نزدیک اس کا منسوخ ہونا ثابت ہو چکا ہو۔ روایات کے طریقے پر اس باب کا یہ بیان ہے۔

تظہر طحاوی

واما وجهه من طريق النظر فانا قد راينا هذه الاشياء التي قد اختلف في اكلها... ذلك قياسا ونظرا على ما بينا.

مفہوم: بطور قیاس اور غور و فکر اس کا بیان یہ ہے کہ ہم نے ان چیزوں کو دیکھا جن کے بارے میں اختلاف ہے کہ جب ان کو آگ مس کرے تو ان سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر انہیں آگ نہ چھوئے تو ان سے وضو نہیں ٹوٹتا تو ہم نے غور کیا کہ کیا آگ کا کوئی ایسا حکم ہے کہ جب وہ ان اشیاء تک پہنچے تو وہ حکم ان کی طرف منتقل ہو جائے تو ہم نے دیکھا کہ خالص پانی پاک ہے اس کے ساتھ کئی فرائض ادا کیے جاتے ہیں پھر ہم نے دیکھا کہ جب اسے گرم کیا جائے اور ان چیزوں میں سے ہو جائے جن کو آگ نے مس کیا تو بھی طہارت کے سلسلے میں اسی کا وہی حکم ہے جو آگ کے اس تک پہنچنے سے پہلے تھا اور آگ نے اس میں کوئی ایسا حکم پیدا نہیں کیا کہ اب پہلے حکم کے خلاف کی طرف منتقل ہو جائے۔ جو کچھ ہم نے بیان کیا جب اس کی صورت یہ ہے تو وہ پاک کھانا جسے آگ کے پہنچنے سے پہلے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو آگ کے مس کرنے سے بھی اس کا حکم نہیں بدلے گا اور آگ پر پکے کے بعد بھی وہی حکم ہوگا جو پہلے تھا۔ یہ بات ہم نے غور و فکر اور قیاس کے طور پر بیان کی ہے، امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمد بن حسنؒ کا یہی قول ہے۔ (مخبر الافکار ۱/۴۱۲)

☆☆☆☆☆

(بارہواں حصہ) اونٹ کے گوشت سے وضو کا حکم اجمالی خلاصہ

مذہب فقہاء:

(۱) حنابلہؒ اور اشعریؒ بن راہویہ کے نزدیک اونٹ کے گوشت کے کھانے پر وضو واجب ہے۔ ”فذهب قوم کا مصداق یہی ہیں۔

(۲) ائمہ ثلاثہؒ اور جمہور کے نزدیک وضو واجب نہیں ”وخالفہم“ کا مصداق جمہور ہیں۔

فریق اول کے دلائل:

وقد فرق قوم بين لحوم الغنم ولحوم الابل فاوجبوا في اكل لحوم الابل الوضوء ولم يوجبوا ذلك في اكل لحوم الغنم.

مفہوم: بعض لوگوں نے اونٹوں کے گوشت کو کھانے سے وضو کو واجب اور بکریوں کے گوشت کو کھانے سے وضو کو غیر واجب کہا ہے، گویا کہ ان دونوں میں فرق کرتے ہیں۔ (نخب الافکار ۳۱۳)

حدثنا ابو بكرة... اتنوضا من لحوم الابل قال نعم قبل افتنوضا من لحوم الغنم قال لا.

مفہوم: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ سے اونٹوں کے گوشت کے متعلق پوچھا گیا کہ کیا اس کے کھانے کے بعد وضو کرے؟ فرمایا کہ ہاں۔ اور بکریوں کے گوشت کے متعلق پوچھنے پر فرمایا کہ نہیں (نخب الافکار ۳۱۴)

حدثنا علی... نحوه. حدثنا محمد... ان شئت فعلت وان شئت لم تفعل... اتوضا من لحوم الابل قال نعم.

مفہوم: گزشتہ روایت کی طرح ہے لیکن اس روایت میں بکریوں کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے کا اختیار دیا ہے۔

حدثنا محمد... مثله.

☆☆☆☆☆

جمہور کے دلائل

(تیرھواں حصہ)

وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا لا يجب الوضوء للصنوة باكل شيء من ذلك... ذلك ترك الوضوء من لحوم الابل. مفہوم: لیکن دوسرے لوگوں نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ ان میں سے کسی کے کھانے سے وضو لازم نہیں آتا اس سلسلے میں ان کی دلیل یہ ہے کہ ممکن ہے وضو سے سید الکونین ﷺ کی مراد ہاتھ دھونا ہو انہوں نے اونٹ اور بکری کے گوشت میں اس لیے فرق کیا ہے کہ اونٹ کے گوشت میں چکناٹ زیادہ ہوتی ہے لہذا کھانے والے کے ہاتھ پر چربی کے غلبہ کی وجہ سے اسے ہاتھ پر چھوڑنے کی اجازت نہیں دی گئی اور چونکہ بکری میں یہ بات نہیں ہوتی لہذا اس کے لئے وضو نہ کرنا (ہاتھ نہ دھونا) جائز رکھا گیا ہے ہم نے پہلے باب میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کیا کہ سید الکونین ﷺ کا آخری عمل یہ تھا کہ آپ نے آگ پر پکی ہوئی چیز سے وضو کرنا چھوڑ دیا تھا جب آپ کا پہلا عمل یہ تھا کہ آپ وضو پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرتے تھے اور اس میں اونٹ کا گوشت وغیرہ برابر تھے تو اس کے چھوڑنے سے اونٹ کے گوشت سے وضو کا چھوڑنا بھی ثابت ہو گیا (نخب الافکار ۳۲۰)

فهذا حکم هذا الباب من طریق الآثار.

مفہوم: روایات کے طور پر اس باب کا حکم یہ ہے۔

☆☆☆☆☆

نظر طحاوی

(آخری حصہ)

واما من طریق النظر فانا قد راينا الابل... لا وضوء فی اكل لحوم الابل.

مفہوم: اگر دیکھا جائے اور غور و فکر کیا جائے تو اونٹ اور بکری کے خرید و فروخت میں کوئی فرق نہیں ہے، اسی طرح اس کے دودھ بیچنے اور گوشت بیچنے میں دونوں برابر ہیں، تو قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ ان دونوں کے گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے میں اور نہ کرنے میں دونوں برابر ہو۔ لہذا بکری کے گوشت کھانے کی طرح اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا بھی ضروری نہیں ہے۔

یہی امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔ (حجۃ الافکار ۱/۲۱۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب مس الفرج هل يجب فيه الوضوء ام لا

اجمالی خلاصہ

یہاں سے باب کا اجمالی خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد بیان کی جائے گی۔

مس ذکر سے وضو میں اختلاف خلاصہ

(۱) امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام مالکؒ کے نزدیک مس ذکر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان کی طرف سے مطلقاً نقض کے بھی اقوال ہیں اور شرائط کیساتھ بھی اقوال ہیں مثلاً باطن کف، سے پکڑنا، بغیر حائل کے پکڑنا یا لذت سے پکڑنا (۲) امام اعظمؒ کے نزدیک مس ذکر سے وضو واجب نہیں ہے۔

احناف کی طرف سے مذکورہ احادیث کے جوابات

(۱) امام طحاویؒ نے فرمایا: ایک بات یہ ہے کہ حضرت بسرہؓ کی صحبت حضور اکرم ﷺ کے ساتھ کم رہی ہے۔ دوسری بات: یہ ہے کہ پورے ذخیرہ احادیث میں حضرت بسرہؓ سے اس بارے میں صرف ایک روایت ملتی ہے حالانکہ عموم بلوہ کی وجہ سے اس کے راوی کثیر ہونے چاہئے نہ کہ قلیل کیونکہ طہارت سے متعلق یہ نہایت اہم مسئلہ ہے جو ہر ایک کو پیش آتا ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ محدثین نے اس روایت کو کمزور قرار دیا ہے۔ مثلاً حضرت ربیعہؓ فرماتے ہیں ”خون اور حیض میں انگلی ڈالنے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو جو عضو پاک ہے (ذکر) اسکو پکڑنے سے وضو کیسے ٹوٹے گا۔ چوتھی بات یہ ہے کہ حضرت ابن زیدؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے تمام اصحاب کو اس بات پر متفق پایا کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے۔ (طحاوی ۵۵/۱)

صاحب معارف السننؒ نے اس حدیث کے ذیل میں ایک مناظرہ نقل فرمایا ”ابن معینؒ، علی بن مدینیؒ، امام علی بن موسیٰ اور امام احمد بن حنبلؒ کے درمیان جس سے واضح ہوتا ہے کہ محدثین کے نزدیک یہ حدیث ضعیف ہے۔ (معارف السنن ۲۹۸/۱)

فتاویٰ صحابہ

رہا حضرت ابن عمرؓ کا فتویٰ تو اکثر صحابہ کرامؓ کا فتویٰ انکے خلاف ہے جیسے حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت عمار بن یاسرؓ کے فتاویٰ منقول ہیں۔ تو حضرت ابن عمرؓ کے مقابلہ میں اکثر صحابہ کرامؓ کی تقلید اور انکے فتاویٰ پر عمل لازم ہوگا (طحاوی ۵۵/۱) حضرت بنوریؒ نے سات صحابہ کرامؓ کے فتاویٰ نقل فرمائے ہیں جو حضرت ابن عمرؓ کے فتویٰ کے خلاف ہیں (معارف ۲۹۹/۱) جمہور کی تیسری دلیل حدیث ابی ہریرہؓ ہے اور وہ ضعیف اور استحباب پر محمول ہے۔ (بذل ۱۱۰/۱)

دلائل احناف اور ان کی وجوہ ترجیح

پہلی وجہ: اسی باب کی دوسری حدیث حضرت طلقؓ کی حدیث ہے جو کہ حضرت بسرہؓ کی حدیث سے زیادہ قوی ہے۔ دوسری وجہ: حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعین کرامؓ کے فتاویٰ جو کہ امام طحاویؒ اور صاحب معارفؒ نے ذکر فرمائے ہیں اور جن

کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے۔ اس کے علاوہ صحابہؓ کا تعامل بھی عدم نقض پر ہی رہا ہے۔

تیسری وجہ: حضرت طلقؓ کی حدیث کے مقابلہ میں حضرت بسرہؓ کی حدیث مبہم ہے کیونکہ اس میں بہت سی قیود لگائی گئی ہیں اور بعض اوقات قیود کو مطلقاً کہا گیا جو کہ صاحب معارف السننؒ نے بیان کی ہیں (معارف ۲۹۵/۱) چوتھی وجہ: حضرت ربیعہؓ کا تبصرہ جو کہ امام طحاویؒ نے ذکر فرمایا کہ جب خون اور حیض میں انگلی ڈالنے سے وضو نہیں نوتا تو ذکر تو پاک ہے اس کو ہاتھ لگانے سے وضو کیسے ٹوٹے گا؟ (طحاوی ۵۵۸/۱)

پانچویں وجہ: صاحب اعلاء السننؒ نے ”باب مس الذکر غیر ناقض“ کے تحت دس روایات (۱۳۱ سے ۱۴۰ تک) ذکر کی ہیں اور ثابت کیا ہے کہ مس ذکر غیر ناقض ہے ان میں سے ایک ذکر کی جاتی ہے عن طلق بن علیؓ ”قال: قال رجل مسست ذکرى، او قال الرجل یمس ذکرہ فی الصلوۃ اعلیہ وضوء؟ فقال النبیؐ ”لا انما هو بضعة منك“ (اعلاء حدیث نمبر ۱۳۱) چھٹی وجہ: صاحب اعلاء السننؒ نے فرمایا حضرت بسرہؓ کی روایت سے استدلال کرنے والے حضرات زیادتی بھی ذکر کرتے ہیں جو طبرانی میں ہے کہ جو چڈوں کو چھوئے تو وہ بھی وضو کرے“ (مجمع الزوائد، اعلاء السنن) حالانکہ اس زیادتی پر تو جمہور بھی عمل نہیں کرتے اس صورت میں اس سے احتجاج ساقط ہوگا اور اس حدیث میں تاویل ہوگی اور کچھ نہیں تو یہ نسخ یا استحباب پر محمول ہوگی۔ اجمالی خلاصہ: اجمالی خلاصہ گیارہ حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) اولاً جمہور کے دلائل ذکر کئے جائیں گے (۲) احناف کا مسلک اور دلائل (۳) امام طحاویؒ کا فرمان (۴) ابن لہیعہ کی حدیث سے استدلال (۵) جمہور کا استدلال (۶) عدم وجوب وضو کی احادیث (۷) فقہاء کا اتفاق (۸) کیا صحابہ کرامؓ سے وضو کا وجوب ثابت ہے؟ (۹) حضرت ابن سعدؓ کا اپنے قول کے خلاف قول و عمل (۱۰) صحابہ کرامؓ کا اتفاقی فتویٰ (۱۱) امت کیلئے جمہور صحابہ کرامؓ کی اتباع ضروری ہے۔

جمہور کے دلائل (پہلا حصہ)

حدثنا ابو بکرۃ... یامر بالوضوء من مس الفرج فکان عروۃ... یامر من مس الفرج۔
مفہوم: حضرت زہریؒ، حضرت عروہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کا مروان کے ساتھ اس بات میں بحث ہوئی کہ شرمگاہ کو چھونے سے وضو لازم ہوتا ہے یا نہیں۔ مروان نے کہا کہ حضرت بسرہؓ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالمؐ مس ذکر کے بعد وضو کرتے تھے۔ حضرت عروہؓ نے سر نیچے ہی رکھا تھا تو مروان نے بسرہ کے پاس سپاہی بھیجا۔ اس نے واپس آنے پر بتایا کہ مجھ سے حضرت بسرہؓ نے یہی بیان کیا ہے۔ (تخلف الافکار ۴۲۲/۱)

فذهب قوم الی هذا الاثر و اوجبا الوضوء من مس الفرج۔
مفہوم: ایک قوم نے اس روایت کو اپناتے ہوئے ذکر کو چھونے سے وضو کو لازم قرار دیا ہے۔

☆☆☆☆☆

دوسرا حصہ (احناف کا مسلک اور دلائل)

وخالفہم فی ذلك اخرون فقالوا لا وضوء فیہ۔

مضمون: دوسرے حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے وضو کو غیر لازم کہا ہے۔

واحتجوا فی ذلك علی اهل المقالة الاولى فقالوا فی حدیثکم هذا ان عروة... وقد تابعه علی ذلك غیره.

مضمون: پہلے قول والوں کے خلاف ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عروہ ؓ نے حضرت بسرہ ؓ کی روایت کو دلیل کے قابل سمجھا۔ اور اگر حضرت عروہ ؓ نے ان کی حدیث کو قبول نہیں کیا ہوتا تو ان کو ضعیف قرار دینا اس بات کا تقاضہ کرتا کہ ان کی حدیث ساقط ہے۔ اس معاملے میں دوسرے بھی حضرت عروہ ؓ کے متبع ہوئے۔

حضرت ربیعہ ؓ کا عجیب استدلال

حدثنا یونس... ان بسرة شهدت علی هذه النعل لما احترت... هذا الدین الا بسرة.

مضمون: حضرت زید ؓ، حضرت ربیعہ ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ خون یا حیض کو اگر میں اپنے ہاتھ پر رکھوں تو میرا وضو نہیں ٹوٹتا تو شرم گاہ کو چھونے سے کیسے ٹوٹ سکتا ہے؟ پھر فرمایا کہ حضرت بسرہ ؓ جیسی روایت کو کوئی قبول کرتا ہے؟ اللہ کی قسم اگر حضرت بسرہ ؓ مجھے اس جوتے کی گواہی بھی دے لی تو میں اس کو قبول نہیں کروں گا۔ دین نماز کے ساتھ اور نماز وضو کے ساتھ قائم ہے تو حضرت بسرہ ؓ کے علاوہ کوئی دوسرا دین کو کیوں قائم نہیں کرتا (نخب الافکار ۴۳۰)۔

حضرت ابن زید ؓ کا قول کہ جب مروان غیر معتبر تو سپاہی کا کیا اعتبار

قال ابن زید علی هذا ان كنا مشيختنا ما منهم واحد يرى فی مس الذكر... يسمعه الزهري من عروة انما دلس به. مضمون: حضرت ابن زید ؓ نے فرمایا کہ ہمارے مشائخ شرم گاہ کو چھونے کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔ اور حضرت عروہ ؓ کا حدیث قبول نہ کرنا اس لئے تھا کہ مروان ان کے نزدیک غیر معتبر تھا۔ جب حضرت عروہ ؓ کے نزدیک مروان غیر معتبر تھا تو سپاہی کا کیا اعتبار ہوگا۔ (نخب الافکار ۴۳۰)۔

حضرت عروہ ؓ کا مسلک

وذلك ان یونس حدثنا قال ثنا شعيب... ما يتوضا منه فذكر مس الذكر.

مضمون: حضرت عروہ بن زبیر ؓ مروان بن حکم سے روایت کرتے ہیں کہ شرم گاہ کو ہاتھ لگانا وضو واجب کر دیتا ہے۔ مروان نے اس حدیث کو حضرت بسرہ ؓ کی طرف منسوب کیا۔ اس کے متعلق پیغام بھیجنے پر حضرت بسرہ ؓ نے فرمایا کہ سید المرسل ؐ نے ناقض وضو اشیاء کا ذکر فرمایا تو اس کو بھی اسی میں شمار کیا۔

☆☆☆☆☆

امام طحاویؒ کا فرمان

(تیسرا حصہ)

قال ابو جعفر فصار هذا الاثر انما هو عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر... عندهم فی حدیثه بالمقتين.

مضمون: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ زہریؒ نے اس روایت کو حضرت عبداللہ بن ابوبکر ؓ سے اور انہوں نے حضرت عروہ ؓ سے روایت کیا ہے لہذا یہ حدیث اور کمزور ہوگئی اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن ابوبکر ؓ کا حضرت عروہ ؓ سے روایت کرنا زہریؒ کا حضرت عروہ ؓ سے

روایت کرنے کی طرح نہیں ہے۔ اور محدثین کے نزدیک ابن ابوبکر رضی اللہ عنہ حدیث میں زیادہ مضبوط راوی نہیں ہے۔ (نخب الافکار ۱/۳۳۳)

ابن عیینہ کا فرمان

لقد حدثني يحيى بن عثمان قال ثنا ابن وزير قال سمعت الشافعي... باقل من كلام مثل ابن عيينة.

مفہوم: ابن عیینہؒ نے فرمایا کہ جب ہم فلاں فلاں کو حدیث لکھتے ہوئے دیکھتے تو ان کا مذاق اڑاتے کیونکہ وہ حدیث کو صحیح طرح نہیں جانتے اور عبد اللہ بن ابوبکر رضی اللہ عنہ ان میں سے ہے۔ اور تم لوگ بھی اس شخص کی تضعیف کرتے ہو۔ (نخب الافکار ۱/۳۳۴)

حضرت عروہ رضی اللہ عنہ اور زہریؒ کی روایت

وقال اخرون ان الذي بين الزهري وبين عروة في هذا الحديث ابو بكر بن محمد.

مفہوم: اور بعض لوگوں نے کہا کہ روایت میں زہریؒ اور حضرت عروہ رضی اللہ عنہ کے مابین ابوبکر بن محمد کا واسطہ ہے۔ (نخب الافکار ۱/۳۳۵)

حدثنا سليمان... يتوضا الرجل من مس الذكر فان قالوا فقد... ثم ذكروا في ذلك.

مفہوم: حضرت ابوبکر بن محمد عروہ بن حزم فرماتے ہیں حضرت عروہ رضی اللہ عنہ نے بسرہ بنت صفوان رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہوئے مجھ سے بیان کیا کہ انہوں نے (حضرت بسرہ نے) سید الکونین رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ مرد، آلہ تاسل کو چھونے سے وضو کرے۔ اگر وہ کہیں کہ حضرت ہشام بن عروہ نے بھی یہ حدیث اپنے والد سے روایت کی ہے اور ہشام ان لوگوں میں سے نہیں جن کی روایت میں کچھ کلام کیا جاتا ہے پھر انہوں نے اس سلسلے میں ذکر کیا۔

ما حدثنا ابن ابی عمران... لا وضوء فيه فقال مروان عن مس الذكر... هذا الباب عن حسين بن مهدي.

حدثنا محمد... مثله غير انه قال فانكر ذلك عروة. حدثنا حسين... فذكر باسناده مثله.

حدثنا يونس... اذا مس احدكم ذكره فلا يصلين حتى يتوضا. حدثنا ابن ابی داود... مثله.

ہشام بن عروہ کی حدیث

قيل له ان هشام ابن عروة ايضا لم يسمع هذا من ابيه وانما اخذه من ابی بكر ايضا فدلس به عن ابيه.

مفہوم: کہا جائے گا کہ ہشام بن عروہؒ نے اپنے والد سے یہ حدیث نہیں سنی بلکہ حضرت ابوبکر بن محمدؒ سے سنی ہے یعنی انہوں نے اپنے والد سے تدلیس کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۳۳۷)

حدثنا سليمان... ثم ذكر الحديث على ما ذكره ابن ابی عمران وابن... فذكروا في ذلك.

☆☆☆☆☆

ابن لہیعہؒ کی حدیث سے استدلال

(چوتھا حصہ)

ما حدثنا محمد... مثله.

قيل لهم كيف تحتجون في هذا بابن لهيعة وانتم تجعلونه حجة لخصمكم... سقط الحديث باقل من هذا (نخب الافکار ۱/۳۳۹)

مفہوم: ان سے کہا جائے گا کہ تم اس سلسلے میں ابن لہیعہؒ سے کیسے استدلال کرتے ہو حالانکہ تم اس چیز میں جس کے ساتھ تمہارے

خلاف دلیل دی جاتی ہے اسے (ابن لہیعہ کو) اپنے مد مقابل کی طرف سے حجت قرار نہیں دیتے۔ اس سے میرا مقصد عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ، ابن لہیعہ اور ان کے غیر پر طعن کرنا نہیں بلکہ مخالف کے ظلم کو ظاہر کرنا ہے پس اس شخص کی وجہ سے جو زہری اور عروہ کے درمیان داخل ہوا زہری رضی اللہ عنہ کی روایت کا وافی (کمزور) ہونا ثابت ہوا جو حضرت عروہ رضی اللہ عنہ اور بسرہ رضی اللہ عنہ کے درمیان ہے کیونکہ حضرت عروہ نے اسے قبول نہیں کیا اور نہ اس کی طرف توجہ کی حالانکہ حدیث اس سے کم پر ہی ساقط ہو جاتی ہے اور اگر وہ اس سلسلے میں (اس حدیث سے) استدلال کریں۔

وان احتجوا فی ذلك.

بما حدثنا ابو بکر... انه سمع رجلا يحدث في مسجد رسول الله ﷺ بذلك.

مفہوم: حضرت ہشام، یحییٰ بن کثیر سے روایت کرتے ہیں کہ مسجد نبوی میں ایک شخص مذکورہ حدیث سنارہا تھا۔

ایسی حدیث سے استدلال ٹھیک نہیں

قيل لهم كفى بكم ظلما ان تحتجوا بمثل هذا.

مفہوم: تمہارا اس جیسی حدیث سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ (نخب الاذکار ۱/۴۳۱)

وان احتجوا فی ذلك مثلاً. بما حدثنا علی... من مس فرجه فليتوضا.

مفہوم: اس حدیث میں ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ شرمگاہ کو چھونے سے وضو کرو۔ (نخب الاذکار ۱/۴۳۱)

حدثنا ابن أبي داود... مثله.

جواب: قيل له انت لا تجعل محمد بن اسحق حجة في شيء اذا خالفه فيه مثل من خالفه... زيد بن خالد عن النبي ﷺ.

مفہوم: ان سے کہا جائے گا کہ تم محمد بن اسحق کو کسی بات میں حجت نہیں ٹھہراتے نہ اس وقت کہ جب کوئی ان سے اختلاف کرے جیسے اس حدیث میں ہے اور نہ ہی اس وقت جب وہ منفرد ہوں۔ علاوہ ازیں یہ حدیث منکر ہے اور ممکن ہے کہ غلط ہو کیونکہ جب مروان نے حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اپنی رائے سے جواب دیا جب مروان نے حضرت بسرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے نبی کریم ﷺ سے نقل کیا تو حضرت عروہ نے فرمایا میں نے یہ حدیث نہیں سنی اور یہ زید بن خالد کی وفات سے کتنا ہی عرصہ بعد کا واقعہ ہے تو اگر زید بن خالد نے یہ حدیث حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے بیان کی ہوتی تو وہ حضرت بسرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا انکار نہ کرتے۔

☆☆☆☆☆

جمہور کا استدلال

(پانچواں حصہ)

فان احتج في ذلك.

مفہوم: اگر اس سلسلے میں (اس حدیث سے) استدلال کیا جائے۔

جواب: بما حدثنا ربيع... بذلك. حدثنا ابن أبي داود... فذكر مثله باسناد.

قيل لهم انتم لا تسرعون خصمكم ان تحتج عليكم بمثل عمر بن شريح فكيف... لا عن عائشة ولا عن غيرها.

مفہوم: ان کو کہا جائے گا کہ تم اپنے مخالف کو عمر بن شریح جیسے لوگوں سے استدلال کی اجازت نہیں دیتے تو خود کیوں ان سے استدلال کرتے ہو نیز یہ حدیث بھی منکر ہے کیونکہ جب مروان نے حضرت عروہ ؓ کو سرہ ؓ کی روایت بتائی تو وہ اسے پہلے سے نہیں جانتے تھے نہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور نہ ہی کسی اور سے۔

فان احتجوا فی ذلك.

مفہوم: اگر وہ اس سلسلے میں استدلال کریں۔

بما حدثنا یزید... بذلك.

ضعیف راوی کی روایت سے استدلال

قیل لهم صدقة بن عبد الله هذا عندكم ضعيف فحيف تحتجون به وهشام بن زيد فليس... بروايتهم مثل هذا. مفہوم: کہا جائے گا کہ تم صدقہ بن عبد اللہ کو ضعیف سمجھتے ہوئے ان کی بات کو کیسے دلیل بناتے ہو۔ اور ہشام بن زید ؓ کے اہل علم میں نہ ہونے کی وجہ سے ان سے ایسی بات کا ثبوت نہیں ملتا (مخبر الاثر ۱/۴۳۶)۔

وان احتجوا فی ذلك.

مفہوم: اگر وہ اس روایت سے استدلال کریں۔

حدثنا یزید... انه قال من مس فرجه فليتوضا.

ضعیف روایت سے استدلال غلط ہے

قیل لهم كيف تحتجون بالعلاء هذا وهو عندكم ضعيف.

مفہوم: ان کو کہا جائے گا کہ علاء تمہارے نزدیک چونکہ ضعیف ہے لہذا ان کی روایت سے تم کیسے استدلال کرتے ہو۔ وان احتجوا فی ذلك ایضا.

مفہوم: اگر وہ اس سے بھی استدلال کریں مثلاً

جواب: بما حدثنا یونس... من افضى بيده الى ذكره ليس بينهما ستر ولا حجاب فليتوضا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سرور کو نین ؓ نے فرمایا کہ جو شخص شرمگاہ کو بغیر کسی چیز کے حائل ہوئے چھو لے اس پر وضو واجب ہے۔

منکر حدیث سے استدلال جائز نہیں

قیل لهم یزید هذا عندكم منكر الحديث لا يستوی حدیثہ شیئاً فکیف تحتجون به.

مفہوم: ان سے کہا جائے گا کہ یہ منکر الحدیث ہونے کی بناء پر ان کی روایت سے استدلال کرنا جائز نہیں ہوگا۔

منقطع اور موقوف حدیث سے استدلال

وان احتجوا فی ذلك. بما حدثنا یزید... مثل حدیث یونس عن معن.

قيل لهم هذا الحديث كل من رواه عن ابن ابي ذئب من الحفاظ يقطعه ويوقفه على محمد بن عبد الرحمن.
مفہوم: ان کو جواب دیا جائے گا کہ حفاظ میں سے جس نے یہ حدیث ابن ابی ذئب ؓ سے روایت کی ہے انہوں نے اس کو محمد بن عبد الرحمن پر موقوف کیا ہے۔

فمن ذلك ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابي ذئب... عن النبي ﷺ بذلك.

فهل لاء الحفاظ يوقفون هذا الحديث على محمد بن عبد الرحمن ويخالفون فيه... وانتم لا تثبتون المنقطع.

مفہوم: اس روایت کو حفاظ حدیث نے محمد بن عبد الرحمن پر موقوف کیا ہے وہ اس میں ابن نافع ؓ کی مخالفت کرتے ہیں۔ اور تم ابن نافع ؓ کو ان پر حجت مانتے ہو، محمد بن عبد الرحمن کو حجت مانتے ہو اور تم حدیث منقطع کو نہیں مانتے پھر بھی اس سے استدلال کرتے ہو۔ (نخب الافکار ۱/۲۳۸)

وان احتجوا في ذلك. بما حدثنا صالح... من مس فرجه فليتوضا.

حدثنا ابن ابي داود... فذكر باسناده مثله.

جواب: یہ روایت تو منقطع ہے

قيل لهم هذا حديث منقطع ايضا لان مكحول لم يسمع من عنبسة بن ابي سفيان شيئا.

مفہوم: ہم کہیں گے کہ یہ روایت بھی مکحول کا ابن عیینہ سے عدم سماع کی وجہ سے منقطع ہے۔ (نخب الافکار ۱/۳۳۹)

حدثنا بذلك ابن ابي داود... وانتم تحتجون في مثل هذا بقول ابي مسهر.

مفہوم: ابن داؤد نے بیان کیا کہ میں نے ابو مسہر سے یہ بات کہتے ہوئے سنا اور تم لوگ ان کے قول سے استدلال کرتے ہو۔

وان احتجوا في ذلك.

مفہوم: اگر وہ اس روایت سے استدلال کریں مثلاً:

بما حدثنا يونس... فقالت المرأة تضرب بيدها فتصيب فرجها قال تتوطأ يا بسرة.

مفہوم: حضرت بسره ؓ نے حضور اکرم ﷺ سے پوچھا کہ عورت کا ہاتھ شرمگاہ سے لگتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ اس پر وضو واجب ہے۔

حدثنا ابن ابي داود... ايما رجل مس فرجه فليتوضا وايما امرأة مست فرجها فلتتوضا.

مفہوم: اس حدیث میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے عورت اور مرد دونوں کے شرمگاہ چھونے پر وضو کا حکم فرمایا ہے۔

جواب: عمرو بن شعيب کی روایت کی تحقیق

قيل لهم انتم تزعمون ان عمرو بن شعيب لم يسمع من ابيه شيئا وانما حديثه... الى ايجاب الوضوء من مس الفرج.

مفہوم: ان سے کہا جائے گا کہ تمہارے ظن کے مطابق عمرو بن شعيب کا اپنے والد سے سماع ثابت نہیں ہے بلکہ انہوں اس کو ان کے صحیفے سے نقل کیا ہے۔ تمہارے نزدیک یہ منقطع ہے اور تمہارے نزدیک منقطع روایت قابل استدلال نہیں ہوتا لہذا اس سے ان

کے متدلات کا فساد ثابت ہو گیا جو عضو خاص کو ہاتھ لگانے سے وضو کے وجوب کے قائل ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۲۵۰)

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصہ) عدم وجوب وضو کی احادیث

وقد رویت اثار عن رسول اللہ ﷺ یخالف ذلك.

ذکر کو چھونے سے وضو نہیں

فمنہا ما حدثنا یونس... افی مس الذکر وضوء قال لا.

مفہوم: حضرت قیس بن طلق اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے سید الکونین رحمہ اللہ سے پوچھا کیا شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو واجب ہو جاتا ہے؟ آپ نے فرمایا ”نہیں“۔

حدثنا ابو بکرۃ... فذکر باسناده نحوه. حدثنا محمد... نحوه.

حدثنا حسین... مثله. حدثنا ابو امیة... نحوه.

جسم کے کسی عضو کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا

حدثنا محمد... ماتری فی مس الرجل ذکرہ بعد ما... الا بضعة منك او مضغة منك۔ (نخب الافکار ۱/۲۵۷)

مفہوم: حضرت قیس بن طلق اپنے والد سے، وہ سید الکونین رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں آپ سے ایک آدمی نے پوچھا اے اللہ کے نبی! اگر کوئی شخص وضو کرنے کے بعد اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگائے تو اس کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے۔ سید الکونین رحمہ اللہ نے فرمایا وہ تمہارے جسم کا ایک حصہ یا (فرمایا) گوشت کا ایک ٹکڑا ہی تو ہے۔

ملازم کی روایت کا حکم

فهذا حدیث ملازم صحیح مستقیم الاسناد غیر مضطرب فی اسنادہ ولا فی متنہ... من الاثار المضطربة فی اسانیدھا.

مفہوم: ملازم کی یہ روایت صحیح اور درست ہے اور اس کی سند اور متن میں اضطراب نہیں ہے۔ لہذا یہ روایت دوسری روایات کے مقابلے میں زیادہ معتبر ہے۔

ابن مدینی کا ملازم کی حدیث کے متعلق رائے

ولقد حدثنی ابن ابی عمران قال سمعت عباس بن عبد العظیم... هذا احسن من حدیث بسرة.

مفہوم: علی بن مدینی فرماتے ہیں کہ ملازم کی روایت حضرت بسرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے زیادہ بہتر ہے۔

ملازم کی روایت کی سند اُحیثیت

فان كان هذا الباب یؤخذ من طریق الاسناد واستقامة فحدیث ملازم هذا احسن اسنادا.

مفہوم: اگر اس باب کو سند اور استقامت کے اعتبار سے بھی دیکھا جائے تو ملازم کی حدیث زیادہ بہتر ہے۔

☆☆☆☆☆

فقہاء کا اتفاق

(ساتواں حصہ)

ان کان یوخذ من طریق النظر فانا رايناهم لا یختلفون ان من مس ذكره بظہر... اياه بطن كفہ كذلك۔
 مہم: اگر اس بات کی طرف دیکھا جائے کہ شرمگاہ کو تھیلی کے پشت اور بازوؤں کے ساتھ چھونے سے وضو کے عدم لزوم پر سب فقہاء کرام متفق ہیں۔ تو قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ تھیلی کے اندرونی حصے کا بھی یہی حکم ہو۔

امام طحاویؒ کا اجتہاد

وقد رايانا لوما سه بفخذہ لم يجب عليه بذلك وضوء والفخذ عورة فاذا كانت... ان لا يوجب عليه وضوء۔
 مہم: ہم دیکھتے ہیں کہ ران کے ساتھ شرمگاہ کو چھونے سے وضو واجب نہیں ہوتا جبکہ ران ستر کے اعضاء میں سے ہے، تو غیر ستر والے اعضاء کے ساتھ چھونے سے وضو کا عدم لزوم تو بدرجہ اولیٰ ثابت ہونا چاہئے۔ (نخب الافکار ۱/۳۵۸)

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصہ) کیا صحابہ کرامؓ سے وضو کا وجوب ثابت ہے؟

فقال الذين ذهبوا الى ايجاب الوضوء منه فقد اوجب الوضوء في ماسته... رسول الله ﷺ فذكروا في ذلك۔
 مہم: اس صورت میں جو لوگ وضو کے وجوب کے قائل ہیں ان کا کہنا ہے کہ صحابہ کرامؓ سے اس کے چھونے سے وضو کا وجوب ہونا ثابت ہے۔ وہ ان آنے والے روایات سے استدلال کرتے ہیں۔

ما حدثنا ابو بكرة... كنت امسك المصحف على ابى فمست فرجى فامرني ان اتوضا۔
 مہم: حضرت مصعب بن سعیدؓ فرماتے ہیں کہ میرے ہاتھ میں قرآن تھا کہ میں نے اپنے شرمگاہ کو ہاتھ لگایا، اس پر میرے والد نے مجھے وضو کرنے کا حکم دیا (نخب الافکار ۱/۳۶۰)

حدثنا سليمان... يقولان في الرجل يمس ذكره قال يتوضا... عن عطاء بن ابي رباح۔
 حدثنا يونس... انى مست فرجى فنسيت ان اتوضا۔ حدثنا ابن خزيمة... مثله۔
 حدثنا ابن خزيمة... قد عرف ذلك ولكنى مست ذكرى قال فتوضا واعاد الصلوة (نخب الافکار ۱/۴۶۱)

☆☆☆☆☆

(نواں حصہ) حضرت ابن سعدؓ کا اپنے قول کے خلاف قول و عمل

قيل لهم اما ما رايتموه عن مصعب بن سعد بن ابى وقاص فانه قد روى عن... خلاف ما رواه عنه الحكم۔
 مہم: ان سے کہا جائے گا کہ تم نے حضرت مصعب بن سعدؓ کی روایت ذکر کیا ہے حالانکہ حکم نے ان سے اس کے خلاف بھی روایت کیا ہے (نخب الافکار ۱/۳۶۲)

حدثنا ابراهيم... كنت اخذ على ابى المصحف فاحتككت فاصبت... يامرني ان اتوضا۔
 مہم: اس روایت میں ہے کہ حضرت مصعب بن سعدؓ نے قرآن کو پکڑے ہوئے شرمگاہ کو چھوا تو ان کے والد نے ان کو مٹی

میں ہاتھ ملنے کا حکم دیا وضو کرنے کا حکم نہیں دیا۔

صرف ہاتھ دھونے کا حکم ہے

وروی عن مصعب ایضا ان اباه امره بغسل یدہ۔

مفسرہ: حضرت مصعب بن سعد ؓ سے ان کے والد کا ہاتھ دھونے کا حکم کرنا بھی مروی ہے (نخب الافکار ۱/۴۶۳)

حدثنا محمد... مثله غیر انه قال قم فاغسل یدک۔

مفسرہ: اس روایت میں حضرت سعد کو ہاتھ دھونے کا حکم دیا۔

حدیث سے صرف ہاتھ دھونا مراد؟

فقد يجوز ان يكون الوضوء الذي رواه الحاكم في حديثه عن مصعب هو غسل... لا يتضاد الروایتان۔

مفسرہ: حکم نے مصعب ؓ سے جو روایت نقل کیا ہے ممکن ہے کہ اس میں وضو سے مراد ہاتھ دھونا ہو، جس طرح زبیر بن عدیص

ؓ کی روایت میں مذکور ہے۔ تاکہ دونوں روایات میں تضاد نہ ہو (نخب الافکار ۱/۴۶۳)

حضرت سعد ؓ عدم وجوب وضو کے قائل تھے

وقد روى عن سعد من قوله انه لا وضوء في ذلك۔

مفسرہ: حضرت سعد ؓ سے بھی اس سلسلے میں وضو کے عدم وجوب کا قول مروی ہے۔

حدثنا محمد... ان كان نجسا فاقطعه لا باس به۔

مفسرہ: حضرت سعد ؓ نے اس بارے میں فرمایا کہ اس کو چھونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

حدثنا صالح... مس ذكره وهو في الصلوة فقال اقطعه انما هو بضعة منك۔

حضرت سعد ؓ کا مسلک

فهذا سعد لما كشفت الروايات عنه ثبت عنه انه لا وضوء في مس الذكر۔

مفسرہ: یہ حضرت سعد ؓ ہیں جن کی روایت میں شرمگاہ کو چھونے سے عدم وضو کا ذکر ہے معلوم ہوا کہ حضرت سعد ؓ کے

نزدیک ذکر کو چھونے میں کوئی حرج نہیں (نخب الافکار ۱/۴۶۳)

حضرت ابن عباس ؓ کا اپنے قول کے خلاف فتویٰ

واما ما روى عن ابن عباس في ايجاب الوضوء فيه فانه قد روى عنه خلاف ذلك۔

مفسرہ: اور جو حضرت ابن عباس ؓ سے وجوب وضو کا حکم مروی ہے تو ان سے اس کے خلاف بھی مروی ہے (نخب الافکار ۱/۴۶۳)

حدثنا ابو بكر... ما ابالي اياه مسست او انفى۔

مفسرہ: حضرت عطاء، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا میں اس بات کی پرواہ نہیں کرتا

میرا ہاتھ شرمگاہ کو چھو جائے یا ناک کو۔

حدثنا ابو بكرة... مثله. حدثنا صالح... كان لا يرى في مس الذكر وضوءا.

☆☆☆☆☆

(دسواں حصہ) صحابہ کرام ﷺ کا اتفاقی فتویٰ

فہذا ابن عباس قد روى عنه غير ما رواه قتادة عن عطاء عنه فلم تعلم احدا من اصحاب... اكثر اصحاب رسول الله. **مفہوم:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کے خلاف بھی روایت مروی ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے علاوہ اور کسی نے اس سے وضو کرنے کا فتویٰ نہیں دیا۔ لیکن اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ان کی اس فتویٰ میں مخالفت کی ہے (تخالف الافکار ۱/۳۶۶)

حدثنا محمد... ما ابالي انفي مسست او اذني او ذكرى.

حدثنا ابو بكرة... ما ابالي ذكرى مسست في الصلوة او اذني او انفي.

حدثنا بكر... نحوه. حدثنا صالح... مثله. حدثنا صالح... مثله.

اخبرنا ابو بكرة قال ثنا سعيد... فذكر مس الذكر فقال انما هو... وان لكفك موضعا غيره.

اخبرنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر... ما ابالي اياه مسست او انفي.

حدثنا محمد... نحوه. حدثنا ابن مرزوق... رجل اخر انهم كانوا لا يرون في مس الذكر وضوءا.

حدثنا ابن خزيمة... نحوه. حدثنا صالح... مثله.

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ)

امت کیلئے جمہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اتباع ضروری ہے

فان كان يحجب في مثل هذا تقليد ابن عمر فتقليد من ذكرنا اولي من تقليد... عن سعيد بن المسيب والحسن.

مفہوم: اس مسئلے میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے زیادہ ان روایات میں مذکور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اتباع کرنا ضروری ہے۔ (تخالف الافکار ۱/۳۶۷)

حدثنا عبد الله... كان لا يرى في مس الذكر وضوءا.

حدثنا ابو بكرة... مثله. حدثنا ابو بكرة... كان يكره مس الفرج فان فعله لم ير عليه وضوءا.

حدثنا صالح... يرى في مس الذكر وضوء فبهذا نأخذ وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد.

مفہوم: حضرت حسن رضی اللہ عنہ شرمگاہ کو چھونے سے وضو کو واجب قرار نہیں دیتے تھے۔ یہی ہمارا مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمد بن حسنؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ (تخالف الافکار ۱/۴۷۲)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب المسح علی الخفین کم وقته للمقیم والمسافر

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آ رہی ہے۔

توقیت میں مذاہب کا خلاصہ

صاحب معارف السننؒ نے دو مذاہب بیان کئے ہیں (۱) جمہور توقیت کے قائل ہیں (۲) امام مالکؒ عدم توقیت کے قائل ہیں۔ امام مالکؒ کا متدل دو حدیثیں ہیں (۱) ”لو استزدناہ لزدانا“ (۲) ”نعم وما شئت“

امام مالکؒ کی متدل روایات کے جوابات

(۱) صاحب اعلاء السننؒ نے فرمایا کہ حضرت عمار بن یاسرؓ کی حدیث ”إذا كنت في سفر فامسح ما بدالك“ یعنی سفر کی حالت میں جتنے دن چاہے مسح کرتا رہے“ اس سے مالکیہ استدلال کرتے ہیں کہ مسح کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے۔

جوابات

(۱) ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ ”مسح علی الخفین“ کا حکم مؤید ہے منسوخ نہیں۔ (۱) (اعلاء السنن ۲۰۷/۱) (۲) ”لو استزدناہ لزدانا“ کا جواب صاحب فتح الملہمؒ نے دیا کہ سرکارِ دو عالمؐ کی عادت مبارکہ مشورہ کرنے کی تھی تو یہاں بھی مشورہ طلب فرمایا اس پر صحابی فرما رہے ہیں ”زیادتی کی درخواست کرتے تو قبول ہو جاتی لیکن اس مدت پر ہم نے قناعت کی جب کہ اس وقت شرعی تحدید نہیں تھی۔ جب مدت مقرر ہو گئی تو اب مخالفت قطعاً جائز نہیں ہے۔ (۳) صاحب نصب الرايةؒ نے فرمایا کہ یہ جملہ ضعیف ہے (فتح ۳۳/۳) (۴) صاحب معارفؒ نے فرمایا کہ زیادتی ظنی ہے اس کو کیسے حجت تسلیم کر لیں (معارف ۳۳۵/۱) (۵) اسی طرح حدیث ابی بن عمارہؓ کی بہت حضرات نے تضعیف کی ہے (فتح ۳۳/۳، معارف ۳۳۵/۱) توقیت مسح کے بارے میں عمدہ و بہترین کلام امام طحاویؒ کا ہے (۶) اس کو حالت عذر پر محمول کریں گے۔ برفانی علاقے میں موزے اتارنے سے پاؤں کے مفلوج ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے وہاں حسب ضرورت مسح کرتے رہیں گے (۷) عدم توقیت پر جتنی احادیث ہیں وہ سب ضعیف ہیں (نصب الراية ۱۷۵/۱) توقیت کی جتنی احادیث ہیں وہ سب مرفوع احادیث ہیں اور عدم توقیت کی احادیث ان کے مقابلے میں حجت نہیں ہیں۔ امام طحاویؒ نے فرمایا کہ حضرت ابی بن عمارہؓ کی روایت کے خلاف اجل صحابہؓ سے متواتر سندوں سے مرفوع روایات ہیں جن کے اندر مقیم کیلئے ایک دن رات مسافر کیلئے تین دن تین رات سے زیادہ کی اجازت نہیں ہے تو ان متواتر روایات کے مقابلے میں یہ روایت قابل استدلال و حجت نہیں ہے۔

امام خطابیؒ کا قول

امام خطابیؒ لکھتے ہیں ”لو استزدناہ لزدانا“ یہ راوی کا گمان اور ظن ہے جو کہ حجت نہیں بن سکتا کیونکہ حکم تو سرور کونینؐ کے قول و فعل و عمل سے ثابت ہوتا ہے رواۃ کے ظن و گمان پر حکم ثابت نہیں ہوتا (معالم ۵۲/۱)

دلائل جمہور: صاحب اعلاء السننؒ نے صحیح ابن حبان کی روایت توقیت کے بارے میں ذکر فرمائی۔ یعنی موزوں پر مسح کرنے کی

مدت مقرر ہے مسافر کیلئے تین دن اور مقیم کیلئے ایک دن اور رات ہے (اعلاء حدیث نمبر ۳۱۴)

نوٹ: امام طحاویؒ نے سات روایات بائیس سندوں سے ذکر فرمائی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے عن علیؑ "قال جعل

رسول اللہ ﷺ ثلاثة ايام وليالهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم يعني المسح على الخفين" (طحاوی شریف ۶۱/۱)

جمہور کی وجہ ترجیح: "توقیت" جمہور صحابہؓ اور تابعینؓ سے مروی ہیں اور احادیث "توقیت" صحیح بھی ہیں اور کثیر بھی۔ لہذا ائمہ ثلاثہ کا مسلک مذہب ثانی کے مقابلے میں رائج ہے۔ اور خود امام مالکؒ ایک قول میں ائمہ ثلاثہ کی موافقت کرتے ہیں۔ گویا یہ ایک اجماعی مسئلہ ہے۔

اجماعی خلاصہ.....: یہ باب چھ حصوں پر مشتمل ہے۔

(۱) سب سے پہلے دلائل مالکیہ بیان کئے جائیں گے (۲) سنت کا مطلب (۳) جمہور کے روشن و واضح دلائل (۴) صرف ایک

روایت سے استدلال کیوں؟ (۵) مزید تائیدی دلائل (۶) دوسرے صحابہ کرامؓ کی روایات۔

دلائل مالکیہ

(پہلا حصہ)

حدثنا ابن ابی داؤد... انه قال يا رسول الله ﷺ امسح على الخفين... بلغ سبعاً ثم قال امسح ما بدالك.

مفسرہ نم: حضرت ابی بن عمارہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمارہؓ نے ایک دفعہ حضور اکرم ﷺ سے موزوں پر مسح کرنے کے

متعلق دریافت کیا کہ ایک دن مسح کروں؟ فرمایا کہ ہاں۔ پھر پوچھا دو دن یہاں تک کہ سات دن تک کا پوچھا اور سرکارِ دو عالم

ﷺ یہی فرماتے تھے کہ ہاں۔ ساتویں مرتبہ فرمایا کہ جتنا مناسب سمجھو اتنے دن مسح کرو (تخالفکار ۴۷۳)

حدثنا ابن ابی داؤد... نحوه. حدثنا روح... نحوه.

مالکیہ کا حضرت عمرؓ کے قول سے استدلال

فذهب قوم الى هذا فقالوا لا توقت للمسح على الخفين في السفر ولا... ايضا فذكروا.

مفسرہ نم: ایک قوم نے اسے اختیار کرتے ہوئے موزوں پر مسح کرنے کیلئے کوئی وقت مقرر نہیں کی ہے۔ اس سلسلے میں وہ حضرت

عمرؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ وہ اس بارے میں بیان کرتے ہیں۔

ما حدثنا سليمان... لي متى عهدك يا عقبه بخلع خفيك... وهذه الجمعة فقال لي اصببت السنة.

مفسرہ نم: حضرت عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا، میں نے موزے پہن رکھے

تھے۔ حضرت عمرؓ نے مجھے موزے اتارنے کا پوچھا تو میں نے عرض کیا پچھلے جمعہ کو پہنے تھے اور کل جمعہ کو اتاروں گا۔ انہوں نے

فرمایا کہ آپ نے سنت پر عمل کیا۔ (تخالفکار ۴۷۷)

حدثنا ابو بكرة... بمثله. حدثنا يونس... فذكر مثله غير انه قال فقال اصببت ولم يقل السنة.

☆☆☆☆☆

سنت کا مطلب

(دوسرا حصہ)

قالوا فقول عمرؓ هذا العقبة اصببت السنة يدل ان ذلك عنده عن النبي ﷺ لان السنة لا تكون الا عنه.

مفسرہ نم: فقہاء کرامؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا حضرت عقبہ بن عامرؓ کو اس کے عمل پر سنت کہنا مطلب یہ ہے کہ سرور کونین

ﷺ کی سنت، اور سنت آپ ﷺ کے طریقے کو کہتے ہیں (نخب الافکار ۱/۴۷۷)

جمہور ائمہ کے دلائل اور سنت کی تشریح

وخالفہم فی ذلك اخرون فقالوا بل یمسح المقیم علی خفیہ یوما وليلة... وسنة الخلفاء الراشدین المہدیین۔
مفہوم: بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ مقیم کیلئے مدتِ مسح ایک دن ایک رات اور مسافر کیلئے تین دن تین رات ہیں۔ اور ضروری نہیں ہے کہ حضرت عمرؓ کا سنت کہنے سے سید الرسلؐ کی سنت مراد ہو اسلئے کہ صحابہ کرامؓ کے عمل کو بھی سنت کہا جاتا ہے، چنانچہ نبی کریمؐ نے فرمایا تم پر میری اور میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدینؓ کی اتباع لازم ہے۔ (نخب الافکار ۱/۴۸۰)
حدثنا به ابو امیة... انها السنة یرید قول زید بن ثابتؓ۔

مسافر و مقیم کیلئے مدت کا واضح ثبوت

فقد یحوز ان یکون عمرؓ رای ما قال لعقبة وهو من خلفاء الراشدین المہدیین... حدیث ابی بن عمارہؓ۔
مفہوم: حضرت عمرؓ کا حضرت عقبہ بن عامرؓ کے عمل کو سنت کہنا اس بناء پر تھا کہ وہ خود خلفائے راشدینؓ میں سے تھے۔
چنانچہ حضرت ابی بن عمارہؓ کی روایت کے علاوہ سید البشرؐ سے ایسی متواتر روایات مروی ہے جس میں آپ نے مسافر اور مقیم کیلئے مدتِ مسح مقرر فرمایا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۴۸۰)

حضرت علیؓ کا مسح کے بارے میں حدیث بیان کرنا

فمما روی عنه فی ذلك ما حدثنا حسین... ویوما وليلة للمقیم یعنی المسح علی الخفین۔
مفہوم: حضرت علیؓ نے فرمایا کہ سید الرسلؐ نے مسح علی الخفین مسافر کیلئے تین دن راتیں اور مقیم کیلئے ایک دن رات مقرر فرمایا ہے (نخب الافکار ۱/۴۸۲)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) جمہور کے روشن و واضح دلائل

پہلی دلیل: حدثنا روح... کنا نؤمر اذا کنا سفرا ان نمسح ثلاثة ايام ولياليهن واذا کنا مقيمين فيوما وليلة۔
مفہوم: حضرت شریح بن ہانی فرماتے ہیں میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا تو ان سے موزوں پر مسح کے بارے میں دریافت کیا انہوں نے فرمایا ہمیں حکم دیا جاتا تھا کہ سفر میں ہوں تو تین دن رات اور مقیم ہوں تو ایک دن رات مسح کریں۔
دوسری دلیل: حدثنا ربيع... کنا سفرا مع رسول الله ﷺ امرنا ان لا نترع خفانا ثلاثة ايام وثلاث لياال۔ تیسری دلیل: حدثنا یونس... انه جعل المسح علی الخفین للمسافر ثلاثة... له السائل فی مسئلته لزاذه۔ چوتھی دلیل: حدثنا ربيع... فذكر باسنادہ مثله الا انه قال ولو استزدناه لزادنا۔ پانچویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق... مثله الا انه لم یقل ولو استزدناه لزادنا۔ چھٹی دلیل: حدثنا ربيع... فذكر مثله باسنادہ۔ ساتویں دلیل: حدثنا ابوبکرہ... فذكر باسنادہ مثله۔ آٹھویں دلیل: حدثنا ابوبکرہ... فذكر باسنادہ مثله۔ نویں دلیل: حدثنا سلیم... انه شهد ان النبی قال ذلك۔ دسویں دلیل:

حدثنا محمد... مثله. گیارہویں دلیل: حدثنا ابن خزيمة... باسنادہ مثله. بارہویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... انی اسافر بین مکة والمدینة... ثلثة ايام للمسافر ويوم وليلة للمقيم. تیرہویں دلیل: حدثنا یونس... کنا اذا کنا سفرا او مسافرين امرنا ان لا... الا من حنابة ولكن من غائط وبول. چودہویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق... فذكر باسنادہ مثله. پندرہویں دلیل: حدثنا ابن خزيمة... فذكر باسنادہ مثله. سولہویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق... فقال للمسافر ثلث وللمقيم يوم وليلة مسحاً على الخفين (نخب الافکار ۱/۴۹۴) سترہویں دلیل: حدثنا ابوبکرہ... مثله وزاد اذا البستهما على طهارة. آٹھارہویں دلیل: حدثنا صالح... مثله فی التوقيت خاصة وزاد انه جعل ذلك فی غزوة تبوك. انیسویں دلیل: حدثنا ربیع... فذكر باسنادہ مثله. بیسویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق... فتوضا ومسح على الخفين فكانت... ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة. اکیسویں دلیل: حدثنا فهد... فی المسح على الخفين للمقيم يوم وليلة وللمسافر ثلثة ايام ولياليهن (نخب الافکار ۱/۴۹۸)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) صرف ایک روایت سے استدلال کیوں؟

فهذه الآثار قد تواترت عن رسول الله ﷺ بالتوقيت في المسح على الخفين... الى مثل حديث ابی بن عماره. مفہوم: ان مذکورہ بالا متواتر روایات سے مدت مسح کی تعیین ہوئی ہے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ بعض حضرات ان متواتر روایات کو چھوڑ کر ابی بن عمارہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو لیتے ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۳۹۹)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اپنے قول کے خلاف عمل و فتویٰ ثابت ہے

واما ما احتجوا به مما رواه عقبه عن عمر فانه قد تواترت الآثار ايضا عن عمر بخلاف ذلك حدثنا ربیع... وكان اجرانا على عمر سله عن المسح على الخفين... ولياليهن وللمقيم يوم وليلة. مفہوم: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جس روایت کو وہ بطور دلیل پیش کرتے ہیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔ بنانہ جہی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے موزوں پر مسح کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ مسافر کیلئے تین دن تین رات اور مقيم کیلئے ایک دن ایک رات۔ (نخب الافکار ۱/۵۰۰)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) مزید تائیدی دلائل

حدثنا ابوبکرہ... امسح عليهما يوما وليلة. حضرت سوید بن غفلہ فرماتے ہیں کہ حضرت بنانہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے اس (موزوں پر مسح) کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا میں ان پر ایک دن رات مسح کرتا ہوں۔ حدثنا صالح... للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة. حدثنا ابوبکرہ... مثله. حدثنا ابوبکرہ... مثله. حدثنا ابوبکرہ... مثله. حدثنا ابن خزيمة... مثله.

حدثنا فهد... من ادخل قدميه وهما طاهرتان فليمسح عليهما الى مثل ساعته من يومه وليلته.
حدثنا ابن خزيمة... كتب الينا عمر في المسح على الخفين... وللمقيم يوم وليلة.

حضرت عمرؓ کی حدیث مسح کے بارے میں موجود ہے

فهذا عمر قد جاء في هذا ما يوافق ما روينا عن رسول الله ﷺ في التوقيت للمسافر وللمقيم.
مفہوم: حضرت عمرؓ کی حضور اکرم ﷺ سے ایسی روایات موجود ہیں جس میں مقيم اور مسافر کے لئے تعیین مدت کا ذکر ہے۔

حضرت عقبہؓ کی روایت میں احتمال؟

وقد يحتمل حديث عقبه ايضا ان يكون ذلك الكلام كان من عمر لانه علم... فاخبره بما اخبره.
مفہوم: حدیث حضرت عقبہ بن عامرؓ میں ممکن ہے کہ وہ کلام حضرت عمرؓ کا ہو کیونکہ حضرت عقبہؓ کا جس راستے پر گزر ہوتا تھا اس میں پانی نہیں ہوتا تھا لہذا ان کو تیمم کا حکم تھا اس وجہ سے حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا اور انہوں نے جواب دیا۔

تمام روایتوں میں تطبیق

وهذا الوجه اولي ما حمل عليه هذا الحديث ليوافق ما روى عن عمر سواء ولا يضانه.
مفہوم: اور ہمارا اس روایت کو اس بات پر محمول کرنا اس لئے تھا تا کہ حضرت عمرؓ کی باقی روایات کے ساتھ اس کی موافقت ہو جائے۔ (نخب الافکار ۱/۵۰۱)



(آخری حصہ) دوسرے صحابہ کرامؓ کی روایات

وقد روى عن غير عمر من اصحاب رسول الله ﷺ ما يوافق ما روينا في التوفيق.
مفہوم: ہمارا اس روایت میں تطبیق دینا حضرت عمرؓ کے علاوہ دوسرے صحابہ کرامؓ سے بھی مروی ہے۔
حدثنا فهد... فانه اعلمهم بوضوء رسول الله ﷺ كان يسافر... ايام ولياليهن للمسافر (نخب الافکار ۱/۵۰۳)
مفہوم: حضرت شریع بن ہانی فرماتے ہیں میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہو کر موزوں پر مسح کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس جاذہ نبی کریم ﷺ کے بارے میں زیادہ جانتے ہیں، وہ حضور ﷺ کے ساتھ سفر کرتے تھے، چنانچہ میں نے ان کے پاس جا کر سوال کیا تو انہوں نے فرمایا مقيم کے لئے ایک دن اور رات اور مسافر کے لئے تین دن راتیں ہیں۔

حدثنا حسين... جعل عبد الله المسح على الخفين ثلاثة ايام للمسافر وللمقيم يوما.
حدثنا ابن خزيمة... فكان لا يترع خفية ثلثا. حدثنا ابن مرزوق... للمسافر ثلاثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة.
حدثنا ابوبكره... فذكر باسناده مثله. حدثنا صالح... يقول ذلك. حدثنا ابن ابي داود... مثله.
حدثنا ابن خزيمة... مثل ذلك. حدثنا ابن خزيمة... مثله.

دلائل کا نتیجہ و مسلک احناف

فہذہ اقوال اصحاب رسول اللہ ﷺ قد اتفقت علی ما ذکرنا من التوقیت فی المسح... ذکرناہ ایضاً۔
میںہویم: صحابہ کرام ﷺ کے یہ مذکورہ اقوال اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ مسافر اور مقیم کیلئے مدت مسح مقرر ہے۔ اور کسی کیلئے اس کی مخالفت کی گنجائش نہیں ہے۔ یہی امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا مذہب ہے۔ (نخب الافکار ۵۰۶)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب ذکر الجنب والحائض... وقرأ تہم القرآن

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب دس حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے فریق اول کے دلائل ذکر ہوں گے (۲) فریق ثانی کے دلائل (۳) خلاصہ مذہب فریق ثانی (۴) مسلک ائمہ اربعہ اور دلائل (۵) بغیر طہارت کے ذکر کا ثبوت (۶) کلام طحاویؒ (۷) حضرت ابن عباسؓ و ابن عمرؓ کا بغیر وضو کے تلاوت کرنا (۸) تمام روایات کا نچوڑ کہ جنبی اور حائضہ کیلئے تلاوت ممنوع ہے لیکن محدث کیلئے جائز ہے (۹) مسلک احناف (۱۰) اشکال۔

(پہلا حصہ) فریق اول کے دلائل

حدثنا علی... یتوضا فلم یرد علیہ فلما فرغ من وضوئہ قال انہ... الا علی طہارۃ۔

میںہویم: حضرت مہاجر بن قنفذؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دفعہ حضور اکرم ﷺ پر حالت وضو میں سلام کیا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے جواب نہ دیا۔ فراغت کے بعد فرمایا کہ بغیر طہارت کے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا مجھے پسند نہیں اس لئے جواب نہیں دیا۔

حدثنا محمد... کان یبول او قال مررت بہ وقد بال فسلمت... من وضوئہ ثم رد علی (نخب الافکار ۵۱۵/۱)

فذهب قوم الی هذا فقالوا لا ینبغی لاحد ان یدکر اللہ تعالیٰ بشیء الا وهو علی حال یجوز لہ ان یصلی علیہا۔

میںہویم: بعض لوگوں نے یہ موقف اختیار کیا ہے کہ بغیر طہارت کے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆☆

فریق ثانی کے دلائل

(دوسرا حصہ)

وخالفہم فی ذلک اخرون... مما احتجوا بہ فی ذلک۔

میںہویم: جمہور نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ سلام کا جواب دینے کیلئے اگر وہ بے وضو ہے تو تیمم کرے۔ البتہ سلام کے علاوہ اذکار وغیرہ میں یہ حضرات پہلے والوں کے موافق ہیں۔ ان کی مستدل روایات یہ ہیں۔

ما حدثنا ربیع... وقد خرج من غائط او بول فسلم علیہ فلم... الا انی کنت لست بطاہر۔

میںہویم: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے سید المرسل ﷺ کو قضائے حاجت کے بعد سلام کیا تو سرور کونین ﷺ نے تیمم کر کے اس کا جواب دیا اور فرمایا کہ میں بے وضو تھا اس لئے جواب نہیں دیا (نخب الافکار ۵۱۷)

حدثنا ابن ابی داؤد... یبول فلم یرد علیہ حتی اتی حائطا فتمیم۔

حدثنا ربیع... حتی اقبل علی الجدار فمسح وجهه ویدیه ثم رد علیہ السلام. حدثنا ابو زرعة... مثله.

مسکب ثانی کی بنیاد مذکورہ دلائل پر ہے

قالوا فبهذه الآثار رخصنا للذی یسلم علیہ... و ذکرُوا فی ذلك.

مفہوم: ان حضرات نے مذکورہ روایات سے استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی بے وضو ہو تو تیمم کر کے سلام کا جواب دیں۔ یہ مسئلہ جنازہ اور عید کی طرح ہے کہ ان دونوں میں بھی تیمم کی رخصت ہے اگر وضو کرنے پر جنازہ یا نماز عید کی نکلنے کا خوف ہو۔ جمہور نے اس بارے میں یہ روایات ذکر کی ہیں۔ (نخب الافکار ۵۲۱/۱)

ما حدثنا سلیمان... تفجّاه الجنّازة وهو علی غیر وضوء قال یتیمم ویصلی علیہا.

مفہوم: حضرت عطاءؒ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ اگر نماز جنازہ میں جلدی ہو اور وضو نہ ہو تو کیا کیا جائے؟ فرمایا کہ تیمم کر کے نمازہ جنازہ پڑھو۔

حدثنا ابن ابی داؤد... مثله. حدثنا ابو بکر... مثله. حدثنا ابو بکر... مثله.

حدثنا حسین... مثله. حدثنا صالح... نحوه. حدثنا ابو بکر... یقول ذلك.

حدثنا یونس... مثله. حدثنا ابو بشر... مثله.

☆☆☆☆☆

خلاصہ مذہب فریق ثانی

(تیسرا حصہ)

فلما کان قدر خص فی التیمم فی الامصار خوف فوت الصلوة علی الجنّازة... احد الا علی طہارة.

مفہوم: اگر شہروں میں نماز جنازہ اور عید کے فوت ہونے کا خوف ہو تو اس میں تیمم کی رخصت ہے کیونکہ ان کی قضاء نہیں ہوتی اسی طرح اگر سلام کا جواب دینا ہو تو بھی تیمم کر لینا چاہئے کیونکہ اگر فوراً جواب نہیں دے گا اور بعد پر چھوڑ دے گا تو بعد میں جواب، جواب نہیں ہوگا۔ اور وہ جن کے فوت ہونے کا خوف نہ ہو تو اس کو بغیر طہارت کے ادا کرنا درست نہ ہوگا یا جن کا قائم مقام موجود ہو تو بغیر طہارت کے درست نہ ہوگا مثلاً نماز جمعہ کہ اس کا قائم مقام نماز ظہر ہے تو اگر وضو کرنے سے اس کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو وضو کر لو اور ظہر کی نماز ادا کر لو تیمم کرنا جائز نہیں ہوگا۔ (نخب الافکار ۵۲۶/۱)

☆☆☆☆☆

مسکب ائمہ اربعہ اور دلائل

(چوتھا حصہ)

وخالفہم فی ذلك اخرون فقالوا لا باس ان یدکر اللہ تعالیٰ فی الاحوال کلہا... ان یقرأ القرآن.

مفہوم: بعض لوگوں نے اختلاف کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر بغیر وضو کے درست ہے لیکن جنبی اور حائضہ کیلئے قرآن پاک کو چھونا جائز نہیں ہے۔

واحتجوا فی ذلك.

پہلی دلیل: بما حدثنا ابن مرزوق... ثم دخل المنخرج ثم خرج فاخذ حفنة من... ذلك شیء لیس الجنابة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن سلمہؓ فرماتے ہیں کہ دو آدمی حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت علیؓ سے فرمایا

کہ اپنی طاقت سے دین کی مدد کرو۔ پھر آپ ﷺ بیت الخلاء تشریف لے گئے، باہر آتے ہی پانی سے چہرے کا مسح کیا اور قرآن کی تلاوت کرنے لگے۔ ان دونوں نے آپ کے اس عمل کو ناپسند کیا تو فرمایا کہ سید المرسل ﷺ جنابت کے علاوہ ہر حالت میں قرآن کی تلاوت کرتے تھے۔ (نخب الافکار ۵۳۰/۱)

دوسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق... یقضى حاجته فيقرأ القرآن. تيسري دليل: حدثنا حسين... فذكر باسناد مثله. چوتھی دلیل: حدثنا محمد... فذكر باسناد. پانچویں دلیل: حدثنا فهد... كان رسول الله ﷺ يقرأ القرآن على كل حال الا الجنابة. چھٹی دلیل: حدثنا محمد... كان رسول الله ﷺ يعلمنا القرآن على كل حال الا الجنابة. مضمون: حضرت عبداللہ بن سلمہ رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ جنابت کے سوا ہر حالت میں ہمیں قرآن سکھاتے تھے۔

مذکورہ روایات کا نتیجہ

قال ابو جعفر فقيما روي عن رسول الله ﷺ اباحة ذكر الله تعالى على غير وضوء... من قراءة القرآن خاصة. مضمون: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ ان روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ذکر اللہ اور قرآن کی تلاوت کرنا بغیر وضو کے جائز ہے۔ اور بخفی صرف قرآن کی تلاوت نہیں کر سکتا (نخب الافکار ۵۳۶/۱)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) بغیر طہارت کے ذکر کا ثبوت

وقد روى عن رسول الله ﷺ ايضا فيما يدل على اباحة ذكر الله تعالى على غير طهارة. مضمون: سرور کوئین رضی اللہ عنہ سے ایسی مروی روایات موجود ہیں جو بغیر طہارت کے ذکر اللہ کے جواز پر دلالت کرتی ہیں مثلاً اگلی حدیث بغیر وضو کے رات کا ذکر

ما حدثنا فهد... ما من امرئ مسلم يبيت طاهرا على... والاخرة الا اعطاه اياه.

مضمون: حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو رات با وضو ہو اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہوئے سو جائے پھر رات کو اٹھ کر بغیر وضو و طہارت کے اللہ تعالیٰ سے جو چیز بھی مانگے تو اللہ تعالیٰ اس کے سوال کو رد نہیں کرتا۔ (نخب الافکار ۵۳۶/۱) حدثنا ابن مرزوق... مثله غير انه لم يذكر قوله على... قلت لحماذ عن معاذ قال عن معاذ. حدثنا ربيع... فذكر مثله باسناد.

نیند کے بعد ذکر بغیر طہارت کے

فهذا ايضا بعد النوم ففي ذلك اباحة ذكر الله تعالى بعد الحدث.

مضمون: ان مذکورہ بالا روایات میں نیند کے بعد کا ذکر ہے تو اس سے بغیر وضو کے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کے جواز کا پتہ چلتا ہے مثلاً

ہر وقت ذکر کا ثواب

حدثنا على... كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل احيانه.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سید الرسل ﷺ ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہتے تھے۔

کیا تلاوتِ قرآن پاک جائز ہے؟

ففي هذا اباحة ذكر الله عز وجل في حال الجنابة وليس فيه ولا في حديث... وذكر الله في حال الجنابة. مفہوم: اس روایت سے حالتِ جنابت میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کا جواز ملتا ہے لیکن قرآن کی تلاوت کرنے کا ذکر نہیں ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں قرآن اور ذکر اللہ کے مابین فرق معلوم ہوتا ہے۔ (تخف الافکار ۵۳۸/۱)

حالتِ جنابت میں تلاوتِ ممنوع ہے

وقد روى ايضا في النهي عن قراءة القرآن في حال الجنابة. ما حدثنا ابن ابى داود... لا يقرأ الجنب ولا الحائض القرآن. مفہوم: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے حالتِ جنابت اور حالتِ حیض میں قرآن کی تلاوت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (تخف الافکار ۵۴۰/۱)

حدثنا ابن ابى داود... هو جنب فاخبر عمر بن الخطاب فحجرتي الى... ولا اقرا حتى اغتسل.

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت اور نتیجہ

ففي هذين الاثرين منع الجنب من قراءة القرآن... في حال الجنابة والحیض. مفہوم: ان احادیث سے ثابت ہوا کہ حالتِ جنابت اور حالتِ حیض میں قرآن پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے حالتِ حدیث میں قرآن پڑھنے اور ذکر الہی کرنے کے جواز کا پتہ چلتا ہے۔ لیکن جنبی اور حائضہ کیلئے قرآن پڑھنا حرام ہے (تخف الافکار ۵۴۱/۱)

☆☆☆☆☆

کلام طحاوی

(چھٹا حصہ)

فاردنا ان ننظر ای هذه الآثار باخبر فنجدله ناسخا لما تقدم فنظرنا في ذلك. مفہوم: پس ہم وہ روایات دیکھیں گے جو بعد میں آئی ہوں اور پہلے والی روایات کیلئے ناخ ہو تو اس بارے میں ہم نے غور کیا۔

آیت کے نزول سے پہلے گفتگو و جواب

فاذا ابن ابى داود قد حدثنا... اذا قمتم الى الصلوة. مفہوم: حضرت عبد اللہ بن علقمہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ حالتِ جنابت میں نہ ہمارے ساتھ گفتگو فرماتے اور نہ ہی ہمارے سلام کا جواب دیتے تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی ”يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة... الخ“۔

پہلا حکم کب منسوخ ہوا؟

قال ابو جعفر فاخبر علقمة في هذا الحديث عن النبي ﷺ ان حكم الجنب كان عنده قبل... من اراد الصلوة خاصة. مفہوم: اس روایت میں ہے کہ پہلے سید البشر ﷺ حالتِ جنابت میں نہ کلام فرماتے اور نہ ہی سلام کا جواب دیتے لیکن مذکورہ آیت نازل ہونے کے بعد یہ حکم منسوخ ہو گیا اور نماز کے علاوہ کیلئے وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

پچھلی روایات کا نسخ

فثبت بذلك ان حديث ابى الجهم وحديث بن عمر وابن عباس... متاخر عن الحكم الذى فيها.
مفہوم: اس روایت سے پہلی تمام روایات جو حضرت ابوالجهمؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت مہاجرؓ سے مروی ہیں ان کی نسخ ثابت ہوتی ہے اور حضرت علیؓ کی روایت کا متاخر ہونا اس سے ثابت ہوتا ہے۔ (مخبر الافکار ۵۴۲/۱)

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصہ) حضرت ابن عباس صواہن عمر ص کا بغیر وضو کے تلاوت کرنا

ماحدثنا فهد... يقرئان القرآن وهما على غير وضوء.
مفہوم: حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ بغیر وضو کے قرآن کی تلاوت کرتے تھے۔ (مخبر الافکار ۴۵۴/۱)

حدثنا سليمان... فذكر باسنادة نحوه. حدثنا محمد... مثله.

حدثنا ابراهيم... انه كان يقرأ حزبه وهو محدث.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن بریدہؓ نے فرمایا کہ حضرت ابن عباسؓ بغیر وضو کے اپنا وظیفہ پڑھتے تھے۔

حدثنا ابن خزيمة... اذا هرقت الماء اذكر الله قال اى شىء... قال نعم اذكر الله.

فهذا ابن عباس وابن عمر قد رويا عن النبي ﷺ لم يرد السلام فى حال الحدث حتى... قد ثبت النسخ ايضا عندهما.
مفہوم: یہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ ہیں جن سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ حالت حدث میں نہ تکلم فرماتے اور نہ ہی سلام کا جواب دیتے تھے اور ان روایات میں دونوں سے حالت حدث میں خود قرآن پڑھنا مذکور ہے۔ اور یہ اس وقت صحیح ہوگا جب تک اس کی نسخ پر کوئی روایت دلالت نہ کرے۔

مزید صحابہؓ کا بغیر وضو تلاوت کا ثبوت

وقد تابعهما على ما ذهب اليه من هذا قوم.

حدثنا ابن خزيمة... ان يقرىء رجلا فلما انتهى الى شاطئ... يقرأ وجعل يفتح عليه.

مفہوم: حضرت ابراہیمؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن مسعودؓ ایک آدمی کو قرآن پڑھا رہے تھے کہ وہی آدمی دریا فرات کے کنارے ٹھہر گیا آپ نے وجہ پوچھی تو کہا کہ میرا وضو ٹوٹ گیا اسلئے وضو کرنا چاہتا ہوں۔ فرمایا کہ قرآن پڑھو وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (مخبر الافکار ۵۴۲/۱)

حدثنا ابن خزيمة... احدث فجعل يقرأ فقل له اتقروا وقد حدثت... انى لست بجنب.

حدثنا سليمان... كان ابو هريرة ربما قرأ السورة وهو غير طاهر.

حدثنا ابن مرزوق... مثله. حدثنا ابن خزيمة... مثله.

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصہ)

تمام روایات کا نچوڑ کہ جنبی اور حائضہ کیلئے تلاوت ممنوع ہے لیکن محدث کیلئے جائز ہے

فقد ثبت بتصحيح ما روينا نسخ حديث ابن عباس ومن تابعه وثبوت حديث علي... باسا بذکر اللہ تعالیٰ.

مفہوم: ان تمام روایات سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور ان کے تبعین کی روایت کا نسخ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کا ثبوت ملتا ہے۔ اس کے ثابت ہونے پر ہم بھی اسی پر عمل پیرا ہوئے یہ حضرات جنبی اور حائضہ کیلئے قرآن پڑھنے کی ممانعت اور محدث کیلئے قرآن پڑھنے کے جواز کے قائل ہیں (نخب الأفكار ۵۴/۱)

وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه منع الجنب ايضا من قراءة القرآن ما يوافق ما قلنا.

مفہوم: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی روایت میں بھی جنبی کیلئے قرآن پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔

حدثنا ابراهيم... كان عمر يكره ان يقرأ القرآن وهو جنب.

مفہوم: حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حالت جنابت میں قرآن پڑھنا مکروہ ہے۔

حدثنا فهد... فذكر مثله باسناده.

☆☆☆☆☆

مسلك احناف

(نواں حصہ)

فهذا عندنا أولى من قول ابن عباس لما قد وافقه مما قد روينا عن رسول الله ﷺ... ومالك بن عباد.

مفہوم: یہ روایت ہمارے نزدیک حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت سے زیادہ بہتر اور اچھا ہے اسلئے کہ یہ دوسرے حضرات کی روایات کے موافق ہیں۔ یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے (نخب الأفكار ۵۵/۱)

وقد روى عن ابن عباس ايضا ما يدل على خلاف ما رواه نافع عنه في... تقدم في كتابنا هذا.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایسی روایت مروی ہے جو حضرت نافع رضی اللہ عنہ کی وہ روایت جس کو انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اس کے مخالف ہے۔

ذکر کے لئے وضو کیوں نہیں کیا؟

حدثنا يونس... فقل له تتوضا فقال اني لا اريد ان اصلي فاتوضا.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لائے اور کھانا تناول فرمایا۔ پوچھا گیا کہ وضو کیوں نہیں کیا؟ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ میں تو صرف نماز کے لئے وضو کرتا ہوں (نخب الأفكار ۵۵/۱)

حدثنا ابو بكر... فذكر مثله باسناده. حدثنا ابن ابی داؤد... فذكر مثله باسناده. حدثنا محمد... مثله باسناده.

بغیر وضو ذکر کے جواز کی دلیل

افلا ترى ان رسول الله ﷺ لما قيل له الا تتوضا فقال اريد الصلوة فاتوضا فاحبر ان الوضوء انما يراد للصلوة لا للذكر.

مفہوم: ان روایات میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا ذکر کرنا ”میں نے نماز کا ارادہ نہیں کیا کہ وضو کروں“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ذکر الہی کیلئے وضو ضروری نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت منسوخ

فہذا معارض لما رویناہ عن ابن عباس... انہ ہو الناسخ.

مفہوم: یہ روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت کے معارض ہے اور یہی زیادہ اچھا ہے اسلئے کہ آپ ﷺ نے سرورِ کونین ﷺ کے وصال کے بعد اسی پر عمل کیا اور آپ ﷺ کا یہ عمل اس کیلئے ناخ ہے۔ (نخب الانکار ۱/۵۵۱)

فان عارض فی ذلك معارض بما حدثنا فہد... الخلاء الا توضا حین یخرج منه وضوئہ للصلوۃ.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لائے اور وضو فرمایا۔

☆☆☆☆☆

اشکال

(آخری حصہ)

قالوا فہذا يدل على فساد ما رايتموه عن عائشة ان رسول الله ﷺ كان يذكر الله على كل احيانه.

اگر معترض کہے کہ یہ تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کے خلاف ہے جس میں ہے کہ سید البشر ﷺ ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے۔

جواب: قیل لہ ما فی ہذا دلیل علی ما ذکر ت لانہ قد يجوز ان يكون كان يذكر الله... ولا يتضاد من ذلك شيء.

اس کو جواب دیا جائے گا کہ ممکن ہے کہ یہاں مراد یہ ہو کہ سرکارِ دو عالم ﷺ وضو اور حدث دونوں حالتوں میں ذکر کرتے تھے تاکہ دونوں روایات تعارض سے بچی رہیں۔ اور اس کے ساتھ یہ روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت کے بھی خلاف ہے جس میں ہے کہ نبی کریم ﷺ جب نماز کا ارادہ کرتے اس وقت وضو بناتے۔ چنانچہ ہم حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس روایت کے ساتھ تطبیق یوں دیں گے کہ ہو سکتا ہے کہ سرورِ کونین ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لانے کے بعد نماز کا ہی ارادہ کیا ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا یہ عمل آیت ”یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم.... الخ“ کے نزول سے پہلے ہو (نخب الانکار ۱/۵۵۳)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب حکم بول الغلام والجارية قبل ان ياكلا الطعام

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آ رہی ہے۔

بول صبی پاک ہے یا نجس؟

(۱) ائمہ اربعہ کے نزدیک ”بول صبی“ نجس ہے (۲) داود غطاہری کے نزدیک ”بول صبی“ پاک ہے۔

طریقہ تطہیر میں ائمہ اربعہ کے اختلاف کا خلاصہ

(۱) مالکیہ و حنفیہ کے نزدیک دونوں (صبی اور صبیہ) کا غسل ضروری ہے (۲) شوافع و حنابلہ نے فرمایا دونوں میں فرق ہے بول صبی

میں نضح کافی ہے جبکہ بول صبیہ میں غسل ضروری ہے (معارف ۲۶۸/۱)
نوٹ: مالکیہ کا بھی ایک قول شوافع کے ساتھ ہے۔

شوافع و حنابلہ کی دلیل

(۱) حدیث الباب ”یہاں لفظ ”فمننضحہ“ آیا ہے اور اسی طرح وہ احادیث جس میں ”نضح“ یا ”رش“ کا فرمایا گیا ہے۔ ان حضرات کی دلیل ہے صاحب عون المعبود نے صفحہ ۲۵۱ پر بہت سی مثالیں ذکر کی ہیں پھر آخر میں فرمایا کہ والحاصل ان النضح یحیی لمعان ”منها الرش ومنها الغسل ومنها الازالة“ ومنها غیر ذلك۔ لکن استعمالہ بمعنی الرش اکثر و اغلب و اشهر حتی لا یفہم غیر هذا المعنی الا بقرب یتدل علی ذلك.... الخ۔

جواب: نضح یا رش سے مراد غسل خفیف ہے (عون ۲۵۱)

اشکال: امام مسلمؒ نے ”فمننضحہ ولم یغسلہ غسلا“ حدیث بیان فرمائی۔

جواب: یہاں مبالغہ اور غسل میں مبالغہ کی نفی ہے (عون ۲۶۱) حضرت بخاریؒ نے فرمایا: امام مسلمؒ اور امام ترمذیؒ نے ”نضح“ اور ”رش“ کو غسل کے معنی میں لیا ہے مثلاً (۱) امام مسلمؒ ”ثم تنضحہ ثم تصلی فیہ“ امام ترمذیؒ ”ثم رشیه و صلی فیہ“ واضح ہوا ہے کہ یہ نضح اور رش غسل کے مترادف ہیں نہ کہ اس میں تضاد۔ (معارف ۲۷۰/۱)

احناف کی واضح دلیل

سیدہ ام الفضل لبابہ نے دو مختلف حدیثوں ”النضح“ ”الصب“ استعمال کیا ہے فحمل النضح علی الصب (معارف ۲۷۰/۱) امام محمدؒ نے فرمایا: بچے کے کھانا شروع کرنے تک حدیث سے اس کے بول میں تخفیف ثابت ہے۔ یعنی بول صبی میں نضح ثابت ہے اور بول جاریہ میں غسل لیکن بول صبی میں غسل اولی ہے (معارف ۲۷۰/۱)

بول صبی اور صبیہ میں فرق کی وجہ؟

(۱) عورتوں کے مزاج میں رطوبت و برودت زیادہ ہوتی ہے جس کی وجہ سے لڑکی کا پیشاب زیادہ غلیظ ہوتا ہے اس لئے غسل شدید ضروری ہے اس کے برخلاف لڑکے کے پیشاب میں حرارت ہوتی ہے اور رقیق ہوتا ہے۔ (فتح الملہم ۷۳۳) (۲) عورت کے پیشاب کی جگہ کھلی اور کشادہ ہوتی ہے پیشاب منتشر ہوتا ہے جبکہ مرد کی تنگ ہوتی ہے اور پیشاب پھیلتا نہیں۔ (طحاوی شریف ۶۸/۱) (۳) لڑکے کو لوگ زیادہ پسند کرتے ہیں اور اس کو گود میں زیادہ اٹھایا جاتا ہے۔ اور اس صورت میں ”بول“ کا خطرہ بھی زیادہ ہوتا ہے۔ اس لئے عموم بلوہ کی وجہ سے اس کے پیشاب میں تخفیف کردی بخلاف لڑکی کے۔ (فتح الملہم ۷۳۳) امام طحاویؒ نے النضح بمعنی الصب کے ثبوت پر پانچ دلیلیں پیش کی ہیں مثلاً (۱) انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بحانہا۔ (طحاوی شریف ۶۸/۱)

نظر طحاویؒ

صبی اور صبیہ دونوں جب کھانا شروع کر دیں تو دونوں کے بول کا حکم دھونے کا ہے۔ جب اس صورت میں کوئی فرق نہیں تو کھانا شروع ہونے سے قبل بھی فرق نہ ہونا چاہئے (طحاوی ۶۸/۱) صاحب اعلاء السننؒ نے ”باب وجوب غسل الثوب من بول الغلام الرضيع“ کے تحت پانچ روایات سے ثابت فرمایا ہے کہ دھونا لازم ہے ان میں ایک حدیث مذکور ہے عن عائشة رضی اللہ عنہا

قالت: ”اتی رسول اللہ ﷺ بصبی یرضع فبال فی حجرہ فدعا بماء فصبہ علیہ“ (اعلاء حدیث نمبر ۳۹۸)
اجمالی خلاصہ.....: یہ باب چار حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے ائمہ ثلاثہ کے دلائل بیان کئے جائیں گے (۲) احناف کے دلائل اور نضح کا مطلب (۳) نضح بمعنی ”دھونا“ کے دلائل (۴) اور آخر میں ساری بحث کا حاصل بیان کیا جائے گا۔

(پہلا حصہ) ائمہ ثلاثہ کے دلائل

پہلی دلیل: حدثنا احمد... انه قال فی الرضیع یغسل بول الحاریة وینضح بول الغلام.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے دودھ پیتے بچے اور بچی کے پیشاب کے متعلق فرمایا کہ اگر کپڑے پر لگے تو بچی کا پیشاب دھویا جائے اور بچے کے پیشاب پر پانی چھڑکے۔

دوسری دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... بال علی النبی ﷺ فقلت اعطنی ثوبک اغسلہ... وینضح من بول الذکر.

تیسری دلیل: حدثنا فہد... فذکر مثله باسناده. چوتھی دلیل: حدثنا یونس... لم یاکل الطعام الی رسول اللہ ﷺ فاجلسہ... بماء فنضحه ولم یغسلہ. پانچویں دلیل: حدثنا یونس... فذکر مثله باسناده. چھٹی دلیل: حدثنا ابن

خزیمہ... بصبی یحنکہ ویدعوا له فبال علیہ فدعا بماء فنضحه ولم یغسلہ (نخب الافکار ۵۶۰/۱)

قال ابو جعفر فذهب قوم الی التفریق بین حکم بول الغلام و بول الحاریة قبل... و بول الحاریة نجس.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ بچہ اور بچی اگر کھانپا نہیں سکتے تو ان میں سے لڑکے کا پیشاب پاک اور لڑکی کا ناپاک ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) احناف کے دلائل اور نضح کا مطلب

وخالفہم فی ذلک اخرون فسووا بین بولہما جمیعا وجعلوہما نجسین وقالوا... اراد یلزم بحانہا.

مفہوم: دوسرے بعض حضرات نے ان کی مخالفت کر کے دونوں کے پیشاب کو ناپاک کہا ہے اور سرکارِ دو عالم ﷺ کے فرمان کہ بچے کے پیشاب پر پانی چھڑکواس سے پانی بہانا مراد ہے کیونکہ اہل عرب میں ”نضح“ سے یہی مراد ہے جس پر سرورِ کوئین ﷺ کی ایک روایت دلالت کرتی ہے جس میں ”نضح“ سے پانی ڈالنا ہی مراد لیا گیا ہے (نخب الافکار ۵۶۲/۱)

لڑکی اور لڑکے کیلئے دو لفظ مختلف کیوں استعمال ہوئے؟

قالوا وانما فرق بینہما لان بول الغلام یکون فی موضع واحد لضیق مخرجہ... وهذا محتمل لما ذکرناہ.

مفہوم: بعض فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ دونوں کے پیشاب میں فرق اسلئے کیا گیا کہ لڑکے کا مخرج تنگ ہونے کی بناء پر پیشاب ایک جگہ ہوتا ہے اور لڑکی کا مخرج کشادہ ہونے کی وجہ سے متفرق جگہ ہوتا ہے اس وجہ سے حضور اکرم ﷺ نے لڑکے کیلئے نضح فرمایا اور اس سے مراد ایک جگہ پانی ڈالنا ہے۔ اور لڑکی کے پیشاب کو دھونے کا فرمایا کہ یہ متفرق جگہ پر ہوتا ہے۔ (نخب الافکار ۵۶۲/۱)

ابن مسیبؒ کے نزدیک دونوں پیشاب ناپاک ہیں

وقد روی عن بعض المتقدمين ما يدل على ذلك فمن ذلك ما حدثنا محمد... والصب بالصب من الاحوال كلها. **مفہوم:** حضرت سعید بن مسیبؒ فرماتے ہیں کہ تمام پیشاب میں چھڑکنے کے ساتھ چھڑکنا اور بہانے کے ساتھ بہانا ہے۔ (خب الافکار ۵۷۰)

حضرت حسنؒ کے نزدیک بھی دونوں کے پیشاب ناپاک ہیں

حدثنا محمد... وبول الغلام يتتبع بالماء. **مفہوم:** حضرت حسنؒ فرماتے ہیں کہ بچے کے پیشاب کو اچھی طرح دھونا اور بچے کے پیشاب پر مسلسل پانی ڈالنا ہے۔ افلا ترى ان سعيدا قد سوى بين حكم الاحوال كلها من الصبيان وغيرهم... عنده بضيق مخرجها وسعته. **مفہوم:** حضرت سعید بن مسیبؒ نے دونوں کے پیشاب کا ایک حکم فرمایا ہے۔ اور ان کی روایت کا مطلب یہ ہے کہ دونوں ناپاک ہیں اور نخرج کے تنگ ہونے اور کشادہ ہونے میں فرق بیان کیا ہے۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ کچھ پاک ہوگا اور کچھ ناپاک ہوگا (خب الافکار ۵۷۱)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) نضح بمعنی ”دھونا“ کے دلائل

ثم اردنا بذلك ان ننظر في الآثار... ما يدل على شيء مما ذكرنا. **مفہوم:** اب ہم ایسی روایت تلاش کرتے ہیں کہ جو ہمارے اس موقف پر دلالت کریں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نظر میں نضح بمعنی دھونا فنظرنا في ذلك فاذا محمد بن عمر وبن يونس قد حدثنا قال ثنا ابو معاوية... صبوا عليه ماء صبا. **مفہوم:** حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین رضی اللہ عنہ کے پاس بچے لائے جاتے تاکہ سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ ان کیلئے دعا کریں، ایک بچے کو لایا گیا تو اس نے آپ پر پیشاب کیا۔ اس پر حضور اکرم رضی اللہ عنہ نے اس پر اچھی طرح پانی بہانے کا حکم فرمایا۔ حدثنا ربيع... فذكر باسناده مثله.

حدثنا ربيع... اتى بصبي فبال عليه فاتبعه الماء ولم يغسله. **مفہوم:** اس روایت میں سید البشر رضی اللہ عنہ نے پیشاب پر پانی تو ڈالا لیکن اس کو اچھی طرح دھویا نہیں۔ پانی ڈالنے کا حکم دھونے کی طرح ہے جیسے جب کسی شخص کے کپڑے کو پاخانہ لگ جاتا ہے تو کہا جاتا ہے کہ اس پر پانی ڈالو تو اس سے پاک ہو جاتا ہے۔ حدثنا يونس... مثله غير انه لم يقل ولم يغسله واتباع الماء حكمه... ان ثوبه قد طهر.

حدیث زائدہ میں نضح کا معنی دھونا

وقد روی هذا الحديث زائدة... ان النضح عندهم هو الصب. **مفہوم:** حضرت زائدہ کی روایت جس کو انہوں نے حضرت ہشام بن عروہ سے روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابو معاویہ رضی اللہ عنہ کی

روایت میں چھڑکنے سے مراد پانی ڈالنا ہی ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۷۴)

حضرت ابن ابویلیلیٰ کی نظر میں صب کا مطلب بھی دھونا ہے

حدثنا فہد... بولہ صب علیہ الماء.

میں نے فرمایا کہ ایک دفعہ حضرت حسن علیہ السلام نے نبی کریم ﷺ پر پیشاب کیا تو لوگ ان کو اٹھانے لگے اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ نے ان کو چھوڑنے کا فرمایا پھر فراغت کے بعد اس پر پانی ڈالا (نخب الافکار ۱/۵۷۴)

حدثنا فہد... فذکر مثله باسنادہ. حدثنا ابن ابی داؤد... علی بطنہ او علی صدرہ حسن او حسین... فدعا بماء فصیہ علیہ. حدثنا فہد... اعطنی ازارک اغسلہ قال انما یصب علی بول الغلام ویغسل بول الحاریۃ.

میں نے فرمایا کہ حضرت حسن علیہ السلام کی ولادت کے بعد میں نے سید الرسل ﷺ سے خود ان کی کفالت کا اظہار کیا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے ان کو میری کفالت میں دے دیا، جب میں ان کو لائی تو انہوں نے آپ کی چادر پر پیشاب کیا۔ میں نے دھونے کیلئے کہا تو حضور اکرم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ بچے کے پیشاب پر پانی ڈالا جائے اور بچی کے پیشاب کی جگہ دھوئی جائے (نخب الافکار ۱/۵۷۶)

حدیث ام الفضل علیہ السلام میں صب بمعنی دھونا

قال ابو جعفر فہذہ ام الفضل... صب علی البول الماء.

میں نے فرمایا: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت ام الفضل علیہا السلام کی روایت میں بچے کے پیشاب پر پانی ڈالنے کا ذکر ہے جبکہ گزشتہ روایت میں پانی چھڑکنے کا۔ چنانچہ یہاں چھڑکنے سے پانی ڈالنا ہی مراد ہوگا تا کہ دونوں روایتوں میں تضاد نہ ہو۔ اور حضرت ابن ابویلیلیٰ کی روایات مختلف نہیں ہے جس میں انہوں نے نبی کریم ﷺ کو پیشاب پر بانی ڈالتے ہوئے دیکھا تھا۔ (نخب الافکار ۱/۵۷۷)

☆☆☆☆☆

ساری بحث کا حاصل

(آخری حصہ)

ثبت بہذہ الآثار ان حکم بول الغلام ہو الغسل... ہذا الباب من طریق الآثار.

ان روایات سے ثابت ہوا کہ بچے اور بچی دونوں کے پیشاب کو دھونے کا ذکر ہے لیکن الفاظ میں فرق (لفظی فرق) ہے معنوی فرق نہیں ہے۔ اور اس کی علت وہی ہے جس کا بیان گزر چکا ہے کہ بچے کا مخرج تنگ اور بچی کا کشادہ ہوتا ہے۔

نظر طحاوی

واما وجہ من طریق النظر فاننا راینا الغلام والحاریۃ حکم ابو الہا... فبول الغلام ایضا نجس.

میں نے فرمایا: قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ جب بچہ اور بچی کھانا کھانے کے لائق ہو جائے تو دونوں کے پیشاب کا حکم برابر ہے اسی طرح کھانا کھانے سے پہلے بھی دونوں برابر ہونا چاہئے کہ بچی کا پیشاب ناپاک ہے تو بچے کا بھی ناپاک ہوگا۔ یہی امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۷۷)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الرجل لا يجد الا نبذ التمر هل يتوضا به او يتيمم

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آ رہی ہے۔

نبذ تمر کے بارے میں فقہاء کے اختلاف کا خلاصہ

(۱) نبذ تمر ایسی جس میں مٹھاس نہ ہو (۲) نبذ تمر ایسی جس میں سکر (نشہ) ہو (۳) نبذ تمر ایسی کہ اس میں مٹھاس ہو سکر اور نشہ نہ ہو۔ پہلی میں بالاتفاق آئمہ اربعہ کے وضو جائز ہے دوسری میں بالاتفاق آئمہ اربعہ کے وضو ناجائز ہے تیسری میں اختلاف ہے امام صاحب اور جمہور کے مابین لیکن امام صاحب سے رجوع ثابت ہے اس لئے دلائل کا تذکرہ میں لمبی چوڑی بحث کرنا فضول ہے (شامی ۱/۲۲۸)

امام اعظم کا اپنے اس قول سے رجوع

صاحب بدائع الصنائع نے نبذ تمر کا حکم ”شرائط ارکان وضو میں الجامع الروزی“ سے نقل فرمایا ہے کہ امام صاحب نے اپنے مسلک سے رجوع فرمایا تھا اپنے قول سے ”باوجود رجوع کرنے کے علامہ کاسانی نے اسی باب میں امام صاحب کی متدل حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ، کبار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کرام کے فتاویٰ کے ساتھ پہلے قول کے دلائل بھی نقل فرمائے۔ اور ثابت فرمایا ہے کہ پہلا قول بھی دلائل پر مبنی تھا“ علامہ کاسانی نے امام اوزاعیؒ کا مسلک ذکر کیا ہے کہ ان کے نزدیک نبذ کی تمام اقسام سے وضو جائز ہے سچی ہو یا پکی۔

امام اعظم کے دلائل

صاحب اعلیٰ السننؒ ”باب الدلیل علی جواز الوضوء بنبذ التمر“ کے تحت سات روایات (۲۷۶ سے ۲۸۲ تک) لائے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قول میں بھی امام صاحبؒ توبہ نہیں تھے بلکہ ان کا مسلک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین کرام کے موافق تھا ان میں سے ایک روایت یہ ہے عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ”ان رسول اللہ ﷺ قال لابن مسعود ليلة الجن: معك ماء؟ قال: لا الا نبذ في سطيحة، فقال رسول الله ﷺ تمر طيبة وماء طهور، صب على قال: فصبت عليه فتوضا“ (اعلاء السنن حدیث نمبر ۲۷۷) علامہ شامیؒ نے فرمایا ”امام صاحب سے تین روایات منقول ہیں لیکن ضابطہ کے تحت پہلا قول درست ہونا چاہیے جو (مرجوع قول) ہے۔ (فتاویٰ شامی ۱/۲۲۷)

امام طحاویؒ کا منصفانہ کلام

امام طحاویؒ نے حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو دو سندوں سے ذکر فرمایا پھر تبصرہ فرمایا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس سے استدلال درست نہیں ہے۔ جمہور کے چھ دلائل پیش فرمائے اور رائج مذہب جمہور کا قرار دیا۔

نظر طحاویؒ

زیب اور سرکہ وغیرہ نبذ تمر کے نظائر ہیں ان سے وضو جائز نہیں تو پھر نبذ سے بھی جائز نہیں ہونا چاہئے آخری دلیل میں یہ فرما کر کہ ”نبذ تمر سے وضو آیت تیمم سے منسوخ ہے“ بات ہی ختم کر دی (طحاوی شریف ۱/۷۰) اجمالی خلاصہ.....: یہ باب چار حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے فریق اول یعنی امام اعظمؒ کے دلائل بیان کئے جائیں گے (۲) فریق ثانی یعنی جمہورؒ کے دلائل (۳) جمہورؒ کے قول کی تائید احادیث سے (۴) اور آخر میں فیصلہ کن قول یعنی نظر طحاویؒ بیان کیا جائے گا۔

(پہلا حصہ) فریق اول یعنی امام اعظمؒ کے دلائل

حدثنا ربیع... اصیب علی فتوضا بہ وقال شراب وطهور.

میں فریق اول: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ”لیلة الحسن“ میں حضور اکرم ﷺ کے پاس حضرت ابن مسعودؓ بھی تھے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ان سے پانی طلب کیا تو عرض کیا کہ صرف نبیذ تیرے۔ پھر آپ نے اس سے وضو کیا اور فرمایا کہ یہ مشروب ہے اور پاک کرنے والا ہے۔ (تخالف ۵۷۹/۱)

حدثنا ابو بکر... احتاج الی ماء يتوضا بہ ولم یکن معہ الا النبیذ... فتوضا بہ رسول اللہ ﷺ.

قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان من لم یجد الا نبیذ التمر فی سفره توضا بہذ الاثار ومن ذهب الی ذلک ابو حنیفہؒ. میں فریق اول: امام ابو جعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ بعض لوگوں کا موقف ہے کہ سفر میں اگر کسی کو پانی نہ ملے تو وہ نبیذ تیرے وضو کر سکتا ہے اور اسی روایت سے استدلال کیا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔ (تخالف ۵۸۱/۱)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) فریق ثانی یعنی جمہورؒ کے دلائل

وخالفہم فی ذلک اخرون فقالوا لا يتوضا بنبیذ التمر ومن لم یجد غیرہ تیمم ولا يتوضا بہ ومن ذهب الی هذا القول ابو یوسف.

میں فریق اول: لیکن بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے نبیذ تیرے وضو کرنا ناجائز کہا ہے وہ کہتے ہیں کہ پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم کیا جائے گا۔ امام ابو یوسفؒ بھی انہیں میں سے ہے۔ ان کی دلیل حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے۔

وکان من الحجة لاهل هذا القول علی اهل القول الاول ان عبد اللہ بن مسعود انما روى ما ذکرنا عنہ... الذین ذکرنا.

میں فریق اول: پہلے قول کے قائلین کے خلاف ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت جسے ہم نے باب کے شروع میں نقل کیا جن طریقوں سے مروی ہے وہ ان لوگوں کے نزدیک جو خبر واحد قبول کرتے ہیں ایسے طریقے پر نہیں ہیں جو حجت بن سکے، کیونکہ راوی نے وضاحت کے ساتھ بیان نہیں کیا تا کہ متواتر طرق سے مروی روایت بھی قبول ہوتی۔ لہذا اس روایت کے مطابق دونوں طریقوں کے مطابق عمل کرنا صحیح نہیں۔

ولقد روى عن ابی عبیدہ بن عبد اللہ ما يدل علی ان عبد اللہ لم یکن مع رسول اللہ ﷺ لیلئذ.

میں فریق اول: حضرت ابو عبیدہ بن عبد اللہؓ سے جو کچھ مروی ہے اس کے مطابق اس رات حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حضور اکرم ﷺ کے ہمراہ نہیں تھے۔

حدثنا ابن ابی داؤد... قال قلت لابی عبیدہ أکان عبد اللہ بن مسعود مع رسول اللہ ﷺ.

میں فریق اول: حضرت عمرو بن مرہؓ فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو عبیدہؓ سے پوچھا کہ ”لیلة الحسن“ میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ

ﷺ سرکارِ دو عالم ﷺ کے ہمراہ تھے، انہوں نے فرمایا ”نہیں۔“

حدیث ابن مرزوق... ان اباء کان مع رسول اللہ ﷺ لیلئذ و هذا امر لا یخفی مثله علی مثله... اذ کان معہ۔

پچھلی روایت ساتھ نہ ہونے کی وجہ سے منقطع ہے

فان قال قائل الاثار الاول اولی من هذا لانها متصلة وهذا منقطع لان اباعبیدہ لم یسمع من ابیه شیئا۔
مفہوم: اگر کوئی کہے کہ پہلی والی روایت متصل ہونے کی وجہ سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ روایت منقطع ہے اس لئے کہ حضرت ابو عبیدہ ﷺ نے اپنے والد سے کچھ نہیں سنا۔

جواب منقطع ہونے کے اعتبار سے استدلال نہیں کیا بلکہ علمی تقدم اور قربت کی وجہ سے معتبر ہے

قیل له لیس من هذه الجهة احتجنا بكلام ابی عبیدہ انما احتجنا به... وصفت۔

مفہوم: ہم نے حضرت ابو عبیدہ ﷺ کے کلام سے اس بناء پر حجت نہیں لیا بلکہ اس کے علمی تقدم اور اپنے والد (عبداللہ بن مسعود ﷺ) کی قربت کی بناء پر حجت لیا ہے کیونکہ ایسے قسم کے امور آپ پر مخفی نہیں ہو سکتے۔

حضرت ابن مسعود ﷺ کے قول کا ثبوت

وقد روينا عن عبد الله ابن مسعود من كلامه بالاسناد المتصل ما قد وافق ما قال ابو عبیدہ۔

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود سے ان کا کلام متصل سند کے ساتھ بھی مروی ہے جو حضرت ابو عبیدہ ﷺ کے قول کے موافق ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) جمہور کے قول کی تائید احادیث سے

حدیث ابن ابی داؤد... لم أكن مع النبی ﷺ ليلة الجن ولو ددت انی كنت معہ۔

مفہوم: حضرت علقمہ ﷺ حضرت ابن مسعود ﷺ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں حضور اکرم ﷺ کے ساتھ لیلۃ الجن میں نہیں تھا۔ (نخب الافکار ۱/۵۸۸)

حدیث ابن ربیع... لم یصحبه منا احد ولكن فقدناه ذات ليلة فقلنا استطير... اقرئهم القرآن فارانا اثارهم (نخب الافکار ۱/۵۸۹)

حضرت ابن مسعود ﷺ کا لیلۃ الجن میں موجودگی سے انکار

فهذا عبد الله قد انكر ان يكون كان مع رسول الله ﷺ ليلة الجن فهذا الباب ان كان يؤخذ من... ومتنه وثبت رواه۔

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود ﷺ کا لیلۃ الجن میں حاضر ہونے کا خود انکار کرتے ہیں۔ اگر اس کو صحت اسناد کے طریق پر قبول کیا جائے تو یہ طریق روایت اور راویوں کے ثبوت کی وجہ سے زیادہ اولیٰ و بہتر ہوگا (نخب الافکار ۱/۵۹۰)

☆☆☆☆☆

نظر طحاوی

(آخری حصہ)

وان كان من طريق النظر فانا قد راينا الاصل المتفق عليه انه لا يتوضا على ذلك... وهو النظر عندنا والله اعلم۔

میں مضمون: اور اگر غور و فکر کے طریقے پر دیکھا جائے تو ہمارے سامنے ایک متفق علیہ ضابطہ ہے کہ کشمش کے رس اور سر کے ساتھ وضو نہ کیا جائے۔ تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ کھجور کے رس کا بھی یہی حکم ہو، علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ پانی کی موجودگی میں کھجور کے رس سے وضو نہ کیا جائے کیونکہ وہ پانی نہیں ہے تو جب پانی کی موجودگی میں وہ پانی کے حکم سے خارج ہے تو پانی نہ ہونے کی صورت میں بھی یہی بات ہوگی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت جس میں کھجور کے رس سے وضو کرنا مذکور ہے اس میں یہ ہے کہ آپ نے اسی سے غیر حالت سفر میں وضو کیا کیونکہ آپ مکہ مکرمہ سے ان (جنوں) کے ارادے سے باہر تشریف لے گئے تھے پس کہا گیا ہے کہ آپ نے اس جگہ کھجور کے رس سے وضو کیا جو مکہ مکرمہ کے حکم میں ہے کیونکہ آپ نے نماز پوری پڑھی تو آپ کا وہاں نبیذ استعمال کرنا، مکہ مکرمہ میں استعمال کرنے کے حکم میں ہے پس اگر اس روایت سے ثابت ہو جائے کہ نبیذ ان چیزوں میں سے ہے جن سے شہروں اور وادیوں میں وضو کرنا جائز ہے تو ثابت ہوگا کہ پانی کی موجودگی اور غیر موجودگی دونوں صورتوں میں اس سے وضو جائز ہوگا۔ پس اس کے ترک پر اجماع اور اس کے خلاف پر عمل ہے تو انہوں نے شہروں میں اس کے ساتھ وضو جائز قرار نہیں دیا اور نہ ہی ان مقامات میں جو شہروں کے حکم میں ہیں، اس سے وضو جائز ہے تو اس سے ان کا اس حدیث کو چھوڑنا ثابت ہو گیا اور اس نبیذ کا حکم پانیوں کے حکم سے خارج ہو گیا اور ثابت ہوا کہ اس کے ساتھ کسی حالت میں بھی وضو کرنا جائز نہیں۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی قول ہے اور ہمارے نزدیک قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے (تحف الافکار ۱/۵۹۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب المسح علی النعلین

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب چار حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے مذاہب بیان کئے جائیں گے (۲) دلائل ائمہ اربعہ (۳) حضرت اوس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں احتمال (۴) آخر میں امام طحاویؒ کی عقلی دلیل بیان کی جائے گی۔

مذاہب

(پہلا حصہ)

(۱) بعض صحابہ کرام اور بعض ظاہریہ کے نزدیک نعلین پر مسح جائز ہے۔ ”فذهب قوم“ کا مصداق یہی حضرات ہیں (۲) ائمہ اربعہ کے نزدیک نعلین پر مسح ناجائز ہے۔ ”وخالفہم“ کا مصداق یہی حضرات ہیں۔ (معارف ۱/۳۳۸)

اصحاب ظواہر کے دلائل

حدثنا ابو بکرۃ... رايت ابی... فقال رايت رسول الله ﷺ يمسح علی النعلین.

مضمون: حضرت اوس بن ابی اوسؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد کو جو توں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا تو پوچھا کہ آپ جو توں پر مسح کر رہے ہیں، فرمایا کہ اسی طرح میں نے سید البشر ﷺ کو نعلین پر مسح کرتے ہوئے دیکھا تھا (تحف الافکار ۱/۵۹۲)

حدثنا فہد... فبال فتوضا و مسح علی نعلیه فقلت له اتفعل هذا فقال... رايت رسول الله ﷺ فعل.

قال ابو جعفر فذهب قوم الی المسح علی النعلین کما یمسح علی الخفین وقالوا قد شد ذلك ما روی عن علی.

مضمون: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ موزوں کی طرح جو توں پر بھی مسح کیا جائے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت اس

کو تقویت بخشتی ہے۔ اس بارے میں انہوں نے ذکر کیا جیسا کہ اگلی روایت میں واضح ہے۔

حضرت علیؑ کا جوتوں پر مسح کرنا

فذكروا في ذلك ما حدثنا ابو بكره... ثم دعا بماء فتوضا ومسح على نعليه... نعليه ثم صلى.
مفہوم: حضرت ابوظبیاں فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا پھر وضو کیا اور جوتوں پر مسح کیا۔ پھر مسجد تشریف لے گئے اور نماز پڑھی (نخب الافکار ۱/۵۹۳)

☆☆☆☆☆

دلائل ائمہ اربعہ

(دوسرا حصہ)

وخالفهم في ذلك اخرون... وكان من الحجاة لهم... ومسحه على النعلين فضل.

مفہوم: بعض حضرات اس سلسلے میں بیان کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ سید الکونینؑ نے جو مسح کیا تھا وہ حقیقت میں موزوں پر تھا جو نعلین کے نیچے پہنی ہوئی تھی نعلین پر مسح کرنا مقصود نہیں تھا۔ اور وہ موزے ایسے ہوں کہ جوتے کے بغیر بھی اس پر مسح کیا جاتا تو آپ نے موزوں پر مسح کا ارادہ کیا ہونہ کہ جوتوں پر۔ لہذا اصل مسح موزوں پر تھا جو جوتوں پر مسح زائد تھا۔ وضاحت اگلی حدیث میں ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۹۳)

پہلی دلیل: وقد بين ذلك ما حدثنا علي... مسح علي جوربيه ونعليه.

مفہوم: حضرت ابو موسیٰؑ فرماتے ہیں کہ نبی کریمؐ نے اپنے موزوں اور جوتوں پر مسح فرمایا۔

دوسری دلیل: حدثنا ابو بكره... بمثله. تيسري دليل. فاجاب أبو موسى والغيرة عن مسح النبيؐ علي نعليه كيف كان منه.

مفہوم: حضرت ابو موسیٰؑ اور حضرت مغیرہؓ سے حضور اکرمؐ کی مسح کی کیفیت مذکور ہے۔

چوتھی دلیل: وقد روى عن ابن عمرؓ في ذلك وجه اخر حدثنا ابن ابي داود... بمسح علي نعليه يمسح علي قدميه.

مفہوم: حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ وضو کرتے وقت اگر نعلین پہنے ہوتے تو قدموں کے ظاہر پر مسح کرتے اور اس کو سرکارِ دو عالمؐ کی طرف منسوب کرتے۔ (نخب الافکار ۱/۵۹۹)

☆☆☆☆☆

حضرت اوسؓ کی حدیث میں احتمال

(تیسرا حصہ)

فقد يحتمل ان يكون مامسح علي قدميه هو الفرض... جواز المسح علي النعلين.

مفہوم: اس بات کا بھی احتمال ہے کہ آپ کا پاؤں پر مسح کرنا فرض ہو اور نعلین پر مسح زائد ہو۔ پس حضرت اوسؓ کی روایت میں سید الکونینؑ سے جو نعلین پر مسح کا ذکر ہے اس میں اس بات کا بھی احتمال ہے جو حضرت ابو موسیٰؑ اور مغیرہ بن شعبہؓ نے بیان کی اور حضرت ابن عمرؓ کے قول کا بھی احتمال ہے اگر وہ احتمال ہو جو حضرت ابو موسیٰؑ اور مغیرہ بن شعبہؓ نے بیان کی تو ہمارا بھی یہی قول ہے کیونکہ ہمارے نزدیک جرابوں پر مسح کرنے میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ دبیز ہوں۔ حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے یہی فرمایا اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جرابوں پر مسح جائز نہیں جب تک وہ دبیز نہ ہوں اور ان پر چڑا چڑھا ہوا نہ ہو اس

وقت وہ موزوں کی طرح ہوگی۔ اور اگر حضرت ابن عمرؓ کے قول کے مطابق ہو تو اس میں پاؤں پر مسح کا اثبات ہے تو اس کا ثبوت معارضہ اور ”نسخ فرض القدامین“ کے باب میں گذر چکا ہے تو حضرت اوسؓ کی روایت کا جو بھی معنی ہو، حضرت ابو موسیٰؓ اور غیرہ بن شعبہؓ کا بیان کردہ احتمال مراد ہو (دونوں صورتوں میں) نعلین پر مسح کے جائز ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔

☆☆☆☆

(آخری حصہ) امام طحاویؒ کی عقلی دلیل

فلما احتمل حدیث اوس ما ذکرنا ولم یکن فیہ حجة... اللذین لا یغیبان القدمین۔
مفسر ہونے پر حضرت اوسؓ کی ذکر کردہ روایت میں ایک احتمال تو وہی ہے جس کو ہم ذکر چکے ہیں، اور اس میں نعلین پر مسح کے جواز کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اب ہم نعلین کا حکم معلوم کرنے کیلئے قیاس کی طرف جاتے ہیں تو ہم نے دیکھا کہ وہ موزے جن پر مسح جائز ہے اگر وہ پھٹے ہوں اور دونوں پاؤں کا اکثر حصہ نظر آتا ہو تو اس پر بالاتفاق مسح کرنا جائز نہیں ہے یعنی موزوں میں پاؤں کا چھپا ہوا ہونا چاہئے اگر ظاہر ہوگا تو مسح جائز نہیں ہوگا، اور نعلین سے پاؤں چھپتا نہیں لہذا معلوم ہوا کہ نعلین سے مسح جائز نہیں ہے (نخب الافکار ۱/۶۰۰)۔

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب المستحاضة كيف تتطهر للصلوة

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آ رہی ہے۔

(۱) مستحاضہ کی چار قسمیں ہیں: ممیزہ غیر معتادہ

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تمیز لون کا اعتبار ہے۔ احناف کے نزدیک تمیز لون کا اعتبار نہیں ہے۔

(۲) معتادہ غیر ممیزہ

احناف و حنابلہ کے نزدیک عادت کا اعتبار ہوگا شافعیہ و مالکیہ عادت کے ساتھ (انتظار، احتیاط) کے قائل ہیں یعنی مزید تین دن۔

(۳) غیر معتاد غیر ممیزہ

اس کی دو قسمیں ہیں (۱) مبتدأ (۲) متحیرہ۔ مبتدأ ممیزہ ہو تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اعتبار ہے احناف کے نزدیک اعتبار نہیں ہے۔

(۴) غیر ممیزہ غیر معتادہ

اگر دونوں متفقہ ہوں تو فلا اشکال ورنہ احناف و حنابلہ کے نزدیک عادت کا اعتبار ہوگا۔ جو خون ہو وہ حیض ہوگا۔ (ادجز ۱/۳۴۱)

مستحاضہ کیلئے غسل

جمہور اور احناف کے نزدیک آخر میں ایک ہی بار غسل ہوگا ہر نماز کیلئے غسل نہیں ہوگا بلکہ وضو ہوگا۔ مالکیہ کے نزدیک وضو مستحب ہے

واجب نہیں۔ شوافع کے نزدیک ہر نماز کے لئے غسل مستحب ہے اور وضو واجب ہے۔ (بذل ۱/۱۶۹)

پہلا مذہب

صاحب امامی الاحبار نے تین مذاہب نقل فرمائے ہیں (۱) ظاہریہ، امامیہ وغیرہ کے نزدیک مستحاضہ ”غسل لکل صلوٰۃ“ کرے گی ”فذهب قوم“ کے مصداق یہی لوگ ہیں ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ابن زبیر رضی اللہ عنہ کا مسلک بھی یہی ہے (امانی۔ او ج ۲/۱۳۵۲)

دلائل

(۱) حدیث ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا جو سات سال تک ”مرض مستحاضہ“ میں مبتلا رہیں۔ سید الرسل رضی اللہ عنہ نے انہیں فرمایا: یہ حیض کا خون نہیں بلکہ رحم کے واسطے شیطان کی ایڑی کی چوٹ ہے اس لئے یہ خون زخم کا ہے نماز کو نہیں روک سکتا ایام حیض میں نماز روزہ کو چھوڑ دیں اس کے بعد ہر نماز کیلئے غسل کر لیا کریں۔ یہ وجوب غسل کی دلیل ہے (۲) حضرت علی و ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ عنہم کا فتویٰ کہ مستحاضہ ہر نماز کے لئے غسل کرے گی (امانی الاحبار ۷/۷۷)

جوابات

(۱) امام طحاوی نے جوابات دیے کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو غسل لکل صلوٰۃ کا حکم دیا گیا وہ منسوخ ہے حضرت سہلہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے کیونکہ حضرت سہلہ رضی اللہ عنہا کو ”غسل لکل صلوٰۃ“ کا حکم دیا گیا تھا۔ لیکن جب غسل ان پر شاق و گراں گزر رہا تو حکم غسل لکل صلوٰۃ کو منسوخ کر کے جمع بین الصلوات کا حکم دیا گیا (امانی الاحبار ۷/۷۷) (۲) غسل لکل صلوٰۃ ”کا حکم از قبیل احکام نہیں بلکہ از قبیل علاج ہے اس لئے غسل کرنے سے رحم کا اندرونی حصہ سکڑ جاتا ہے جس سے خون کا سیلان بند ہو جاتا ہے (امانی الاحبار) (۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما نے پہلے ”غسل لکل صلوٰۃ“ کا حکم دیا تھا بعد میں مستحاضہ عورت کی پریشانی کو دیکھ کر انہوں نے اپنے پہلے فتویٰ سے رجوع کر لیا اور بعد میں جمع بین الصلوات کا فتویٰ دیا لہذا بعد و الافتویٰ رائج ہے (امانی الاحبار) (۴) علامہ کشمیریؒ نے فرمایا: غسل لکل صلوٰۃ کا حکم ٹھنڈک، قلت دم کیلئے اور دفع نقطہ کیلئے ہے (فیض ۲/۲۳۱) (۵) حضرت شیخ الحدیث زکریاؒ نے لکھا ہے کہ ”غسل لکل صلوٰۃ“ والی تمام احادیث ضعیف ہیں جیسے ابن عبد البرؒ نے فرمایا۔ امام طحاویؒ نے منسوخ ثابت کیا ہے۔ ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ غسل صرف ایک ہی ہے ”لکل صلوٰۃ نہیں ہے“ (او ج ۲/۲۵۸) بعض حضرات نے فرمایا ”غسل لکل صلوٰۃ“ انتخاب پر محمول ہے نہ کہ وجوب پر۔ حضرت شیخ الحدیث زکریاؒ نے لکھا کہ تیسرے کی بعض صورتوں میں غسل لکل صلوٰۃ کا حکم ہے (او ج ۲/۲۵۹، معارف ۲/۲۳۸) حضرت بخاریؒ نے فرمایا: جمہور کے نزدیک تیسرے کے بغیر غسل لکل صلوٰۃ انتخاب پر محمول ہے (معارف ۲/۲۳۷)

دوسرا مذہب

(۲) امام ابراہیم نخعیؒ و عبد اللہ بن شداد کے نزدیک مستحاضہ تین غسل روزانہ کریں گی۔ ”و خالفہم فی ذلک انھون“ کے مصداق یہی لوگ ہیں یعنی مستحاضہ ظہر و عصر کو ساتھ پڑھے گی اور ایک غسل کرے گی۔ اسی طرح مغرب و عشاء میں ایک غسل اور فجر کیلئے ایک غسل۔

دلیل

حدیث زینب بنت جحش، حدیث عائشہ و حدیث اسماء رضی اللہ عنہن تینوں کے روایات میں تین دفعہ غسل کا حکم ہے (امانی الاحبار ۲/۸۳)

جواب

(۱) امام طحاویؒ نے جواب دیا ”فریق ثانی نے جو احادیث جمع بین الصلوات میں پیش کی ہیں وہ سب قابل تاویل

ہیں۔ مثلاً جمع بین الصلوٰتین کی روایات کا مدار ”عبدالرحمن بن قاسم“ ہے عبدالرحمن کے چار شاگردوں کی روایت میں اختلاف ہے کسی نے کچھ اور کسی نے کچھ بیان کیا ہے (۲) امام طحاویؒ نے فرمایا جمع بین الصلوٰتین کی روایت میں پانچ اضطراب ہیں مثلاً سفیان ثوریؒ نے اس حدیث کو مسند زینبؓ قرار دیا۔ امام شعبہؒ نے اس روایت کو مسند عائشہؓ قرار دیا۔

تیسرا مذہب

(۳) ائمہ اربعہؒ و جمہور فقہاءؒ کے نزدیک ”مستحاضہ“ استحاضہ کے درمیان وضو لکل صلوٰۃ کرے گی۔ امام مالکؒ کے نزدیک مستحاضہ کیلئے وضو کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ خون پاک ہے (امانی ۸۸/۲)

دلائل ائمہ اربعہؒ و جمہور فقہاءؒ فریق اول و ثانی

(۱) حدیث ”سید الانبیاءؐ“ نے حضرت فاطمہ بنت جیشؓ سے فرمایا ایام حیض میں نماز روزہ ترک کر دیں۔ اس کے بعد پاک ہونے کیلئے غسل کریں پھر کسی نماز کیلئے غسل کی ضرورت نہیں، بلکہ ہر نماز کیلئے وضو کریں اگرچہ چٹائی پر خون کے قطرے نکلتے ہوں (۲) حضرت عدی بن ثابتؓ سے مستحاضہ کیلئے ”وضو لکل صلوٰۃ“ کا حکم مروی ہے۔

(۳) حضرت عائشہؓ کا فتویٰ: امام طحاویؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہؓ سے تین قسم کی روایات ہیں (یعنی غسل لکل صلوٰۃ، جمع بین الصلوٰتین اور وضو لکل صلوٰۃ) لیکن ان کا اثری فتویٰ ”وضو لکل صلوٰۃ“ کا ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ کا فتویٰ سرکارِ دو عالم ﷺ کے بعد کا ہے اور انہیں اپنے فتویٰ کے موافق و مخالف دونوں طرح کی روایتوں کا علم تھا اس کے باوجود انہوں نے فتویٰ ”وضو لکل صلوٰۃ“ کا دیا جو پہلے والے مسلک و روایات کی منسوختی کی کھلی دلیل ہے۔

فقہاء کا اصول: فقہاء و محدثین کے ہاں اصول ہے کہ اگر راوی اپنی ہی روایت کے خلاف فتویٰ دے تو اس کی روایت منسوخ سمجھی جائے گی۔ خدا نخواستہ اگر ایسا نہ ہو تو راوی کی روایت کا اعتبار نہ ہوتا (۴) علامہ زبیلیؒ نے احناف و جمہور کی مستدل پانچ احادیث لائے ہیں مثلاً: حدیث سودہ ”قال رسول اللہ ﷺ المستحاضہ تدع الصلوٰۃ ایام اقرانہا التی کانت تجلس فیہا ثم تغتسل غسلا واحدا ثم تتوضا لکل صلوٰۃ“ (نصب الراية ۲۶۵/۱) (۵) حضرت علیؓ کے نزدیک روزانہ ایک بار غسل کرنا ہے۔ دلیل: حدیث عائشہ و انس و ابن عمرؓ (حاشیہ بذل ۱۷۴/۱، او جز ۳۵۲/۱) (۶) حسن بصریؒ وغیرہ کے نزدیک طہر سے طہر تک غسل کرنا ہے۔

دلیل: آگے مستقل باب آ رہا ہے امام مالکؒ نے فرمایا: میرے نزدیک طہر سے طہر تک نہیں بلکہ طہر سے طہر ہے (او جز ۳۵۲/۱)

مستحاضہ کے علاوہ دوسرے معذوروں کا حکم؟

فقہاء نے تمام معذوروں کو مستحاضہ پر قیاس کیا ہے لہذا ان کا یہی حکم ہوگا جو مستحاضہ کا ہے (اعلاء ۳۷۱/۱)

مستحاضہ سے وطی کا حکم

مستحاضہ سے وطی جائز ہے اگرچہ خون بہہ رہا ہو یا خون میں ملوث ہو۔ (شامی ۵۴۲/۱) صاحب اعلاء السننؒ نے مستحاضہ سے وطی کے جواز میں تین احادیث نقل کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے حدیث ابن عباسؓ ”المستحاضہ لا بأس ان یتہا زو جہا“ (اعلاء السنن ۳۷۱/۱) امام احمدؒ کے نزدیک ”ایک قول میں جائز نہیں ہے الا یہ کہ گناہ میں پڑنے کا خوف ہو۔“ (او جز ۳۵۲/۱)

حائضہ اور نفساء سے وطی کا حکم؟

حائضہ اور نفساء سے وطی حرام ہے۔ البتہ کفر کا حکم واضح نہیں ہے لیکن کلام کیا گیا ہے البتہ کفر کے بارے میں اختلاف ہے لیکن ”حرام“ ہونا تو واضح و روشن ہے (شامی ۵۴۲/۱)

مستحاضہ معتدہ کا حکم اور تعریف؟

”ایسی عورت جس کا خون جاری ہو اور ایام متعین ہوں یہ عورت ایام حیض میں نماز و روزہ چھوڑ دیگی ایام حیض گزرنے کے بعد ایک دفعہ غسل کرے گی پھر ہر نماز کیلئے وضو کرے گی (طحاوی)

مستحاضہ متحیرۃ وضالہ کی تعریف و حکم

وہ عورت جس کا خون بھی جاری ہو ایام بھی متعین نہ ہوں متحیرۃ ہر نماز کیلئے غسل کرے گی کیونکہ ہر وقت حیض سے پاک ہونے اور مستحاضہ ہونے کا احتمال رکھتی ہے احتیاطاً غسل کا حکم ہے (طحاوی)

مستحاضہ متخللہ کی تعریف اور حکم

ایسی عورت جس کا خون مسلسل تو جاری نہ ہو البتہ تھوڑی دیر جاری ہو اور تھوڑی دیر بند ہو ایام حیض بھی متعین نہ ہوں ایسی عورت کا جب خون بند ہو تو اس وقت غسل کرے دوبارہ خون کے جاری ہونے تک جتنی نمازیں پڑھے پڑھ سکتی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے ان دس صحابیات کا ذکر شعر میں کیا ہے جن کا تذکرہ حدیث میں بطور مستحاضہ ہوا ہے ذوالتحیضت فی زمان المصطفیٰ بنات جحش سہلۃ و بادية۔ و هند و السماء سورہ فاطمہ۔ و بنت مرثد رواھا الراویۃ (او جز ۳۶۰/۱)

مستحاضہ اور معذورین کیلئے قائلین وضو لکل صلوٰۃ کے درمیان اختلاف

(۱) احنافؒ کے نزدیک ”ہر نماز کے وقت کیلئے وضو کرنا لازم ہے ایک وقت کے اندر جتنی چاہے نمازیں پڑھیں درست ہے فرض ہو یا واجب یا نفل وغیرہ (۲) شافعیہؒ و حنابلہؒ کے نزدیک ”ہر فرض نماز کیلئے علیحدہ وضو لازم ہے (امانی الاحبار ۱۰۴/۲) دلیل: ”حدیث میں مذکور ہے ”فتوٰ ضا لکل صلوٰۃ“۔

جواب: دلیل شافعیہ میں لام ظرفیت کیلئے ہے یعنی ”لو وقت کل صلوٰۃ“ حضرت سہارنپوریؒ نے لکھا ”شافعیہ کا مستدل ”فتوٰ ضا لکل صلوٰۃ“ سے مراد دن رات کی پانچ نمازوں کے وقت وضو کرنا مراد ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ فرض نماز کیلئے وضو کرے پھر سنن و نوافل و وتر پڑھنا چاہے تو الگ وضو کرے (بلکہ ایک وضو سے فرض و نفل اور وتر و سنن وقت کے اندر پڑھ سکتا ہے) (بذل ۱۷۹/۱) (۳) مالکیہؒ کے نزدیک ”بالاستحباب لکل صلوٰۃ“ (معارف ۴۲۴/۱)

مبتدعہ:..... ایسی عورت جو بالغ ہونے کے ساتھ ہی مرض استحاضہ میں مبتلا ہوگئی بالغ ہوتے وقت دم حیض شروع ہوا پھر یہ سلسلہ ختم ہی نہیں ہوا۔ معتادہ:..... وہ عورت جس کو پہلے حیض آچکا تھا بعد میں مرض استحاضہ میں مبتلا ہوگئی استحاضہ سے پہلے دم حیض کی عادت متعین تھی۔ تمیزہ:..... ایسی عورت جو ”دم حیض“ اور ”دم استحاضہ“ میں امتیاز کر سکتی ہو۔ متحیرۃ:..... وہ عورت جو دم حیض اور دم استحاضہ میں تمیز نہیں کر سکتی اور حیض کے دن اور تاریخ بھی یاد نہیں۔

اجمالی خلاصہ:..... یہ باب پندرہ حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے مذاہب بیان کئے جائیں گے (۲) فریق ثانی یعنی ابراہیم نخعیؒ وبعض حضرات کا مسلک ودلائل (۳) فریق ثانی کے مسلک کا نتیجہ (۴) پہلی روایات کا نسخ (۵) ائمہ اربعہ کے دلائل (۶) امام اعظمؒ کی روایت پر اشکال (۷) ائمہ اربعہ کا مسلک واضح ہے (۸) فریق اول (ظاہریہ) وغیرہ کی دلیل غسل لکل صلوٰۃ کا جواب (۹) فریق ثانی کی دلیل جمع بین الصلوٰتین کا جواب (۱۰) مستحاضہ کے مختلف معنی ومطالب (۱۱) حضرت عائشہؓ سے تینوں قسم کی روایات میں سے فتویٰ وضو لکل صلوٰۃ ہے (۱۲) کیا ہر نماز کیلئے وضو اور ہر دو نماز کیلئے غسل متضاد ہیں؟ (۱۳) حضرت عائشہؓ کی روایت (۱۴) جمہور کا آپس میں اختلاف (۱۵) آخر میں نظر طحاویؒ ذکر کیا جائے گا۔

(پہلا حصہ)

استحاضہ کی حالت میں نماز کیلئے طہارت کرنے کی کیا صورت ہوگی

مذاہب:

- (۱) ظاہریہؒ اور امامیہؒ کے نزدیک مستحاضہ عورت غسل لکل صلوٰۃ کرے گی۔ ”فذهب قوم“ کا مصداق یہی حضرات ہیں۔
 - (۲) بعض تابعینؒ مثلاً امام ابراہیم نخعیؒ کے نزدیک مستحاضہ عورت روزانہ جمع بین الصلوٰتین کرے گی یعنی روزانہ تین غسل کرے گی۔
 - (۳) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک ہر قسم کی مستحاضہ عورت استحاضہ کے دوران وضو لکل صلوٰۃ کرے گی۔ ”وخالفہم“ کا مصداق یہی حضرات ہیں۔
- نوٹ: مالکیہ کے نزدیک مستحاضہ عورت کیلئے دوران استحاضہ وضو لکل صلوٰۃ واجب نہیں بلکہ مستحب ہے (بدایہ الجہد ۶۱۸)

فریق اول یعنی ظاہریہ وبعض تابعین کے دلائل

حدثنا محمد... ليست بالحیضة ولكنها ركضة من الرحم لتتفرق قرونها... كل صلوٰۃ وتصلی.

مفسرہم: حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا کہ حضرت ام حبیبہؓ کو بہت خون آتا تھا اس کے بارے میں سرکارِ دو عالم ﷺ سے دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ یہ حیض نہیں ہے اس کو چاہئے کہ حیض کے دن شمار کر کے باقی ایام میں ہر نماز سے پہلے غسل کریں (حب الاکار ۶۱۸)۔

حدثنا ابن ابی داؤد... بالغسل لکل صلوٰۃ فان كانت لتغتسل فی المرحن... لغالبہ ثم تصلی.

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان المستحاضات تدع الصلوٰۃ ایام اقرائها ثم تغتسل... علی عهد النبی ﷺ۔

مفسرہم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ایک قوم کے نزدیک مستحاضہ عورت ایامِ عدت میں نماز چھوڑ دے پھر ہر نماز کیلئے غسل کرے، مذکورہ دونوں روایات ان کی مستدل ہے۔ (حب الاکار ۶۱۵)

حدثنا الربیع... ان هذه ليست بحیضة ولكنها عرق فتقه ابليس... منعها ذلك من الصلوٰۃ.

مفسرہم: حضرت عروہ اور عمرہ رضی اللہ عنہما، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا کو استحاضہ کا خون آیا۔ انہوں نے سید الکونینؓ سے دریافت کیا تو سرکارِ دو عالم نے فرمایا یہ حیض نہیں بلکہ ایک رگ ہے جسے شیطان نے کھول دیا ہے جب حیض کی مدت ختم ہو جائے تو غسل کر کے نماز پڑھو جب حیض آجائے تو نماز چھوڑ دو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں بعض اوقات وہ اپنی ہمیشہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں ٹپ (وغیرہ) میں غسل کرتیں اور وہ (حضرت عائشہ) سید الکونینؓ کے پاس ہوتیں تو خون کی سرخی پانی پر غالب آجاتی پھر وہ سرکارِ دو عالم ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتیں تو آپ ﷺ

ان کو نماز سے نہ روکتے۔

حدثنا ربيع... ذلك فامرهما ان تغتسل وقال ان هذه عرق وليست... هي تغتسل لكل صلوٰة. حدثنا يونس... امرام حبيبة ان تغتسل عند كل صلوٰة. حدثنا اسمعيل... مثله ولم يذكر قول الليث. حدثنا اسمعيل... مثله (نخب الافكار ۶۱۱/۱)

ام حبیبہؓ کا ہر نماز کے لئے غسل

قالوا فهذه ام حبيبة قد كانت تفعل هذا في عهد رسول الله ﷺ... لكل صلوٰة.

مفہوم: یہ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ ان روایات میں سرور کونین ﷺ نے ام حبیبہؓ کو ہر نماز کیلئے غسل کرنے کا حکم دیا (نخب الافکار ۶۱۲/۱)

حضرت علیؓ وابن عباسؓ کا فتویٰ بھی غسل لکل صلوٰة ہے

وقد قال ذلك علي وابن عباس من بعد رسول الله ﷺ وافتيا بذلك.

مفہوم: عہد رسالت کے بعد حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباسؓ کا بھی اسی مذکورہ بات پر فتویٰ ہے۔ آنے والی روایات میں فتویٰ مذکور ہے۔

حدثنا سليمان... كما هذرمه الغلام المصري فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم... بما هو اشد منه.

مفہوم: حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کے پاس ایک عورت خط لے کر آئی، آپ ﷺ نے اس کو کسی سے پڑھوایا اس میں لکھا تھا کہ میں نے حضرت علیؓ سے استحاضہ کے خون کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ غسل کر کے نماز پڑھے۔ اس نے کہا کہ کوفہ میں عداوت ہے ہر نماز کیلئے غسل نہیں کر سکتی۔ اس پر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس سے بھی زیادہ مشکل میں ڈال دے گا۔ (نخب الافکار ۶۱۳/۱)

حدثنا سليمان... اني امرأة مسلمة اصابني بلاء وانما استحضت... فتتابعوا على ذلك.

حدثنا محمد... مثله غير انه قال تدع الصلوٰة ايام حيضها.

فجعل اهل هذه المقالة على المستحاضة ان تغتسل لكل صلوٰة لما ذكرنا من هذه الاثار.

مفہوم: ان مذکورہ بالا روایات کو استدلال بنا کر بعض لوگوں نے مستحاضہ کو ہر نماز کیلئے غسل کرنا ضروری کہا ہے (نخب الافکار ۶۱۵/۱)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) فریق ثانی یعنی ابراہیم خنمیؒ و بعض حضرات کا مسلک و دلائل

وخالفهم في ذلك اخرون... للظهر ولعصر... وتغتسل لتصبح غسلا.

مفہوم: بعض حضرات نے کہا کہ اس پردن میں تین غسل فرض ہے ایک ظہر و عصر کیلئے، ظہر کی نماز آخری وقت میں اور عصر شروع وقت میں پڑھے گی۔ ایک غسل مغرب و عشاء کیلئے اور ایک فجر کیلئے فرض ہے (نخب الافکار ۶۱۶/۱)

فریق ثانی کی پہلی دلیل

پہلی دلیل: وذهبوا في ذلك الى... ثم تغتسل وتؤخر الظهر وتعجل... وتغتسل للفجر.

مفہوم: حضرت زینب بن جحش رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کے سامنے استحاضہ کا مسئلہ پیش کیا تو فرمایا کہ ایام حیض میں نماز نہ پڑھیں پھر ایک غسل کرے اور ظہر کو تاخیر سے اور عصر کو جلدی پڑھیں پھر اسی طرح ایک اور غسل کر کے مغرب اور عشاء اسی طرح ادا کریں، پھر صبح کیلئے الگ غسل کریں (تحف الافکار ۶۱۶/۱)

دوسری دلیل: حدیثنا یونس... ثم ذکر نحوه الا انه قال قدر ایامها.

تیسری دلیل: حدیثنا ابن مرزوق... فامرت ثم ذکر نحوه غیر انه لم یذكر ترکها... ولا ایام حیضها.

چوتھی دلیل: حدیثنا فہد... فاذا رت صفرة فوق الماء فلتغتسل للظہر والعصر... من حدیث شعبۃ و سفیان.

مفہوم: گزشتہ حدیث کی طرح ہے۔ اس میں وضو کا ذکر کرنا یہ احتمال رکھتا ہے کہ ناقض وضو اشیاء پائے جانے کے وقت نیا وضو کرے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ فجر کیلئے وضو کریں (تحف الافکار ۶۲۰/۱)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) فریقِ ثانی کے مسلک کا نتیجہ

قالوا فہذہ الآثار... فی جمع الظہر والعصر... ہذا ناسخ لذلک.

مفہوم: یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ان روایات سے ہمارے موقف کو تقویت ملتی ہے کہ مستحاضہ کو ظہر و عصر کیلئے ایک غسل، مغرب و عشاء کیلئے ایک غسل اور فجر کیلئے ایک غسل کرنا چاہئے۔ اور ایسی روایات آئی ہیں جو پہلی روایات کو منسوخ کرتی ہیں کہ ان کا ذکر اگلی روایات میں آ رہا ہے۔ (تحف الافکار ۶۲۰/۱)

فذكروا ما حدثنا ابن ابی داؤد... كان يامرها بالغسل عند كل صلاة... وتغتسل للصبح.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت سہل بن سہیل رضی اللہ عنہ کو استحاضہ کا خون آیا تو حضور اکرم ﷺ نے ان کو ہر نماز کے لئے غسل کا حکم دیا۔ پھر جب ان کے لیے یہ عمل مشکل رہا تو فرمایا کہ ظہرین کیلئے ایک غسل اور مغربین کے لئے ایک غسل پھر فجر کے لئے ایک غسل کریں۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) پہلی روایات کا نسخ

قالوا فذلک علی ان هذا الحكم ناسخ للحکم الذی فی الآثار الاول لانه... من القول بالآثار الاول.

مفہوم: یہ حضرات کہتے ہیں کہ اس روایت میں مذکور حکم پہلی روایات کے حکم کیلئے نسخ ہے اسلئے کہ سید البشر ﷺ نے پہلے ہر نماز کیلئے غسل کا حکم دیا پھر اس کو تبدیل کر دیا لہذا ہمارا موقف ہی بہتر ہوگا (تحف الافکار ۶۲۰/۱)

حضرت علی رضی اللہ عنہ و ابن عباس رضی اللہ عنہ کا اپنے پہلے فتویٰ کے خلاف فتویٰ

قالوا وقد روى ذلك ايضا عن علي رضی اللہ عنہ و ابن عباس رضی اللہ عنہ.

مفہوم: وہ کہتے ہیں کہ ایسی بات حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

حدثنا ابن ابی داؤد... ان کاد لیکفرک قال ثم سالت علی بن ابی... الاما قال علی.

میں نے عرض کیا: حضرت سعید بن جبیر، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مستحاضہ عورت ان کے پاس حاضر ہو کر مسئلہ پوچھنے لگی تو انہوں نے فتویٰ نہ دیا اور فرمایا کسی دوسرے سے پوچھو۔ حضرت سعید فرماتے ہیں پھر وہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس حاضر ہوئی اور مسئلہ پوچھا انہوں نے فرمایا جب تک خون دیکھو نماز نہ پڑھو، پھر وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف لوٹ گئی اور اس بات کی خبر دی۔ انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان پر رحم کرے۔ قریب تھا کہ وہ تمہیں کفر تک پہنچا دیتے، راوی فرماتے ہیں پھر اس عورت نے حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا یہ ایک شیطانی ٹھوکرا ہے یا رحم میں رخم ہے ہر دو نمازوں کے لئے ایک غسل کر کے نماز پڑھو اس کے بعد اس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ملاقات کر کے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا میں تمہارے لئے وہی بات پاتا ہوں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمائی ہے۔

حدثنا ابن خزيمة... تؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل لهما غسلا... وتغتسل للفجر غسلا (نخب الافکار ۱/۲۲۳)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) ائمہ اربعہ کے دلائل

وخالقهم فی ذلك اخرون فقالوا تدع المستحاضة الصلوة... وتتوضا لكل صلوة وتصلی.

میں نے عرض کیا: بعض لوگوں نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ مستحاضہ ایام حیض میں نماز ترک کرے گی پھر اس کے بعد پاکی کیلئے غسل کرے گی پاکی کے بعد ہر نماز کیلئے وضو کرے گی۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں وضاحت کہ ہر نماز کیلئے وضو کافی ہے

وذهبوا فی ذلك... علی الحصر قطرا.

میں نے عرض کیا: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت جیش رضی اللہ عنہا کو خون آتا تھا جو رکتا نہیں تھا، اس بارے میں سرکار دو عالم ﷺ سے دریافت کیا تو فرمایا کہ ایام حیض کے گزرنے کے بعد پاکی کیلئے غسل کر لو اور پھر ہر نماز کیلئے وضو کر لیا کرو خون نکلنے کی پرواہ نہ کرو۔ (نخب الافکار ۱/۲۲۵)

حدثنا صالح... ان ذلك ليس بحيض وانما ذلك عرق من دمك فاذا... عند كل صلوة.

حدثنا علی... قال المستحاضة تدع الصلوة ايام حيضها ثم تغتسل... وتصوم وتصلی (نخب الافکار ۱/۲۳۲)

قالوا وقد روى عن علی مثل ذلك. فذكروا اما حدثنا فهد... الذي ذكرناه فی الفصل الذي قبل هذا.

قال فيما روينا عن رسول الله ﷺ وعلى من هذا القول....

میں نے عرض کیا: وہ کہتے ہیں کہ اس بارے میں ہم نے نبی کریم ﷺ سے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصہ) امام اعظم کی روایت پر اشکال

فعارضهم معارض فقال اما حديث ابی حنيفة... علی غير ذلك.

میفہوم: ایک مقترض نے مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کی روایت جو انہوں نے ہشامؒ کے واسطے سے عروہؒ سے روایت کیا ہے غلط ہے کیونکہ ہشامؒ سے اس کے علاوہ بھی مروی ہے۔

فذكروا ما حدثنا يونس... والله ما اطهر افاد ع الصلوة ابداء فقال رسول الله ﷺ... عنك الدم ثم صلى.

میفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ فاطمہ بنت ابوجہشؓ کو بہت زیادہ خون آتا تھا اس سلسلے میں انہوں نے سید الرسل ﷺ سے دریافت کیا تو سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ ایام حیض میں نماز ترک کرو پھر خون دھو کر نماز ادا کرو (نخب الانکار ۶۳۴/۱)۔
 حدثنا محمد... مثله. فہكذا روى الحفاظ هذا الحديث عن هشام بن عروة لا كما رواه ابو حنيفة (نخب الانكار ۶۳۵/۱)
 میفہوم: یہ حدیث حضرت ہشام بن عروہؒ سے مروی ہے جو امام ابوحنیفہؒ کی روایت کے خلاف ہے۔

اشکال کا جواب

فكان من الحجة عليهم ان حماد بن سلمة قد روى هذا الحديث... يدل على موافقته لابی حنيفة.

میفہوم: ان کے خلاف دلیل یہ ہے کہ یہ حدیث حماد بن سلمہؒ نے حضرت ہشامؒ سے روایت کی ہے اور اس میں ایک ایسے حرف کا اضافہ کیا ہے جو امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ موافقت پر دلالت کرتا ہے (نخب الانکار ۶۳۵/۱)۔

حدثنا محمد... فاذا ذهب قدرها فاغسل عنك الدم وتوضئي وصلي.

میفہوم: حضرت حماد بن سلمہؒ، ہشام بن عروہؒ سے وہ اپنے والد سے وہ حضرت عائشہؓ سے وہ نبی کریم ﷺ سے اس حدیث کی مثل روایت کرتی ہیں جو یونسؒ نے ابن وہبؒ سے اور محمد بن علیؒ نے سلیمان بن داؤدؒ سے روایت کی البتہ انہوں نے فرمایا کہ جب اس (حیض) کی مدت کا اندازہ گزر جائے تو اپنے آپ سے خون دھو کر وضو کرو اور نماز پڑھو۔

ففي هذا الحديث ان رسول الله ﷺ امرها بالوضوء مع امره اياها بالغسل فذلك الوضوء هو... بن الحارث.

میفہوم: یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے غسل کے ساتھ ساتھ ان کو وضو کا حکم بھی دیا تھا۔ اور امام ابوحنیفہؒ کی روایت میں بھی یہی مذکور ہے۔

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصہ) ائمہ اربعہ کا مسلک واضح ہے

فقد ثبت بما ذكرنا... في المستحاضة انها تتوضا في حال... له في هذا الباب.

میفہوم: پس ہمارے ذکر کردہ باتوں سے معلوم ہوا کہ مستحاضہ کیلئے ہر نماز کیلئے وضو کرنا ضروری ہے۔ اور سرکارِ دو عالم ﷺ سے اس بارے میں مزید روایات مذکور ہے جس کو ہم پیچھے ذکر کر چکے ہیں (نخب الانکار ۶۳۹/۱)۔

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصہ) فریق اول (ظاہریہ) وغیرہ کی دلیل غسل لکل صلوٰۃ کا جواب

فاردنا ان ننظر في ذلك لنعلم ما الذي ينبغي ان يعمل به من ذلك فكان ما... من الغسل لكل صلوٰۃ.

مفہوم: ہم اب تفکر و تدبر سے کام لیں گے کہ کونسا عمل زیادہ مناسب ہے چنانچہ ہم نے دیکھا کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو نبی کریم ﷺ نے ہر نماز کیلئے وضو کرنے کا حکم فرمایا، یہ روایت اس روایت کیلئے ناخ ہے جس میں نبی کریم ﷺ نے پہلے ہر نماز کیلئے غسل کرنے پھر جب مشکل ہوا تو ظہرین کیلئے ایک غسل، مغربین کیلئے ایک غسل اور صبح کیلئے ایک غسل کا حکم فرمایا۔ اور یہ دوسرا فرمان (ظہرین کیلئے ایک غسل۔۔۔۔۔) پہلے فرمان (الغسل لكل صلوۃ) کیلئے ناخ ہے۔

☆☆☆☆☆

(نواں حصہ) فریق ثانی کی دلیل جمع بین الصلا تین کا جواب

فاردنا ان ننظر فيما روى فى ذلك كيف معناه... مستحاضة هي (نخب الافكار ۱/۶۳۹)

مفہوم: پس ہم نے ارادہ کیا کہ اس سلسلے میں مروی روایات کے مفہوم میں غور کریں تو دیکھا عبدالرحمن بن قاسم نے عہد رسالت کے مستحاضہ کے بارے میں اپنے والد سے روایت کیا تو اس سلسلے میں حضرت عبدالرحمن سے اختلاف کیا گیا حضرت ثوری نے ان سے انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ نبی کریم نے انہیں اس بات کا حکم دیا اور فرمایا کہ حیض کے دنوں میں ماز چھوڑیں۔ ابن عیینہ نے بھی عبدالرحمن کے واسطے سے ان کے والد سے روایت کیا لیکن انہوں نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا ذکر نہیں کیا البتہ انہوں نے متن حدیث کے مفہوم میں ثوری سے موافقت کی ہے اور یہ اسی استحاضہ کے دنوں میں خاص طور پر دو نمازوں کو ایک غسل کے ساتھ جمع کرنا ہے اس سے ثابت ہوا کہ ان کے ایام حیض معروف تھے۔ پھر حضرت شعبہ نے بواسطہ عبدالرحمن ان کے والد سے انہوں نے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے حضرت ثوری اور ابن عیینہ کی طرح روایت کیا لیکن انہوں نے ایام حیض کا ذکر نہیں کیا اس سلسلے میں محمد بن اسحق نے ان کی اتباع کی ہے۔ پس یہ حدیث یوں مروی ہے جیسے ہم نے ذکر کیا کہ اس میں ان کا اختلاف ہے تو ہم نے اس کو واضح کیا تاکہ معلوم ہو سکے کہ اختلاف کہاں سے آیا۔ ایام حیض کا ذکر جو بواسطہ قاسم حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں نہیں لہذا ضروری ہے کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے ان کی روایت کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت کا غیر قرار دیا جائے پس حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی روایت جس میں حیض کا ذکر ہے حدیث منقطع ہے محدثین کے نزدیک وہ ثابت نہیں کیوں کہ وہ حدیث منقطع سے استدلال نہیں کرتے۔ انقطاع اس لئے پیدا ہوا کہ حضرت قاسم نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا زمانہ نہیں پایا اور وہ ان کے زمانے میں پیدا نہیں ہوئے تھے کیونکہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کے دور حکومت میں ان کا انتقال ہو چکا تھا اور سید الکونین رضی اللہ عنہ کے وصال کے بعد ازواج مطہرات میں سے سب سے پہلے ان کا ہی انتقال ہوا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ایام حیض کا ذکر نہیں اس میں صرف یہ ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے مستحاضہ کو ایک غسل کے ساتھ دو نمازیں جمع کرنے کا حکم دیا جیسا کہ حدیث میں ہے اور یہ بیان نہیں کیا کہ وہ کون سی مستحاضہ تھیں۔

☆☆☆☆☆

(دسواں حصہ) مستحاضہ کے مختلف معانی و مطالب

فقد وجدنا استحاضة قد تكون على معاني مختلفة.

فمنها ان يكون مستحاضة قد استمر بها الدم وایام حیضها معروفة لها فسیبها ان... وتتوضا بعد ذلك.

مفہوم: پہلا مطلب یہ ہے کہ دم استحاضہ مسلسل جاری ہو اور حیض کے دن معلوم ہو۔ اس کا حکم یہ ہے کہ حیض کے دن گزرنے کے بعد ہر نماز کیلئے وضو کرے گی (نخب الافکار ۶۳۰/۱)

ومنہا ان یکون مستحاضۃ لان دمہا قد استمر بہا فلا ینقطع عنہا وایام... لہافتؤمر بالغسل۔
مفہوم: دوسرا یہ کہ خون استحاضہ تو جاری ہو لیکن حیض کے دن معلوم نہ ہو تو اس صورت میں وہ احتیاطاً ہر نماز کیلئے غسل کرے گی۔
 ومنہا ان تکون مستحاضۃ قد خفیت علیہا ایام حیضہا ودمہا غیر مستمر بہا ینقطع... ان امکنہا ذلک۔
مفہوم: تیسرا یہ کہ ایام حیض اس پر مخفی ہو اور خون کبھی کبھی بند ہوتا ہو پھر جاری ہوتا ہو تو اس صورت میں ایک غسل کرے گی اور حتیٰ نمازیں چاہے وقت کے اندر اندر پڑھ سکتی ہے (نخب الافکار ۶۳۰/۱)

استحاضہ کے مختلف معانی کا خلاصہ

فلما وجدنا المرأة قد تكون مستحاضۃ بكل وجه من هذا الوجه التي معانيها... بدليل يدلنا على ذلك۔
مفہوم: پس جب ہمیں معلوم ہوا کہ استحاضہ کے مختلف معانی ہیں تو اب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت کو اس میں کسی ایک معانی پر محمول کرنا جائز نہ ہوگا جب تک کسی ایک معانی پر دلیل موجود نہ ہو۔

استحاضہ کے متعین مطلب کی دلیل

فنظرنا في ذلك هل نجد فيه دليلا فاذا بكر بن ادريس... وتتوضا عند كل صلوة (نخب الافکار ۶۴۰/۱)
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ استحاضہ حیض کے دنوں میں نماز کو ترک کرے پھر ایک غسل کرے اور ہر نماز کے وقت وضو کرے۔

حدثنا حسين... فذكر بأسناده مثله۔

☆☆☆☆☆

(گیارہواں حصہ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تینوں قسم کی روایات میں سے فتویٰ وضوکل صلوٰۃ پر ہے

فلما روى عن عائشة ما ذكرنا من قولها الذي افتت به بعد رسول الله ﷺ وكان ما... وقد روى ذلك كله عنها۔
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے گزشتہ روایات میں کئی حدیثیں مروی ہیں جس میں ہر نماز کیلئے غسل کا ذکر ہے اور دودو نمازیں ایک غسل کے ساتھ پڑھنے کا ذکر بھی اور ہر نماز کیلئے غسل اور وضو کرنے کا ذکر بھی ہے۔

ثبت بجوابها ذلك ان ذلك الحكم هو الناسخ للحكمين الآخرين لانه لا يجوز عندنا... ولم يعجز خلافاً۔
مفہوم: اس جواب سے اس بات کا ثبوت ملتا ہے کہ یہ روایت گزشتہ روایات کیلئے ناسخ ہے کیونکہ یہ بات درست نہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ناسخ کو چھوڑ کر منسوخ کو اپنایا ہو۔ لہذا جب یہ ثابت ہوا تو اس پر عمل کرنا واجب ہوگا اور اس کی مخالفت کا مجاز کسی کو نہ ہوگا۔ (نخب الافکار ۶۴۱/۱)

هذا وجه قد يجوز ان يكون معاني هذه الآثار عليه،

(بارہواں حصہ) کیا ہر نماز کیلئے وضو اور ہر دو نماز کیلئے غسل متضاد ہیں؟

وقد يجوز في هذا وجه آخر... ماضرفناه ايضا اليه.

مفہوم: اور اس کے علاوہ دوسرے معانی بھی ہو سکتے ہیں جیسے آنے والی روایت میں علاج مراد ہے۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کیلئے حکم صرف علاج کیلئے تھا

واما حديث ام حبيبة فقد روى مختلفا... ولم تعرف ايامها.

مفہوم: رہا مسئلہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی روایت کا تو وہ اختلاف کے ساتھ مروی ہے بعض راوی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ نے ان (ام حبیبہ) کو ہر نماز کے وقت وضو کرنے کا حکم فرمایا اور ان کے ایام حیض کا ذکر نہ فرمایا پس جائز ہے کہ آپ ﷺ نے یہ حکم علاج کے طور پر دیا ہو کیونکہ یہ رحم میں خون کو ختم کر دیتا ہے اور وہ جاری نہیں ہوتا اور بعض نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ سید الکونین نے ان کو حکم دیا کہ ایام حیض میں نماز چھوڑ دیں پھر ہر نماز کے لئے غسل کریں اگر یہ بات اسی طرح ہے تو جائز ہے کہ اس سے علاج مراد لیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے وہ بات مراد ہو جس کا ہم نے اس سے پہلی فصل میں ذکر کیا کیونکہ ان کا خون ہمیشہ جاری رہتا تھا تو ہر نماز کے وقت حیض سے پاک ہونے کا احتمال ہوتا اور غسل کے بعد ہی نماز پڑھ سکتی تھیں تو اس بنیاد پر ان کو غسل کا حکم فرمایا۔ اگر بات اسی طرح ہو تو ہم اس عورت کے بارے میں جس کا خون جاری ہو اور ایام حیض معلوم نہ ہوں یہی بات کہتے ہیں۔ (مخبر الافکار ۱/۶۳۵)

☆☆☆☆☆

(تیرہواں حصہ) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایات

فلما احتملت هذه الاثار ما ذكرنا... بعد رسول الله ﷺ ما وصفنا.

مفہوم: یہ روایات اس بات کا احتمال رکھتی ہے جس کو ہم نے ذکر کیا اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول کو بھی اسی معانی میں لیا۔

ثبت ان ذلك هو حكم المستحاضة التي لا تعرف ايامها وثبت ان ما خالف... افتى فيها بذلك.

مفہوم: تو ثابت ہوا کہ یہ اس اس مستحاضہ کا حکم ہے جس کے دن معروف نہ ہوں اور ثابت ہوا کہ جو کچھ اس کے خلاف بواسطہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سید الکونین رضی اللہ عنہ سے مستحاضہ کے بارے میں مروی ہے اور اس استحاضہ کے علاوہ ہے یا اس مستحاضہ کے بارے میں ہے جس کا استحاضہ اس کی مثل ہے مگر یہ کہ اس سے جو بھی مراد ہو جو کچھ فاطمہ بنت ابی حشیش رضی اللہ عنہا کے معاملے میں مروی ہے وہ اولیٰ ہے کیونکہ سید الکونین رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسے ہی اختیار فرمایا حالانکہ آپ کو علم تھا کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ کا کون سا قول اس کے موافق یا مخالف ہے اسی طرح جو کچھ ہم نے مستحاضہ کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ وہ ہر نماز کے لئے غسل کرے اور جو کچھ ہم نے ان سے روایت کیا کہ وہ ایک غسل کے ساتھ دو نمازیں جمع کرے نیز انہی سے مروی ہے کہ وہ حیض کے دنوں میں نماز چھوڑ دے پھر ہر نماز کے لئے غسل اور وضو کرے تو اس سلسلے میں آپ کے اقوال کا اختلاف اس استحاضہ کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہے جس کے بارے میں آپ نے فتویٰ دیا۔

واما رووا عن ام حبيبة في اغتسالها لكل صلوة فوجه ذلك عندنا انها كانت تتعالج به.
مفہوم: حضرت ام حبیبہؓ کو جو ہر نماز کیلئے غسل کرنے کا حکم دیا وہ بطور علاج کے تھا۔
فہذا حکم هذا الباب من طريق الآثار وهي التي يحتاج بها فيه (نخب الافکار ۱/۶۴۶)

☆☆☆☆☆

(چودھواں حصہ) جمہور کا آپس میں اختلاف

ثم اختلف الذين قالوا انها تنوضا لكل صلوة... ذكر الوقت في ذلك.
مفہوم: پھر ہر نماز کیلئے وضو کو واجب کہنے والوں کے درمیان اختلاف ہوا، بعض کے نزدیک ہر نماز کے وقت کیلئے وضو کرے گی۔
یہی امام ابو حنیفہؒ، امام زفرؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔ دوسرے ائمہ کے نزدیک ہر نماز کیلئے وضو کرنا ہے۔ وہ اس روایت میں ”وقت“ کے ذکر سے واقف نہیں ہیں (نخب الافکار ۱/۶۴۷)

احناف کے دلائل

فاردنا نحن ان نستخرج من القولين قولاً صحيحاً فرباناهم قد اجمعوا انها اذا... ما دامت في الوقت.
مفہوم: پھر ہم نے ان دونوں اقوال میں سے صحیح قول کو معلوم کرنا ہے تو ہم نے دیکھا کہ اگر مستحاضہ عورت ہر نماز کیلئے وضو کرے گی۔
تو وہ ایک نماز پڑھ کر وقت نکلنے کا انتظار کرے گی پھر وقت نکلنے کے بعد نیا وضو کرے گی اور اگر وہ نماز کے وقت کیلئے وضو کرے گی تو اس وقت کے اندر اندر چھٹی نمازیں چاہے پڑھ سکتی ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۴۷)

فدل ما ذكرنا ان الذي ينقض تطهرها هو خروج الوقت وان وضوئها... لغیر الصلوة وهو الوقت
مفہوم: جو کچھ ہم نے ذکر کیا وہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا وضو وقت نکلنے سے ٹوٹ جاتا ہے اور وقت (کے دخول) سے ہی اس پر وضو واجب بھی ہوتا ہے نماز سے نہیں اور ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ اگر اس سے کچھ نمازیں رہ جائیں اور وہ ان کو قضا کرنا چاہے تو وہ ان کو ایک وقت میں ایک وضو کے ساتھ جمع کر سکتی ہے اگر ہر نماز کے لئے وضو واجب ہوتا تو اس پر لازم ہوتا کہ فوت شدہ نمازوں میں سے ہر نماز کے لئے وضو کرے جب وہ ان تمام نمازوں کو ایک وضو کے ساتھ پڑھ سکتی ہے تو ثابت ہوا کہ وضو کا وجوب غیر نماز یعنی وقت کے سبب سے ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۴۷)

☆☆☆☆☆

نظر طحاوی

(آخری حصہ)

وحجة اخرى انا قد راينا الطهارات تنتقض باحداث منها الغائط والبول... لكل وقت صلوة.
مفہوم: اور دوسری دلیل یہ ہم دیکھتے ہیں کہ حدیثوں کے ساتھ وضو ٹوٹ جاتا ہے ان حدیثوں میں سے پاخانہ اور پیشاب بھی ہے بعض طہارتیں وقت نکلنے کے ساتھ بھی ٹوٹ جاتی ہیں مثلاً موزوں پر مسح کی طہارت، مسافر کا وقت اور مقیم کا وقت نکلنے سے ٹوٹ جاتی ہیں۔
ان طہارتوں کے بارے میں جن پر سب کا اتفاق ہے ان کو توڑنے والی چیزوں میں ہم نماز کو نہیں پاتے انہیں یا تو حدیث توڑتا ہے یا وقت کا ٹکنا پس ثابت ہوا کہ مستحاضہ کی طہارت ایسی طہارت ہے جو حدیث یا غیر حدیث سے ٹوٹتی ہے ایک قوم نے کہا یہ غیر حدیث یعنی

وقت کے نکلنے سے ٹوٹتی ہے اور دوسروں نے کہا وہ نماز سے فراغت کے ساتھ ٹوٹتی ہے اور ہم اس کے علاوہ کہیں فراغت نماز کو حدیث کے طور پر نہیں پاتے البتہ وقت کا نکلنا اس کے علاوہ بھی حدیث ہے لہذا بہتر بات یہ ہے کہ ہم اس حدیث کے بارے میں جس میں اختلاف ہے رجوع کر کے اسے اس حدیث کی طرح قرار دیں جس پر ائمہ کا اتفاق بھی نہیں ہے اور اس کی کوئی اصل بھی نہیں پس اس سے ان لوگوں کا قول ثابت ہو گیا جن کا موقف یہ ہے کہ وہ ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے، امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمد بن حسنؒ کا یہی قول ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۴۸)



باب حکم بول ما یوکل لحمہ

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب پانچ حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے حنابلہؒ و مالکیہؒ کے دلائل ذکر ہوں گے (۲) احنافؒ و شوافعؒ کے دلائل (۳) حنابلہؒ کی دلیل کا جواب (۴) احنافؒ و شوافعؒ کی عقلی دلیل (۵) اور آخر میں پیشاب سے علاج کے جواز کے بارے میں متقدمین کے اقوال بیان ہوں گے۔

(پہلا حصہ) حنابلہؒ و مالکیہؒ کے دلائل

حدثنا ابو بکرہ... لو خرجتم الی ذود لنا فشربتن من البانہا... قد حفظ عنہ ابو الہا۔
میں نے سنا: حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ قبیلہ عرینہ کے کچھ لوگ نبی کریم ﷺ کے پاس آئے کہ مدینے کی ہوا ان کی مخالف نکلی تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے اونٹوں کے پاس جا کر اس کا دودھ اور پیشاب پیا کریں۔ حضرت قتادہؓ نے حضرت انسؓ سے ”ابوال“ کا لفظ سنا ہے اس روایت میں پیشاب پینے کی صراحت اس کے جواز پر دلالت کرتا ہے (نخب الافکار ۱/۶۵۰)

دوسری دلیل

حدثنا عبد اللہ... مثله وقال من البانہا و ابو الہا۔

میں نے سنا: اس روایت میں دودھ اور پیشاب دونوں کا ذکر ہے (نخب الافکار ۱/۶۵۳)

فذهب قوم الی ان بول ما یوکل لحمہ طاهر وان حکم ذلک کحکم لحمہ وممن... علقمۃ بن وائل بن حجر۔
میں نے سنا: ایک قوم اس بات کی طرف گئی ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے اس کا پیشاب بھی پاک ہے اور اس کا حکم گوشت کی طرح ہوگا۔ محمد بن حسنؒ کا بھی یہی قول ہے کیونکہ سید البشر ﷺ کا اپنے فرمان میں پیشاب کا ذکر کرنا بطور دوا و علاج کے تھا اگر یہ حرام ہوتی تو آپ ان کو کیوں حکم فرماتے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ کا حکم دینا ہی اس کی پاکی پر دلالت کرتا ہے (نخب الافکار ۱/۶۵۳)

شراب بذات خود بیماری ہے

حدثنا ربیع... قال ذاک داء ولیس بشفاء و کما قال عبد اللہ بن مسعود وغیرہ من اصحاب رسول اللہ۔

میں نے سنا: حضرت طارق بن سويدؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سرورِ کونین ﷺ سے عرض کیا کہ کیا ہم انگور کا رس پی سکتے ہیں؟ فرمایا کہ نہیں پھر عرض کرنے پر فرمایا کہ نہیں۔ پھر عرض کیا کہ اس سے ہم علاج کرتے ہیں فرمایا کہ یہ بیماری ہے، دوا نہیں۔

حدثنا ابراہیم ابن مرزوق... ما کان اللہ لیجعل فی رجس او فیما حرم شفاء۔

مفسر ہوم: ابوالاحوصؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ حرام اور ناپاک چیزوں میں شفاء نہیں ہوتی۔ (تحف الافکار ۱/۶۵۵)

شراب کو دوا بنانے پر بددعا

حدثنا حسین... ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم.

مفسر ہوم: حضرت عاصم، حضرت ابووائلؒ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم میں سے ایک شخص بیمار ہو گیا تو میں نے اسے ایک نشہ آور چیز بتائی پھر حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم نے ان سے پوچھا، انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تم پر جو کچھ حرام کیا ہے اس میں تمہارے لئے شفاء نہیں رکھی۔

حدثنا ابن مرزوق... اللهم لا تشف من استشفى بالخمير.

مفسر ہوم: عطاءؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے دعا مانگ کر فرمایا کہ اے اللہ! شراب سے علاج کرنے والوں کی بیماری برقرار رکھنا (تحف الافکار ۱/۶۵۶)

قالوا فلم ثابت بهذا الاثر ان الشفاء لا يكون فيما حرم على العباد ثبت بالاثار الاول... دواء انه طاهر غير حرام. مفسر ہوم: وہ کہتے ہیں کہ جب ان آثار سے حرام جانوروں سے عدم شفاء ثابت ہوا تو پہلی روایت سے جس میں اونٹ کے پیشاب میں علاج رکھا ہے اس کا غیر نجس ہونا ثابت ہو گیا۔ (تحف الافکار ۱/۶۵۶)

اونٹوں کے پیشاب میں شفاء

وقد روى عن رسول الله ﷺ في ذلك ايضا ما حدثنا الربيع... ان في ابوال ابل والبانها شفاء للذرية بطونهم. مفسر ہوم: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ سرور کونینؓ نے فرمایا کہ اونٹ کا پیشاب اور دودھ بیماری کیلئے شفاء ہے۔ (تحف الافکار ۱/۶۵۶)

قالوا ففي ذلك تثبيت ما وصفنا ايضا.

مفسر ہوم: وہ فرماتے ہیں کہ جس بات کو ہم نے بیان کیا اور مذکورہ روایت میں اس کو ثابت کیا ہے۔

☆☆☆☆☆

احنافؒ و شوافعؒ کے دلائل

(دوسرا حصہ)

وخالقهم في ذلك اخرون فقالوا ابوال ابل نجسة... عن رسول الله ﷺ.

مفسر ہوم: بعض لوگوں نے اختلاف کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ اونٹوں کا پیشاب ناپاک ہے اور اس کا حکم اس کے خون کی طرح ہے گوشت اور دودھ کی طرح نہیں ہے۔ اور قبیلہ عربینہ کے بارے میں جس روایت کا ذکر کیا ہے وہ ضرورت کی وجہ سے تھا۔ اور یہ ضروری نہیں کہ ضرورت کی وجہ سے جائز کی ہوئی چیز اس کے بغیر بھی مباح ہوگا، اسلئے کہ ایسی بہت سی روایات آئی ہیں جس میں یہی مذکور ہے۔

☆☆☆☆☆

حنابلہؒ کی دلیل کا جواب

(تیسرا حصہ)

حدثنا حسين... القمل فرخص لهما في قميص الحرير... منهما قميصا من حرير.

مفسر ہونے سے مروی ہے کہ حضرت زبیرؓ اور حضرت عبدالرحمنؓ نے ایک غزوہ میں حضور اکرم ﷺ سے جوؤں کی شکایت کی تو نبی کریم ﷺ نے ان کو ریشمی قمیص پہننے کی اجازت دی۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے خود ان کو ریشمی قمیص پہنے ہوئے دیکھا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۵۹)

پیشاب کی حرمت پر ریشمی کپڑے کی مثال

فہذا رسول اللہ ﷺ قد اباح الحریر لمن اباح له اللبس... حرام فی حال الضرورة۔
مفسر ہونے سے روایت میں سید الرسل ﷺ نے ریشمی قمیص کو بطور ضرورت جائز قرار دیا تو اس میں غیر ضرورت کے وقت اس کے پہننے کیلئے جواز کی کہیں دلیل نہیں ہے۔ اسی طرح اہل عربینہ کو پیشاب پینے کا حکم علاج کیلئے تھا اس سے غیر ضرورت کے وقت اس کا مباح ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ جب ریشمی لباس پہننے کی حرمت سے ضرورت کے وقت اس کی حرمت کی نفی نہیں ہوتی تو پیشاب کو بھی اسی پر قیاس کر لیں۔ (نخب الافکار ۱/۶۶۱)

حنابلہؒ کی دلیل کا جواب

فثبت بذلك ان قول رسول الله ﷺ في الخمر انه داء وليس بشفاء... فيما حرم عليكم۔
مفسر ہونے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا شراب کو بیماری کہنا اور شفاء کی نفی کرنا اس طور پر تھا کہ وہ اسے شراب سمجھ کر اس سے شفاء حاصل کرتے تھے اور یہ حرام ہے۔ اور حضرت ابن مسعودؓ کا فرمان کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر حرام کی ہوئی چیزوں میں شفاء نہیں رکھی، یہ شراب کی تعظیم اور نافع ہونے کی وجہ سے تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ حرام اشیاء میں تمہارے لئے شفاء نہیں ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۶۱)

☆☆☆☆☆

احنافؒ و شوافعؒ کی عقلی دلیل

(چوتھا حصہ)

فہذہ وجوہ ہذہ الآثار فلما احتملت ما ذکرنا... فنعلم کیف حکمہ۔
مفسر ہونے سے پھر جب ان روایات میں یہ احتمال بھی ہے جس کا ذکر ہو چکا ہے اور یہ بھی کہ اس میں پیشاب کی پاکی پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ اب ہمیں قیاس کی طرف جانا ہوگا جو کہ درج ذیل ہے (نخب الافکار ۱/۶۶۱)

خلاصہ دلیل

فنظرنا فی ذلك فاذا لحووم طاهرة وان ابوالہم حرام نجسة... فہذا هو النظر وهو قول ابی حنیفہ۔
مفسر ہونے سے اس بارے میں غور و فکر کے بعد یہ بات سامنے آئی کہ باتفاق ائمہؒ ”گوشت پاک ہے اور پیشاب ناپاک ہے اور پیشاب، خون کی طرح ہے گوشت کی طرح نہیں تو قیاس اس بات کا مقتضی ہے کہ اونٹ کے سلسلے میں بھی اس کے خون کا حکم لگایا جائے نہ کہ گوشت کا تو اس صورت میں اونٹ کا پیشاب اس کے خون کی طرح ناپاک ہوگا۔ (نخب الافکار ۱/۶۶۱)

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ)

پیشاب سے علاج کے جواز کے بارے میں متقدمین کے اقوال

وقد اختلف المتقدمون في ذلك فمما روى عنهم في ذلك ما حدثنا حسين... لا باس بابوال الابل... ان يتداوى بها. **مفہوم:** محمد بن علیؑ نے فرمایا کہ اونٹ، گائے اور بکری کے پیشاب کو بطور دوا استعمال کیا جاسکتا ہے (نخب الافکار ۶۶۲/۱)

محمد بن علیؑ کے قول کا مطلب؟

فقد يجوز ان يكون ذهب الى ذلك لانها عنده حلال... في غير حال الضرورة.

مفہوم: اس قول میں یہ امکان پایا جاتا ہے کہ ان کے نزدیک تمام حالات میں پیشاب پاک ہو جیسے محمد بن حسنؒ کا بھی یہی موقف ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ بطور علاج کے استعمال کیا ہو تو اس سے ضرورت کے وقت پاک ہونا ثابت ہوا۔ (نخب الافکار ۶۶۲/۱)

حدثنا حسين... كانوا يستشفون بابوال الابل لا يرون بها باسا.

فقد يحتمل هذا ايضا ما احتمل قول محمد بن علي رضي الله عنهما.

حدثنا حسين... كل ما اكلت لحمة فلا باس ببوله. فهذا حديث مكشوف المعنى.

حدثنا بكر... انه كره ابوال الابل والبقر والغنم او كلاما هذا معناه (نخب الافکار ۶۶۲/۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب صفة التيمم كيف هي

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب گیارہ حصوں پر مشتمل ہوگا۔

- (۱) سب سے پہلے جمہور کی وجوہ ترجیح بیان کی جائے گی (۲) یدین کا وظیفہ کیا ہے؟ (۳) حضرت عائشہ صدیقہ کا ہارم ہونا (۴) تیمم میں ہاتھوں کا وظیفہ کہاں تک ہے؟ (۵) ائمہ اربعہ کے دلائل (۶) امام شہاب زہریؒ کی دلیل کا جواب (۷) تیمم کی شرعی حیثیت (۸) حضرت عمار تیمم میں فرق سمجھتے تھے (۹) ہتھیلیوں اور کہنیوں تک مسح کا ثبوت (۱۰) نظر طحاویؒ (۱۱) اور آخر میں جمہور حضرات کا اختلاف کہ تیمم مرفقین یا راسغین تک؟

تیمم میں ضربیں اور ان کا حکم

- (۱) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ایک ہی ضرب للوجه وللکفین کے لئے کافی ہے (۲) جمہور کے نزدیک دو ضربیں للوجه وللبیدين کے لئے مسنون ہیں۔ (معارف ۴۷۷/۱)

دلیل حنابلہ

حدیث عمارؓ ”امرہ بالتیمم للوجه وللکفین“

جواب

حضرت عمارؓ کو سرکارِ دو عالم ﷺ نے طریقہ تیمم کی طرف اشارہ کیا ہے۔ پوری تعلیم دینا مقصود نہیں تھا بلکہ صرف اشارہ مقصود تھا۔

(پہلا حصہ)

جمہور کی وجہ ترجیح

(۱) چونکہ تیمم وضو کا خلف ہے اسلئے اس کو زیادہ سے زیادہ وضو کے طریقے پر کرنے کی کوشش کی جائے گی کیونکہ قرآن میں تیمم کا حکم مجمل ہے تو وضو میں وجہ اور یدین کیلئے علیحدہ علیحدہ پانی لیا جاتا ہے تو تیمم میں بھی دو علیحدہ علیحدہ ضربیں لگانی پڑیں گی اور اس طرح مرفقین کا معاملہ بھی ہے (۲) چونکہ رفقین اور مرفقین میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے اسلئے عام پر عمل کرنے سے حصول خاص ہو جاتا ہے بخلاف اس کے برعکس کہ خاص پر عمل کرنے سے عام پر عمل نہیں ہوگا۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ)

یدین کا وظیفہ کیا ہے؟

(۱) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک یدین کا وظیفہ رفقین تک ہے (۲) جمہور کے ہاں یدین کا وظیفہ مرفقین تک ہے (معارف ۴۷۸/۱)

دلائل حنبلیہ

امام احمد بن حنبلؒ حدیث عمارؓ سے استدلال فرماتے ہیں جمہور کے متددلات تقریباً نورایات ہیں۔ حضرت بخوریؒ نے تیمم کے بارے میں حدیث عمارؓ اور حدیث ابی جہیمؓ کے علاوہ باقی تمام احادیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ (معارف ۴۷۹/۱)

امام احمد بن حنبلؒ کی مستدل حدیث کے جوابات

(۱) حدیث عمارؓ میں اجمالی تعلیم تھی مفصل تعلیم ان نورایات میں ہے جس میں دو ضربیں اور مرفقین یا ذراعین تک کا حکم ہے (۲) امام طحاویؒ نے ان کے درمیان اچھا محاکمہ فرمایا ہے حضرت عمارؓ کا اپنی روایات کے خلاف فتویٰ ثابت ہے جو کہ مؤخر ہے اس سے ثابت ہوا کہ پہلا عمل مرجوح ہے (طحاوی شریف ۷۹/۱)

نظر طحاوی

تیمم میں تخفیف مطلوب ہے تیمم کا وظیفہ وضو کے وظیفہ سے تجاوز نہیں کر سکتا جب یدین میں وضو کا وظیفہ مرفقین تک ہے تو تیمم میں بھی مرفقین تک ہوگا (طحاوی شریف ۸۰/۱)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ)

حضرت عائشہ صدیقہؓ کا ہار گم ہونا

صحیح قول یہ ہے کہ واقعہ تیمم غزوہ بنی مطلق میں پیش آیا اور دو غزوات میں ہار گم ہوئے۔ بعض نے کہا ہار دو مختلف سفروں میں گم ہوا بعض حضرات نے فرمایا ایک ہی سفر میں گم ہوا۔

تیمم میں نیت شرط ہے یا نہیں

(۱) امام زفرؒ اور امام اوزاعیؒ کے نزدیک نیت شرط نہیں ہے۔ تیمم وضو کا خلیفہ ہے جب وضو میں نیت شرط نہیں ہے تو اس میں کیسے شرط ہو سکتی ہے (۲) جمہور کے نزدیک نیت شرط ہے کیونکہ صاحب معارفؒ نے تیمم کے معنی قصد اور نیت کے کئے ہیں تو یہاں حقیقی معنی کو کیسے ترک کیا جاسکتا ہے۔

تیمم کن چیزوں سے ہو سکتا ہے؟

صاحب بدائع الصنائع تیمم کی فصل پنجم میں فرماتے ہیں کہ (۱) حضرات احناف کے ہاں مٹی کی جنس سے تیمم جائز ہے جو چیزیں آگ میں ڈالنے سے نہ جلتی اور نہ ڈھلتی ہوں وہی ”زمین کی جنس“ سے ہیں (۲) شوافع نے فرمایا کہ صرف ”مٹی“ سے تیمم جائز ہے۔ (بدائع ۱۸۱/۱، معارف ۳۹۵/۱)

صاحب بذل المجہود نے فرمایا

علماء کرام کا اس صورت میں اختلاف ہے کہ آیا تیمم مشروع ہے یا نہیں (۱) حضرت عطاء بن ابی رباحؒ نے فرمایا کچھ بھی ہو غسل کرے تیمم نہ کرے چاہے مر جائے (۲) امام مالکؒ نے فرمایا ”تیمم کرے چونکہ یہ مریض کے مانند ہے (۳) امام اعظمؒ نے فرمایا ”حضر میں بھی تیمم درست ہے۔ حضرات صاحبینؒ نے حضر میں اختلاف کیا ہے (۴) امام شافعیؒ نے فرمایا ”کہ اگر جان کا خطرہ ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے لیکن پھر نماز لوٹائے کیونکہ اس عذر پر رخصت مشکل ہے (بذل ۲۰۴/۱)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) تیمم میں ہاتھوں کا وظیفہ کہاں تک ہے

مذہب:

(۱) امام شہاب زہری کے نزدیک تیمم میں ہاتھوں کا وظیفہ مونڈھوں اور بغلوں تک ہے۔ ”مذہب قوم“ کا مصداق امام شہاب صاحب ہیں (۲) ائمہ اربعہ کے نزدیک تیمم میں ہاتھوں کا وظیفہ مرفقین تک ہے۔ ”وخالفہم“ کا مصداق یہی حضرات ہیں۔
نوٹ: حنابلہ اور مالکیہ کا معمولی سا اختلاف ہے لیکن نتیجہ میں جھوڑ کے ساتھ ہیں (معارف السنن ۴۷۸/۱)

امام شہاب زہری کے دلائل

حدثنا ابن ابی داؤد... حين نزلت آية التيمم فضربنا ضربة واحدة... ظهرا وبطنا.

مہضوم: حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عمارؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ آیت تیمم کے نزول کے وقت ہم سید الکونینؓ کے پاس تھے، ہم نے ایک ضرب چہرے کیلئے اور دوسری ضرب ہاتھوں کیلئے ماری جس سے کندھوں تک ظاہر و باطن کا مسح کرنا تھا (نخب الافکار ۶۶۵/۱)

حدثنا ابن ابی داؤد... فذكر باسناده مثله. حدثنا ابن ابی داؤد... بالتراب فمسحنا وجوهنا وايدينا الى المناكب.

حدثنا محمد... مثله. حدثنا ابو بكر... مع النبي الى المناكب. حدثنا علي... فهلك عقد لعائشة فطلبوه

حتى اصبحوا... وباطنها الى الاباط. حدثنا محمد... مثله (نخب الافکار ۶۷۱/۱)

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا هكذا التيمم ضربة للوجه وضربة للذراعين الى المناكب والاباط.

مہضوم: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ایک قوم کے نزدیک تیمم دو ضربیں ہیں ایک چہرے کے لئے اور دوسرا ہاتھوں کے لئے جو مناکب اور آباط تک ہے۔

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) ائمہ اربعہ کے دلائل

و خالفهم فی ذلك اخرون فافتروا فرقتین... فامسحو بوجوهکم وایدیکم منه.

مفسر ہونم: جمہور ائمہ اربعہ نے ان کی مخالفت کی تو وہ بھی دو گروہ میں بٹ گئے۔ ایک جماعت کہتی ہے کہ تیمم چہرے اور بازوؤں کے لیے ہے جب کہ کہنیوں تک ہو۔ دوسری جماعت کہتی ہے کہ تیمم چہرے اور ہتھیلیوں کے لیے ہے۔ ان دو جماعتوں کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ بات مذکور نہیں کہ سید المرسلین نے ان کو اس طرح تیمم کرنے کا حکم فرمایا ہے انھوں نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عمل کے بارے میں خبر دی ہے لہذا اس بات کا احتمال ہے کہ جب آیت اتری تو وہ مکمل نہ اتری ہو اور اس کا صرف یہی حصہ نازل ہوا ہو ”توپاک مٹی سے تیمم کرو“ اور ان کے لیے تیمم کا طریقہ بیان نہ کیا ہو، اور ان کے نزدیک تیمم کا وہی طریقہ ہو جس طرح انہوں نے کیا نہ اس کے لیے وقت مقرر ہو اور نہ کوئی خاص عضو مقصود ہو یہاں تک کہ اس کے بعد نازل ہوا ”پس اپنے چہروں اور ہاتھوں کا اس (پاک مٹی) سے مسح کرو“ (نخب الافکار ۱/۶۷۳)

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصہ) امام شہاب زہریؒ کی دلیل کا جواب

ومما يدل على ما قلنا من ذلك ما حدثنا احمد... فانزلت اية التيمم.

مفسر ہونم: اسی سے یہ روایت بھی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ کے ساتھ واپس آئے مدینہ منورہ کے قریب پہنچ کر میں رات کے وقت سو گئی اور میں نے ایک ہاروہن رکھا تھا جو رات کو میرے گلے سے نکل گیا۔ صبح میں نے اس کی اطلاع نبی کریم رضی اللہ عنہ کو دی تو آپ نے فرمایا کہ اے لوگو تمہاری ماں کا ہار گم ہو گیا ہے اسے تلاش کرو چنانچہ لوگوں نے اسے تلاش کرنے لگے اور ان کے پاس پانی نہیں تھا، تلاش کرتے کرتے نماز کا وقت آ گیا انہیں ہار مل گیا لیکن ان کے پاس پانی نہیں تھا ان میں سے بعض نے ہتھیلیوں تک تیمم کیا بعض نے کندھوں تک اور بعض نے پورے جسم کا۔ حضور اکرم رضی اللہ عنہ کو جب معلوم ہوا تو اس پر آیت تیمم نازل ہوئی۔ (نخب الافکار ۱/۶۷۵)

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصہ) تیمم کی شرعی حیثیت

ففي هذا الحديث ان نزول اية التيمم كان بعد ما تيمموا... وجه حديث عمار عندنا.

مفسر ہونم: معلوم ہوا کہ آیت تیمم کے نازل ہونے سے پہلے تیمم مشروع تھا اور اس میں اختلاف تھا ہاتھوں کی کوئی خاص مقدار متعین نہیں تھی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صدیقہ کے قول ”آیت تیمم نازل ہوئی“ میں جو کچھ اتر اوی تیمم کا اصل طریقہ ہے۔

ومما يدل ايضا على ان هذه الآية تنفي ما فعلوا من ذلك ان عمار بن ياسر... عمله بعد ذلك خلاف ذلك.

مفسر ہونم: یہ آیت ان کے اعمال کا انقضاء کرتی ہے۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت مروی ہے وہ اسی پر عمل کرتے تھے جو ان کے پہلے والے عمل کے خلاف ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۸۲)

فمنہ ما حدثنا علی... عن التیمم فامرہ بالوجه والكفین.

مفہوم: حضرت سعید بن عبدالرحمنؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمار بن یاسرؓ کے پوچھنے پر سرکارِ دو عالمؐ نے ان کو چہرے اور ہتھیلیوں کے مسح کا حکم فرمایا۔

حدثنا ابو بکرہ... اما انت فکان یکفیک وقال بیدیه فضرِب بهما... ومسح بهما وجهه وکفیه.

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصہ) حضرت عمارؓ تیمم میں فرق سمجھتے تھے

ففعِل عمار اذا تمرغ یرید بذلك التیمم... رسول اللہ ﷺ انہما سواء.

مفہوم: حضرت عمارؓ کا غسل کیلئے تیمم کرنا آیت تیمم کے بعد تھا۔ دراصل وہ حدث اور غسل کے تیمم کو جدا جدا سمجھتے تھے لیکن حضور اکرم ﷺ نے دونوں کیلئے ایک طریقہ بتایا۔ (مخبر لا افکار ۱/۶۸۴)

حدثنا ابو بکرہ... انه قال لی المفصل ولم یرفعہ.

مفہوم: حضرت عمارؓ فرماتے ہیں کہ تیمم کہنیوں تک ہے۔

حدثنا محمد... انما یکفیک ان تقول ہکذا وضرِب... ومسح بهما وجهه وکفیه.

حدثنا محمد... کان یکفیک ہکذا وضرِب شعبۃ بکفیه... ثم مسح وجهه وکفیه.

قال ابو جعفر ہکذا قال محمد ابن خزیمۃ فی اسناد هذا الحدیث عن عبدالرحمن... عبدالرحمن عن ابيه.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ محمد بن خزیمہؒ نے اس روایت کی سند میں فرمایا کہ حضرت عبدالرحمنؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ جبکہ حضرت ابو ذرؓ درمیان میں بیٹے کا واسطہ لاتے ہیں۔

حدثنا ابو بکرہ... نحوه قال سلمۃ لا ادری بلغ الذراعین ام لا.

حدثنا ابن مرزوق... مثله وزاد فمسح بهما وجهه ویدیه الی انصاف الذراع. حدثنا ابو بکرہ... فذكر باسناده مثله.

حضرت عمارؓ کی حدیث مضطرب ہے

فقد اضطرب علینا حدیث عمار هذا غیر انہم جمیعاً... احد القولین الاخرین.

مفہوم: حضرت عمار بن یاسرؓ کی روایت مضطرب ہے لیکن راویوں نے کاندھوں یا بغلوں تک پہنچنے کی نفی کی ہے اس سے اس بات کی نفی ہوئی جس کو حضرت عمارؓ نے حضرت عبید اللہؓ کے واسطے سے ان کے والد یا حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے لہذا آخری دو قولوں میں سے ایک قول ثابت ہو گیا۔

☆☆☆☆☆

(نواں حصہ) ہتھیلیوں اور کہنیوں تک مسح کا ثبوت

فنظرنا فی ذلك... انه تیمم وجهه وکفیه فذلك... قراءة القرآن للحائض.

میں غور کرنے کے بعد ہم نے دیکھا کہ ابو جہم ؓ کی روایت میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے چہرے اور ہتھیلیوں کا مسح کیا یہ ہتھیلیوں تک تیمم کے قائلین کی دلیل ہے۔ اور حضرت ابن عباس ؓ کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کہنوں تک مسح کیا (نخب الافکار ۶۹۱/۱)۔
وقد حدثنا محمد... قم فقیم صعيدا طيبا ضربتين ضربة... يا اسلع قم فاغتسل.

میں غور: حضرت اسلع تمیمی ؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے ہمراہ تھا کہ مجھے غسل کی حاجت ہوئی اور پانی بھی ساتھ نہیں تھا تو اس وقت سرورِ کونین ﷺ پر آیت تیمم نازل ہوئی پھر مجھ سے فرمایا کہ اٹھو اور دو ضربیں لگاؤ ایک چہرے کیلئے اور دوسری بازوؤں کے ظاہر و باطن کیلئے۔ پھر پانی ملنے پر غسل کرنے کا حکم فرمایا۔

☆☆☆☆☆

نظر طحاوی

(دسواں حصہ)

فلما اختلفوا فی التیمم کیف هو واختلفت هذه الروایات فيه رجعنا... ان لا یحب علی ما لا یوضا۔
میں غور: جب تیمم کے بارے میں فقہاء کرامؒ کا بھی اختلاف ہے اور روایات بھی اس بارے میں مختلف ہیں تو ہم اس میں سے صحیح قول کو نکالیں گے، لہذا ہم نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے جن اعضاء پر وضو فرض کیا ہے تیمم کے وقت ان میں سر اور پاؤں ساقط ہو جاتے ہیں تو اب تیمم بھی مفروضہ اعضاء پر ہوگا اس سے زائد پر نہیں ہوگا تو اس سے ان لوگوں کا قول باطل ہو گیا جو کندھوں تک مسح کرنے کے قائل ہیں۔
(نخب الافکار ۶۹۲)

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) جمہور حضرات کا اختلاف کہ تیمم مرفقین یا ر سغین تک؟

ثم اختلف فی الذراعین هل یوممان ام لا فراینا الوجه یومم بالصعید کما یغسل... علی ما بینا من ذلك۔
میں غور: پھر بازوؤں میں اختلاف ہے کہ کیا ان کا تیمم کیا جائے گا یا نہیں تو ہم نے دیکھا کہ مٹی کے ساتھ چہرے کا تیمم کیا جاتا ہے جیسا کہ وہ پانی سے دھویا جاتا ہے سر اور پاؤں کو دیکھا تو ان میں سے کسی کا تیمم نہیں ہوتا تو گویا جس عضو کے بعض حصے کا تیمم ساقط کیا گیا اس پر رے عضو کا تیمم بھی ساقط ہوا اور جس حصے پر واجب کیا گیا وہاں وضو اور تیمم کا ایک ہی حکم رکھا گیا کیونکہ اسے وضو کا بدل قرار دیا گیا ہے پس جب ثابت ہوا کہ پانی کی موجودگی میں ہاتھوں کے جس بعض حصے کو دھویا جاتا ہے پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم بھی اسی حصے کا کیا جاتا ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ ہاتھوں کا تیمم (مسح) کہنوں تک ہے قیاس اور غور و فکر کا یہی تقاضا ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا بھی یہی قول ہے۔ (نخب الافکار ۶۹۲)

حضرت ابن عمر ؓ و حضرت جابر ؓ کا فتویٰ

وقد روی ذلك عن ابن عمر و جابر۔

میں غور: حضرت ابن عمر ؓ اور حضرت جابر ؓ سے بھی یہی مروی ہے۔

حدثنا یونس... فضرب بیدیه الی الارض ومسح بهما یدیه... فمسح بهما ذراعیه۔

میں غور: حضرت نافع ؓ نے فرمایا کہ میں نے تیمم کے بارے میں حضرت ابن عمر ؓ سے دریافت کیا انہوں نے زمین پر ضرب

مار کر چرے اور ہاتھوں کا مسح اور دوسری ضرب مار کر اس سے بازوؤں کا مسح کیا (نخب الافکار ۱/۶۹۶)۔
حدثنا علی... مثله. حدثنا روح... مثله.

حدثنا یونس... اذا كان بالمريد تیمم صعيدا طيبا فمسح... الى المرفقين ثم صلى.
حدثنا فهد... اصرت حمارا وضرب بیده الى الارض... فقیقین وقال هکذا التیمم.

حسن بصریؒ کا فتویٰ

وقد روی مثل ذلك ايضا عن الحسن.

میں ہوں: حضرت حسنؒ سے بھی اسی طرح کی روایت مروی ہے۔

حدثنا محمد... ضربة للوجه والكفين وضربة للذراعين الى المرفقين.

حدثنا محمد... مثله ولم يقل الى المرفقين (نخب الافکار ۱/۷۰۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب غسل يوم الجمعة

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ ذکر کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آ رہی ہے۔

غسل جمعہ کا خلاصہ

امام طحاویؒ نے غسل جمعہ کے حکم و حیثیت کے بارے میں مختلف مذاہب نقل فرمائے ہیں (۱) اصحاب نطاہر، امام حسن بصریؒ، امام ثوریؒ کے نزدیک غسل جمعہ واجب ہے (۲) ائمہ اربعہ جمہور فقہاء و محدثین کے نزدیک غسل جمعہ سنت ہے (طحاوی شریف ۸۲۱) امام غزالیؒ نے فرمایا کہ جمعہ کے روز غسل کرنا تاکیداً مستحب ہے جبکہ بعض علماء کرام اس کے وجوب کا فتویٰ دیتے ہیں۔ مدینہ منورہ کے رہنے والے جب ایک دوسرے کو برا کہتے تھے تو برائی میں اس شخص سے تشبیہ دیتے جو جمعہ کے روز نہ نہائے اور یہ کہتے تھے کہ تو جمعہ کے روز نہ نہانے والوں سے بھی بدتر ہے پھر مذکورہ حدیث ذکر فرمائی۔ امام صاحب آگے لکھتے ہیں ”حضرت عثمان غنیؓ کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ ترک غسل جائز ہے اگر کسی شخص کو غسل جنابت کی ضرورت ہو اور وہ جمعہ کی نیت سے ہی اپنے جسم پر ایک بار پانی بہالے اور دونوں کی نیت کر لے تو زیادہ ثواب ملے گا (احیاء العلوم - آداب جمعہ)

صاحب اعلیٰ السنن نے: ”باب عدم وجوب غسل الجمعة وكونه سنة...“ کے تحت آٹھ احادیث ذکر فرمائی ہیں جن سے غسل جمعہ واجب نہیں بلکہ سنت ثابت ہوتا ہے مثلاً حدیث نمبر ۱۷۶ میں غسل جمعہ خوشبو اور مسواک کا حکم فرمایا اس سے سنیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ غسل کو مسواک اور خوشبو کے ساتھ ملایا ہے اور مسواک اور خوشبو دونوں عمل سنت ہیں تو غسل بھی سنت ہوگا۔ حدیث نمبر ۱۷۴ میں ہے کہ جس نے وضو کیا تو اس نے رخصت پر عمل کیا اور اچھی خصلت ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ غسل افضل ہے۔ حدیث نمبر ۱۷۵ میں چار مقامات پر غسل کو مستحب فرمایا ”جمعہ، عرفہ، عید الفطر و عید الاضحیٰ“ اگرچہ یہ صحابیؓ کا قول ہے لیکن حکماً

مرفوع ہے اور سنن زوائد میں سے ہے اور یہی مسلک احناف کا ہے (اعلاء السنن حدیث نمبر ۱۷۳۷۷ سے ۱۸۰)

صاحب احیاء السنن نے فرمایا ”وہ احادیث جن میں غسل جمعہ کو واجب کہا گیا ہے درج بالا احادیث کی روشنی میں وہاں واجب سے مراد استحباب کو مؤکد کرنا ہے۔ نہ کہ وجوب اصطلاحی کو بیان کرنا اس کا قرینہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اسے مستحب کہنا ہے (بزار و طبرانی۔ احیاء السنن ۱/۱۳۷) علامہ شامی ج ۱ ص ۱۶۸ پر فرماتے ہیں ”غسل جمعہ سنت ہے یعنی سنن زوائد میں سے ہے جس کے ترک پر عتاب نہیں ہے۔ بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ مذکورہ چار اشیاء مستحب ہیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ”ان غسل الجمعة حسن“ اختلاف اس میں ہے کہ غسل جمعہ کے دن کیلئے ہے یا نماز کیلئے ہے۔ حسن بن زیادؒ کہ نزدیک غسل جمعہ کے دن سنت ہے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز جمعہ کیلئے سنت ہے۔

فتاویٰ خانہ میں لکھا ہے کہ اگر غسل نماز جمعہ کے بعد کیا تو معتبر نہیں ہے باقی عید، جمعہ اور جنابت سب کیلئے ایک ہی غسل کافی ہے۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں۔ یہ غسل اربعہ طہارت کیلئے نہیں بلکہ نظافت کیلئے ہیں۔ اگر جمعات یا لیلۃ الجمعہ کو غسل کیا تو بھی مقصود حاصل ہو گیا اور وہ ہے بد بویا دور کرنا (فتاویٰ شامی ج ۱ ص ۱۶۹) علامہ کاسانیؒ نے فرمایا ”غسل جمعہ مستحب ہے۔ باقی جن حضرات نے واجب فرمایا تو ان کا جواب خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ دیا ہے کہ ”ابتداء اسلام میں تنگی تھی دوران نماز پسینہ آتا تھا جس کی بد بویا دور کرنا اس لئے غسل کا حکم دیا لیکن جب حالات اچھے ہو گئے اور لوگوں نے اچھا لباس پہننا شروع کر دیا اور محنت و مشقت کم ہو گئی تو حکم منسوخ ہو گیا“ (بدائع۔ جمعہ کے مستحبات ۱/۶۰۲)

امام طحاویؒ نے دونوں فریقین کے دلائل ذکر کر کے پھر جمہور کی طرف سے بہترین جواب دیا۔ فریق اول کے دلائل کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بیس سندوں کے ساتھ نقل فرمایا ”جس میں صیغہ امر کے ذریعے غسل جمعہ کا حکم فرمایا امام طحاویؒ نے جواب میں فرمایا کہ یہ حکم معلول بعلت ہے علت ختم تو حکم بھی ختم۔ علت اوپر علامہ کاسانیؒ کے حوالہ سے نقل کر دی گئی ہے امام طحاویؒ نے مزید دلائل اور اکابر کے فتاویٰ بھی نقل فرمائے کہ غسل جمعہ واجب نہیں۔ (طحاوی باب غسل یوم الجمعہ ۱/۸۲)

صاحب بذل مجہود لکھتے ہیں ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے پوچھنا غسل کیلئے واپس نہ بھیجنا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ غسل جمعہ واجب نہیں اور یہ عمل تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں ہوا تھا اور اس پر کسی نے بھی اعتراض نہیں کیا اگر یہ واجب ہوتا تو صحابہ رضی اللہ عنہم کیوں سکوت اختیار فرماتے سب سے پہلے تو خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو دینی امور میں نہایت سخت تھے (ایک ان کی جلی ختی کی کہ سید الانبیاء رضی اللہ عنہ ایک دفعہ جنازہ پڑھانے لگے تو آگے کھڑے ہو گئے۔ اور اسی طرح ایک دفعہ حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مکار کر گرا دینا اسی طرح اور بھی واقعات ہیں) ان سے یہ کیسی توقع ہو سکتی ہے کہ دینی حکم پر خاموش رہیں؟ امام شافعیؒ نے فرمایا: یہ بات واضح ہے کہ یہ عمل اختیاری و استحبابی تھا۔ غسل نماز کیلئے ہے جمعہ کے دن کے لئے نہیں۔ (بذل ۱/۲۰۸)

اجمالی خلاصہ..... اس باب میں نو حصوں کا ذکر ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے بعض تابعین اور ظاہر پنے کے دلائل ذکر ہوں گے (۲) ائمہ اربعہ کے دلائل (۳) جمعہ کے دن غسل کی وجہ و علت (۴) خلیفہ راشد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک غسل ضروری نہیں تھا (۵) امام طحاویؒ کا تبصرہ (۶) غسل کے عدم وجوب پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع (۷) روایات کا نچوڑ و نتیجہ (۸) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب (۹) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے فتویٰ کا جواب۔

(پہلا حصہ) بعض تابعینؓ اور ظاہریہ کے دلائل

حدثنا محمد... اغتسلوا يوم الجمعة... واما الطيب فلا اعلمه.
 مفہوم: طاؤسؓ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ لوگ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جمعہ کے دن غسل کرتے اور خوشبو لگاتے تھے۔ فرمایا کہ غسل کے بارے میں تو صحیح کہتے ہیں اور خوشبو کے بارے میں انہوں نے لاعلمی کا اظہار کیا (نخب الافکار ۷۰۳)۔
 حدثنا ابن ابی داؤد... ثم ذکر مثله. حدثنا ابو بکرہ... مثله.
 حدثنا ابن مرزوق... امرنا به رسول الله ﷺ. حدثنا فهد... يقول ذلك.
 حدثنا ابن مرزوق... بذلك. حدثنا ابن مرزوق... بذلك.
 حدثنا يونس... بذلك. حدثنا ابن ابی داؤد... بذلك.
 حدثنا ابو بکرہ... بذلك. حدثنا عبدالرحمن... بذلك.
 حدثنا محمد... يقول اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل.
 حدثنا محمد... انه قال على كل محتلم الروح الى الجمعة وعلى من راح الى المسجد الغسل.
 حدثنا روح... فذكر مثله باسناده. حدثنا على... كان يامر بالغسل يوم الجمعة.

جمعہ کے دن غسل لازم ہے

حدثنا فهد... حق على كل مسلم ان يغتسل يوم الجمعة... من طيب ان كان عنده.
 مفہوم: اس روایت میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے جمعہ کے دن غسل کو لازم کہا ہے اور اگر خوشبو میسر ہو تو وہ بھی لازم ہے (نخب الافکار ۷۰۹)۔

ہفتے میں ایک دن غسل ضروری ہے

حدثنا ابن ابی داؤد... الغسل واجب على كل مسلم في كل اسبوع.
 مفہوم: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سید الکونینؓ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا ہر مسلمان پر ہفتے میں ایک دن غسل کرنا واجب ہے اور وہ جمعہ کا دن ہے۔

ہر بالغ پر غسل واجب ہے

حدثنا يونس... الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم.
 مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سید الکونینؓ سے مرفوع حدیث روایت کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن غسل کرنا ہر بالغ پر واجب ہے۔

حدثنا يونس... فذكر باسناده مثله.

مسلمانوں کے حقوق میں سے غسل کرنا بھی ہے

حدثنا صالح... ان من الحق على كل مسلم ان يغتسل يوم الجمعة (نخب الافکار ۷۱۱/۱)
 مفہوم: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے سید الکونینؓ نے فرمایا ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ جمعہ کے دن غسل

کرے اور اگر گھر میں خوشبو ہو تو لگائے اگر ان کے پاس خوشبو نہ ہو تو پانی بھی خوشبو ہے۔

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ايجاب الغسل يوم الجمعة واحتجوا في ذلك بهذه الاثار.

مفسرہ: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں ایک قوم نے ان مذکورہ بالا روایات سے استدلال کرتے ہوئے جمعہ کے دن غسل کو واجب کہا ہے۔

☆☆☆☆☆

ائمہ اربعہ کے دلائل

(دوسرا حصہ)

وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا ليس الغسل يوم الجمعة بواجب ولكنه... لمعان قد كانت.

مفسرہ: بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ جمعہ کے دن غسل واجب نہیں بلکہ اس کا حکم تو حضور اکرم ﷺ نے کسی خاص وجہ سے دیا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اپنی روایت کے خلاف روایت

فمنها ما روى عن ابن عباس ذلك.

حدثنا فهد... فخرج رسول الله في يوم حار وقد عرق الناس في ذلك الصوف حتى ثارت رياح... ووسع مسجدهم.

مفسرہ: حضرت عکرمہ فرماتے ہیں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جمعہ کے دن غسل کے بارے میں پوچھا گیا کہ کیا یہ واجب ہے؟ انہوں نے فرمایا نہیں لیکن یہ پاک کرنے والا اور بہتر ہے پس جس نے غسل کیا تو اچھا ہے اور جو غسل نہ کرے اس پر واجب نہیں اور میں عنقریب تمہیں بتاؤں گا کہ یہ کیسے شروع ہوا لوگ محنت مشقت کرتے تھے اون کی لباس پہنتے اور پیٹھوں پر بوجھ اٹھاتے تھے مسجد تک تھی اور چھت قریب تھی گویا وہ ایک قسم کا سائبان تھی ایک گرم دن سید الکونین ﷺ تشریف لائے اور لوگوں کو اون کی لباس میں پسینہ آیا ہوا تھا بو پھیل گئی حتیٰ کہ انہیں ایک دوسرے سے اذیت پہنچی، سرکارِ دو عالم ﷺ نے یہ بوجھ فرمائی تو ارشاد فرمایا لوگو! جب یہ دن آئے تو غسل کر لیا کرو تیل اور خوشبو جو بھی پاؤ لگا لیا کرو۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ خوشحالی لایا اور لوگوں نے غیر اون کی لباس پہنا، محنت و مشقت سے کچھ فراغت ہو گئی اور مسجد بھی وسیع ہو گئی۔

☆☆☆☆☆

جمعہ کے دن غسل کی وجہ و علت

(تیسرا حصہ)

فهذا ابن عباس يخبر ان ذلك الامر الذي كان من رسول الله ﷺ... انه كان يامر بالغسل.

مفسرہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خود فرمایا کہ پہلے سید البشر ﷺ کسی وجہ سے غسل کا حکم فرماتے تھے پھر اس کی وجہ اور علت کی اختتام پر وجوب غسل ختم ہو گیا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان راویوں میں سے ہیں جن سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے غسل کا حکم فرمایا ہے۔ (تخبط الاثار ۱/۱۵۷)

کام کاج کے بعد غسل کا حکم دیتے

وقد روى عن عائشة في ذلك حدثنا يونس... كان الناس عمال انفسهم فيروحون بهياتهم فقال لو اغتسلتم.

مفسرہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں لوگ اپنے کام کاج سے نماز جمعہ کیلئے آتے تو نبی کریم ﷺ ان سے فرماتے کہ اگر تم غسل

کرتے تو بہتر ہوتا۔

حضرت عائشہ ؓ کا اپنی روایت کے خلاف روایت

فہذہ عائشۃ تحبیر بان رسول اللہ ﷺ... یامر بالغسل فی ذلک الیوم۔
 مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ ان راویوں میں سے ہے جن سے باب کے شروع میں جمعہ کے دن غسل کرنے کی حدیث مروی ہے۔ اور یہاں انہوں نے اس غسل کو اس علت کی طرف منسوب کیا جس کا ذکر حضرت ابن عباس ؓ نے کیا کہ ان پر غسل لازم نہیں تھا۔ (تحف الافکار ۱/۷۱)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) خلیفہ راشد حضرت عمرؓ کے نزدیک غسل ضروری نہیں تھا

وقد روی عن عمر بن الخطاب... لم یقع عنده موقع الفرض۔
 مفہوم: حضرت عمرؓ بھی ایسی بات بیان کرتے ہیں جس میں غسل کا حکم فرض کے قائم مقام نہیں تھا (تحف الافکار ۱/۷۱)۔
 حدثنا علی... مازدت علی ان توضأت حین سمعت النداء... ام الناس جمیعا قال لا ادری۔

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک دن جمعۃ المبارک کا خطبہ دے رہے تھے کہ ایک شخص آیا وہ مسجد میں داخل ہوا تو آپ نے فرمایا اس وقت اور صرف وضو کر کے آئے ہو اس نے عرض کیا میں اذان سننے کے بعد وضو سے زائد کچھ نہیں کر سکا پھر میں حاضر ہو گیا جب امیر المومنین (خانہ اقدس میں) داخل ہوئے تو میں نے عرض کیا اے امیر المومنین! میں نے سنا جو کچھ اس شخص نے کہا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس نے کیا کہا؟ میں نے عرض کیا اس نے کہا جب میں نے اذان سنی تو صرف وضو کیا اور آگیا آپ نے فرمایا اس کو معلوم ہے کہ ہمیں اس کے علاوہ کا حکم دیا گیا میں نے پوچھا وہ کیا چیز ہے؟ فرمایا ”غسل“ میں نے کہا اے پہلے ہجرت کرنے والے حضرات! آپ تمام لوگوں کی بنیاد ہیں انہوں نے فرمایا مجھے کچھ معلوم نہیں۔

حدثنا یونس... فمازدت علی ان توضأت فقال عمر الوضوء ایضا... والرجل عثمان بن عفان۔
 حدثنا ابن ابی داؤد... مثله غیر انه لم یدکر قول مالک انه عثمان۔ حدثنا ابو بکرۃ... مثله۔
 حدثنا محمد... مثله۔ وحدثنا فہد... ما کان الا الوضوء ثم الاقبال فقال عمر والوضوء... انا کنا نؤمر بالغسل۔

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) امام طحاویؒ کا تبصرہ

قال ابو جعفر ففی هذه الآثار غیر معنی ینفی وجوب الغسل... لا مر رسول اللہ ﷺ ایاه بالغسل۔
 مفہوم: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات سے ہمیں ایک بات مزید ملتی ہے جو غسل کے وجوب کی نفی کرتی ہے وہ یہ کہ حضرت عثمان ؓ نے وضو پر اکتفاء کیا اور غسل کی حاجت محسوس نہیں کی۔ حضرت عمرؓ نے اس صحابی سے فرمایا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ سر کا رو د عالم ؓ میں غسل کا حکم دیتے تھے۔

غسل وجوبی نہیں بلکہ مستحب ہے

ففي ذلك دليل على ان الغسل الذي كان امر به لم يكن عندهما على الوجوب... ولم يأمروا بخلافه. **مفہوم:** اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ جس غسل کا حکم دیا گیا تھا وہ ان دونوں حضرات کے نزدیک واجب نہ تھا وہ اس سبب سے تھا جس کا ذکر حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم نے کیا یا کسی اور سبب سے تھا اگر یہ بات نہ ہوتی تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ غسل کرنا نہ چھوڑتے اور نہ ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو واپس کرنے کے حکم سے خاموش رہتے یہاں تک کہ وہ غسل کر لیتے اور یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں ہوا جنہوں نے سید الکونین ﷺ سے سنا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سمجھ گئے جو ان کی مراد تھی لہذا انہوں نے نہ تو ان کی بات کا انکار کیا اور نہ اس کے خلاف حکم دیا۔

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصہ) غسل کے عدم وجوب پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع

ففي هذا اجماع منهم على نفى وجوب الغسل. **مفہوم:** اس میں وجوب غسل کی نفی پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع ہو چکا ہے۔ (حب الاثکار ۲۴۱/۷)

غسل اور وضو اختیار ہی ہے

وقد روى عن رسول الله ﷺ ما يدل على ان ذلك كان من طريق الاختيار واصابة الفضل. **مفہوم:** حضور اکرم ﷺ سے ایسی روایات بھی مروی ہیں جو اختیار اور فضیلت پر دلالت کرتی ہیں۔

جمعہ کیلئے وضو بھی کافی ہے

حدثنا ابراهيم... من توضحا يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل بالغسل حسن. **مفہوم:** حضرت انس سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ دن غسل کرنا بہتر ہے لیکن اگر وضو کر لیا جائے تو بھی کافی ہو جائے گا (حب الاثکار ۲۵۱/۷)

حدثنا ابن مرزوق... مثله غير انه قال ومن اغتسل بالغسل افضل. حدثنا احمد... مثله. **مفہوم:** حدثنا ابن ابی داؤد... من توضحا يوم الجمعة فيها ونعمت وقد... لا على انه فرض.

☆☆☆☆☆

روایات کا نچوڑ و نتیجہ

(ساتواں حصہ)

ان روایات میں سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن وضو فرض ہے غسل کرنا فضیلت کیلئے ہے نہ کہ فرضیت کے لئے۔ (حب الاثکار ۲۹۱/۷)

غسل کے وجوب کے راوی و فتاویٰ

فان احتج محتج... عن علي وسعد وابي قتادة وابي هريرة.

مفہوم: مثلاً اگر کوئی حضرت علی، حضرت سعد، حضرت ابوقحادہ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے استدلال کرے۔

غسل کے متعلق حضرت سعدؓ کا فرمان

حدثنا ابن مرزوق... فذكر الغسل يوم الجمعة... يدع الغسل يوم الجمعة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن حارثؓ، حضرت سعدؓ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے انہوں نے جمعہ کے دن کے غسل کا ذکر کیا تو ان کے صاحبزادے نے کہا کہ میں نے غسل نہیں کیا۔ حضرت سعدؓ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن سارے مسلمان غسل کرتے تھے۔
حدثنا ابن مرزوق... ويوم الاضحى.

اللہ تعالیٰ کے حقوق میں سے غسل بھی ہے

حدثنا يونس... حق لله واجب على كل مسلم في كل سبعة ايام... ان كان لاهله.

مفہوم: حضرت طاووسؓ فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا فرماتے تھے اللہ تعالیٰ کا حق اور مسلمان پر لازم ہے کہ وہ ہر ہفتے (ایک بار) غسل کرے اپنے جسم سے ہر چیز دھو ڈالے اور خوشبو لگائے اگر گھر میں ہو۔
حدثنا ربيع... فقد اغتسلت للحنابة.

صرف وضو کرتے تھے

حدثنا صالح... يوم الجمعة فيتوضا ولا يعيد الغسل.

مفہوم: حضرت سعید بن عبدالرحمنؓ نے فرمایا کہ میرے والد جمعہ کے دن غسل کے بعد اگر وضو ٹوٹ جاتا تو دوبارہ غسل نہیں کرتے تھے بلکہ وضو کرتے تھے۔

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصہ) حضرت علیؓ کی روایت کا جواب

قيل له اما ما روى عن علي رضي الله عنه فلا دلالة فيه على الفرض... غسل يوم الجمعة.

مفہوم: معترض سے کہا جائے گا کہ حضرت علیؓ کی روایت میں تمہارے لئے کوئی دلیل نہیں ہے اسلئے کہ حضرت زاذان نے باعہ فضیلت والے غسل کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت علیؓ نے فضیلت والے غسل کے جو دن بتائے تو اس دن غسل کرنا فرض نہیں اور جمعہ چونکہ ان میں شامل ہے تو جمعہ کے دن بھی غسل نہیں ہوگا۔

حضرت سعدؓ کی روایت کا جواب

واما ما روى عن سعد من قوله ما كنت ارى ان مسلما يدع الغسل يوم الجمعة... مع خفة مؤنته.

مفہوم: اور حضرت سعدؓ کا یہ کہنا کہ کسی مسلمان کو جمعہ کے دن بغیر غسل کے نہیں دیکھتا تھا مطلب یہ ہے کہ وہ تھوڑی سی تکلیف برداشت کر کے فضیلت کے مستحق ہوتے تھے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) حضرت ابو ہریرہؓ کے فتویٰ کا جواب

واما ما روى عن ابى هريرة من قوله حق لله واجب... عنده كذلك.

میں نے فرمایا: حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں غسل کے ساتھ خوشبو کا ذکر کرنا اور خوشبو کے بارے میں کہنا کہ اگر میسر ہو تو، یہ عدم فرضیت کی دلیل ہے اور خوشبو کی عدم فرضیت سے غسل کی عدم فرضیت ثابت ہوگئی۔ اور حضرت عمرؓ نے حضرت عثمانؓ کو نماز جمعہ کیلئے بغیر غسل کے آنے پر کچھ نہیں کہا یعنی غسل کا حکم نہیں دیا اور حضرت ابو ہریرہؓ نے ان کی مخالفت نہیں کی، تو یہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ان کے نزدیک غسل واجب نہیں ہے۔

حضرت ابو قتادہؓ کے فتویٰ کا جواب

واما ما روى عن قتادة مما ذكرنا عنه في ذلك... في هذا الباب.

میں نے فرمایا: حضرت ابو قتادہؓ سے جو مروی ہے تو ان کی مراد فضیلت حاصل کرنی تھی۔ اور عبدالرحمن بن ابی بکرؓ سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔ یہی امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الاستجمار

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب پانچ حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے اتفاقی مسئلہ اور اختلافی مسئلہ ذکر ہوں گے (۲) شوافع و حنابلہ کے دلائل (۳) شوافع و حنابلہ کے دلائل کے جوابات (۴) احتاف و مالکیہ کے دلائل (۵) اور آخر میں نظر طحاویؒ اور دلیل قوی ذکر کئے جائیں گے۔

(پہلا حصہ) اتفاقی مسئلہ

(۱) ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ ”انقاء“ سب کے نزدیک واجب ہے (۲) اسی طرح ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ ”ایتار“ سب کے نزدیک مستحب ہے۔

تثلیث اختلافی مسئلہ

(۱) شوافع اور حنابلہ کے نزدیک تثلیث واجب ہے، ورنہ استنجاء جائز نہیں۔ ”فذهب قوم“ کا مصداق یہی حضرات ہیں (۲) حناف مالکیہ کے نزدیک تثلیث واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ یہی حضرات ”وخالقہم“ کا مصداق ہیں۔

☆☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) شوافع اور حنابلہ کے دلائل

حدثنا يونس... من استحمر فليوتر.

میں نے فرمایا: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے استنجاء کیلئے طاق عدد میں ڈھیلے استعمال کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

حدثنا يونس... مثله. حدثنا ابن ابی داؤد... مثله. حدثنا ابن مرزوق... مثله.

حدثنا ابن ابی داؤد... یامرنا اذا اتی احدنا الغائط بثلثة احجار.
 حدثنا محمد... اذا خرج احدکم الى الغائط فليذهب بثلثة... بها فانها ستکفيه.
 حدثنا ابن ابی داؤد... قال استحمر فلیوتر. حدثنا ابو بکر... یامرنا بثلثة احجار یعنی فی الاستحمار.
 حدثنا روح... فی الاستحمار بثلثة احجار لیس فیها رגיע. حدثنا فهد... نهینا ان نکتفی باقل من ثلثة احجار.
 فذهب قوم الى ان الاستحمار لا یجزی باقل من ثلثة احجار... من هذه الاثار.
 مفہوم: ایک قوم نے ان روایات سے استدلال کرتے ہوئے تین پتھروں سے کم میں استنجاء کرنے کو کافی قرار دیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) شوافع وحنابلہ کے دلائل کے جوابات

وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا ما استحمر به منها فانقی... کان ذلك طهره.
 مفہوم: بعض دوسرے حضرات نے ان کی مخالفت کی اور کہا کہ استنجاء سے اصل مقصود پاکی حاصل کرنی ہے وہ چاہے تین پتھروں سے حاصل ہو یا اس سے کم یا اس سے زیادہ۔

شوافع وحنابلہ کے دلائل محتمل ہیں

وکان من الحجة لهم فی ذلك ان امر النبی فی هذا بالوتر... هو اقل منه.
 مفہوم: یہ (دوسرے فریق والے) انہی روایات سے اپنے استدلال کے دو طریقے بیان کرتے ہیں، پہلا یہ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے یہ حکم بطور استحباب کے دیا ہو۔ دوسرا یہ کہ اس حکم سے مراد یہ ہو کہ اگر تین پتھروں سے کم میں پاکی حاصل نہ ہوتی ہو تو تین سے استنجاء کرنے کا حکم دیا ہو۔

احادیث سے احتمال کی تائید

فنظرنا فی ذلك هل نجد... من ذلك.

فاذا یونس... فقد احسن ومن لا فلا حرج... بمقاعد بنی آدم.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ سرمہ تین دفعہ لگاؤ، کر لوتو بہتر اور نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح استنجاء کرتے وقت تین ڈھیلے استعمال کرو، کر لوتو ٹھیک ورنہ کوئی حرج نہیں ہے۔ خلال کرتے وقت ریزوں کو باہر نکال لو اور زبان سے نکلنے والے ریزے کو نگل لو۔ کر لوتو بہتر ورنہ کوئی حرج نہیں ہے۔ قضائے حاجت کرتے وقت پردہ کر لو اگر ریت ہو تو اس کو آڑ بنا لے اسلئے شیطان انسان کی شرم گاہ سے کھیلتا ہے۔

حدثنا ابن مرزوق... مثله وزاد من استحمر فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج.

طاق عدد کا مقصد حصول فضیلت تھا

فدل ذلك ان رسول الله ﷺ انما امر بالوتر فی الاثار الاول... لا یجزی الا هو.
 مفہوم: اس روایت میں ذکر کردہ طاق عدد کا ذکر ہے وہ فضیلت کیلئے تھا نہ کہ فرضیت کیلئے۔

فضیلت کے حصول کی تائید

وقد روی عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ ما قد بين ذلك ايضا.
مضمون: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی سرور کونین ﷺ سے اسی طرح کی روایت بیان کرتے ہیں۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) احنافؒ والکئیہ کے دلائل

حدثنا احمد... فاتی الغائط فقال ابنتی بثلاثة احجار... وقال انها ركس.
مضمون: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے اور مجھ سے پتھر مانگے تو میں نے دو پتھر اور ایک لید دے دیا۔ سید الرسل ﷺ نے لید کو پھینک کر فرمایا کہ یہ ناپاک ہے اور پتھروں کو لے لیا۔
دوسری دلیل: حدثنا ابن ابی داود... فذكر نحوه.

ففي هذا الحديث ما يدل ان النبي قعد للغائط في مكان ليس فيه احجار... ولا امر عبد الله ان يغيثه ثالثا.
مضمون: اس روایت میں اس بات پر دلالت پائی جاتی ہے کہ سید الکونین ﷺ قضائے حاجت کے لئے ایسے مقام پر بیٹھے جہاں پتھر نہ تھے کیونکہ آپ نے حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا مجھے تین پتھر لا دو اگر وہاں کوئی ایسی چیز نہ ہوتی تو آپ دوسری جگہ سے حاصل کرنے کی ضرورت محسوس نہ فرماتے جب حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ پتھر اور لید لے کر آئے تو آپ نے لید پھینک دی اور دو پتھر لے لئے یہ آپ کے دو پتھر استعمال کرنے کی دلیل ہے، اور اس بات کی دلیل ہے کہ آپ اس جگہ جہاں تین پتھر کفایت کرتے ہیں دو پتھروں کو کافی سمجھتے تھے کیونکہ اگر تین پتھروں سے کم کافی نہ ہوتے تو آپ دو پتھروں پر اکتفا نہ کرتے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تیسرا پتھر تلاش کرنے کا حکم فرماتے۔

ففي تركه ذلك دليل على اكتفائه بالحجرين فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار.
مضمون: اس روایت میں لید کو چھوڑ کر پتھر استعمال کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ دو پتھروں سے استنجاء کرنا کافی ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) نظر طحاویؒ اور دلیل قوی

واما من طريق النظر فاننا راينا الغائط والبول اذا غسل بالماء مرة... او كثر وهذا هو النظر.
مضمون: جبکہ غور و فکر اور قیاس کے طریقے پر بیان یہ ہے کہ جب پاخانہ اور پیشاب پانی کے ساتھ ایک بار دھو دیئے جائیں اور اس سے ان کا اثر اور بوزا ازل ہو جائے یہاں تک کہ ان دونوں میں کچھ بھی باقی نہ رہے تو وہ جگہ پاک ہو جاتی ہے اور اگر اس (ایک بار دھونے) کے ساتھ ان کا رنگ اور بوزا ازل نہ ہوں تو دوبارہ دھونے کی ضرورت ہوگی۔ اگر دوبارہ دھونے سے ان کا رنگ اور بوزا دور ہو جائیں تو اس صورت میں بھی پاک ہو جائے گا جس طرح ایک بار دھونے سے پاک ہو گیا تھا اگر دوبارہ دھونے سے بھی رنگ اور بوزا ازل نہ ہوں تو مزید دھونے کی حاجت ہوگی حتیٰ کہ ان (نجاستوں) کا رنگ اور بو ختم ہو جائے گویا ان کے دھونے سے جو چیز مقصود

ہے وہ ان نجاستوں کا دور ہونا ہے جتنی بار دھونے سے بھی زائل ہوں۔ دھونے کی کوئی معلوم مقدار مراد نہیں کہ اس سے کم کفایت نہ کرے۔ پس قیاس کا تقاضا ہے کہ پتھروں سے استنجاء کی صورت میں بھی پتھروں کی معلوم مقدار مراد نہیں کہ ان سے کم کے ساتھ استنجاء نہ ہو سکے بلکہ اس قدر پتھر کافی ہیں جن سے نجاست دور ہو جائے کم ہوں یا زیادہ قیاس یہی چاہتا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد بن حسن رحمہم اللہ کا قول ہے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الاستجمار بالعظام

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب تین حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے ہڈی اور گوبر سے استنجاء میں میں مذاہب ذکر کئے جائیں گے (۲) شافعیہ و حنابلہ کے دلائل (۳) شوافع و حنابلہ کی دلیل کا جواب۔

☆☆☆☆☆

(پہلا حصہ) ہڈی اور گوبر سے استنجاء میں مذاہب

(۱) شوافع، حنابلہ اور مالکیہ کے ایک قول کے مطابق ہڈی اور گوبر سے استنجاء بالکل نہیں ہوتا یعنی جائز ہی نہیں، اگر استنجاء کر لیا تو ایسے ہے جیسے کیا ہی نہیں (۲) احناف اور مالکیہ کے قول ثانی کے مطابق ہڈی اور گوبر سے استنجاء مکروہ ہے۔ صفائی ہو جائے تو استنجاء ہو جاتا ہے۔ (امانی الاحبار ۱۷۵/۲)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) شافعیہ و حنابلہ کے دلائل

حدثنا یونس... نہی ان یستطیب احد بعظم او بروثة.

میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید البشر ﷺ نے ہڈی یا لید سے پاکی حاصل کرنے سے منع فرمایا۔

دوسری دلیل: حدثنا فہد... نہی ان یستنجی بعظم او رجیع.

تیسری دلیل: حدثنا یونس... انہ نہی ان یستطیب احد بعظم او روثة او جلد.

چوتھی دلیل: حدثنا حسین... نہی ان یستنجی بروث او رمة والرمة العظام.

پانچویں دلیل: حدثنا محمد... لعل الحیوة ستطول بک فاخبر الناس ان من استنجی... محمدا منہ بریء.

قال ابو جعفر فذهب قوم الی انہ لا یستنجی بالعظام... ذلک بہذہ الاثار.

میں نے امام ابو جعفر طحاوی نے فرمایا کہ ایک قوم نے کہا ہے کہ ہڈیوں سے استنجاء نہیں ہوتا اور اگر کوئی کر لے تو وہ نہ کرنے والے کے حکم میں ہے، انہوں نے مندرجہ بالا روایات سے استدلال کیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) شوافع و حنابلہ کی دلیل کا جواب

و خالفهم فی ذلك اخرون فقالوا لم ينه عن الاستنجاء بالعظم... لا يقدره عليهم.
مفہوم: بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ ہڈی سے استنجاء کرنے کی ممانعت اس لئے نہیں آئی کہ وہ پتھر سے استنجاء کی طرح نہیں بلکہ اسلئے کہ یہ جنات کی خوراک ہے اور انسان کو اسے ناپاک کرنے سے روکا گیا ہے۔

ہڈی سے منع کی وجہ؟

وقد بین ذلك ما حدثنا حسین... لا تستنجوا بعظم ولا روث فانهما ازواد اخوانکم الجن.
مفہوم: حضرت عبداللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے ہڈی سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ یہ جنات کی غذا ہے۔
حدثنا علی... کل عظم يقع فی ایدیکم... اخوانکم من الجن.
حدثنا ربیع... فلما قضی حاجتہ اتبعته فسالتہ... وجدوا علیہ طعاما. حدثنا احمد... مثله.

باب کا خلاصہ و روایات کا نچوڑ

فثبت بهذه الاثار ان رسول الله ﷺ انما نهى عن الاستنجاء... بالعظام انه يطهر.
مفہوم: ان روایات سے ثابت ہوا کہ لید سے ممانعت اس سے عدم حصول طہارت کی بناء پر نہیں تھا بلکہ اس لئے تھا کہ یہ جنوں کی خوراک ہے۔ اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الجنب یرید النوم او الاکل او الشرب او الجماع

اجمالی خلاصہ.....: یہ باب چار حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے مذاہب بیان ہوں گے (۲) فریق اول کی دلیل کا جواب اور دو احتمال (۳) دوسرا احتمال ”ماء الغسل“ والا (۴) آخر میں ائمہ اربعہ کے دلائل ذکر ہوں گے۔

مذاہب

(پہلا حصہ)

جنبی اگر جنابت کی حالت میں سونا چاہے تو وضو کر کے سو سکتا ہے یا نہیں؟

(۱) بعض تابعین اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وضو کا کوئی فائدہ نہیں، نہ ہی ثواب ملے گا۔ ”فذهب قوم“ کا مصداق یہی حضرات ہیں
(۲) ائمہ اربعہ کے نزدیک وضو مستحب ہے اس کا فائدہ بھی ہوگا۔ یہی حضرات ”و خالفهم“ کا مصداق ہیں۔ (امانی ۱۷۹/۲۔ نیل ۲۰۸/۱)

فریق اول کے دلائل

حدثنا ابن مرزوق... انه كان ينام وهو جنب ولا يمس الماء.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ رات کو غسل کے بغیر حالت جنابت میں سو جاتے تھے۔

حدثنا ابن ابی داؤد... اذا رجع من المسجد صلى... ولا يمس الماء.

حدثنا ملک... یجنب ثم ینام ولا یمس ماء... فیغتسل. حدثنا صالح... فذکر مثله باسنادہ.

حدثنا صالح... فذکر مثله باسنادہ. حدثنا صالح... فذکر مثله باسنادہ.

فذهب قوم الی هذا ومن ذهب الیہ ابو یوسف فقالوا لا نری... حال الجنابة الی حال الطهارة.

مفہوم: ایک قوم کا یہی موقف ہے کہ جنبی اگر بغیر وضو کے سو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے امام ابو یوسفؒ کا بھی یہی موقف ہے کیونکہ وضو حالت جنابت کو دور نہیں کر سکتا۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) فریق اول کی دلیل کا جواب اور دو احتمال

وخالقہم فی ذلک اخرون... فاختطافی اختصارہ ایہ.

مفہوم: بعض لوگوں نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ جنبی کیلئے چاہئے کہ وہ وضو کر کے سوئے۔ اور ابواسحقؒ سے اپنی روایت کردہ حدیث میں غلطی ہوئی ہے کیونکہ وہ ایک طویل حدیث تھی جس کو انہوں نے مختصر کیا ہے۔

ابواسحقؒ کی دوسری حدیث وضو والی

وذلك ان فہدا حدثنا قال ثنا... ثم ان كانت... وضوء الرجل للصلوة.

مفہوم: ابواسحقؒ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اسود بن یزیدؒ سے اس حدیث کے متعلق پوچھا جس میں حضرت عائشہؓ نے حضور اکرم ﷺ سے نماز کے بارے میں دریافت کیا تھا۔ وہ کہنے لگے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ رات کے پہلے حصے میں آرام فرماتے پھر آخری حصے میں عبادت کرتے پھر اگر حاجت ہوتی تو اس کو زودِ مطہرہ کے ساتھ پورا کرتے (حاجت سے مراد جماع ہے) اس کے بعد پانی کو چھوئے بغیر سو جاتے اور آذانِ اول کے ساتھ جاگتے اور اپنے اوپر پانی بہاتے۔ حضرت عائشہؓ سے غسل کے الفاظ مروی نہیں ہیں۔ میں تمہارا غرض جانتا ہوں، اگر جنبی ہوتے تو وضو کرتے تھے۔

فہذا الاسود بن یزید قد ابان فی حدیثہ... کان اذا اراد ان ینام... یغتسل بہ لا علی الوضوء.

مفہوم: اس روایت میں اسود بن یزیدؒ نے بتا دیا کہ سید الرسل ﷺ رات کو حالت جنابت میں سونے سے پہلے وضو کرتے تھے۔ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ کا فرمان کہ جماع کے بعد سرور کو نین ﷺ پانی کو چھوتے تک نہیں تھے، مراد اس سے غسل کے پانی کا اندازہ لگانا ہے، اس سے وضو کی نفی نہیں ہوتی۔

ابواسحقؒ کی وضو والی دوسری حدیث

وقد بین ذلك غیر ابی اسحق عن الاسود عن عائشة ان رسول اللہ ﷺ کان يتوضا وضوءہ للصلوة.

مفہوم: ابواسحقؒ کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی حضرت عائشہ صدیقہؓ سے وضو کرنے کے متعلق روایت کیا ہے۔

وذلك ما حدثنا ابن مرزوق... اذا اراد ان ینام او یاکل وهو جنب يتوضا.

مفہوم: ابراہیمؒ، اسودؒ کے توسط سے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اگر جنابت کی حالت میں

ہوتے تو کھانے اور سونے سے پہلے وضو فرما لیتے تھے۔

وضو والی تیسری حدیث

ثم روى عن الاسود من رايه مثل ذلك.

حدثنا روح... اذا اجنب الرجل فاراد ان ينام فليتوضا... ما رواه ابراهيم.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے یہ بات بیان کرنا ممکن نہیں ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ سونے سے پہلے پانی کو ہاتھ تک نہیں لگاتے تھے۔ اور حضرت اسودؓ کو وضو کرنے کا حکم فرماتے تھے۔ اس بارے میں ابراہیمؓ کی روایت ہی ہے۔

وضو والی چوتھی حدیث

وقد روى غير الاسود عن عائشة ما يوافق ذلك ايضا.

مفہوم: اس کے علاوہ دوسرے لوگوں نے بھی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس کی مثل روایت کیا ہے۔

حدثنا يونس... اذا اراد ان ينام وهو جنب توضا وضوئه للصلوة.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ جب رات کو حالتِ جنابت میں سونے کا ارادہ فرماتے تو وضو کر لیتے تھے۔

حدثنا ابو بكرة... مثله. حدثنا محمد... مثله. حدثنا ربيع... مثله.

حدثنا علي... مثله وزاد ويغسل فرجه. حدثنا ربيع... مثل حديث الزهري عن ابي سلمة.

فهذا غير الاسود. قد روى عن عائشة عن رسول الله ﷺ... عن عائشة عن رسول الله.

مفہوم: یہ روایت حضرت اسودؓ کے علاوہ دوسرے لوگوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے توسط سے اس کی مثل نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے جو ابراہیمؓ سے مروی ہے۔

وضو والی پانچویں حدیث

وقد روى عن عائشة... حدثنا يونس... اذا اصاب احدكم المرأة ثم اراد ان ينام فلا ينام حتى يتوضا وضوئه للصلوة.

مفہوم: حضرت ہشام بن عروہؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جو کوئی بھی رات کو حالتِ جنابت میں سونا چاہے تو وہ وضو کر کے سو جائے۔

حدثنا يزيد... لا يدري لعل نفسه تصاب في نومه... هذا تم تفتي بهذا.

مفہوم: یہ بات ممکن نہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک بات ہو پھر وہ اس کے خلاف فتویٰ دیں۔

فثبت بما ذكرنا فساد ما روى عن ابي اسحق عن الاسود مما ذكرنا وثبت ما روى ابراهيم عن الاسود.

مفہوم: اس روایت سے ابوالفتحؒ کی اسودؓ سے غلط ہونا اور ابراہیمؓ کی اسودؓ سے صحیح ہونا ثابت ہوتا ہے۔

(تیسرا حصہ) دوسرا احتمال ”ماء الغسل“ والا

وقد یحتمل ایضا ان یكون ما اراد ابو اسحق یعنی الغسل فان... من هذا شيئا.

مفہوم: پھر ابو اسحقؒ کی روایت میں یہ احتمال بھی ہے کہ پانی کو ہاتھ نہ لگانے سے مراد غسل کرنا ہو۔ امام ابو حنیفہؒ اس بارے میں ان سے کچھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا ابن مرزوق... كان رسول الله ﷺ يجمع ثم يعود ولا يتوضا وينام ولا يغتسل.

مفہوم: امام ابو حنیفہؒ ”کچھ واسطوں سے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جماع کرتے پھر دوبارہ اس کو دہراتے اور وضو اور غسل کے بغیر سو جاتے۔

فكان ما ذكر انه لم يكن يفعله اذا جامع قبل نومه هو الغسل فذلك لا ينفي الوضوء.

مفہوم: اس روایت میں سونے سے پہلے غسل نہ کرنے کا ذکر ہے لیکن اس سے وضو کرنے کی نفی نہیں ہوتی۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) ائمہ اربعہؒ کے دلائل

وقد روى عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ... حدثنا علي... انهم احدثنا وهو جنب قال نعم ويتوضا.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے سید الرسل ﷺ سے عرض کیا کہ حالت جنابت میں سونا کیسا ہے؟ فرمایا کہ وضو کر کے سویا جائے۔

حدثنا علي... وزاد وضوئه للصلوة. حدثنا يزيد... مثله. حدثنا ابن مرزوق... مثله وزاد واغسل ذكرك.

حدثنا ابن مرزوق... فذكر باسناده مثله. حدثنا يونس... فذكر مثله باسناده.

ائمہ اربعہؒ کی دوسری دلیل

وروى عن عمار ابن ياسر وابي سعيد عن النبي ﷺ... اذا اراد ان ينام او يشرب او ياكل ان يتوضا وضوئه للصلوة.

مفہوم: حضرت عمار بن یاسرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جنبی کو کھانے، پینے اور سونے سے پہلے وضو کر لینا چاہئے۔

حدثنا ربيع... اصبت اهلي واريد النوم قال توضا وارقد.

فقد تواترت الاثار عن رسول الله ﷺ في الجنب اذا اراد النوم... من راها فيما تقدم.

مفہوم: ایسی روایات تواتر کے ساتھ آئی ہیں جس میں حضور اکرم ﷺ سے جب جنبی کے سونے کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ وضو کر کے سوئے۔ اور اس کے بعد بعض صحابہ کرامؓ کا بھی اسی پر عمل ہوا، ان میں حضرت عائشہ صدیقہؓ بھی ہے۔

ائمہ اربعہؒ کی تیسری دلیل

وقد روى ذلك ايضا عن زيد بن ثابت. حدثنا يونس... اذا توضا الجنب قبل ان ينام فقد بات طاهرا.

مفہوم: حضرت قبیصہ بن ذویبؓ، حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جنبی سونے سے پہلے

وضو کر کے سوئے گویا کہ طہارت کی حالت میں رات گزاری۔

فہذا زید بن ثابت یخبر انہ اذا توضا قبل ان ینام ثم نام کان کمن قد اغتسل قبل ان ینام... لمن بات طاهرا۔
مفسرہ: یہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ہیں جنہوں نے جنبی کا سونے سے پہلے وضو کرنا ایسا سمجھا جیسا کہ انہوں نے رات طہارت کی حالت میں گزاری اور وہ غسل کر کے سویا۔

جنبی کے کھانے پینے سے پہلے وضو کرنے میں مذاہب

مذاہب

(۱) حنابلہ، علامہ حبیب مالکیؒ اور داؤد ظاہریؒ کے نزدیک جنبی کا کھانے پینے سے پہلے وضو لازم ہے۔

(۲) احتاف، شوافعؒ و مالکیہؒ کے نزدیک کھانے پینے سے قبل وضو مستحب ہے۔ (تجرب الافکار ۷۹۰/۱)

فریق اول کی دلیل

وقد ذکرنا حدیث الحکم عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہ... ان یطعم حتی یتوضا۔
مفسرہ: ہم نے حکم بن ابراہیمؒ کے توسط سے انہوں نے اسود سے انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ سرور کونینؓ حالت جنابت میں کھانا تناول کرنے سے پہلے وضو فرماتے تھے۔ اور حضرت ابوسعید خدریؓ سے بھی اس جیسی روایت مروی ہے۔ ایک قوم اس طرف گئی ہے کہ جنبی کے لئے مناسب یہی ہے کہ وہ کھانے سے پہلے وضو کر لے۔

فریق ثانی کی دلیل

وخالفہم فی ذلک اخرون فقالوا لا یاس ان یطعم وان لم یتوضا... فی ذلک ان فہدا۔
مفسرہ: لیکن بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے بغیر وضو کے بھی جنبی کے کھانا کھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔ اگلی روایت ان کی دلیل ہے۔

حدثنا قال اخبرنی سحیم الحرانی... اذا اراد ان یاکل وهو جنب غسل کفیه۔

مفسرہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ میں نے سید الرسلؐ سے حالت جنابت میں سونے کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ وضو کر کے سو جایا کر۔

فقد روی عن عائشہ ما ذکرنا وروی عنہا خلاف ذلک ایضا... الذی له توضاً۔

مفسرہ: جو کچھ ہم نے ذکر کیا یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے حالانکہ آپؓ سے اس کے خلاف بھی مروی ہے کہ آپؓ نماز کی طرح کا وضو فرماتے۔ جب آپؓ سے مروی روایات میں تضاد ہو گیا تو ہمارے نزدیک یہ احتمال ہے اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ آپؓ کا یہ وضو اس وقت ہو جس کا ہم نے اس کے علاوہ باب میں ذکر کیا کہ جب آپؓ پانی دیکھتے تو گفتگو نہ کرتے پس آپؓ گفتگو کرنے کے لئے وضو کرتے پھر بسم اللہ پڑھتے اور کھانا تناول فرماتے پھر یہ منسوخ ہو گیا تو آپؓ پاکیزگی حاصل کرنے کے لئے ہاتھوں کو دھوتے اور وضو چھوڑ دیا اس طرح سونے کے وقت آپؓ کے وضو میں یہ احتمال ہے کہ آپؓ سونے کے لئے وضو کرتے ہوں پھر یہ

حکم منسوخ ہو گیا اور جنبی کے لئے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا جائز ہو گیا لہذا وہ علت باقی نہ رہی جس کے لئے آپ ﷺ نے وضو فرمایا۔

فریق ثانی کی دوسری دلیل

وقد روينا في غير موضع عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ خرج من الخلاء فقيل له... او الاكل او الشرب.

مفہوم: ایک اور روایت ہے جو حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لائے تو کسی نے دریافت کیا کہ وضو کر لیں؟ فرمایا کہ میں صرف نماز کیلئے وضو کرتا ہوں۔ سرکارِ دو عالم ﷺ کا یہ فرمان نماز کے علاوہ اشیاء کیلئے وضو کرنے کی نفی کرتا ہے اور کھانا حالتِ جنابت میں سونا ان میں داخل ہے۔

فریق ثانی کی تیسری دلیل

ومما يدل على نسخ ذلك ايضا ان ابن عمر... قال بعد رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت بھی اس کے منسوخ ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے جواب میں سید البشر ﷺ نے جو جواب دیا تھا۔ پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول نبی کریم ﷺ کے بعد یہ ہے۔

ما حدثنا ابن خزيمة... اذا احبب الرجل واراد ان ياكل او يشرب... ثبت النسخ لذلك عنه.

مفہوم: حضرت نافع رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جنبی کھانے، پینے یا سونے سے پہلے وضو کی طرح اعضاء کو دھوئے لیکن پاؤں نہ دھوئے۔

اس روایت میں جس وضو کا ذکر ہے وہ پورا نہیں ہے حالانکہ سرور کونین ﷺ نے اس صورت میں مکمل وضو کا حکم دیا ہے۔ پس یہ روایت اس کے منسوخ ہونے پر دلالت کرتی ہے۔

وقد روى عن رسول الله ﷺ في الرجل يحامع اهله ثم يريد المعاودة.

مفہوم: نبی کریم ﷺ سے یہ بھی مروی ہے کہ جو بندہ دوبارہ جماع کریں۔

دوبارہ جماع سے قبل وضو میں مذاہب

(۱) ظاہریہ و حسیب مالکی کے نزدیک پہلے جماع کے بعد دوبارہ جماع سے قبل وضو واجب ہے۔

(۲) جمہور کے نزدیک وضو مستحب ہے۔

(۳) امام ابو یوسف کے نزدیک مستحب بھی نہیں ہے (امانی الاحبار ۱۹۴)

پہلی دلیل: ما حدثنا بحر... اذا اتى احدكم اهله ثم اراد ان يسود فليتوضا.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ اپنی بیوی کے ساتھ دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضو کرنا چاہئے۔

دوسری دلیل: حدثنا يزيد... ثم ذكر مثله باسناد.

جواب: فقد يجوز ان يكون امر بهذا في حال ما كان الحنب لا يستطيع ذكر الله حتى يتوضا... فارتفع ذلك.

مفہوم: ممکن ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا یہ حکم کرنا اس وقت ہو جب حالتِ جنابت میں ذکر کرنے کی اجازت نہ ہو تو وضو کا حکم دیا ہو تا کہ دوسری

مرتبہ جماع کرنے سے پہلے بسم اللہ پڑھ سکے۔ لیکن بعد میں حالت جنابت میں ذکر کرنے کی اجازت دے دی گئی تو یہ حکم بھی ختم ہو گیا۔
پچھلی روایت منسوخ ہے

وقد روى عن عائشة ان رسول الله ﷺ كان يجمع ثم يعود ولا يتوضا... ناسخ لذلك.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم ﷺ دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضو نہ کرتے تھے۔ تو یہ ہمارے نزدیک ناخ ہے۔

اشکال: فان قال قائل فقد روى عنه انه كان يطوف على نسائه فكان يغتسل كلما جامع واحدة منهن.

مفہوم: اگر کوئی کہے کہ نبی کریم ﷺ ایک مرتبہ جماع کرنے کے بعد غسل کرتے تھے، اور اس آنے والی روایت سے استدلال کریں۔
 و ذکر فی ذلك ما حدثنا ابن مرزوق... كان اذا طاف على نسائه في يوم... واطهر واطيب.

مفہوم: حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید المرسل ﷺ ایک رات کئی ازواج کے پاس تشریف لے گئے تو ہر ایک کے پاس غسل کر لیتے تھے۔ کسی نے دریافت کیا کہ ایک غسل ہی کر لیں؟ فرمایا کہ اس میں پاکیزگی بہت ہے۔

اشکال کا جواب: قيل له في هذا ما يدل على ان ذلك لم تكن على الوجوب لقوله هذا ازكى واطيب واطهر.

مفہوم: جواب یہ دیا جائے گا کہ اس روایت میں مذکورہ بات کہ اس میں پاکیزگی ہے غسل کے عدم وجوب پر ہی دلالت کرتی ہے۔

ایک رات میں تمام ازواج سے جماع کے بعد ایک ہی غسل

وقد روى عنه انه طاف على نسائه بغسل واحد.

مفہوم: اور ایک ہی غسل سے کئی ازواج مطہرات کے پاس جانا بھی مروی ہے۔

ایک غسل کی تائید میں روایات

حدثنا يونس... طاف على نسائه بغسل واحد.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کئی ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے جاتے تھے اور ایک ہی غسل کر لیتے تھے۔

حدثنا علي... مثله. حدثنا فهد... فذكر باسناده مثله. حدثنا علي... مثله. حدثنا احمد... مثله.





بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الطہارۃ

تاویل قوله عز وجل اذا قمتم الى الصلوة.... المرافق

حدیث نمبر ۱: اخبرنا قتیبہ... اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغمس يده في وضوئه حتى يغسلها ثلاثا... يده.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے جب کوئی نیند سے بیدار ہو تو برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے تین مرتبہ ہاتھوں کو دھو لے، اس لئے کہ معلوم نہیں ہاتھوں نے رات کہاں گزاری ہے۔

باب السواك اذا قام من الليل

حدیث نمبر ۲: اخبرنا اسحق... كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك.

مفہوم: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رات کو اٹھ کر مسواک سے منہ صاف کرنا مسنون ہے۔

تشریح:..... لفظ مسواک کے لغوی معنی دانت رگڑنے کے ہیں۔ نہایت میں ہے کہ ساک بالکسر اور مسواک دونوں مترادف ہیں۔ دانت صاف کرنے کی لکڑی کو کہتے ہیں۔ ابن ملک نے کہا کہ مسواک مسواک کرنے کو کہتے ہیں اور مسواک کو بھی لیکن اگر معنی ثانی مراد لیں تو یہاں اس سے اس کا استعمال کرنا مراد ہے، اس لئے ایک مضاف محذوف ماننا پڑے گا، "ای باب استعمال السواك اذا قام من الليل."

اذا قام من الليل:

صحیح مسلم کی روایت میں "اذا قام للتهجد من الليل" آیا ہے کہ جب آپ رات کو تہجد کے لئے اٹھتے تو اپنے دانتوں کو مسواک سے صاف فرماتے تھے، لہذا انسائی کی روایت کے بھی یہی معنی ہیں۔

يشوص فاه بالسواك:

لفظ يشوص ماخوذ ہے شوص سے جس کے معنی عرض میں مسواک کرنے کے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسواک دانت کی چوڑائی پر کرے نہ کہ طول پر کیونکہ اس سے مسوڑ بھے چھلتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول رہا ہے کہ جب رات کو نیند سے اٹھتے تو مسواک سے منہ اور دانت صاف فرماتے تھے کہ سونے کی وجہ سے جو بخارات معدہ سے چڑھ کر زبان پر جم جاتے ہیں۔ اس سے زبان پر کثافت آ جاتی ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ازالے کے لئے مسواک کرتے تھے تاکہ نماز کے دوران قرأت میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

باب كيف يستاك

مسواک کس طرح سے کی جائے اس کے بیان میں

حدیث نمبر ۳: اخبرنا احمد... دخلت على رسول الله وهو يستاك وطرف السواك على لسانه وهو يقول عاغاً.

مفہوم: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے مسواک زبان پر رکھی ہوئی تھی اور ”عاعا“ کی آواز حلق سے نکل رہی تھی۔

اخبرنا احمد بن عبدۃ قال اخبرنا حماد بن زید قال اخبرنا غیلان بن جریب عن ابی بردۃ عن ابی موسیٰ علیہ السلام قال دخلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یستن وطرف السواک علی لسانہ وهو یقول عاعا۔ حضرت ابو موسیٰ علیہ السلام سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ اس وقت اپنی زبان پر مسواک فرما رہے تھے درآ نکالیکہ آپ کے منہ سے عاعا کی آواز نکل رہی تھی۔

و طرف السواک علی لسانہ

حضرت ابو موسیٰ علیہ السلام اپنا مشاہدہ بیان کرتے ہیں کہ مسواک کا وہ سر اجودانت پر پھیر لیا جاتا ہے۔ آپ اسے زبان پر رکھ کر اس کے اوپر کی سطح پر مسواک فرما رہے تھے چنانچہ مسند احمد کی روایت میں ہے، یستن الیٰ فوق، اس سے دو چیزیں معلوم ہوئیں۔ ایک تو مسواک کی تاکید معلوم ہوتی ہے۔ دوسرے مسواک صرف دانتوں پر پھیر لینے پر اکتفاء نہ کرے بلکہ دانتوں پر پھیر لینے کے ساتھ ساتھ زبان پر بھی آہستہ آہستہ پھیر لی جائے۔

شاہ ولی اللہ کا فرمان: حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب آدمی مسواک کرے تو اس کے لئے مناسب ہے کہ اچھی طرح منہ کے اندر تک مسواک کرے اور حلق اور سینہ کا بلغم نکالے اور منہ میں اندر تک کرنے سے مرض قلاع (یعنی پھینساں جولیوں اور منہ میں ہوں) دور ہو جاتا ہے اور آواز صاف ہو جاتی ہے اور منہ خوشبودار ہو جاتا ہے۔

وہو یقول عاعا: بخاری کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں ”فوجدتہ یستن بسواک بیدہ یقول اع اع والسواک فی فیہ کانہ یتھووع“ یعنی راوی نے لفظاً عاعاً یا اع اع سے اس آواز کی حکایت کی ہے جو زبان کی سطح پر مسواک کرتے وقت پیدا ہوتی ہے چنانچہ راوی حدیث حضرت عبداللہ بن قیس ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیغمبر علیہ السلام کے مسواک کرنے کی کیفیت بیان کرنے میں کہتے ہیں کہ آپ کے منہ سے مسواک کرتے وقت اع اع کی آواز نکل رہی تھی جیسے کوئی تے کرتے وقت نکالتا ہے۔

باب هل یستاک الامام بحضرة رعیتہ

حدیث نمبر ۴: اخبرنا عمرو... یستاک فکلاهما یسال العمل... فکانی انظر الی سواکہ تحت شفتہ... معاذ بن جبل۔

مفہوم: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں اور قبیلہ اشعر کے دو حضرات بھی میرے ساتھ تھے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے جبکہ سید البشر ﷺ مسواک کر رہے تھے۔ ان دونوں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے نوکری کی خواہش کی تو میں نے قسم اٹھا کر کہا کہ مجھے ان کی نوکری کے متعلق کوئی علم نہیں تھا کہ یہ نوکری مانگنے کیلئے آئے ہیں۔ اس پر سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ ہم نوکری کی خواہش مند حضرات کو نوکری نہیں دیتے لیکن حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جاؤ ہم نے تمہیں یمن کا حاکم بیانا اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو ان کا ردیف بنایا۔

امام نسائی کا ترجمہ: امام نسائی نے ترجمے کو لفظ امام کے ساتھ مقید کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ دوسرے کے

سامنے مساوا کا استعمال اس وقت مناسب ہے جبکہ وہ اپنے مخصوص لوگ ہوں کہ اپنے امام وغیرہ کی مساوا سے بلحاظ امام و مقتدائے قوم وغیرہ ہونے کے کراہت اور نفرت کا اظہار نہ کرتے ہوں (واللہ اعلم)

ومعی رجلا ن : یہ دونوں آدمی حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چچا کے بیٹے تھے چنانچہ صحیح مسلم کی روایت میں و رجلا ن من بنی عم آیا ہے حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بڑی کوشش کے باوجود مجھے ان کا نام معلوم نہ ہو سکا۔

قلت والذی : اس کلام سے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اظہار معذرت کیا کہ یا رسول اللہ مجھے ان دونوں ہم سفر کے عزائم کا علم نہ تھا اور نہ انہوں نے کبھی میرے سامنے آپ سے عہدہ طلبی کے بارے میں تذکرہ کیا، لہذا ان کے اس عہدہ طلبی کے معاملے میں میرا کچھ دخل نہیں۔

عہدہ ولایت طلب کرنے والے کی شرعی حیثیت : یعنی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کی طلب امارۃ کو نہایت تاکید سے مسترد کرتے ہوئے فرمایا کہ ہم منصب حکومت جیسے دین کے اہم شعبہ کو ایسے شخص کے حوالے نہیں کر سکتے جو از خود ہم سے مانگے اور نہ اس کو جو اس کی حرص کرے چنانچہ بعض روایات میں ”ولا احد حرص علیہ“ کے الفاظ آئے ہیں کیونکہ طلب امارۃ اور اس کی حرص ایسی چیز ہے جو شرف و جاہ اور ریاست کی محبت پر دلالت کرتی ہے جو آخر میں دین کے لئے مضر ہوتی ہے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے ان کو حاکم نہ بنانے کی یہ حکمت بیان کی ہے کہ الفاظ حدیث اس پر شاہد ہیں کہ انہوں نے از خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منصب ولایت کا سوال کیا تھا۔

منصب ولایت خود طلب کرنے والے کیلئے مدد و خدو بندی کا نہ ہونا : جو سوال کی راہ سے حکومت پر فائز ہوتا ہے، اسے اسی کی طرف سونپا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد نہیں آتی جیسا کہ حضرت عبدالرحمن بن سمرہ کی حدیث ”قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسئل الامارة الخ“ میں اس کی تصریح ہے اور ظاہر بات ہے کہ جب اعانت خداوندی شامل نہ ہوگی تو ایسا حاکم امارۃ کے دشوار تر فرائض کسی طرح بھی انجام نہیں دے سکتا بلکہ وہ آخر میں دین و دنیا کی تشویش اور خرابی کا باعث بن جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو موسیٰ علیہ السلام کے دونوں رفقاء کو عہدہ ولایت نہیں دیا۔ نیز اگر ان کے سوال پر مطلوبہ عہدہ دے دیا جاتا تو طالب و حریص کو تہمت کا موقع مل جاتا تو اس خدشے کے پیش نظر ان کو طلب کردہ منصب نہیں دیا گیا۔

یہ تو تھی حدیث باب کے متعلق بحث اب رہی یہ بات کی ولایت کا سوال کیا علی الاطلاق مذموم ہے یا اس میں کچھ تفصیل ہے؟ اس کے بارے میں بحث انشاء اللہ آگے کتاب الامارۃ میں آئے گی۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اس منصب کے مستحق تھے : یعنی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بلاشبہ اس منصب کے مستحق تھے، اس لئے انہیں یمن کے حاکم بنا کر بھیج دیا۔

نبی کریم ﷺ کی دو صحابہ کو ہدایت : حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کی معاونت کے لئے ان کے پیچھے بھیجا اور دونوں کو یہ ہدایات فرمادیں ”یسر او لا تعسر او یسر او لا تنفر او تطاوعا ولا تختلعا“ لوگوں سے آسانی کا معاملہ کرو اور دشواری میں نہ ڈالو، بشارت دو دو اور عذاب خدا سے لوگوں کو بہت نہ ڈراؤ۔ یہاں تک کہ رحمت خداوندی سے مایوس ہو جائیں، اور

اتفاق سے کام کرو اور اختلاف نہ کرو۔

باب الترغیب فی السواک مسواک کی ترغیب کا بیان

حدیث نمبر ۵: اخبرنا حمید... قال اسواک مطهرة للفم مرضاة للرب.

میںمیںمیں: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ منہ کو صاف کرنے اور اللہ تعالیٰ کی رضا کا سبب مسواک ہی ہے۔

السواک مطهرة للفم و مرضاة للرب: امام نووی کا فرمان: امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ لفظ مطہرۃ میم کے کسرہ اور فتح دونوں طرح سے مستعمل ہے اور ابن السکیت وغیرہ نے بھی یہی دونوں لغتیں نقل کی ہیں لیکن کسرہ کے ساتھ زیادہ مشہور ہے جس کے معنی آلہ نظافت کے ہیں۔ یعنی مسواک منہ کی صفائی اور پاکی کا آلہ ہے، زین العرب نے لکھا ہے کہ لفظ مطہرۃ اور مرضاة میم کے فتح کے ساتھ دونوں مصدر ہیں جو اسم فاعل کے معنی میں ہے ”ای مطہرۃ للفم و مرضیۃ للرب تعالیٰ“ یعنی مسواک منہ کو صاف کرنے والی ہے اور پروردگار کو خوش کرنے والی ہے۔ یعنی اس کے استعمال سے رب تعالیٰ خوش ہوتے ہیں یا تو دونوں اپنی مصدریت پر باقی ہیں ”ای سبب الطہارۃ والرضا“ یعنی منہ کی صفائی اور رضا الہی کا ذریعہ ہے، امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم السواک مطہرۃ الخ مثل الولد مبخلة معبنة کے ہے یعنی جس طرح اولاد کنجوسی اور بزدلی پر کسانے والی چیز ہے اسی طرح مسواک کا استعمال طہارۃ اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا باعث ہے۔

دو فائدوں کا تذکرہ کیوں؟ اس حدیث میں خاص طور سے صرف دو فائدوں کے بیان پر شاید اس لئے اقتصار فرمایا ہے کہ یہ دونوں بقیہ دوسرے فوائد سے افضل اور اہم ہیں ورنہ ان کے علاوہ مسواک کے اور بھی بہت سے فوائد ہیں۔ مثلاً مسواک کے عمل سے شیطان بھاگ جاتا ہے اور فرشتے خوش ہوتے ہیں۔ دانتوں کی زردی ختم ہو جاتی ہے۔ آنکھ کی بینائی تیز ہوتی ہے اور گناہ معاف ہو جاتے ہیں وغیرہ وغیرہ تفصیل کے لئے شرح الاحیاء للزیلعی میں دیکھئے غرض جب اس کے اتنے فوائد ہیں خصوصاً اس عمل سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتا ہے تو ہر خاص و عام کو مسواک کے عمل کی پابندی کر کے ان سے مستفید ہونا چاہئے۔

باب الاکثار فی السواک

مسواک کے بارے میں بہت زیادہ ارشاد فرمانے کا بیان

حدیث نمبر ۶: اخبرنا حمید... قال رسول اللہ ﷺ قد اکثرت علیکم فی السواک.

میںمیںمیں: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تمہیں مسواک کے بہت سے فضائل بیان کئے ہیں۔

قد اکثرت علیکم فی السواک: حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ میں نے بار بار دہر دہرا کر مسواک کی طلب و ترغیب کے سلسلے میں تم سے بہت کچھ بیان کیا یا یہ مطلب ہے کہ جتنی احادیث مسواک کی ترغیب میں وارد ہوئی ہیں انہیں تمہارے سامنے تفصیل سے بیان کر دیا۔ ابن التین نے اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے ”ای اکثرت علیکم و حقیق ان

افعل و حقیق ان تطیعوا“ یعنی میں نے مسواک کے فضائل و فوائد کے بارے میں تم سے بہت کچھ بیان کیا۔ اب اس کا مقتضی یہ ہے کہ میں خود بھی اس کا اہتمام کروں اور تمہارے لئے بھی مناسب ہے۔ اس کا اہتمام کیا کرو، غرض آپ کے اس ارشاد مبارکہ سے مقصود مسواک کی ترغیب اور تاکید ہے حتیٰ کہ علماء نے لکھا ہے کہ مسواک کی فضیلت میں چالیس (۴۰) احادیث وارد ہوئی ہیں مگر افسوس ہے کہ اس سنت کی طرف سے عام طور پر بے توجہی ہے عوام کا کیا کہنا علماء بھی اس کی طرف کوئی توجہ نہیں دیتے حالانکہ دین، فرائض و واجبات اور سنن وغیرہ کے مجموعے کا نام ہے۔

باب الرخصة فی السواک بالعشی للصائم

روزہ دار کیلئے شام کے وقت مسواک کرنے کی اجازت ہے

حدیث نمبر ۷: اخبرنا قتیبہ... قال لولا ان اشق علی امتی لامرهم بالسواک عند کل صلوۃ.

میں نے فرمایا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتی تو ان کو ہر نماز کیلئے مسواک کرنے کا حکم کرتا۔

ابوزناد کون؟..... آپ ابوزناد سے مشہور ہیں۔ ان کا اصل نام عبداللہ بن ذکوان القرشی ابو عبدالرحمن مدنی ہے، ثقہ اور فقیہ تھے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”ابو الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ والی اسناد کو اصح الاسانید قرار دیا ہے۔

حافظ ذہبی کا فرمان:..... حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ”وہو ثقہ حجة لا يعرف بہ جرح“۔

امام ابو یوسف کا فرمان:..... امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے استاد امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہوئے کہا کہ آپ نے فرمایا کہ جب میری حاضری مدینہ منورہ میں ہوئی تو وہاں دیکھا کہ ربیعہ کے پاس بہت سے لوگوں کا مجمع ہے حالانکہ اس وقت ابوزناد اس سے زیادہ فقیہ تھے مگر ایسے افتخار جلیں کے بارے میں ربیعہ نے کہا ”لیس بشقیۃ ولا رض“ کہ وہ معتد اور مستند نہیں پھر اس پر میں نے کہا ”لا یسمع قول ربیعۃ فانه“ کان بینہما عداوة ظاہرۃ“ ربیعہ کا قول ناقابل تسلیم ہے۔ اس لئے کہ دونوں کے درمیان کھلی ہوئی عداوت تھی، ان کا انتقال ۱۳۰ھ یا اس کے بعد ہوا۔

اعرج کون؟..... ان کا نام عبدالرحمن بن ہریرہ ہے۔ ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب کا مولیٰ تھا اور ثقہ و مستند اور دیانت دار تھا ان کا انتقال ۱۱۷ھ میں ہوا۔

لولا ان اشق علی امتی کا مطلب؟ قاضی بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ لولا حرف امتناع یعنی ایک شی کے وجود کی بنا پر دوسری شی کے وجود کے ممتنع ہونے پر دلالت کرتا ہے مثلاً کہتے ہیں ”لولا زید لا کرمک“ کہ اگر زید موجود نہ ہوتا میں تیری عزت کرتا مگر چونکہ زید موجود ہے، اس لئے میں تمہاری عزت نہیں کر سکتا تو ظاہر ہے کہ مخاطب کے عدم اکرام کا سبب زید کا وجود ہے۔ ایسا ہی ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں مسواک کے عدم امر کا سبب خوف مشقت تھا۔ اب اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر مجھے اپنی ضعیف امت پر دشواری اور مشقت کا خوف نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت مسواک کے استعمال کا حکم دیتا مگر امت کے مشقت میں پڑنے کا

خوف دامنگیر ہوا، اس لئے آپ نے ہر وضو صلوٰۃ کے وقت اس کے لئے مسواک کا وجوب حکم نہیں دیا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ارشاد نبوی ”لا مرتہم الخ“ میں اس بات کی دلیل موجود ہے کہ مسواک کا عمل واجب نہیں کیونکہ اگر واجب ہوتا تو امت پر مشقت کا اندیشہ ہو یا نہ ہو بہر صورت ان کو مسواک کرنے کا حکم دیتے اور یہی عدم وجوب کا قول اکثر اہل علم کا ہے بلکہ بعض اہل علم نے تو عدم وجوب پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

قاضی عیاض کا قول: قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ کلام نبوی لا مرتہم ان علماء کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کا امر وجوب کے لئے آتا ہے اور یہی قول اکثر فقہاء اور بعض متکلمین کا ہے، اس لئے کہ مشقت واجبات کے ساتھ لاحق ہوتی ہے نہ کہ مندوبات کے ساتھ لہذا اگر پیغمبر علیہ السلام مسواک کا امر فرمادیتے تو اس کا بجالانا واجب ہوتا اور کسی کا کوئی اختیار نہ چلتا چاہے کرے یا نہ کرے مگر چونکہ بطور امر ایجاب کی صورت میں آپ کو امت کے لوگوں کے مشقت میں پڑنے کا اندیشہ لاحق ہو اس لئے رعایت مصلحت و سہولت امت کو مد نظر رکھتے ہوئے مسواک کا حکم نہیں دیا، البتہ تاکید و ترغیب مسواک کی بہت زیادہ فرمائی حتیٰ کہ وجوب تک کا خیال ہوا تھا۔

مسواک اور موجودہ سائنس: آج کے ڈاکٹروں نے اس کا اعتراف کیا ہے کہ یہ بہت اچھا عمل ہے اور اس میں بڑی حکمت ہے جو کسی دوسرے مذہب میں نہیں پائی جاتی کیونکہ اکثر امراض و انتوں سے پیدا ہوتے ہیں، لہذا ان کا علاج یہی ہے کہ بطور حفظ ما تقدم مسواک کی جائے۔ بہر حال اس کے ظاہری اور معنوی فوائد بہت ہیں جو کتابوں میں مذکور ہیں۔

ظاہریہ پر رد: اس تقریر مذکور سے ظاہریہ کا مذہب رد ہو گیا کیونکہ وہ وجوب کے قائل ہیں جو اجماع کے خلاف ہے۔ مسواک کے عدم وجوب پر ائمہ کا اجماع ہے: امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے مسواک کے عدم وجوب پر ائمہ کا اجماع نقل کیا ہے اور کہا کہ مسواک کرنا سنت ہے کسی حال میں واجب نہیں ہے، نہ قیام الی الصلوٰۃ کے وقت واجب ہے اور نہ اس کے علاوہ دوسرے اوقات میں واجب ہے، اسی پر علما کا اجماع ہے۔

مسواک کا تعلق وضو سے ہے یا نماز سے: دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مسواک کے عمل پر سب متفق ہیں اختلاف اس میں ہے کہ وہ سنن وضو میں سے ہے یا سنن صلوٰۃ میں سے۔

حنفیہ کا مسلک: حنفیہ مسواک کو سنن وضو میں داخل کرتے ہیں۔

شوافع کا مسلک: شوافع سنن صلوٰۃ میں سے کہتے ہیں۔

شمرہ اختلاف: اختلاف کا شمرہ جب ظاہر ہوگا کہ ایک شخص نے مسواک کر کے وضو کیا اور نماز پڑھی، پھر اسی وضو سے متعدد نمازیں پڑھیں تو اب کیا یہ نمازیں سنت مسواک کے ساتھ ادا کی گئیں یا نہیں؟ حنفیہ کے نزدیک ادا کی گئیں اور شافعیہ کے نزدیک نہیں ہر فریق حدیث سے استدلال کرتا ہے۔

احناف کی دلیل: احناف نے جب دیکھا کہ مسواک ”اقرب الی الطہارۃ“ اور فرض وضو سے ملصق ہے اس لئے وہ سنن وضو میں داخل کرتے ہیں اور اس پر حضرت عبداللہ بنی حنظلہ کی حدیث دلالت کر رہی ہے جس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ اور

ابوداؤد نے روایت کیا، اس میں آیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر نماز کے لئے با وضو ہو یا بے وضو وضو کا حکم دیا گیا ہے، پھر جب ہر نماز کے لئے وضو کرنا آپ پر دشوار ہوا تو ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دے دیا گیا تو اس سے معلوم ہوا کہ مسواک متعلقات وضو سے ہے جب ہی تو اسے وضو کے قائم مقام کیا گیا۔ علاوہ ازیں نسائی کی دوسری روایت میں عند کل وضو آیا ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے بھی اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور امام بخاری نے بھی اس کو بطور تعلیق کتاب الصوم میں نقل کیا ہے۔ (کذا فی نصب الراية)

امام طحاوی کا قول:..... امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو مع کل وضوء کے لفظ کے ساتھ ”باب الوضوء هل يجب لكل صلوٰۃ“ میں ذکر کیا ہے اور اسی طرح بیہقی اور امام احمد نے بھی اس کو نقل کیا ہے۔ اس حدیث کے تمام راوی معتبر اور مستند ائمہ ہیں جیسا کہ ابن قدامہ مقدسی نے اس کی تصریح کی ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ و امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کو مع کل وضوء کے لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے اور امام احمد وغیرہ کی ایک روایت میں عند کل طہور کا لفظ مرفوعاً آیا ہے، تو یہ تمام روایات مذہب حنفیہ کی تائید میں ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مذہب حنفیہ کی بنیاد پر وضو مضبوط دلیل پر ہے۔

شوافع کی دلیل میں دو احتمال:..... اور عند کل صلوٰۃ والی روایت جس سے شوافع نے استدلال کیا ہے دو چیزوں کو محتمل ہے۔ پہلا احتمال:..... ایک تو یہ کہ مسواک کرنا بدون وضو کے نماز کے ساتھ ہو۔

دوسرا احتمال:..... دوسرے یہ کہ وضو للصلوٰۃ کے ساتھ ہو، لیکن مع کل وضوء کا لفظ سوائے ایک طریقہ کے اور کوئی احتمال نہیں رکھتا۔ خلاصہ کلام:..... بہر حال اس مسئلے میں جتنی احادیث مسلک حنفیہ کی تائید میں ہیں وہ زیادہ ہیں ان روایات کے مقابلے میں جو مسلک شافعیہ کی تائید میں ہیں

عقلی دلیل:..... اگر اس کو عقلی طور پر دیکھا جائے تو مسواک وضو کے وقت زیادہ موزوں و مناسب ہے کیونکہ فرمایا السواک مطہرۃ للفرج، تو اس کا طہور کے ساتھ ہونا مناسب ہے وضو خود طہارت ہے مگر تمام بدن کے لئے لیکن خاص منہ کے لئے مسواک ہے، لہذا وضو کے ساتھ ہونی چاہئے نہ کہ نماز کے ساتھ، نیز جو لوگ مسواک کے عادی نہیں انہیں اکثر خون نکل آتا ہے اور خون نواقض وضو سے ہے، لہذا اس کی تکمیل اولی فوت ہو جائے گی، اس لئے اس کو سنن صلوٰۃ کے ساتھ قرار دینے کے بجائے سنن وضو سے قرار دینا زیادہ بہتر ہے۔

بقول شاہ صاحب احناف و شوافع کے درمیان کوئی اختلاف نہیں:..... معارف السنن (۱۳۵۱) میں حضرت انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ صاحب کا قول نقل فرمایا ہے کہ ہمارے اور شافعیہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔

مسواک پانچ مقامات پر مستحب ہے:..... شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدیر میں پانچ مقامات پر مسواک کے استحباب کی تصریح کی ہے۔ وہ یہ ہیں کہ جب دانت زرد ہو جائیں، منہ میں بد بو پیدا ہو جائے، سونے کے بعد جب بیدار ہو، نماز کے لئے کھڑے ہوتے وقت اور وضو کے وقت، یہاں پر اگر۔

اشکال:..... اشکال کیا جائے کہ سنیت اور استحباب کے اندر تو فرق ہے اور تم نے وضو کے وقت سنت ہونے کا قول کیا ہے حالانکہ

شیخ ابن ہمام کی عبارت نماز اور وضو کے وقت استحباب پر دلالت کرتی ہے۔

جواب:..... تو اس کا جواب آپ نے یہ دیا ہے کہ دونوں متقارب ہیں۔۔۔ ان کے درمیان کوئی تحالف و تضاد نہیں اور دفع خلاف کے لئے اس قدر کافی ہے۔

امام طحاوی کا قول:..... اسی لئے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلے کے بارے میں شرح معانی الآثار میں دونوں مذہبوں کے درمیان کوئی اختلاف ذکر نہیں کیا بلکہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے طرز سے اور تارخانیہ کی عبارت ”ویست حسب السواک عندنا عند کل صلوۃ وضوء الخ“ سے جس کو ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے۔

علامہ ابن ہمام کی صراحت:..... شیخ ابن ہمام کی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ مسواک کرنا سنن صلوۃ میں سے بھی ہے جیسا کہ سنن وضو میں سے ہے۔ اب عند کل صلوۃ میں ایک مضاف مقدار مان کر عند وضوء کل صلوۃ کے ساتھ تاویل و تکلف کی ضرورت نہیں رہے گی جس کو بعض حنفیہ نے اختیار کیا ہے۔

روزہ دار زوال کے بعد مسواک کر سکتا ہے:..... بعض ائمہ روزہ دار کو شام کے مسواک کرنے کو منع کرتے ہیں۔ حنفیہ کے نزدیک مسواک ہر وقت مستحب ہے۔

امام نسائی نے حنفیہ کی موافقت کی ہے:..... اس مسئلے میں امام نسائی نے حنفیہ کی موافقت کی ہے اور یہ بات ان کے ترجمے سے جو حدیث مذکور سے نکالا ہے معلوم ہوتی ہے وہ اس طرح سے ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسواک کو ہر نماز کے وقت واجب کر دینے سے سوائے خوف مشقت کے لوگوں پر اور کوئی چیز مانع نہ تھی جس سے سمجھا گیا کہ صوم یعنی روزہ مسواک سے مانع نہیں ہے۔ اس سے قائم کردہ ترجمہ استنباط کیا گیا ہے جو امام نسائی کی وقت نظر یعنی باریک بینی اور بیدار مغزی کا نتیجہ ہے، فلہذا درہ ما دق فہمہ۔

باب السواک فی کل حین

ہر وقت میں مسواک کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۸: اخیر نا علی... اذا دخل بیتہ قالت بالسواک.

مفہوم: حضرت شریح بن حبان نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ گھر میں قدم رکھنے کے بعد پہلا کام کیا کرتے تھے؟ فرمایا مسواک کرتے تھے۔

راوی کا مختصر تعارف:..... اس حدیث کے راوی مقدم بن شریح بن ہانی بن یزید حارثی کوئی کی امام احمد، ابو حاتم، نسائی، اور یعقوب بن سفیان نے توثیق کی ہے۔ ان کے والد کا نام شریح ہے۔ اس نے زمانہ رسالت پایا تھا مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات و صحبت کا شرف حاصل نہیں ہوا۔ آپ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اصحاب میں سے تھے۔ ۸۷ھ میں عبید اللہ بن ابی بکرہ کے ساتھ بھستان میں مارے گئے، امام احمد، ابن معین اور نسائی نے ان کو ثقہ کہا ہے۔

قالت بالسواک کا مطلب:..... یعنی سائل کے جواب میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اول عمل حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کا نقل کرتی ہیں کہ آپ گھر میں تشریف لانے کے بعد مسواک فرماتے تھے۔ بعض شارحین نے اس کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج مبارک نہایت لطیف پاکیزہ تھا تو شاید لوگوں سے گفتگو کرنے کی وجہ سے کچھ تغیر آ گیا ہو اس لئے اس کو دور کرنے کے لئے باہر سے گھر میں تشریف لانے کے بعد مسواک فرماتے تھے تو درحقیقت اس عمل سے امت کو تعلیم دی ہے کہ اپنے متعلقین سے حتیٰ کہ اپنے گھر والوں سے حسن معاشرت کا اہتمام رکھیں حتیٰ کہ گفتگو اور میل جول کرنے سے پہلے مسواک کر لیا کریں تاکہ منہ کی بدبو اور بے مزگی سے کسی کو تکلیف نہ ہو۔

امام قرطبی کا فرمان :..... امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں نوافل بہت ہی کم پڑھا کرتے تھے۔ آپ کا معمول تھا کہ فرائض کے بعد گھر پر تشریف لے جاتے اور وہاں نفلیں پڑھتے تھے تو غالباً مسواک کا عمل صلوٰۃ نافلہ شروع کرنے سے پہلے کرتے ہوں گے۔

علامہ سندھی کا فرمان :..... علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے گھر میں داخل ہونے کا کوئی مخصوص وقت مقرر نہیں تھا۔ اسی طرح مسواک کے لئے بھی کوئی خاص وقت مقرر نہ تھا تو لوگوں سے علیحدہ ہو کر گھر میں داخل ہونے کے بعد آپ کا مسواک کرنا جس کو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اول عمل بتلا رہی ہیں، شاید وہ وحی کے لئے اس کی آمد سے پہلے فرماتے ہوں گے۔

نوٹ :..... بہر حال مسواک کرنا صرف وضو اور نماز کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ اس حدیث سے دیگر اوقات میں بھی مسواک کی فضیلت اور اس کا اہتمام معلوم ہوتا ہے جیسا کہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تصریح کی ہے۔

باب ذکر الفطرة الاختتان

حدیث نمبر ۹: اخبرنا الحارث... قال الفطرة خمس الاختتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط. مضمون: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پانچ اشیاء کو فطری سنت ٹھہرایا (۱) ختنہ کرنا (۲) زیر ناف بال کاٹنا (۳) مونچھوں کے بال کاٹنا (۴) ناخن کاٹنا (۵) بغلوں کے بال کاٹنا۔

باب تقليم الاظفار

حدیث نمبر ۱۰: اخبرنا محمد... خمس من الفطرة قص الشارب ونتف الابط وتقليم الاظفار والاستحداد والختان. مضمون: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ پانچ چیزیں فطری سنتیں ہیں (۱) مونچھوں کا کترنا (۲) بغل کے بال صاف کرنا (۳) ناخن کاٹنا (۴) ناف کے نیچے کے بال صاف کرنا (۵) ختنہ کرنا۔

باب نتف الابط

حدیث نمبر ۱۱: اخبرنا محمد... خمس من الفطرة الختان وحلق العانة ونتف الابط وتقليم الاظفار واخذ الشارب. مضمون: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ پانچ چیزیں فطری چیزیں ہیں (۱) ختنہ کرنا (۲) ناف کے نیچے کے بال مونڈنا (۳) بغل کے بال اکھاڑنا (۴) ناخن تراشنا (۵) مونچھ کے بال کترنا۔

باب حلق العانة

حدیث نمبر ۱۲: اخبرنا الحارث... الفطرة قص الاظفار واخذ الشارب وحلق العانة.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ؓ نے فرمایا کہ تین چیزیں فطری سنت میں سے ہے (۱) ناخن کاٹنا (۲) مونچھ کاٹنا (۳) زیر ناف بال کاٹنا۔

باب قص الشارب

حدیث نمبر ۱۳: اخبرنا علی... من لم ياخذ شاربہ فليس منا.
مفہوم: حضرت زید بن ارقم ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ؐ نے مونچھ کے بال نہ کاٹنے والے کو اپنی جماعت سے خارج ٹھہرایا ہے۔

باب التوقيت في ذلك

حدیث نمبر ۱۴: اخبرنا قتیبہ... وقت لنا رسول اللہ ﷺ في قص الشارب... ان لاترك اكثر من اربعين يوما... اربعين ليلة.
مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ سے مروی ہے کہ سرور کونین ؐ نے فرمایا کہ مونچھ کاٹنا، ناخن کاٹنا، زیر ناف بال کاٹنا اور بغل کے بال صاف کرنا، ان چیزوں کو چالیس دن سے زیادہ نہ چھوڑے۔ ایک مرتبہ چالیس راتیں فرمائیں۔

باب احفاء الشارب واعفاء اللحي

حدیث نمبر ۱۵: اخبرنا عبيد اللہ... قال احفوا الشوارب واعفوا اللحي.
مفہوم: حضرت ابن عمر ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ؐ نے مونچھوں کو کم کرنے اور داڑھی کو بڑھانے کا حکم دیا ہے۔

باب الابعاد عند اراذة الحاجة

حدیث نمبر ۱۶: اخبرنا عمرو... قال خرفت مع رسول اللہ ﷺ الى الخلاء وكان اذا اراد الحاجة ابعد.
مفہوم: حضرت عبدالرحمن ؓ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ قضاء حاجت کیلئے دور تشریف لے جاتے تھے۔
حدیث نمبر ۱۷: اخبرنا علی... كان اذا ذهب المذهب ابعد قال فذهب لحاجته وهو في بعض اسفاره... القارئ.
مفہوم: حضرت مغیرہ بن شعبہ ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ؐ نے کہ قضاء حاجت کیلئے دور تشریف لے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ سفر میں قضاء حاجت کیلئے گئے تو مجھ سے وضو کیلئے پانی لانے کا فرمایا۔ میرے پانی لانے پر آپ نے وضو بنایا اور موزوں پر مسح کیا۔

باب الرخصة في ترك ذلك

حدیث نمبر ۱۸: اخبرنا اسحق... فانتهي الى سبابة قوم فبال قائما فتنحيته... ومسح على خفيه.
مفہوم: حضرت حذیفہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے کوڑا کرکٹ کے پاس کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ میرے ہٹنے سرکارِ دو عالم ﷺ نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کیا، فراغت پر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا۔

باب القول عند دخول الخلاء

حدیث نمبر ۱۹: اخبرنا اسحق... اذا دخل الخلاء قال اللهم اني اعوذ بك من الخبث والخبائث.

مفسر: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ قضائے حاجت پر تشریف لے جانے پر اللہ تعالیٰ سے بھوتوں اور چڑیلوں سے پناہ مانگتے تھے۔

باب النهی عن استقبال القبلة عند الحاجة

حدیث نمبر ۲۰: اخبرنا محمد... اذا ذهب احدكم الى الغائط او البول فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها.

مفسر: حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب وہ ملک مصر میں رہتے تھے تو اس طرح سے فرماتے خدا کی قسم میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں ان بیت الخلاؤں کے ساتھ کیا کروں؟ حالانکہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب یا خانہ کرنے کیلئے جائے تو قبلہ کی جانب نہ توچہ کرے اور نہ پشت کرے بلکہ مشرق یا مغرب کی جانب رخ کیا کرو۔

باب النهی عن استدبار القبلة عند الحاجة

قضائے حاجت کے وقت استدبار قبلہ کی ممانعت کا بیان

حدیث نمبر ۲۱: اخبرنا محمد... لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها بغائط او بول ولكن شرقوا او غربوا.

مفسر: حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قضائے حاجت کے وقت چہرہ قبلہ رونہ کرو بلکہ مشرق یا مغرب کی طرف کرو۔

قوله ولكن شرقوا وغربوا کا مطلب: یعنی فراغت کے وقت مشرق کی جانب رخ کر کے بیٹھو یا مغرب کی جانب اس حدیث میں چار سمتوں کا بیان آیا ہے اور اہل مدینہ اور جو لوگ اس سمت پر رہتے ہیں انہی کو خطاب ہے کہ تمہارے لئے فراغت کے وقت جانب شمال اور جنوب استقبال و استدبار کی اجازت نہیں کیونکہ اہل مدینہ کا قبلہ جنوبی ہے۔ البتہ مشرق یا مغرب کی جانب رخ کر کے قضائے حاجت کی اجازت ہے کیونکہ جب منہ اور پیچہ جنوب کی طرف نہیں کریں گے تو مشرق یا مغرب کی جانب ہوگی لیکن جو لوگ مشرق یا مغرب کی سمت پر رہتے ہیں، ان کے لئے یہی حکم نہیں ان کے لئے تو حکم ہے کہ شمال یا جنوب کی طرف منہ کر کے فراغت حاصل کریں۔

نماز میں عین قبلہ کی طرف منہ کرنے کی پابندی کس کیلئے نہیں: امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حدیث سے یہ مسئلہ استنباط کیا ہے کہ نماز میں استقبال قبلہ جو فرض ہے وہ صرف جہت قبلہ کی طرف رخ کرنے سے ادا ہو جائے گا۔ عین قبلہ کی طرف منہ کرنے کا پابند نہیں بنایا گیا مگر یہ صورت دور دراز علاقوں میں رہنے والوں کے لئے ہے۔

بیت اللہ کے قرب و جوار والوں کا حکم: جو لوگ بیت اللہ کے قریب ہوں ان کے واسطے جہت کعبہ کی طرف رخ کرنا کافی نہیں بلکہ عین کعبہ کا رخ کرنا ضروری ہوگا۔ حدیث کی بقیہ تشریح عنوان سابق کی حدیث کے ماتحت آچکی ہے۔

باب الامر باستقبال المشرق والمغرب عند الحاجة

قضائے حاجت کے وقت مشرق یا مغرب کی طرف کرنے کا حکم دینا

حدیث نمبر ۲۲: اخبرنا يعقوب... اذا اتى احدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولكن ليشرق او ليغرب.

مفہوم: حضرت ابوایوب سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب، پاخانہ کرنے کیلئے جائے تو بیت اللہ کی جانب چہرہ کر کے نہ بیٹھے بلکہ مشرق یا مغرب کی جانب رخ کر کے بیٹھے۔

اذا اتى احدكم الغائط:..... اس روایت میں صرف ”فلا يستقبل القبلة“ یعنی ممانعت استقبال کا بیان ہے ذکر استدبار سے ساکت ہے بلکہ اس کے علاوہ دوسری اکثر روایات ذکر استدبار سے خاموش ہیں اور ایسی ایک روایت بھی مروی نہیں ہے کہ جس میں استقبال قبلہ سے منع نہ کیا گیا ہو، لہذا کہا جائے گا کہ یہ نسبت استدبار کے استقبال کی کراہت اشد ہے اور ممکن ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت شاذہ میں استدبار کے جواز کا جو قول منقول ہے اس کا قائل انہیں وجوہ کی بنا پر ہوا ہو۔

حضرت امام اعظم کا مشہور مسلک اس مسئلہ میں:..... آپ کی مشہور روایت یہی ہے کہ استقبال و استدبار کھلے میدان اور آبادی میں مکروہ تحریمی ہے بلکہ ”کتاب الفقہ علی المذہب الاربعہ“ میں لکھا ہے کہ حنفیہ کے ہاں فراغت کے وقت بھی استقبال و استدبار کی کراہت تحریمی ہے۔

احناف کے نزدیک استنجاء بالماء یا بالبحر کے وقت بھی قبلہ رخ نہ بیٹھے:..... استنجاء بالماء یا بالبحر کے وقت بھی اگر کوئی غلطی سے بیٹھ گیا تو یاد آتے ہی رخ بدل لے بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو۔

اس صورت میں مالکیہ کا مسلک:..... مالکیہ وغیرہ کے نزدیک استنجاء یا ڈھیلے استعمال کرتے وقت استقبال و استدبار صرف مکروہ ہے حرام نہیں، غرض کہ اس حدیث میں اہل مدینہ کو ہدایت فرمادی گئی کہ احترام قبلہ کا خیال رکھیں اور وہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ وہ قضائے حاجت کے وقت مشرق یا مغرب کے طرف منہ کر کے بیٹھیں نہ کہ شمال اور جنوب کی طرف کیونکہ ان کا قبلہ جنوبی ہے۔

باب الرخصة في ذلك في البيوت

مکانات کے اندر استدبار قبلہ کی اجازت ہے

حدیث نمبر ۲۳: اخبرنا قتيبة... فرأيت رسول الله ﷺ على لبنتين مستقبل بيت المقدس لحاجته.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے سید الرسل ﷺ کو دو اینٹوں پر قضائے حاجت کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ کا چہرہ بیت المقدس کی طرف تھا۔

قوله لقد ارتقيت على ظهر بيتنا:..... بخاری کی روایت میں بعض حاجتی کی عبارت زائد ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی ضرورت سے گھر کی چھت پر چڑھا تھا تو وہاں انہوں نے جو واقعہ مشاہدہ کیا اسے اس روایت میں نقل کیا ہے۔ یہاں روایات کے الفاظ مختلف وارد ہوئے ہیں۔ نسائی کی روایت میں علی ظهر بیتنا کا لفظ ہے۔ بخاری کی ایک روایت میں علی ظهر بیت لنا کے

الفاظ آئے ہیں اور ایک روایت میں مثل الفاظ نسائی کے علی ظہر بیٹنا کے الفاظ ہیں اور مسلم کی روایت میں علی بیت اخی حصہ کے الفاظ ہیں اور ابوداؤد میں علی ظہر البیت کا لفظ ہے اور ترمذی میں علی بیت حصہ ہے۔ یہ روایات سب صحیح ہیں۔ ان میں تطبیق جمع یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف مکان کی نسبت مجازاً ہے۔ اس لحاظ سے کہ وہ انکی بہن کا مکان تھا اور حضرت حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف بطور اسناد حقیقی کے لیکن۔

علی ظہر بیتنا میں نسبت مجازی ہے:..... علامہ سندھی نے لکھا کہ جس طرح ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف مکان کی نسبت باعتبار ان کی بہن ہونے کے مجازی ہوئی ہے۔ اسی طرح مکان کی اضافت حضرت حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف بھی تعلق سکنی کی وجہ سے بطور مجاز کے ہوئی ہے ورنہ درحقیقت اس مکان کے مالک تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ حضرات شوافع رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے باعث حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں تخصیص کرتے ہیں کہ ان کی روایت کا تعلق کھلے میدان سے ہے آبادی سے نہیں۔ امام نسائی نے اس مسئلے میں شوافع کی موافقت فرمائی ہے۔ انہوں نے اس مقصد کے اثبات کے لئے سب سے پہلے ”النہی عن استقبال القبلة عند الحاجة“ کا عنوان قائم کیا۔ اس کے بعد اور دو ترجمے لائے، پھر ”الرخصة في ذلك في البيوت“ کا ترجمہ قائم کیا اور اس کے ماتحت حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پیش کر دی، حضرات حنفیہ کی طرف سے اس حدیث کے متعدد جوابات عنوان ”النہی عن استقبال القبلة عند الحاجة“ کے ذیل میں نقل کردہ حدیث کی شرح میں گزر چکے ہیں۔ وہاں ملاحظہ ہو۔ ان کے علاوہ ایک اور جواب جس کو علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے اور اسے فیض الباری میں بھی نقل کیا گیا اور اس کے متعلق۔

حضرت شاہ صاحب کا فرمان:..... حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس جواب کی طرف لوگوں کے عام اذہان نہیں گئے اور مجھے بھی اس کا علم ایک عرصہ کے بعد ہوا وہ یہ کہ دراصل حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان لوگوں کے خیالات کی تردید فرمائی ہے کہ جو پیشاب پاخانہ کے وقت بیت اللہ کے ساتھ بیت المقدس کو بھی برابر کا درجہ دے رہے تھے اور کہتے تھے کہ قضائے حاجت کے وقت بیت المقدس کا استقبال جائز نہیں تو انہی پر انکار فرمانے کی غرض سے مذکورہ حدیث روایت کی ہے اور انہوں نے استقبال یا استدبار بیت اللہ کے مسئلے سے قصداً کوئی بحث نہیں کی۔ اس کی وضاحت صحیح مسلم کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو محمد بن یحییٰ نے اپنے چچا واسع بن حبان سے کی ہے۔

واسع بن حبان کا فرمان:..... واسع بن حبان کہتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا اور عبد اللہ بن عمر تکیہ لگائے ہوئے قبلہ کی طرف پشت کئے ہوئے بیٹھے ہوئے تھے۔ جب میں نماز سے فارغ ہو کر ان کے پاس آیا تو انہوں نے فرمایا کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جب تم قضائے حاجت کے لئے بیٹھو تو نہ قبلہ کی طرف رخ کر کے بیٹھو اور نہ بیت المقدس کی طرف حالانکہ میں ایک گھر کی چھت پر چڑھا تو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو اینٹوں پر بیت المقدس کی طرف چہرہ مبارک کئے ہوئے قضائے حاجت فرما رہے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا مقصود:..... حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا مقصد ان لوگوں کے خیالات کی تردید ہے جو بیت اللہ کی طرح بیت المقدس کے استقبال کو بھی منع سمجھتے ہیں اور دونوں کو برابری کا درجہ دے رہے ہیں۔ بیت اللہ کا معاملہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقصود میں داخل ہی نہیں ہے، اس لئے انہوں نے اپنا مشاہدہ بیان کرتے

وقت صرف استقبال بیت المقدس کی خبر دی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ استدبار کعبہ کا ان کی حدیث سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس تو جیہہ کے بعد حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ روایت کا استقبال یا استدبار قبلہ سے کوئی تعلق باقی نہیں رہتا۔ اسی حدیث ابن عمر کی بنا پر۔

امام احمد کا فرمان:..... امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ روایت بیت المقدس کے استقبال و استدبار کے لئے ناخ ہے لیکن بعض روایات میں جو مستدبر الکعبہ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں۔ یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک کعبہ کی طرف تھی وہ لزومی اعتبار سے اضافہ کئے گئے ہیں جو تحقیق کئے گئے ہیں جو تحقیق سمت پر مبنی ہے کہ بیت اللہ اور بیت المقدس چونکہ ایک خط مستقیم پر واقع ہے، اس لئے بیت المقدس کے استقبال سے بیت اللہ کا استدبار لازم آتا ہے حالانکہ واقع میں ایسا نہیں۔

بیت اللہ اور بیت المقدس ایک ہی سمت میں واقع نہیں:..... بلکہ اس حقیقت کو تو علم جغرافیہ اور عرض بلد تین سے (مکہ اور بیت المقدس) واقف علماء ماہرین نے صاف کر دیا ہے کہ دونوں ایک ہی سمت میں واقع نہیں ہیں۔

خلاصہ کلام:..... لہذا بیت المقدس کے استقبال سے بیت اللہ کا استدبار لازم نہیں آتا۔ پھر جب روایات میں مستدبر الکعبہ کا ذکر ہی نہیں ہے بلکہ لزومی اعتبار سے اس کی زیادتی کی گئی ہے جس کا درست نہ ہونا معلوم ہو گیا تو پھر کیسے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کی وجہ سے حضرت ابویوب انصاری کی حدیث مطلق کو فضاء کے ساتھ مخصوص کیا جاسکتا ہے کیونکہ بیان سابق کے مطابق تو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت موضوع ہی سے خارج ہے۔ (ایضاح البخاری)

باب النهی عن مس الذکر بالیمین عند الحاجة

حدیث نمبر ۲۴: اخبرنا یحییٰ... قال اذا بال احدکم فلا یأخذ ذکرہ بیمینہ.

مفہوم: حضرت ابوقادہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ قضائے حاجت کے وقت اپنے عضو خاص کو دائیں ہاتھ کے ساتھ نہ پکڑو۔

حدیث نمبر ۲۵: اخبرنا ہناد... اذا دخل احدکم الخلاء فلا یمس ذکرہ بیمینہ.

مفہوم: حضرت ابوقادہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب کرے تو اپنا عضو مخصوص دائیں ہاتھ سے نہ چھوئے۔

باب الرخصة فی البول فی الصحراء قائما

حدیث نمبر ۲۶: اخبرنا مؤمل... ان رسول اللہ ﷺ اتی سباطة قوم فبال قائما.

مفہوم: حضرت حذیفہ ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے قوم کے کوڑے پر کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔

حدیث نمبر ۲۷: اخبرنا محمد... قال ان رسول اللہ ﷺ اتی سباطة قوم فبال قائما.

حدیث نمبر ۲۸: اخبرنا سلیمان... ان النبی ﷺ مشی الی سباطة قوم فبال قائما... ولم یذكر منصور المسح.

باب البول فی البیت جالسا

حدیث نمبر ۲۹: اخبرنا علی... من حدثکم ان رسول اللہ ﷺ بال قائما فلا تصدقوه ما کان یبول الا جالسا۔
 مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ نبی کریم ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا اس کی تصدیق مت کرنا کیونکہ حضور اکرم ﷺ صرف بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے۔

باب البول الی سترة یسترھا

حدیث نمبر ۳۰: اخبرنا ہناد... وفی یدہ کھیئة الدرقۃ فوضعھا ثم جلس خلفھا فبال الیھا... فغذب فی قبرہ۔
 مفہوم: حضرت عبدالرحمن بن حسنہ سے روایت ہے کہ سرور کونین لوگوں کے پاس تشریف لائے اور اس وقت آپ ﷺ کے ہاتھ مبارک میں ڈھال جیسی ایک شے تھی تو آپ ﷺ نے اس کو اپنے سامنے رکھا اور اس کی آڑ میں بیٹھ کر اس کی طرف پیشاب کیا۔ تو قوم کے بعض مشرکین نے کہا کہ ان کو دیکھو کہ یہ نبی کس طریقہ سے خواتین کی طرح سے پیشاب کرتے ہیں۔ سید البشر ﷺ نے یہ سن کر فرمایا کیا تم اس بات سے واقف نہیں ہو جو کہ قوم بنی اسرائیل کے ایک کو پہنچی، اور قوم بنی اسرائیل کیلئے یہ ہدایت تھی کہ جب ان کے کپڑے پر ناپاکی لگ جاتی تھی تو ان کو وہ کپڑا ناپاکی کی جگہ سے کاٹ ڈالنے سے منع کیا تو اس وجہ سے وہ شخص عذاب قبر میں مبتلا ہوا۔

باب التنزه عن البول

حدیث نمبر ۳۱: اخبرنا ہناد... انھما یعذبان وما یعذبان فی کبیر اما هذا فکان لا یستنزہ من بولہ... ولم یذکر طائوا سا۔
 مفہوم: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے ایک مرتبہ فرمایا کہ دو قبروں کے مردے عذاب دیئے جا رہے ہیں اور یہ لوگ کسی بڑی وجہ کے سبب عذاب نہیں دیئے جا رہے ہیں بلکہ ان میں سے ایک شخص پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا شخص چغل خوری میں مبتلا رہتا تھا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے کھجور کی تازہ شاخ منگائی اور اس کو درمیان سے دو ٹکڑے کئے اور ہر ایک مردہ کی قبر پر ایک ایک شاخ گاڑ دی اور فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ جب تک یہ دونوں شاخیں خشک نہ ہوں اس وقت تک ان دونوں شخصوں کے عذاب میں تخفیف ہو جائے۔

باب البول فی الاناء

حدیث نمبر ۳۲: اخبرنا ایوب... کان للنبی قدح من عیدان یبول فیہ ویضعہ تحت السریر۔
 مفہوم: حضرت امیمہ بنت امیمہ بنت حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ لکڑی کے پیالے میں پیشاب کرتے اور اس کو اپنے تخت کے نیچے رکھ دیتے تھے۔

باب البول فی الطست

حدیث نمبر ۳۳: اخبرنا عمرو... اوصی الی علی لقد دعا بالطست لیبول فیھا فاتحتت نفسہ... وہ ابن سعد السمان۔
 مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ لوگوں نے کہا کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو وصیت فرمائی حالانکہ

سید الکونین رحمۃ اللہ علیہ نے ایک طشت پیشاب کرنے کیلئے طلب فرمایا تو سرکارِ دو عالم ﷺ کا جسم دوہرا ہو گیا اور احساس نہ ہوا، پھر کس کو وصیت کی، یہ معلوم نہیں ہے۔

باب کراہیۃ البول فی الحجر

حدیث نمبر ۳۴: اخبرنا عبید اللہ... قال لا یبولن احدکم فی حجر... یقال انها مساکن الجن.
مغیر ہونم: حضرت عبداللہ بن سرجس رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے سوراخ میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا، لوگوں نے وجہ پوچھی تو فرمایا کہ لوگ کہتے ہیں کہ اس میں جنات رہتے ہیں۔

عن عبد اللہ بن سرجس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن سرجس کون؟ لفظ سرجس سین کے فتح راء کے سکون اور جیم کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ علمیت اور جمعہ کی وجہ سے اس کو غیر منصرف پڑھنا چاہئے۔ یہ مزنی ہیں اور بنی مخزوم کے حلیف تھے اور صحابی ہیں بصرہ میں سکونت اختیار کی۔ اس حدیث کو حضرت قتادہ نے ان سے روایت کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت قتادہ کا سماع ان سے ثابت ہے جیسا کہ شیخ ولی الدین وغیرہ نے فرمایا کہ اگرچہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے قتادہ کے سماع کی حضرت عبداللہ بن سرجس سے نفی کی ہے لیکن ابوزرہ اور ابو حاتم نے سماع ثابت کیا ہے۔ اس کو علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے زہر الربی میں اور علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے حاشیہ نسائی میں نقل کیا ہے۔

لا یبولن احدکم فی حجر:..... پیشاب کرنے کا ایک ادب: یہ بھی پیشاب کے آداب میں سے ہے کہ سوراخ میں پیشاب نہ کرے، اس لئے کہ سانپ بچھو وغیرہ وہاں سے نکل کر ایذا پہنچائیں گے۔ نیز اگر اس میں چیونٹی وغیرہ کمزور جانور ہوں تو وہ مر جائیں گے اور بعضوں نے کہا کہ وہاں جنات رہتے ہیں چنانچہ منقول ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ خزرجی نے زمین حوران میں ایک سوراخ میں پیشاب کیا تو ان کو جنوں نے مار ڈالا اور یہ شعر پڑھتے تھے

نحن قتلنا سید الخزرج سعد بن عباد

ورمینا ہ بسہمین فلم نخط فؤادہ

بل میں پیشاب نہ کرنے کی ایک حکمت:..... قال میں جو ضمیر ہے حضرت قتادہ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ یعنی جب لوگوں نے قتادہ سے پوچھا کہ سوراخ میں پیشاب کرنے سے کیوں منع کیا گیا ہے تو انہوں نے اس کی وجہ ”انہا مساکن الجن“ بتائی یعنی اس میں حواسِ انسانی سے پوشیدہ چیزیں رہتی ہیں۔ یہاں لفظ جن سے مراد صرف احد الثقلین یعنی جنات نہیں ہے بلکہ اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جو انسان کی نظروں سے پوشیدہ ہو کہ حشرات الارض اور زہریلے سانپ بچھو وغیرہ سب کو شامل ہے اور انہا کی ضمیر مؤنث افراد جنس کے اعتبار سے ہے یا تو خبر کی رعایت کر کے ضمیر مؤنث استعمال کی ہے۔

خلاصہ کلام:..... بہر حال کراہت کی وجہ یا تو وہ ہے جو حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کی یا تو اس کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ سوراخ میں سے زہریلے جانور سانپ بچھو وغیرہ نکل کر ضرر پہنچائیں گے، لہذا سوراخ میں پیشاب کرنے سے احتراز کرنا چاہئے لیکن بعض حضرات نے کہا کہ اگر سوراخ پیشاب ہی کے لئے بنایا گیا ہو تو اس میں پیشاب کرنا درست ہے۔

باب النهی عن البول فی الماء الراكد

حدیث نمبر ۳۵: اخبرنا قتیبہ... انه نهی عن البول فی الماء الراكد.
مفہوم: حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے رکے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

باب کراهیة البول فی المستحم

حدیث نمبر ۳۶: اخبرنا علی... قال لا یبولن احدکم فی مستحمہ فان عامة الوسواس منه.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن مغفلؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غسل خانے میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا کہ اس سے وسوسے پیدا ہوتے ہیں۔

باب السلام علی من یبول

ایسے شخص کو سلام کرن جو پیشاب کر رہا ہے

حدیث نمبر ۳۷: اخبرنا محمود... مر رجل علی النبی ﷺ وهو یبول فسلم علیہ فوم یرد علیہ السلام
مفہوم: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور اکرم ﷺ پر قضائے حاجت کے وقت سلام کیا تو سرور کونین نے سلام کا جواب نہیں دیا۔

فلم یرد علیہ السلام: یعنی پیغمبر علیہ السلام پیشاب میں مشغول تھے، اس لئے اس شخص کے سلام کا جواب نہ دیا۔
پیشاب کرتے ہوئے سلام کا جواب واجب نہیں: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشاب کی حالت میں کوئی شخص سلام عرض کرے تو بواجب سلام کا جواب دینا واجب ہے لیکن ایسی حالت میں وہ سلام کرنے والا شخص جواب کا مستحق نہیں ہے اور نہ جواب دینا ضروری ہے، لہذا جو شخص پیشاب میں مشغول ہوا سے سلام نہ کرنا چاہئے۔

بحالت پیشاب سلام مکروہ ہے: فقہا حنفیہ وغیرہ نے بحالت پیشاب سلام کو مکروہ کہا ہے۔ اس کے علاوہ بعض اور مواقع پر بھی سلام کرنا مکروہ ہے چنانچہ ان کی تفصیل صدر الغزی کے نظم میں جسے صاحب در المختار نے نقل کیا ہے مذکور ہے۔

سلامک مکروہ علی من ستمتع	ومن بعد ما ابدی یسن و یشرع
مصل وتسال و ذا کمر و محدث	خطیب و من یصفی الیہم ویسمع!
مکرر فقہ جالس لقضائہ	ومن بحشوا فی الفقہ دعہم لینفعوا
مؤذن ایضاً او مقیم مدرس	کذا اجنبیات الفقیات امنع
ولعاب شطرنج و شبہ بخلقہم	ومن هو مع اهل له یتمتع!
ودع کافراً ایضاً و مکشوف عورة	ومن هو فی حال التغوط اشنع
ودع اکلاً الا اذا کنت جائعاً	وتعلم منه انه لیس یمنع!

بحالت پیشاب سلام کرنے سے نبی کریم ﷺ نے منع کیا: اور بحالت بول سلام کی کراہت اس وجہ سے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے وقت میں سلام دینے کی ممانعت فرمادی ہے، جس کی دلیل ابن ماجہ کی روایت ہے جو انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کی ہے کہ ایک شخص کا گزر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ہوا۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب میں مشغول تھے۔ ”فسلم علیہ“ یعنی اس شخص نے سلام عرض کیا ”فقال لہ“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رايتني مثل هذه الحالة، فلا تسلم علي ان فعلت ذالك لم ارد عليك“ تو اس سے معلوم ہوا کہ بحالت بول سلام کی کراہت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کرنے کی وجہ سے ہے، لہذا ایسی حالت میں سلام کرنے سے احتراز کرے اور قضائے حاجت کی حالت میں سلام کا جواب دینا بھی مکروہ ہے جس کی طرف ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت جو ابو داؤد وغیرہ میں ہے اشارہ کر رہی ہے کہ قضائے حاجت کے وقت کشف عورت ہوتا ہے اور ایسی حالت میں کلام کرنا مکروہ ہے اور جب گفتگو کرنا مکروہ ہے تو تعزیری کی حالت میں ذکر اللہ یعنی سلام کا جواب دینا بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگا۔

اشکال: یہاں پر اگر یہ اشکال کیا جائے کہ حدیث باب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یذکر اللہ عزوجل علی کل احیائہ“ کے مخالف ہے (رواہ مسلم) یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ کو یاد کرتے تھے۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث ہذا میں جو لفظ احیان وارد ہوا ہے۔ اس سے مراد طہارت اور حدث یعنی بے وضو کی حالت ہے نہ کہ کشف عورت اور پاخانہ کی حالت اب حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مطلب یہ ہوگا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر حالت میں خواہ طہارت کی ہو یا بے وضو کی اللہ تعالیٰ کی یاد سے غافل نہ ہوتے۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ آپ پاخانہ اور کشف عورت کی حالت میں ذکر کرتے۔ اور بعض علماء نے غور و فکر کرنا یہ کسی حالت میں نہ چھوڑتے تھے۔

علامہ سندھی کا قول: علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب بحالت بول آپ کو اس شخص نے سلام دیا تو فوراً اس کا جواب نہ دینا تادیب کی غرض سے تھا تا کہ آئندہ ایسے موقع پر سلام سے احتراز کرے۔ اب ”فلم یرد علیہ السلام“ کا مطلب یہ ہوگا کہ اسی وقت سلام کا جواب نہیں دیا بلکہ تاخیر سے دیا ہے جیسا کہ مہاجر بن قنفذ کی حدیث جو آگے آرہی ہے وہ اس پر دلالت کرتی ہے اور تاخیر سے جواب دینا اس شخص کی تادیب کے لئے کافی ہے۔

رد السلام بعد الوضوء

وضو کے بعد سلام کا جواب دینا

حدیث نمبر ۳۸: اخبرنا محمد... سلم علی النبی و هو یبول فلم یرد علیہ حتی توضاً فلما توضاً رد علیہ.

میں نے فرمایا: وہی گزشتہ حدیث کی مانند ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ قضائے حاجت سے فراغت پر وضو کر کے سلام کا جواب دیا۔

عن حصین ابی ساسان: ابوساسان کون؟ راوی حدیث حصین کے والد کا نام منذر بن حارث الرقاشی ہے۔ رقاش بنت قیس بن ثعلبہ کی طرف نسبت کر کے رقاشی کہتے ہیں۔ ابوساسان ان کا لقب ہے اور ابو محمد ان کی کنیت ہے۔ بصری ہیں۔ جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جھنڈا انہی کے ہاتھ میں دیا تھا۔ ان کا انتقال ۱۰۰ھ کے شروع میں ہوا امام نسائی

وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے اور ابن خراش نے انہیں صدوق کہا اور ابن حیوان نے بھی ثقات میں شمار کیا ہے۔

عن المهاجر بن قنفذ: قنفذ کون تھا؟ لفظ قنفذ ضمة قاف اور فاء کے ساتھ ہے یہ عیسیر بن جدعان بن عمرو التیمی القرشی کا بیٹا ہے اور مہاجر کے والد کا نام ہے۔ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ لفظ مہاجر اور قنفذ دونوں لقب ہیں اور اصل نام مہاجر کا عمرو اور قنفذ کا نام خلف ہے اور عسکری نے الصحابة میں بواسطہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نقل کیا ہے کہ جب وہ ہجرت کرنے لگے تو مشرکوں نے ان کو پکڑ لیا اور ایک اونٹ پر رسی سے مضبوط باندھا۔ پھر ایک چابک ان کو اور ایک اونٹ کو مارتے تھے۔ بہر حال وہ کسی طرح سے بچ نکلے اور مدینہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت فرمایا ”هذا المهاجر حقاً“ ابن سعد وغیرہ نے کہا کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مہاجر بن قنفذ کو اپنے دور خلافت میں محکمہ پولیس کا حاکم مقرر کیا تھا۔

آپ ﷺ نے سلام کا جواب کب دیا تھا؟ یعنی جس وقت مہاجر بن قنفذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سلام کیا۔ اس وقت آپ پیشاب میں مشغول تھے، اس لئے ان کو سلام کا جواب نہیں دیا۔ بعد ازاں چونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم با وضو نہیں تھے، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مناسب نہ جانا کہ بغیر وضو خدا کا نام لیں کیونکہ سلام کے جواب میں وعلیکم السلام کہنا پڑتا ہے اور حدیث مرفوعہ میں آیا ہے کہ سلام باری تعالیٰ کے اسماء میں سے ہے، اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا وضو فوراً جواب نہیں دیا بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا۔ پھر ان کو سلام کا جواب عنایت فرمایا۔

نبی کریم ﷺ نے دیر سے جواب دینے کا عذر بھی بیان کیا: نسائی کی یہ روایت مختصر ہے تفصیلی روایت ابو داؤد میں ہے اس میں آیا ہے ”ثم اعتذر اليه قال اني كرهت ان اذكر الله الا على طهر“ یعنی جواب عنایت فرمانے کے بعد یہ عذر بھی بیان فرمایا کہ مجھے یہ بات ناپسند معلوم ہوئی کہ غیر طہارۃ کی حالت میں اللہ کا ذکر کروں، اس لئے وضو کے بعد جواب دیا۔ بسبب عذر فوراً جواب نہ دے سکنے والے کیلئے حکم استجبابی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ جو کوئی بسبب عذر کے فوراً سلام کا جواب دینے سے قاصر ہو تو مستحب ہے کہ اس کو بعد ازاں بیان کر دے تاکہ تکبر کی طرف منسوب نہ کیا جاوے۔

تین واقعات اور ان کے متعلق پیدا ہونے والے سوال کا جواب: یہاں دو قصے بیان ہوئے ہیں۔ ایک مہاجر بن قنفذ کا ہے۔ دوسرے کا ذکر اسی عنوان سے متصل سابق عنوان کے ماتحت حضرت ابن عمر کی روایت میں ہو چکا ہے۔ آگے باب التیمم میں تیسرا واقعہ ابو جہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آ رہا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ تینوں واقعات الگ الگ ہیں یا تینوں ایک ہی ہیں۔ اس بارے میں مجھے کافی تردد رہا۔

علامہ سید فخر الدی احمدؒ کا میلان: ایضاح البخاری میں علامہ سید فخر الدین احمد رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر نظر سے گزری جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں نقل شدہ واقعہ اور وہ واقعہ جو آگے حدیث ابی جہیم میں آ رہا ہے الگ الگ ہیں چنانچہ وہاں باب التیمم فی الحضر کے ماتحت حضرت ابو جہیم کا واقعہ نقل کرنے کے بعد آپ فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ سلام کرنے والے نے اس وقت سلام کیا تھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب میں مشغول تھے لیکن آیا یہ روایت اور وہ

روایت (روایت ابو جہیم) الگ الگ ہیں یا ایک ہی ہیں۔ اس سلسلے میں محدثین کرام نے بڑی بحثیں کی ہیں اور آخر کار فیصلہ یہ ہوا کہ یہ دونوں روایات الگ الگ ہیں۔

حضرت بنوریؒ کا میلان :..... اسی طرح علامہ بنوریؒ کا میلان ورعجان بھی الگ الگ واقعات ہونے کی طرف ہے۔ آپ نے معارف السنن (۲۱۸/۱) میں لکھا ہے کہ عمدۃ القاری (۱۶۷۲، ۱۶۸) میں نقل کردہ احادیث الباب وطرق ومخارج کے پیش نظر مجھے واضح اور یقینی طور سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ ابو جہیم کا واقعہ حدیث ابن عمر کے واقعہ سے الگ ہے۔ آگے چل کر لکھتے ہیں کہ شاید حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہی واقعہ مہاجر بن قنفذ ہو بلکہ عمدۃ القاری میں اور بھی واقعات ہیں جو کوئی چاہے وہاں دیکھ لے۔

تعارض احادیث :..... اس کے بعد دوسری بحث یہ ہے کہ حدیث باب میں وہو یبول کا لفظ وارد ہوا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام کرنے والے نے اس وقت سلام کیا تھا۔ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب میں مشغول تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت جواب نہ دیا۔ یہاں تک کہ فراغت کے بعد وضو کیا، پھر ان کو سلام کا جواب دیا اور یہی لفظ یعنی وہو یبول ابو داؤد اور صحیح مسلم وغیرہ میں بھی آیا ہے لیکن اس کے برعکس مسند احمد، امام طحاوی اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں وہو یوضا کا لفظ آیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام کرنے والے نے بحالت وضو ہی سلام عرض کیا تھا۔ اب بظاہر روایات میں تعارض ہے کہ آیا سلام بحالت بول کیا تھا یا بول سے فراغت کے بعد وضو کے وقت۔

رفع تعارض :..... محدثین کرام نے اس کے یہ جوابات دیئے ہیں کہ چونکہ صحیح مسلم میں بروایت نافع عن ابن عمر وہو یبول کا لفظ وارد ہوا ہے، اس لئے روایات بول کو ترجیح دی جائے گی یا دو واقعات مختلفہ پر حمل کیا جائے گا کیونکہ بعض روایات میں آتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب یتیم کر کے دیا ہے اور اسی کو صاحب الامانی الاحبار نے اولیٰ قرار دیا ہے اور اگر صورت ترجیح کو اختیار کیا جائے تو پھر وہو یوضا عوالیٰ روایت کو بول پر محمول کیا جائے گا کیونکہ بول مقدمات وضو میں سے ہے۔ ”کما قال العلامة السندی رحمۃ اللہ علیہ فی حاشیۃ ابن ماجہ“

شیخ عبد الغنی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان :..... شیخ عبد الغنی رحمۃ اللہ علیہ نے انجاح الحاجة فی حاشیۃ ابن ماجہ میں لکھا ہے کہ ممکن ہے کہ بطریق استعارہ توضاً سے مراد بول ہو کیونکہ استعارہ سبب ومسبب ہما کے درمیان مناسبات میں سے ہے اور یہاں مناسبت ظاہر ہے، لہذا اب روایات کے درمیان کوئی تعارض نہیں ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب :..... یہاں ایک اور اشکال یہ وارد ہوتا ہے کہ حدیث باب بدون طہارۃ کے ذکر اللہ کی کراہت پر دلالت کرتی ہے حالانکہ اس کے برعکس حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بدون طہارۃ کے ذکر اللہ کا جواز معلوم ہوتا ہے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں ”انہ“ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا خرج من الخلاء يقول غفرانک“ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور حاکم و ابو حاتم و ابن خزمہ اور ابن حبان نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ”کان يقول اذا خرج من الخلاء الحمد لله الذي اذهب عني الاذى و عافاني“ (آخر جہ ابن ماجہ) تو ان روایات سے معلوم ہوا کہ بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد آپ دعا مذکور پڑھتے تھے حالانکہ اس وقت پیغمبر علیہ السلام نہ با وضو ہوتے تھے اور نہ با یتیم؟

دفع تعارض اور ذکر کی قسمیں:..... اس تعارض کا جواب مولانا غلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بذل الحجو میں یہ دیا ہے کہ ذکر کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو وقت کے ساتھ مختص ہے دوسرا وقت کے ساتھ مختص نہیں ہے تو جو ذکر وقت کے ساتھ مختص ہے۔ اسے اپنے وقت مخصوص ہی میں بجالانا مستحب ہے خواہ طہارۃ کی حالت ہو یا غیر طہارت کی حالت میں اب پیغمبر علیہ السلام کا وہ عمل جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مذکور میں نقل کیا ہے کہ آپ بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد بدون وضوء یا تیمم کے ”غفر انک یا الحمد للہ الذی اذهب الخ“ پڑھ لیا کرتے تھے۔ یہ قسم اول میں داخل ہے کہ ایسے ذکر گواہی کے وقت مخصوص میں گو غیر طہارت کی حالت میں ہو پڑھ لینا افضل ہے۔ اس کے لئے وضوء یا تیمم تک توقف نہیں کیا جائے گا لیکن سلام کا جواب اس کے فوراً بعد دینا ضروری نہیں بلکہ وضوء یا تیمم تک جواب کو مؤخر کر دینا جائز ہے۔ البتہ اس کا خیال رکھا جائے کہ سلام کا جواب فوت نہ ہونے پائے اور اگر سلام کا جواب فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو مثلاً سلام کرنے والا شخص چلا جا رہا ہو تو ایسے وقت میں بدون طہارۃ کے جواب دے دے تاکہ سلام کا قرض اپنے ذمے باقی نہ رہ جائے لیکن اگر اس طرح کا کوئی اندیشہ نہ ہو تو پھر سلام کے جواب دینے کا افضل طریقہ جو حدیث باب سے مفہوم ہو رہا ہے وہ یہ ہے کہ وضوء یا تیمم کر کے دیا جائے۔

خلاصہ کلام:..... اس تقریر مذکور کے مطابق دونوں قسم کے ذکر کے درمیان فرق واضح ہو گیا اور الحمد للہ دونوں قسم کی روایات میں تطبیق ہو گئی۔

باب النہی عن الستطابة بالروث

حدیث نمبر ۳۹: اخبرنا احمد... نہی ان یستطیب احدکم بعظم او روث.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سر کا رو عالم ﷺ نے بڑی اور لید سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا۔

حدیث نمبر ۴۰: اخبرنا یعقوب... وکان یامر بثلاثة احجاء ونہی عن الروث والرمۃ.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید المرسل ﷺ نے ہمیں تعلیم فرمایا کہ قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف نہ چہرہ کرو اور نہ ہی پشت کرو اور نہ ہی دائیں ہاتھ سے استنجاء کرو، تین پتھروں سے استنجاء کرنے کا حکم فرمایا اور بڑی اور گوبر سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا۔

باب النہی عن الکتفاء فی الستطابة باقل من ثلاثة احجار

استنجاء میں تین ڈھیلوں سے کم پر کفایت کرنے کی ممانعت

حدیث نمبر ۴۱: اخبرنا اسحق... نہاننا ان تستقبل القبلة بغائط او بول او نستنفی بایماننا او نکفی باقل من ثلاثة احجار.

مفہوم: حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ان سے کہا کہ تمہارے نبی ﷺ نے تمہیں قضائے حاجت تک کے طریقے سکھائے۔ آپ نے فرمایا کہ ہاں، اور ہمیں قضائے حاجت کے وقت قبلہ رو اور دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت سلمان کون؟..... آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے کہ یہود سے ان کو خرید اور آزاد کر دیا اور وہ شرفاء صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے تھے اور ان تین شخصوں میں سے ایک ہیں، جن کے لئے جنت مشاق ہے۔ ان کی اصل فارس سے ہے۔ قوم رام ہرمز سے جو اہل بقی گھوڑے پوجتے تھے اور وہ دین کی طلب میں رہتے تھے تو اول دین

نصرانیت اختیار کیا اور کتابیں پڑھیں اور پے در پے مشقتوں پر صبر کیا۔ پھر ان کو ایک قوم عرب نے پکڑ لیا اور یہود کے ہاتھ بیچ دیا اور کہتے ہیں کہ وہ کچھ اوپر دس شخصوں کی ملک میں آئے۔ حتیٰ کہ نوبت بنو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے۔ جب آپ مدینہ میں رونق افروز ہوئے اور اسلام قبول کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں ”مسلمان من اهل البیت“ فرمایا اور ان کی عمر بڑی طویل ہوئی۔ بعض کہتے ہیں کہ تین سو پچاس برس کی تھی اور بعض کہتے ہیں اڑھائی سو برس اور یہی صحیح ہے۔ آپ اپنے ہاتھ کی کمائی سے کھاتے تھے۔ مدائن میں ۳۵ھ میں ان کی وفات ہوئی اور ان سے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی ہے۔ (کذا فی المرقاة)

جملہ کی تحقیق:..... اول قال کا فاعل عبدالرحمن بن یزید ہے جنہوں نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ابن معین اور ابن سعد وغیرہ نے ان کو ثقہ کہا، اور ثانی قال کا فاعل رجل ہے اور لہ کی ضمیر کا مرجع حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے جن کے ساتھ اس شخص نے ”ان صاحبکم لیعلمکم حتی النخراء“ طنزیہ کلمات سے تمسخر کیا تھا۔ یہ شخص مشرکین میں سے تھا جو ابن ماجہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے، اس میں ”من المشرکین“ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایسی بے سلیقہ کی بات کہنے والا مشرک ہی تھا۔

لفظ خراء کی لغوی تحقیق:..... حدیث میں لفظ خراء آیا ہے۔ اس کو خاء مکسورہ اور راء کے زیر اس کے بعد مد والالفاظ کے ساتھ پڑھنا چاہئے جس کے معنی قضائے حاجت کے وقت بیٹھنے کے طریقے ہیں۔ علامہ سیوطی نے اپنی شرح میں علامہ خطابی کا قول نقل کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ عوام الناس۔

لفظ خراء کا معنی:..... اس لفظ کو خاء مفتوحہ کے ساتھ پڑھتے ہیں جو صحیح نہیں کیونکہ اس سے اس کے معنی بدل جاتے ہیں، لہذا اسے خاء مکسورہ اور الف مدودہ کے ساتھ پڑھنا چاہئے لیکن علامہ سندھی نے صحاح میں لکھا ہے، شرح مسلم میں ہے کہ لفظ خراء خاء کے زیر اور الف مدودہ اور تاء کے ساتھ ہے کہ فعل حدث کو اور کسرہ اور فتح اور مد کے ساتھ بدون تاء کے نفس حدث کو کہتے ہیں۔

جو ہری کا فرمان:..... جو ہری نے کہا ہے کہ خاء کے زیر کے ساتھ مصدر ہے اور کسرہ کے ساتھ اسم ہے، ہیاء حدث کو کہتے ہیں۔ امام خفش کا فرمان:..... انخش نے کہا کہ اجل اور نعم دونوں حرف ثبوت اور نفی کی تصدیق کے لئے آتے ہیں، اس لئے حرف تصدیق کہلاتے ہیں لیکن خبر میں اجل کا استعمال نعم سے زیادہ بہتر ہے اور استفہام میں نعم کا استعمال اجل سے زیادہ بہتر ہے۔

دین اسلام کی اہمیت:..... غرض جب اس مشرک نے بقصد استہزاء یہ بات کہی کہ تمہارے نبی تم کو ادنیٰ ادنیٰ باتوں کی بھی تعلیم دیتے ہیں حتیٰ کہ قضاء حاجت کے وقت قعود کے طور طریق کی بھی تعلیم دیتے ہیں یہ بھی کوئی دین ہے جس کو تم نے قبول کیا ہے، اس کی اس نازیبا حرکت پر حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کا پورا حق تھا کہ اس کو زبردستی فرماتے یا بالکل جواب ہی نہ دیتے لیکن ایسا نہیں کیا بلکہ اس کی ناشائستہ بات سے صرف نظر کرتے ہوئے نہایت خوش اسلوبی سے اس کو جواب دیا جس طرح ایک مرشد کامل مخلص سائل کے جذبہ طلب کو بھانپ کر فائدے کی چیزیں بتلادیا کرتا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ ہمیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی برکت سے جو دین ملا ہے وہ ایک جامع دین ہے۔ اس میں بڑی چھوٹی جتنی بھی دین کی باتیں ہیں ہمارے نبی ان سب کی تعلیم دیتے ہیں حتیٰ کہ بول و براز کے آداب بھی سکھائے ہیں۔

اسلام ایک مکمل دین ہے..... لہذا یہ اس بات کی سچی کچی دلیل ہے کہ ہمارا دین کامل و مکمل ہے اور جس دین کی یہ شان ہے اس پر طعن و تشنیع کرنا اور اس کا ہنسی مذاق اڑانا جس طرح تم کرتے ہو مبغوض ہے بلکہ وہ دین حق ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہے، لہذا عناد اور مخالفت چھوڑ دو اور طریق مستقیم کو اختیار کرو تا کہ تمہارے ظاہر و باطن کفر و شرک کی گندگیوں سے پاک و صاف ہو جائیں۔ پھر حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان امور کا ذکر فرمایا جن کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قضائے حاجت کے وقت ممانعت فرمادی ان میں اول دونوں امر کی تشریح پیچھے ہو چکی ہے۔

تین احجار کا مسئلہ اختلافیہ:..... تیسری چیز کہ استنجاء میں تین احجار کا عدد ضروری ہے یا نہیں یہ ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ شوافع و حنابلہ استنجاء میں تین پتھر ضروری ہیں:..... امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ و امام احمد و اسحق بن راہویہ اور ابو ثور کے نزدیک استنجاء میں انقاء محل کے ساتھ تثلیث یعنی تین ڈھیلوں کا ہونا ضروری ہے۔

پہلی دلیل:..... ان کی ایک دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے جو اوپر والے عنوان کے تحت نقل کی گئی ہے۔ اس میں ”وکان یا ممر بثلاثة احجار“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ تثلیث شرط ہے۔ دوسری دلیل:..... دوسری دلیل حدیث باب ہے۔ اس میں ”او نکنتی باقل من ثلثة احجار“ کے الفاظ آئے ہیں۔ اس روایت میں تین ڈھیلوں سے کم کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا گیا ہے۔

طرز استدلال:..... طرز استدلال یہ ہے کہ اگر کوئی عدد معین کا شریعت میں اعتبار نہ ہوتا تو بصیغہ امر یا نہی اس کے ذکر کی ضرورت نہ تھی۔ معلوم ہوا کہ استنجاء میں تین کا عدد بھی مطلوب ہے۔ اگرچہ مقصود یعنی انقاء محل تین عدد سے کم ڈھیلوں سے حاصل ہو جائے۔ ان حضرات نے اپنے قول کی توثیق و تقویت میں ایک نظیر یہ پیش کی ہے کہ قرآن پاک میں ہے کہ حیض کے مسئلے میں تین حیض کا عدد مطلوب ہے۔ اگرچہ رحم کی پاکی و صفائی کا مقصد ایک ہی حیض سے حاصل ہو جاتا ہے لیکن شریعت کی نظر میں تین کا عدد بھی مطلوب ہے، اس لئے تین حیض کا انتظار ضروری ہوگا۔ اسی طرح استنجاء کے مسئلے میں متعدد روایات میں ثلاث کا لفظ آیا ہے بلکہ بعض روایات میں اس کے متعلق صیغہ امر بھی وارد ہوا ہے جس سے عدد ثلاث کے وجوب کا خیال اور بھی پختہ ہو جاتا ہے لیکن اگر تین ڈھیلوں سے بھی صفائی محل کی حاصل نہ ہو تو بقدر ضرورت تین سے زائد کا استعمال کرنا واجب ہے تاکہ طہارت کا مقصد حاصل ہو جائے۔ البتہ ان زیادہ ڈھیلوں میں ایثار کا لحاظ رکھنا مستحب ہوگا چنانچہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابو داؤد کی روایت ”من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج“ کے یہی معنی مراد لئے ہیں کہ تین سے زیادہ کے استعمال میں ایثار کی رعایت مستحب ہے یہ ہے حضرات شوافع کے استدلال کا خلاصہ۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا مذہب:..... حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور داؤد دطاہری وغیرہ کے نزدیک تثلیث شرط نہیں اصل مقصد انقاء محل ہے۔ ان حضرات کی دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جو اگلے باب میں آرہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجاء میں دو پتھر استعمال فرمائے تیسرے کا استعمال ثابت ہی نہیں اس کے متعلق مزید بحث وہاں آئے گی۔

شوافع کو جوابات:..... حضرات شوافع کے مستدلّات کے جوابات یہ ہیں کہ آپ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سلمان

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایات کی بنا پر استنجاء میں تثلیث کو ضروری سمجھتے ہیں حالانکہ اصل مدار استنجاء میں محل کی صفائی اور ضرورت کے پورا ہونے پر ہے اور چونکہ اکثر حالات میں محل استنجاء کی صفائی کے لئے تین عدد ڈھیلے کافی ہو جاتے ہیں، اس لئے تین کا عدد احادیث میں کثرت سے وارد ہوا ہے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت جو ابوداؤد میں ہے اس بات کی طرف رہنمائی کر رہی ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی بیت الخلاء جائے تو پاکی حاصل کرنے کے لئے اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے ”فانہا تجزئ عنہ“ اس لئے کہ یہ تین پتھر اس کے لئے کافی ہو جائیں گے۔ اس حدیث کی اسناد صحیح اور حسن ہے کما قال الشوکانی ”اس کو امام ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اس حدیث کے آخری جملہ ”فانہا تجزئ عنہ“ میں جس علت کا بیان ہوا ہے اس سے صاف معلوم ہوا کہ تین ڈھیلوں کو ساتھ لے جانے کا حکم احتیاط کی بنا پر دیا گیا ہے، اس لئے کہ عام حالات میں وہ حصول انقاء کے کافی ہو جاتے ہیں نہ اس بنا پر صحابہ کرام کو تین پتھر لے جانے کا حکم ہوا ہے کہ تثلیث عند الشرع مطلوب اور شرط ہے غرض کہ حدیث باب میں جو تین پتھروں سے کم کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا گیا ہے، اس کی وہی توجیہ کی جائے گی جس کی طرف حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کے الفاظ ”فانہا تجزئ عنہ“ اشارہ کر رہے ہیں۔ یعنی اسے غالب حالات پر محمول کیا جائے گا کہ جن حالات میں تین ڈھیلوں کے بغیر محل کی صفائی کا مقصد حاصل ہونا ممکن نہ ہو لیکن اگر محل کی صفائی ایک یا دو ڈھیلوں سے حاصل ہو جائے یا اس کے لئے تین سے بھی زیادہ کی ضرورت پڑے تو بیشک استعمال کر سکتا ہے۔ اس میں کوئی کراہت نہیں۔ پھر اگر ایک ڈھیلا کافی ہو جائے تو دوسرے کا استعمال ضرورت سے زائد ہوگا اور اگر دو سے محل کی صفائی ہو جائے تو تیسرے کا استعمال بلا ضرورت ہوگا تو ایک پاک چیز کو بلا ضرورت ناپاک کرنا یعنی عمل نہیں تو اور کیا ہے۔

اصل مقصود انقاء محل ہے:..... بہر حال اصل مقصود انقاء محل ہے وہ جتنے ڈھیلوں سے بھی حاصل ہو جائے کسی خاص عدد کی کوئی شرط نہیں ہے اور حنفیہ کے اس قول کی نظیر شوافع کا وہ قول ہے جس کے وہ محرم کے واقعہ میں فائل ہیں کہ ایک شخص عمرہ کا احرام باندھ کر آیا اور وہ جب پہنا ہوا تھا جو خوشبو سے لت پت ہے، اس نے دریافت کیا ہے کہ عمرہ کس طرح کیا جائے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے انتظار میں سکوت فرماتے ہیں۔ پھر وحی نازل ہوتی ہے۔ آپ اس کو بلا کر فرماتے ہیں کہ جب کو اتار دو اور تین مرتبہ دھو کر خوشبودار کرو ”فاغسلہ ثلاث مرات“ میں ثلث کی تصریح موجود ہے مگر شوافع میں سے کوئی بھی تین دفعہ دھونے کے وجوب کا قائل نہیں نے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:..... امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جبہ کو تین مرتبہ دھونے کا حکم اس بناء پر دیا گیا ہے تاکہ اس سے خلوق کا رنگ اور خوشبو بالکل ختم ہو جائے تو معلوم ہوا کہ یہاں صرف اس کا اثر اور خوشبو کا ازالہ واجب ہے نہ کہ تین کا عدد، تو اگر ایک ہی مرتبہ دھونے سے خلوق کا رنگ اور خوشبودار ہو جائے تو بھی کافی ہے۔ مزید دو یا تین مرتبہ دھونا کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اسی طرح استنجاء میں ثلاث کے عدد کو سمجھ لیں کہ یہ عدد بذات خود مطلوب نہیں بلکہ عام طور پر چونکہ تین ڈھیلوں سے انقاء محل حاصل ہوتا ہے، اس لئے روایات میں ان کا ذکر آتا ہے چنانچہ اوپر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں ”فانہا تجزئ عنہ“ کا ارشاد گزر چکا ہے جس سے یہ بات بخوبی واضح ہے۔ اب سمجھ میں نہیں آتی کہ شوافع دونوں حکموں میں فرق کیوں کرتے ہیں کہ استنجاء میں عدد ثلاث کو واجب کہتے ہیں لیکن یہاں جبہ میں لگائی ہوئی خوشبو کو دھونے کے مسئلے میں ان میں سے کوئی بھی تین مرتبہ دھونے کے وجوب کا قائل نہیں ہے حالانکہ جس طرح وہاں عدد ثلاث کی تصریح آئی ہے ایسا ہی یہاں بھی ”فاغسلہ ثلاث

مراۃ“ کی تصریح موجود ہے اور اگر ان کی طرف سے یہ کہا جائے جیسا کہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کے قول مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقصد خلوق کا اثر اور خوشبو کا ازالہ ہے اور چونکہ عام طور پر تین مرتبہ دھونے سے اس کا اثر پوری طرح ختم ہو جاتا ہے، اس لئے ”فماغسلہ ثلاث مرات“ کا حکم دیا گیا ہے لیکن اگر یہی مقصد ایک ہی مرتبہ دھونے سے حاصل ہو جائے تو بھی کافی ہے۔ مزید دو تین بار دھونا ضروری نہیں تو ہم کہیں گے کہ اس سے معلوم ہوا کہ آپ کے نزدیک بھی یہاں تین کا عدد مقصود نہیں بلکہ خلوق کا اثر اور خوشبو کا ازالہ ہے خواہ وہ ایک ہی دفعہ دھونے سے دور ہو جائے تو اگر یہی بات حنفیہ نے استنجاء میں کہی کہ چونکہ عام طور پر تین ڈھیلے کفایت کر جاتے ہیں، اس لئے روایات میں بار بار اس کا ذکر آتا ہے ضرورت کی حد تک کسی عدد کو واجب نہیں کہتے تو اس میں ان کا کیا قصور ہے۔ نیز یہ کہ حدیث کے ظاہری لفظ پر شوافع بھی عمل نہیں کرتے کیونکہ اگر ایک ڈھیلے کے تین گوشوں کو استعمال کیا جائے تو ان کے نزدیک جائز ہے حالانکہ ایک کلوخ کے تین گوشوں کا استعمال کرنا ظاہر حدیث کے مطابق نہیں ہوا تو اس سے معلوم ہوا کہ تثلیث اجماع آپ کے نزدیک بھی واجب نہیں ہے۔

حضرات شوافع کا مسلک عدم انقاء کی صورت میں نیز شوافع یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر تین عدد سے محل کی صفائی حاصل نہ ہو تو اس سے زائد کا استعمال کرنا واجب ہے حالانکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت مذکورہ صاف بتلا رہی ہے کہ تین ڈھیلے کفایت کر جاتے ہیں لیکن شوافع عدم کفایت کا قول کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر تین کلوخ سے انقاء محل ممکن نہ ہو تو ان سے زائد کا استعمال واجب ہے جس سے لازم آتا ہے کہ وہ خود بھی ظاہر حدیث پر عمل نہیں کرتے اور خود انہوں نے عدد ثلاث کی تحدید کو چھوڑ دیا ہے جس کا ذکر حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کی حدیث میں آیا ہے۔ اب رہا یہ کہ انہوں نے جس استنجاء کے مسئلے کو ثلاثہ قراء پر قیاس کیا تو وہ بھی درست نہیں یہ دونوں ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہیں کیونکہ عدت کے مسئلے میں تین کا عدد نص قرآنی اور حدیث کی رو سے شرط ہے جس کے ساتھ کوئی دوسری نص معارض نہیں ہے بخلاف اس عدد معین کے جو استنجاء کے معاملے میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کی روایت میں آیا ہے۔ اس کے معارض موجود ہے، چنانچہ ابوداؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریق سے روایت ہے ”من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج“ ظاہر ہے کہ یہ روایت ان روایات کے معارض ہے جن میں تین ڈھیلوں کا حکم دیا گیا ہے یا تین ڈھیلوں سے کم کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا گیا ہے کیونکہ اس روایت میں ایثار یعنی طاق عدد لینے کے بارے میں فرمایا کہ جس شخص نے ایثار کی رعایت کی اس نے اچھا کیا اور جس نے نہیں کی تو اس میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس ایثار میں تین کا عدد بھی داخل ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ تین ڈھیلے کا حکم وجوب اور ضرورت کے درجے کا نہیں ہے بلکہ استحباب کے درجے کی چیز ہے۔

خلاصہ کلام: غرض کہ اس تفصیل سے واضح ہوا کہ استنجاء کے معاملے کو عدت بالا قراء پر قیاس کرنا ان کے لئے مفید نہیں۔

باب الرخصة فی الاستطابة بحجرین

استنجاء دو پتھروں سے بھی جائز ہے

حدیث نمبر ۴۲: اخبرنا احمد... فوجدت حجرین... فاخذ الحجرین والقی الروثۃ... الرکس طعام الجن.

مفہوم: حضرت عبداللہ ؑ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو جہاں ؑ قضائے حاجت پر تشریف لے جانے پر مجھ سے تین ڈھیلے لانے کا

فرمایا، تو میں نے دو پتھر اور گوہر کا ایک ٹکڑا ملا۔ حضور اکرم ﷺ نے پتھر تو لے لئے اور گوہر کے بارے میں فرمایا کہ یہ تو ”رکس“ ہے۔

حافظ ابن حجر کا فرمان: حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے شرح بخاری میں لکھا ہے کچھ نہ ابو عبیدہ کا سماع اپنے والد محترم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح طور سے ثابت نہیں ہے۔ اس وجہ سے وہ روایت منقطع تھی، اس لئے ابوالحق نے ان کی روایت کو باوجود اس کے اعلیٰ ہونے کے چھوڑ دیا اور اس کی جگہ عبدالرحمن بن اسود کی روایت موصولہ کو اختیار کیا۔ گویا ابوالحق اس کلام مذکور کو نقل کر کے یہ کہنا چاہتے ہیں ”ای لست ارویہ الا عن ابی عبیدہ و انما ارویہ عن عبد الرحمن“ یعنی میں اس وقت ابو عبیدہ کے طریق سے جس میں انقطاع ہے روایت نہیں کرتا بلکہ عبدالرحمن بن اسود کے طریق سے جو متصل ہے اس کو ذکر کر رہا ہوں۔

اسود کون: راوی حدیث اسود بیٹے ہیں یزید بن قیس نخعی کے ابو عبدالرحمن ان کی کنیت ہے اور ابراہیم نخعی کے ماموں اور حضرت ابن مسعود کے شاگرد ہیں ثقہ فقیہ اور زہاد تھے۔ ان کا انتقال ۵۷ھ میں ہوا ابن التین نے کہا کہ وہ اسود بن عبدالغوث الزہری ہے نہ کہ ابن یزید نخعی حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی اس بات کو بالکل غلط قرار دیا ہے کیونکہ اسود زہری تو اسلام تک نہیں لائے تھے چہ جائیکہ وہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرنے تک زندہ رہا ہو۔

خلاصہ کلام: بہر حال اس حدیث کی روایت متعدد طرق سے ہوئی ہے لیکن امام نسائی نے یہ روایت بطریق زہیر عن ابی اہلق عن عبدالرحمن بن الاسود عن ابی عن عبداللہ بن مسعود ذکر کی ہے اور ساتھ ہی ابوالحق کا وہ قول مذکور بھی نقل کر دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک ابوالحق کے شاگرد زہیر کا طریق رائج ہے جس سے اسناد متصل ہو جاتی ہے نہ کہ اسرائیل کا طریق جو ابوالحق کے دوسرے شاگرد ہیں جس سے اسناد منقطع ہو جاتی ہے کیونکہ بقول حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے ابو عبیدہ کا سماع اپنے والد محترم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت نہیں ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس روایت کو ترجیح دی ہے جو زہیر کے طریق سے ہے اور اپنی جامع صحیح میں اسی کو جگہ دی ہے لیکن ان کے شاگرد امام ترمذی نے یہ روایت بطریق اسرائیل عن ابی اہلق عن ابی عبیدہ نقل کی ہے اور دعویٰ کیا ہے کہ ان کی روایت کا طریق امام بخاری کے طریق روایت سے زیادہ صحیح ہے۔ پھر اول تو انہوں نے اپنے استاد امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی زہیر سے کی ہوئی روایت پر کلام کیا ہے اور آخر میں اپنی اسرائیل والی روایت پر بھی انقطاع کا اعتراف کیا ہے کہ ابو عبیدہ کا سماع اپنے والد عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ اس روایت میں انقطاع ہے۔

اب رہے یہ سوالات کہ امام ترمذی نے امام بخاری کی نقل کردہ زہیر والی روایت پر کیا نقل کیا ہے اور محدثین نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے اس کا کیا جواب دیا ہے۔ پھر انہوں نے جامع ترمذی میں اسرائیل کے طریق سے کی ہوئی روایت پر بھی منقطع ہونے کا جو اعتراض کیا ہے وہ صحیح ہے یا نہیں اگر صحیح ہے جیسا کہ وہ خود فرما رہے ہیں تو پھر انہوں نے زہیر والی روایت موصولہ کو چھوڑ کر اسے اپنی کتاب میں کیوں ذکر کیا اور اگر ان کا اعتراض غیر معقول ہے جیسا کہ حافظ عینی وغیرہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ابو عبیدہ کا سماع اپنے والد حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت ہے اور انہوں نے اس کو دلیل سے ثابت کیا ہے۔ غرض کہ ان سب امور کے ذکر کا محل یہاں نہیں ہے ان کے لئے شروحات بخاری عینی وغیرہ اور شرح ترمذی معارف السنن للعلامة البوری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف رجوع کریں۔

حضرات حنفیہ کا استدلال:..... میں پچھلے عنوان میں اشارہ کر چکا ہوں کہ حضرات حنفیہ کی دلیل حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے وہ یہی حدیث ہے۔ امام نسائی باوجود شافعی المسلک ہونے کے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پر ”الرخصة فی الاستطابة بحجورین“ کا عنوان رکھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی تحقیق پر بھی اس موقع پر صرف دو پتھروں کا استعمال ثابت ہے۔

امام طحاوی کا استدلال:..... امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث سے تثلیث کے عدم وجوب پر استدلال کیا ہے کیونکہ اگر تین کا لینا ضروری ہوتا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تیسرا پتھر ضرور طلب فرماتے حالانکہ کسی مستند و معتبر روایت سے اس بات کا ثبوت نہیں ملتا کہ آپ نے بعد میں تلاش کر لیا ہوا اس سے معلوم ہوا کہ استنجاء میں تین ڈھیلوں کا ہونا ضروری نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر کے طرف سے جواب:..... لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ استدلال مذکور ضعیف ہے، اس لئے کہ مسند احمد میں معمر کے طریق سے ہذا کس کے بعد ’انتسبی بحجو‘ کا جملہ بھی نقل ہوا ہے۔ یعنی فرمایا کہ یہ گوبر کا ٹکڑا ناپاک ہے۔ ایک اور پتھر لے آؤ جس سے معلوم ہوا کہ آپ نے تیسرا پتھر تلاش کرنے کا حکم فرمایا تھا۔ پھر آگے چل کر حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ”ورجالہ، ثقات“ یعنی اس حدیث کے سب راوی ثقہ ہیں اگر یہ اشکال کیا جائے کہ ابواحق کا سماع علقمہ سے نہیں ہے تو کراہیسی نے اس حدیث کا سماع ثابت کیا ہے اور اگر مرسل ہی مان لیا جائے تو وہ بھی مخالفین کے نزدیک حجت ہے، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی فرمایا کہ شاید امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کو مسند احمد کی اس روایت سے غفلت ہوئی ہے۔ (فتح الباری، ۱/۱۸۱)

علامہ عینی کا جواب:..... محقق عینی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ سے غفلت نہیں ہوئی بلکہ غفلت انہی لوگوں سے ہوئی ہے جو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ جیسے وسیع النظر حافظ حدیث کی طرف غفلت کو منسوب کرتے ہیں وجہ یہ ہے کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو بطریق ابی اسحق علقمہ سے روایت کیا ہے اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ابواحق کا عدم سماع علقمہ سے متیقن ہے، لہذا حدیث مذکور تحقیقی نظر سے منقطع ہے جس پر محدثین کرام اعتماد نہیں کرتے۔ مزید تفصیل کے لئے عمدۃ القاری (۱/۳۷۷) میں ملاحظہ ہو۔

علی نبیل التسلیم:..... جو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر مرسل ہی مان لیا جائے الخ وہ ہمیں تسلیم نہیں کیونکہ ہم حدیث مرسل کو علی الاطلاق حجت نہیں مانتے بلکہ حدیث مرسل بالمعنی المتعارف کو حجت مانتے ہیں نہ کہ اس کو جو مترادف ہے منقطع کے نیز یہ کہ صرف تیسرے کی تلاش کرنے کا حکم دینے سے یہ کہا سے ثابت کرو گے کہ واقع میں تیسرا ڈھیلا حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ لے بھی آئے تھے ظاہر تو یہی ہے کہ آپ نہ لاسکے اور ایک روایت جو لانے کے ثبوت میں ابوالحسن بن القصار مالکی سے مروی ہے، اس کو خود حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی قابل اعتبار نہیں سمجھا اور اسے لا یصح کہہ کر رد کر دیا ہے۔ غرض یہ کہ جب تیسرا ڈھیلا لانا ثابت نہیں ہے تو امام طحاوی پر اعتراض کیسا؟ فیض الباری (۱/۲۶۰)۔

حضرت شاہ صاحب کا فرمان:..... حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا قول مذکور ہے کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ پر تو اعتراض کیا ہے کہ ان کا ”والقی الروثۃ“ سے استنجاء بالحجرین پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے اس

جملہ کے بعد ”وائتسی بثلث“ کی زیادتی بھی منقول ہے آپ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حافظ رحمۃ اللہ علیہ صرف امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ پر کیوں برستے ہیں ان پر جو اعتراض کیا ہے وہی اعتراض امام ترمذی پر بھی پڑ رہا ہے کیونکہ انہوں نے بھی اس حدیث پر ترجمۃ باب الاستبراء بالمحرمین قائم کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے بھی زیادتی مذکور یعنی ”وائتسی بثلث“ کو قبول نہیں کیا۔ اسی طرح امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پر ”الرخصة في الاستطابة بنحو حرج“ کا عنوان رکھا ہے جس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے بھی مذکورہ زائد عبارت کو محدثانہ نقطہ نظر سے ناقابل قبول سمجھا ہے۔ اب ہم حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھتے ہیں کہ آپ نے تو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی غفلت بتلائی ہے کیا وہی غفلت امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ و امام نسائی کی طرف منسوب کی جائے گی۔

حنفیہ کی دلیل :..... علاوہ اس کے حضرات حنفیہ کی بڑی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جس کو امام ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے ”من استحل فلیوتر من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج و من استحجم فلیوتر من فعل فقد احسن و من فلا حرج“ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی اسناد کو عمدہ کہا ہے کافی نیل الاوطار اس حدیث میں ایثار کے بارے میں فرماتے ہیں کہ جس شخص نے ایثار یعنی طاق عدد کی رعایت کی تو اس نے بوجہ استبراء پر عمل کرنے کے اچھا کیا اور اس ایثار میں تین کا عدد بھی داخل ہے، لہذا معلوم ہوا کہ استبراء تین پتھروں سے کرنا شرط اور واجب نہیں ہے جیسا کہ شوافع اس کے قائل ہوئے ہیں بلکہ اس سے کم کے ساتھ بھی استبراء جائز ہے اس لئے اگر کسی نے ایک ہی پتھر سے استبراء کیا ہے تو اس نے اس حدیث کے مقتضی پر بلاشبہ عمل کیا ہے۔ اسی طرح حدیث کا جز ثانی یعنی ”ومن لا فلا حرج“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جس شخص نے استبراء میں طاق عدد کی رعایت نہیں کی خواہ وہ ایک پتھر ہو یا تین بلکہ دو پتھروں سے استبراء کیا تو فلا حرج فیہ یعنی اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ تین پتھروں کا استعمال ضروری نہیں ہے کیونکہ اگر ضروری ہوتا تو پھر اس کے چھوڑ دینے پر فلا حرج فیہ فرمانا کیسے درست ہوگا۔

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئی :..... غرض کہ اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں کہ نہ ایثار ضروری ہے اور نہ تین ڈھیلوں کا استعمال ضروری ہے بلکہ تمام روایات پر نظر ڈالنے سے واضح ہوتا ہے کہ شارع علیہ السلام کا اصل مقصود محل نجاست کی صفائی ہے۔ اب وہ جتنے ڈھیلوں سے بھی حاصل ہو جائے کافی ہے ضرورت کی حد تک کسی عدد خاص کو وجوب کا درجہ نہیں دیا جاسکتا لیکن چونکہ عام طور پر نجاست کو دور کرنے کے لئے تین ڈھیلے کافی ہو جاتے ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ ایثار کی بھی رعایت ہوتی ہے جو عند الشرع مستحسن ہے، اس لئے احادیث میں ان کا ذکر اکثر آتا ہے، عجیب بات ہے کہ شوافع تین ڈھیلے لینے کو واجب کہتے ہیں لیکن اگر ان سے طہارت حاصل نہ ہو تو تین سے زیادہ استعمال کرنا ان کے نزدیک واجب ہے جس سے وہ خود ظاہر حدیث کی تحدید کو چھوڑ رہے ہیں۔ علاوہ اس کے دوسری بات یہ ہے کہ جب شریعت ایثار یعنی طاق عدد کا حکم دیتی ہے تو اس کے ساتھ ”من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج“ کے الفاظ سے اختیار کو بھی بظاہر کر دیتی ہے اور جب عدد ثلث کو بیان کرتی ہے تو اس کے ساتھ ساتھ اجزا اور اکتفاء یعنی تین ڈھیلے کافی ہو جانے کو بتلاتی ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ”فلیذهب معه بثلثة احجار“ کے بعد ”فانھا تجزى عنه“ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ ایثار کی طرح تثلیث بھی مستحب ہے شرط اور واجب نہیں ہے اور بعض روایات میں جو تین ڈھیلوں سے کم کے ساتھ استبراء کی ممانعت آئی ہے وہ بھی تنزیہی پر محمول

ہے۔ یہی مسلک احناف کا ہے لیکن تعجب ہے کہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت مذکورہ کی تاویل اپنے مطلب کے مطابق کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ”من فعل فقد احسن الخ“ و ترجمہ الاثلاث کے بارے میں فرمایا ہے یعنی تین پتھروں کا استعمال تو ہر حالت میں ضروری ہے لیکن اگر تین سے انقاء محل ممکن نہ ہو اور اس سے زیادہ استعمال کی ضرورت پڑے تو اس صورت میں ایتار ضروری ہے یا نہیں اس کے متعلق فرمایا ”من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج“ ہم کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں جو بات بیان فرمائی گئی ہے، اس کو بعد الاثلاث کے ساتھ خاص کر دینا ایک بے دلیل بات ہے اور اگر ان کی یہ تاویل درست مان لی جائے تو پھر اس سے لازم آتا ہے کہ ایتار بعد الاثلاث بھی مستحب ہو کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد مذکور میں ایتار کا حکم دیا ہے حالانکہ ان کے نزدیک اگر تین عدد سے محل نجاست کی صفائی حاصل ہو جائے تو زیادہ علی الاثلاث مستحب نہیں ہے بلکہ بدعت ہے اور اگر تین عدد سے محل کی صفائی ممکن نہ ہو تو تین سے زائد ڈھیلوں کا استعمال واجب ہے، جس کو چھوڑ دینا درست نہیں ہے۔ (الجوہر النقی: ۱۴۰-۱۴۱)

رکس کا معنی:..... یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ڈھیلے لئے اور لید کو پھینک دیا اور فرمایا بندہ رکس یعنی یہ پلٹا ہوا ہے کہ اپنی اصلی حالت کو چھوڑ کر دوسری حالت میں آ گیا ہے۔ یعنی طہارت کی حالت سے نجاست کی طرف آ گیا ہے اور طعام کی حالت سے حالت روٹ کی طرف آ گیا ہے۔

علامہ خطابی و دیگر علماء کا فرمان:..... علامہ خطابی وغیرہ نے یہی معنی بیان کئے ہیں، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ لفظ رکس اس حدیث میں راء کے کسرہ اور کاف کے سکون کے ساتھ آیا ہے۔ بعض شارحین نے کہا ہے کہ یہ رکس بالجیم کی ایک لغت ہے جس کے معنی پلید اور ناپاک چیز کے ہیں اور اس کی تائید ابن ماجہ اور ابن خزیمہ کی روایت سے ہوتی ہے چنانچہ ان کی روایت میں بجائے رکس کے رکس بالجیم واقع ہے۔ اسی طرح ترمذی کی روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس میں آیا ہے ہذا رکس یعنی نجساً لیکن امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے رکس کا ترجمہ طعام الجبن سے کیا ہے شارحین حیران ہیں کہ رکس کے معنی طعام الجبن کس طرح بیان کئے ہیں حالانکہ لغت کی کتابوں سے اس کا ثبوت نہیں ملتا اور اگر اسے صحیح بھی مان لیں تو اس کا مفہوم یہ ہے کہ استنجے میں ایسی چیز کا استعمال درست نہیں ہے جس سے غذا نیت کا تعلق ہو ممانعت کا حکم اب بھی قائم رہا۔

رکس کی وجہ:..... البتہ فرق یہ ہو گیا کہ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے بیان کردہ معنی کے مطابق اس کا استعمال نجاست کی وجہ سے ممنوع ہے اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے بیان کردہ معنی کے مطابق غذا ہونے کی وجہ سے ممنوع ہوا بہر حال حدیث باب سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ڈھیلوں سے استنجاء فرمایا جس سے مسلک حنفیہ کا اثبات ہوتا ہے کہ شریعت میں استنجاء کی سنیت کو کسی عدد میں منحصر نہیں رکھا گیا بلکہ اس کا مدار انقاء محل پر رکھا گیا ہے وہ جتنے ڈھیلوں سے بھی حاصل ہو جائے پوری بحث ماقبل میں گزر چکی ہے۔

باب الرخصة في الاستطابة بحجر واحد

ایک ہی پتھر سے استنجاء کی رخصت کا بیان

حدیث نمبر ۴۳۳: اخبرنا اسحاق... قال اذا استجمرت فاوتر.

مفسرین: حضرت سلمہ بن قیس ؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ استنجاء طاق ڈھیلوں کے ساتھ کرنا چاہیے۔

امام نسائی نے اپنے مسلک کے خلاف اس مسئلہ کو اختیار فرمایا: امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کا میلان شافعی المسلک کی طرف ہونے کے باوجود عنوان ”باب الرخصة في الاستطابة بحجر واحد“ کا قائم کیا ہے۔ اس سے پہلے انہوں نے ”باب الرخصة في الاستطابة بحجرین“ کا عنوان رکھا ہے جس کے ماتحت حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی جس سے دو پتھروں سے استنجا کرنے کا ثبوت ہوتا ہے اور اس عنوان کے ماتحت حدیث سلمہ بن قیس لائے ہیں، جس میں علی الاطلاق ایثار کا ذکر ہے، اس لئے وہ اکتفا بالواحد کو بھی شامل ہے، اس لئے اگر ایک ڈھیلا کفایت کر جائے تو دوسرے کا استعمال ضرورت سے زائد ہوگا۔ ایک پاک چیز کو بلا ضرورت ناپاک کرنا لایعنی عمل نہیں تو اور کیا ہے۔ اس سے یہی ظاہر ہوتا ہے واللہ اعلم کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ استنجائیں تین ڈھیلے لینے کو شرط اور ضروری نہیں قرار دیتے بلکہ حنفیہ و مالکیہ و مزنی شافعی کے مسلک کو رائج سمجھتے ہیں کہ استنجے کے لئے عدد ثلاث کو واجب کا درجہ نہیں دیا جاسکتا بلکہ اصل مقصود انقاء محل ہے وہ جتنے بھی ڈھیلوں سے حاصل ہو جائے کافی ہے۔ (فتاویٰ ہندیہ: ۳۰/۱) میں ہے ”لیس فی الاستنجاء عدد مسنون وانما الشرط هو الانقاء حتی لو حصل بحجر واحد یصیر مقيماً للسنه ولولم یحصل بثلاثة احجار لا یصیر مقيماً للسنه“

باب الاجتزاء فی الاستطابة بالحجارة دون غیرها

صرف پتھر کے ساتھ استنجاء کرنے پر بس کرنا نہ کہ دوسری چیز سے

حدیث نمبر ۴۴: اخبرنا قتیبة... اذا ذهب احدكم الى الغائط فليذهب معه بثلاثة احجار فليستطب بها فانها تجزى عنه.

مفسرین: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ پیشاب، پاخانہ کیلئے جاتے ہوئے تین پتھر لے جانا، اسلئے کہ یہ استنجاء کیلئے کافی ہیں۔

ابی حازم کون؟ آپ اس حدیث کے راویوں سے ہیں۔ ان کا اصل نام سلمہ بن دینار ہے جو اسود بن سفیان الاعرج کا آزاد کیا ہوا غلام تھا۔ ان کا شمارنا مورخا حفظ حدیث میں ہے اور ثقہ تھے۔ ان کا انتقال خلافت منصور کے دور میں ۱۳۵ھ یا اس کے بعد ہوا۔

مسلم بن قرط کون:..... یہ ابو حازم کے شیخ ہیں جن سے وہ روایت کرتے ہیں لفظ قرط قاف کے پیش اور راء کے سکون کے ساتھ ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے کہا ہے کہ ابن حبان نے انہیں ثقات میں شمار کیا ہے مگر انہوں نے یہ بھی کہہ دیا ہے ”هو یخطی“ یعنی وہ غلطی کرتے تھے۔ اس کے بعد حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ وہ بہت ہی کم روایت کرتے تھے اور جبکہ باوجود قلت حدیث کے غلطی کرتے تھے تو ان کا شمار ضعیف راویوں میں سے ہوگا۔ آگے چل کر کہتے ہیں ”وقد قرأت بخط الذهبي لا يعرف“ مگر دارقطنی نے ان کی حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

داؤد ظاہری کا مسلک:..... داؤد ظاہری کے نزدیک علاوہ پتھر کے اور کسی چیز سے استنجاء کرنا جائز نہیں ہے۔

جمہور ائمہ کا مسلک:..... جمہور ائمہ کہتے ہیں کہ احادیث میں احجار کا جو ذکر آیا ہے وہ تخصیص حکم کے لئے نہیں ہے۔

استنجاء کس چیز سے کیا جائے:..... اس لئے ہر وہ چیز جس میں جذب کی صلاحیت ہو اور نجاست کو دور کرنے کی صلاحیت

رکتی ہو بشرطیکہ غیر محترم ہو وہ بھی پتھر ہی کے حکم میں ہے، لہذا اس سے استنجا کرنا درست ہے اور حدیث میں اجار کا ذکر غالباً اس لئے آیا ہے کہ وہ عرب میں ہر جگہ سہولت ملتے تھے۔

حضرت علامہ انوشاہ کشمیری کا فرمان:..... حضرت علامہ انورشاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تنقیح مناط چونکہ منصوصات میں بھی جاری ہوتی ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:..... امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی روشنی میں فرمایا کہ اگرچہ حدیث میں صرف پتھر ہی کا ذکر آتا ہے لیکن حکم عام رہے گا، اس لئے ہر غیر محترم پاک و صاف چیز کو جس سے ازالہ نجاست ہو سکے تحصیل مقصود میں مشارک حجر قرار دیا ہے۔ پھر آگے چل کر۔

حضرت شاہ صاحب کا فرمان:..... حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ پیغمبر علیہ السلام کی تعلیم کا طریقہ تعلیم بالعمل ہے یعنی جو کچھ امت سے کرانا چاہا اس کو اپنے عمل سے بتلادیا۔ پھر ان کو اس کی پیروی کا حکم دیا آپ کا طریقہ یہ نہیں تھا کہ ایک جامع مانع عبارت درست کر کے اسے لوگوں کے سامنے پیش کر دیں کیونکہ یہ تو ایک ایسا طریق محدث ہے جو مقتضی فطرت کے خلاف ہے۔

خلاصہ کلام:..... جب یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ شارع علیہ السلام کا طریقہ عملی تعلیم دینے کا ہے، اس لئے آپ نے اہل حجاز کی عادت کے مطابق استنجا میں پتھروں کا استعمال فرمایا نیز وہ با آسانی ہر جگہ ملتے تھے مگر اس سے آپ کی غرض عام تھی، اس لئے آپ کا افعال یا قول سے صرف اجار کے ساتھ استنجا کو جائز اور دوسری چیزوں سے عدم جواز ثابت کرنا صحیح نہیں جیسے داؤد ظاہری اور ان کے تبعین اسی کے قائل ہوئے۔

باب الاستنجاء بالماء

حدیث نمبر ۴۵: اخبرنا اسحق... اذا دخل الخلاء احمل انا و غلام معی نحوی اداوة من ماء فيستنحي بالماء.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ پاخانہ کے بعد پانی سے استنجا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۴۶: اخبرنا قتيبة... مرن ازرا حكن ان يستطبوا بالماء فاني استحيهم منه ان رسول الله ﷺ كان يفعل.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے خواتین سے اپنے خاوندوں کو پانی کے ساتھ استنجا کرنے کا حکم دیا، کیونکہ میں یہ بات بتلانے میں شرم محسوس کرتی ہوں، اور حضور اکرم ﷺ بھی پانی کے ساتھ استنجا کرتے تھے۔

باب النهی عن الاستنجاء باليمين

حدیث نمبر ۴۷: اخبرنا اسمعيل... واذا اتى الخلاء فلا يمس ذكره بيمينه ولا يتمسح بيمينه.

مفہوم: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ پانی پیتے ہوئے برتن میں سانس نہ لے، اور پاخانہ کرتے وقت اپنے عضو خاص کو دائیں ہاتھ کے ساتھ نہ چھوئے اور نہ ہی دائیں ہاتھ کے ساتھ صاف کرے اور نہ جھاڑے۔

حدیث نمبر ۴۸: اخبرنا عبد الله... نهى ان يتنفس في الاناء وان يمس ذكره بيمينه وان يستطيب بيمينه.

مفہوم: حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تین چیزوں کی ممانعت کی ہے، پانی میں پھونک مارنے سے،

دائیں ہاتھ سے عضو خاص کو چھونے اور استنجاء کرنے سے۔

حدیث نمبر ۴۹: اخبرنا عمرو... نہانا ان يستنجی احدنا بيمينه ويستقبل القبلة... بدون ثلاثة احجار.

مفہوم: حضرت سلمان ؓ سے روایت ہے کہ مشرکین نے ان سے کہا کہ تمہارے نبی ﷺ نے تمہیں پاخانہ تک کا طریقہ سکھلایا۔ حضرت سلمان ؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے اور استنجاء کرتے وقت قبلہ رو ہونے سے منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ تین ڈھیلوں ہی سے استنجاء کرو۔

باب ذلك اليد بالارض بعد الاستنجاء

حدیث نمبر ۵۰: اخبرنا محمد... ان النبي ﷺ توضحا فلما استنجى ذلك يده بالارض.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے وضو کے بعد استنجاء کیا اور ہاتھ زمین سے رگڑے۔

حدیث نمبر ۵۱: اخبرنا احمد... فاتى الخلاء ففضى الحاجة... فاستنجى بالماء وقال بيده فذلك بها الارض... اعلم.

مفہوم: حضرت جریر ؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ بیت الحلاء تشریف لے گئے اور فراغت پر مجھ سے پانی لانے کا فرمایا۔ میرے پانی لانے پر آپ نے استنجاء کیا اور ہاتھ کو زمین سے رگڑا۔

باب التوقيت في الماء

حدیث نمبر ۵۲: اخبرنا هناد... سئل عن الماء وما يوبه من الدواب والسباع فقال اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث.

مفہوم: حضرت عمر ؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ سے کسی نے درندوں اور چوپاؤں کے پانی کے متعلق پوچھا۔ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ پانی دو قلوں تک ہو جانے پر ناپاک نہیں ہوتا ہے۔

باب ترك التوقيت في الماء

حدیث نمبر ۵۳: اخبرنا ابو سعد... ان الماء طهور لا ينحسه شيء.

مفہوم: حضرت انس ؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی کے مسجد پر پیشاب کرنے پر لوگ اس کے پیچے دوڑے تو سرورِ کونین ﷺ نے ان کو منع فرمایا۔ پیشاب سے فراغت پر حضور اکرم ﷺ نے ڈول میں پانی منگوایا اور اس پر بہایا۔

حدیث نمبر ۵۴: اخبرنا قتيبة... فقال رسول الله ﷺ دعوه لاترزموه فلما فرغ دعا بدلو فصبه عليه... لاتقطعوا عليه.

حدیث نمبر ۵۵: اخبرنا قتيبة... بال اعرابی فی المسجد فامر النبي ﷺ بدلو من ماء فصب عليه.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے لوگوں نے بڑ بڑانہ سے وضو کرنے متعلق پوچھا حالانکہ اس میں حیض کے کپڑے، مرے ہوئے کتے اور بدبودار اشیاء ڈالتے ہیں۔ اس پر سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ پانی پاک ہے اور اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کر سکتی ہے۔

حدیث نمبر ۵۶: اخبرنا سويد... جاء اعرابی الى المسجد فبال... اتركوه فتركوه حتى بال ثم امر بدلو فصب عليه.

حدیث نمبر ۵۷: اخبرنا عبدالرحمن... قام اعرابی فبال فی المسجد... دعوه واهريقوا علی بوله دلوا من ماء... معسرین.

میںہوٹوم: گزشتہ حدیث کی طرح ہے اور اس کے آخر میں یہ اضافہ ہے کہ دنیا میں آسانی اور یُسر کیلئے بھیجے گئے ہو۔

باب الماء الدائم

حدیث نمبر ۵۸: اخبرنا اسحاق... لایبولن احدکم فی الماء الدائم ثم يتوضأ منه... عن النبی ﷺ. میںہوٹوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا کہ اس سے تم وضو کرتے ہو۔

حدیث نمبر ۵۹: اخبرنا یعقوب... لایبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یغتسل منه... لا تحدث بهذا الحدیث الا بدینار. میںہوٹوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے گزشتہ حدیث کی مانند مروی ہے لیکن اس میں ہے کہ پھر اس سے غسل کرے۔

باب فی ماء البحر

سمندر کے پانی کا بیان

حدیث نمبر ۶۰: اخبرنا قتیبہ... فقال رسول اللہ ﷺ هو الطهور مائه الحل میتہ۔

میںہوٹوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سید الرسل ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم سمندر میں ہوتے ہیں اور پانی کی قلت ہوتی ہے اس صورے میں ہم سمندر کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں؟ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ سمندری پانی پاک اور اس کا مردہ حلال ہے۔

مغیرہ بن ابی بردہ کا تعلق:..... یعنی راوی حدیث مغیرہ بن ابی بردہ کا تعلق بنی عبدالدار سے ہے اور قریش کے ایک قبیلہ کا نام ہے جو عبدالدار بن قصی بن کلاب بن مرہ کی طرف منسوب ہے اور نسبت کے وقت عبدری کہتے ہیں۔

اخبرہ:..... کی ضمیر سعید بن سلمہ کی طرف راجع ہے۔ یعنی مغیرہ نے سعید بن سلمہ کو خبر دی۔

ضمیر کا مرجع:..... کی ضمیر کا مرجع مغیرہ بن ابی بردہ ہے۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ اور ابن حبان وغیرہ نے ان کو ثقات میں سے شمار کیا ہے۔

سأل رجل کون تھا:..... یہ سوال کرنے والا شخص بنی مدج سے تھا جیسا کہ بعض دوسری روایات میں اس کی تصریح آئی ہے اور زیلعی نے اس کو نقل کیا ہے۔ اس شخص کا نام عبداللہ ہے اور بعض نے کہا عبید ہے کما فی التلخیص اور بعض نے کہا حمید بن صخرہ ہے کما فی الترغانی علی الموطأ۔

سوال کیوں کیا؟ اس سائل کو یہ سوال کیوں پیش آیا منشاء سوال کیا تھا۔ شارحین نے اس کی متعدد وجوہ بیان کی ہیں۔

سوال کی وجہ (۱):..... بعض نے سوال کی وجہ یہ بتائی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث مرفوعہ میں جو عند الحدیث ضعیف ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل فرمایا کہ تم بجز حج یا عمرہ یا جہاد فی سبیل اللہ کے دریا کا سفر نہ کرو کیونکہ دریا کے نیچے آگ ہے اور آگ کے نیچے دریا ہے۔ اس حدیث کو ابوداؤد کتاب الجہاد میں لائے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ طبقہ جہنم ہے جو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور غضب کا محل ہے اور جس چیز کی شان ایسی ہو وہ آلہ طہارت کیسے بن سکتی ہے۔ اسی کی

تحقیق کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا تھا۔

دوسری وجہ (۲):..... بعض نے کہا کہ چونکہ دریا میں بے شمار جانور مرتے ہیں، اس لئے تردد پیدا ہوا کہ جب دریا کا یہ حال ہے تو پھر نہ معلوم اس کے پانی کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے اور تردد سے شفا حاصل کرنے کا طریقہ سوال ہے، اس لئے تمہید بیان کر کے سوال کیا۔

علامہ خطابی کا فرمان:..... علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ تردد کی وجہ سے ہے کہ دریا کا پانی کھارا اور بد مزہ اور رنگ بدلا ہوا ہوتا ہے اور اس کو پیا بھی نہیں جاسکتا، اس لئے ممکن ہے سائل کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا ہو کہ اس کی کیفیت دوسرے پانی سے مختلف ہے۔ اب ایسی حالت میں معلوم نہیں اس سے طہارت جائز ہو سکتی ہے یا نہیں اس لئے شارع سے سوال کیا آپ نے فرمایا ”هو الطهور ماء“ یعنی اس کا پانی پاک کرنے والا ہے اس میں تردد کی کیا بات ہے کیا یہ امر یقینی نہیں کہ وہ ان دو سمندروں میں سے ایک سمندر ہے جن پر اللہ تعالیٰ نے احسان جتایا ہے۔ فرمایا ”وهو الذی مرج البحرين لهذا عذب فوات سانع شراہ“ و هذا ملح اجاج“ لہذا سمندر کے پانی سے طہارت بلاشبہ جائز ہے۔

جواب:..... جواب بصیغہ حصر دیا ہے کہ اس کا پانی پاک کرنے والا ہی تو ہے یہ اسلوب جواب میں اس لئے اختیار فرمایا تاکہ اس کے خیال کی تردید اچھی طرح ہو جائے کہ اگر سمندر کا پانی ناپاک ہو جائے تو دنیا کا کونسا پانی پاک ہوگا۔

کیا حکمت پوشیدہ تھی:..... اس کے بعد دوسری بات یہ ہے کہ سائل کے سوال یعنی ”انتوضا بماء البحر“ کے جواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”هو الطهور ماء“ فرمایا تو وضو ایا نعم کے ساتھ جواب نہیں دیا۔

معارف السنن میں جوابات و وجہ:..... اس کی کیا وجہ ہے معارف السنن میں اس کے یہ جوابات دیئے ہیں کہ اگر تو وضو ایا نعم فرماتے تو سائل یہ خیال کرتے کہ صرف وضوء کرنا جائز ہے۔ غسل کرنا جائز نہیں کیونکہ سوال میں وضوء کا ذکر ہے نہ کہ غسل کا اسی لئے ”هو الطهور ماء“ فرمایا تاکہ تخصیص بالوضوء کا وہم ختم ہو جائے یا یہ کہ بظاہر سائل ضرورت اور مجبوری کی حالت میں استعمال کی اجازت طلب کر رہا ہے جیسا کہ اس کے سوال سے یہ بات مفہوم ہو رہی ہے تو اگر ”توضؤوا“ یا اس جیسا کوئی لفظ فرماتے تو سائل یہ رائے قائم کر لیتے کہ صرف ضرورت اور مجبوری کی خاص حالت میں سمندر کے پانی سے وضوء کرنا جائز ہے لیکن غیر ضروری حالت میں جائز نہیں ہوگا۔ اسی شبہ کو ختم کرنے کے لئے سمندر کے پانی سے جواز طہارت کے حکم کو بطور حصر مستقل جملہ سے بیان فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے یہ حکم حالت مجبور کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ حکم عام ہے یا یہ کہ اگر لفظ وضوء وافر مانتے تو ان کو یہ شبہ پیدا ہوتا کہ سمندر کے پانی سے طہارت کی اجازت جبکہ ہم بحری سفر کریں صرف ہمارے واسطے خاص ہے۔ دوسروں کے لئے اجازت نہیں ہے، اسی شبہ کی گنجائش کو دور فرمانے کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”هو الطهور ماء“ کے الفاظ سے ایک عام جواب دیا کہ تاکہ سائل اور غیر سائل سب کو شامل کرے اور تخصیص کا احتمال ختم ہو جائے۔ اس طرز سے جواب دینا محاسن بلاغت اور کمال فصاحت کے باب سے ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب:..... یہاں پر ایک اشکال یہ ہے کہ سائل نے صرف سمندر کے پانی سے متعلق سوال کیا تھا۔ اس کے جواب میں ”هو الطهور ماء“ کافی ہے۔ اس پر ”والحل میتہ“ کا جملہ کیوں اضافہ فرمایا۔

ملا علی قاریؒ کا فرمان: ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ماء بحر کے متعلق سوال کیا گیا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے معلوم کر لیا کہ وہ لوگ اس کے پانی کے حکم سے ناواقف ہیں تو اسی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمایا کہ یہ لوگ سمندر کے شکار کے حکم سے بھی ناواقف ہوں گے، اس لئے بطور ارشاد و ہدایت کے جواب میں ”الحل میتہ“ کا جملہ اضافہ فرمایا اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی ماہر حکیم جو مریض کے مرض اور دوا کو اچھی طرح جاننے والا ہو وہ مریض کی دریافت کی ہوئی باتوں کا جواب دیتے وقت اور بھی بہت سی فائدہ کی باتیں اس کے پوچھے بغیر بتا دیتا ہے۔ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی کئی وجوہ بیان کی ہیں۔

ایک حکمت: ایک تو یہ کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو گیا کہ جس طرح وہ لوگ بحری سفر میں شیریں پانی کے محتاج ہوتے ہیں۔ اسی طرح طعام کی بھی ضرورت ہوتی رہتی ہے، اس لئے ان کی حاجت کے پیش نظر جواب میں دونوں کو شامل فرمایا۔ سمندر کے میتہ ذکر کرنے کی حکمت: دوسری یہ کہ پانی کی طہارت کا علم تمام لوگوں کے نزدیک خواہ خاص ہو یا عام ایک مشہور بات ہے لیکن سمندر کے میتہ اور اس کے حلال ہونے کا علم واقع میں مشکل مسئلہ ہے تو جب شارعی علیہ السلام نے دیکھا کہ سائل کو ان دونوں چیزوں میں سے جو زیادہ ظاہر ہے اس چیز کے بارے میں بھی علم نہیں ہے، لہذا جو مشکل مسئلہ ہے یعنی میتہ کا مسئلہ اس کے بارے میں بدرجہ اولیٰ علم نہ ہوگا، اس لئے طہارت ماء کے بیان کے ساتھ میتہ کے حلال ہونے کا مسئلہ بھی بیان فرمادیا۔

ایک اور حکمت: تیسری یہ کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سمندر کے پانی کی طہارت کا حکم بتلادیا حالانکہ سمندر میں بے شمار جانور مرتے رہتے ہیں اور مردار ناپاک ہے تو ایسی صورت حال میں اس کا پانی کس طرح پاک ہو سکتا ہے اس شبہ کو ختم کرنے کی غرض سے میتہ کا حکم بھی بیان فرمادیا تاکہ سائل مردہ جانوروں کی وجہ سے پانی کی نجاست کا وہم نہ کرے۔

سمندر کے مردار کا حکم: بہر حال حدیث باب سے معلوم ہوا کہ سمندر کا مردار حلال ہے۔ میتہ اس کو کہتے ہیں جو بغیر ذبح کئے خود بخود مر جائے۔ یہاں اس سے مراد مچھلی ہے۔ اس کا شکار کرنا اور اس کا پانی سے نکالنا یہی اس کا ذبح ہے دریائی جانوروں میں سے مچھلی بالاتفاق حلال ہے۔

حنفیہ کا مسلک: البتہ حضرات حنفیہ کے نزدیک طانی حلال نہیں ہے۔

طانی کا مطلب: طانی اس مچھلی کو کہتے ہیں جو پانی میں بغیر سردی و گرمی کی آفت کے طبعی موت سے مر کر پانی کے اوپر آجائے اور اگر سردی و گرمی کی آفت سے مر جائے تو حلال ہے مچھلی کے علاوہ دوسرے جانوروں میں اختلاف ہے اس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں دیکھ لیں۔

حدیث میں لفظ الحل کا معنی: حضرت علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے معارف السنن میں حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل ہوا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اس حدیث میں لفظ الحل حلال کے معنی میں نہیں ہے جو حرام کی ضد ہے بلکہ ظاہر کے معنی میں ہے اس کے بعد حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ لفظ حل بمعنی ظاہر کے روایات سے ثابت ہے چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب البیوع کے آخر میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے صفیہ بنت جہش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ نقل کیا ہے۔ اس میں یہ الفاظ وارد ہوئے ہیں۔ ”حتی بلغنا الصہباء حلت فبنی بہا الخ“ اور

غزوہ خیبر کے قصے میں بھی اسی طرح کے الفاظ یعنی حلت بالصبا آئے ہیں۔ یہاں لفظ حلت بمعنی طہرت کے آیا ہے۔ نیز ایک دوسری حدیث حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نصب الراية: ص ۱۱۰ ج ۱ میں نقل کی گئی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”قال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا سلمان کل طعام و شراب وقعت فیہ دابة لیس بها دم فماتت فهو لك حلال اكله و شربه و وضوءه“

حضرت شاہ صاحبؒ کا مقصود: بہر حال حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقصود اصلی یہ بتانا ہے کہ یہاں حلال پر اکل و شرب اور وضو تینوں چیزوں کو مرتب فرمایا ہے لیکن وضو کی صورت میں حلال کے جو معنی ہیں وہ اس معنی کے مغائر ہیں جس کے ساتھ اکل و شرب کا تعلق ہے، لہذا یہاں اکل و شرب کی صورت میں لفظ حلال کے معنی حلال چیز کے ہیں جو حرام کی ضد ہے اور وضو کی صورت میں اس کے معنی طاہر کے ہیں۔ غرض کہ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ لفظ حل بمعنی طاہر کے آتا ہے اور یہی معنی حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مختار ہے۔ ان حضرات کے قول کی بنا پر جواب میں کوئی زیادتی نہیں فرمائی بلکہ اکل میتہ، ارشاد جواب سابق کے لواط حکم میں سے ہے اور یہ محاسن فتویٰ کے قبیل سے ہے کیونکہ اسے اگر بیان نہ فرماتے تو سائل وہم میں مبتلا ہو جاتے اور یہ خیال کرتے کہ سمندر میں اس قدر بے شمار جانور مرتے ہیں۔ اس کا پانی کیسے پاک ہو سکتا ہے۔ اس کے اس وہم کو دور کرنے کی غرض سے اکل میتہ فرمایا کہ سمندر کے مردہ جانور پاک ہیں۔ ان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا ہے۔ نیز اس توجیہ پر حدیث باب ان حضرات کی دلیل نہیں بن سکتی ہے جو سمندر کے مردہ جانوروں کی حلت پر استدلال کرتے ہیں۔

باب الوضوء بالثلج

برف کے پانی سے وضو کرنا

حدیث نمبر ۶۱: اخبرنا علی... اللہم اغسلنی من خطایای بالثلج والماء والبرد.

مقبولہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو کچھ دیر تک خاموش رہتے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے والدین آپ پر قربان آپ ﷺ اس خاموش رہنے کے وقفہ کے دوران کیا پڑھتے ہیں؟ فرمایا کہ میں یہ دعا پڑھتا ہوں ”اللہم باعد بینی وبين خطایا... الخ“

مباعدت اور تنقیہ کے معنی کی وضاحت: حدیث باب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اس میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے بعد اور قرأت سے پہلے دعا مذکور پڑھتے تھے۔ اس دعا میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین جملے استعمال فرمائے ہیں بظاہر یہ تینوں جملے تائیس کے لئے ہیں کیونکہ تنقیہ اخص ہے مباعدت سے اسی طرح غسل اخص ہے تنقیہ سے اور اس کا بھی احتمال ہے کہ دعوات ثلاثہ میں ازمنہ ثلاثہ کی طرف اشارہ فرمایا ہو مباعدت سے مستقبل کے گناہ کی طرف اشارہ ہو غسل سے ماضی کی طرف اور تنقیہ سے حال کی طرف اشارہ ہو اور مستقبل کو اہتمام کے لئے مقدم فرمایا ہو۔

مباعدت اور تنقیہ کی وجوہات: نیز ممکن ہے کہ مباعدت کی درخواست ان گناہوں سے متعلق ہو جو مطلقاً واقع نہیں ہوئے اور تنقیہ کا تعلق حال اور استقبال کے گناہ سے ہو اور غسل کا تعلق زمانہ ماضی کے گناہ سے ہو جو واقع ہو چکے ہیں اور چونکہ گناہ

کے مراتب مختلف ہیں، اس لئے اخیر کے جملے میں غسل کا تعلق زمانہ ماضی کے گناہ سے ہو جو واقع ہو چکے ہیں اور چونکہ گناہ کے مراتب مختلف ہیں، اس لئے اخیر کے جملے میں غسل کے متعدد آلات ذکر فرمائے ہیں، جن میں سے ہر ایک کی شان تطہیر کے معاملے میں ایسی ہے کہ صرف انہیں میں سے کسی ایک کے ذریعے سے طہارت کاملہ کا حصول ممکن ہے اور بدون اس کے اس کا حصول ہی نہیں ہو سکتا تو ان آلات تطہیر کا ذکر فرما کر انواع مغفرت کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ یا الہی طرح طرح بخششوں کے ساتھ مجھ کو ہر قسم کے گناہ سے پاک کر تو مغفرت میں کمال مبالغہ منظور ہے ورنہ ان چیزوں سے حقیقتاً دھونا مراد نہیں۔

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ کا قول: علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہاں درحقیقت ان آلات غسل کے مسیات یعنی متعین نامزد چیزوں کی ذوات کا ارادہ نہیں فرمایا بلکہ یہ امثال ہیں جن کے ذکر سے بطور استعارہ گناہوں کی تطہیر اور قلع و قمع ہونے میں نہایت تاکید اور مبالغہ مقصود ہے۔

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان: علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ماء کے ذکر کے بعد جلعج اور برد کا ذکر شاید اس لئے فرمایا ہو کہ معافی کے بعد انواع رحمت اور مغفرت کی طلب میں عموم و شمول مقصود ہوتا ہے کہ وہ اعلیٰ آگ کی حرارت کو جو انتہائی درجے کی ہوگی بجھانے کے لئے وسیلہ بن جائے۔

جامع دعا: بہر حال یہ ایک جامع دعا ہے جس کا پڑھنا تکبیر اور قرأت کے درمیان حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے۔

ایک سوال: یہاں ایک اہم سوال یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر قسم کے گناہ سے معصوم تھے۔ پھر اس کے باوجود توبہ واستغفار کیوں کرتے تھے۔

جواب: اس کا جواب علماء نے یہ دیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا باوجود معصوم ہونے کے استغفار کرنا اس بنا پر نہیں تھا کہ واقع میں کسی گناہ کا ارتکاب کرتے ہیں بلکہ اس کا اصل داعیہ یہی ہے کہ مقام عصمت کی نزاکت اور رب العزت کی شان بے نیازی کا استحضار اپنے نفس کی برأت اور تزکیہ کا آپ کو تصور کرنے نہیں دیتا، اس لئے اس بارگاہِ صمدیت میں جہاں تقدس کا دعویٰ کرنا ہی سب سے بڑا قصور ہے اپنے لئے توبہ واستغفار کرتے رہتے ہیں۔

معصوم ہونے کے باوجود دعا: بعض شارحین نے کہا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ گناہ سے معصوم تھے مگر اس کے باوجود اعتقاد میں جانتے تھے کہ مجھ سے بندگی میں قصور ہو اور رب العزت کی شایان شان نہیں ہوئی۔ اس واسطے استغفار کرتے تھے تو اصل مقصود امت کو تعلیم و ترغیب دینا ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باوجود معصوم ہونے کے استغفار کرتے تھے تو امت کے لوگوں کو بطریق اولیٰ اس کی کثرت کرنی چاہئے۔

امام نسائی کا استنباط: امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث باب سے یہ مسئلہ مستنبط فرمایا کہ نماز کے لئے بجائے گرم پانی کے ٹھنڈے پانی سے وضو کرنا افضل اور بہتر ہے، اس لئے کہ وضو اور نماز سے مقصود گناہوں کی آگ کو بجھانا ہے۔ استنباط یوں کیا ہے کہ اس دعا میں یعنی:

اس دعا میں دو چیزوں کی طرف اشارہ ہے:..... "اللّٰهُمَّ اغْسِلْنِي مِنَ خُطَايَايَ بِالثَّلْجِ وَالْمَاءِ وَالْبَرْدِ" میں دو چیزوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

پہلی چیز:..... ایک تو گناہوں کی نجاست کی طرف کہ ان کے دھونے کا اللہ تعالیٰ سے سوال کیا، اس لئے کہ دستور یہ ہے کہ ناپاک چیز کو دھوتے ہیں پاک چیز کو نہیں دھوتے۔

دوسری چیز:..... دوسری گناہوں کی حرارت اور گرمی کی طرف کہ برف اور اولوں کے پانی سے اس کے بجھانے کی درخواست کی اس لئے کہ اگر معاصی میں صرف نجاست ہوتی اور حرارت نہ ہوتی تو ممکن تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بجائے برف اور اولے کے پانی کے گرم پانی سے گناہوں کے دھونے کی درخواست فرماتے لیکن ایسی کوئی درخواست نہیں فرمائی تو معلوم ہوا کہ گناہوں میں نجاست کے ساتھ حرارت کا اثر بھی ہے، اس لئے نجاست کی تطہیر کے علاوہ تبرید اور اطفاء حرارت کی بھی ضرورت ہے۔ گرم پانی سے اگرچہ تطہیر نجاست ہو سکتی ہے لیکن تبرید اور تسکین کا مقصد خوب اچھی طرح برف اور اولے ہی کے پانی سے حاصل ہو سکتا ہے، اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بجائے گرم پانی کے مبردات یعنی برف اور اولے کے پانی سے جو ٹھنڈا ہوتا ہے گناہوں کے دھونے کی دعا فرمائی۔ (کذا قال العلامة محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ)

باب الوضوء بماء الثلج برف کے پانی سے وضو کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۶۲: اخبرنا اسحاق... يقول اللّٰهُمَّ اغْسِلْ خُطَايَايَ بِمَاءِ الثَّلْجِ وَالْبَرْدِ... كما تقيت الثوب الابيض من الدنس. مضمون: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے دعا فرمائی کہ اے اللہ میرے گناہوں کو برف اور اولوں سے دھو ڈال اور میرے گناہوں کو سفید کپڑے سے میل صاف کرنے کی طرح صاف کر دے۔

باب الوضوء بماء البرد اولے کے پانی سے وضو کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۶۳: اخبرنا هارون... واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس. مضمون: حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے جنازے میں یہ دعا فرمائی اے اللہ اس کی مغفرت فرما، اس پر رحم فرما، اس کو عافیت دے، اس کے گناہوں کو معاف فرما، اس کی مہمان نوازی کر، اس کی قبر کو وسیع فرما اور اس کے گناہوں کو برف اور اولوں سے اس طرح دھو ڈال جس طرح سفید کپڑے سے گندگی دور کی جاتی ہے۔

تشریح:..... تراجم کے ذیل میں روایت کردہ الفاظ حدیث پر نظر رکھ کر پہلا عنوان بدون لفظ ماء کی قید کے رکھا پھر دوسرا اور تیسرا ترجمہ مفید منعقد فرمایا ہے ورنہ اصل مقصد برف اور اولے کے پانی سے جواز وضو کا اثبات باقی تحقیق تشریح پیچھے آ چکی ہے۔

دعا پڑھنے کا کا محل:..... اس باب کے ذیل کی حدیث میں جو دعائیت پر پڑھنے کی وارد ہوئی ہے، اس کو تیسری تکبیر کے بعد آہستہ پڑھنا مستحب ہے جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم کے واسطے پکار کر پڑھی جب ہی تو حضرت عوف

بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے میت پر یہ دعا پڑھتے سنا ہے ”اللهم اغفر له الخ“۔

باب سؤر الکلب

حدیث نمبر ۶۴: اخبرنا قتیبہ... قال اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات۔

مفسر موم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الارباب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر کتا برتن کو جھوٹا کر دے تو اس کو سات مرتبہ دھو ڈال۔

حدیث نمبر ۶۵: اخبرنا ابراہیم... اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات۔

حدیث نمبر ۶۶: اخبرنا ابراہیم... عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ مثله۔

باب الامر باراقۃ ما فی الاناء اذا وقع فیہ الکلب

حدیث نمبر ۶۷: اخبرنا علی... اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقہ ثم لیغسلہ سبع مرات... فلیرقہ۔

مفسر موم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید البشر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب کتا کسی برتن میں منہ ڈال کر پانی پی لے تو اس میں موجودہ اشیاء کو بہا دو اور اس کو دھولو۔

باب تعفیر الاناء الذی ولغ فیہ الکلب بالتراب

حدیث نمبر ۶۸: اخبرنا محمد... اذا ولغ الکلب فی الاناء فاغسلوہ سبع مرات وعفروہ الثامۃ بالتراب۔

مفسر موم: حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید البشر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کتوں کو مارو لیکن شکاری کتے اور محافظ کتے اس سے مستثنیٰ ہیں۔ اور اگر کتا کسی برتن میں منہ ڈال کر پانی پیے تو اس کو سات مرتبہ دھو کر آٹھویں مرتبہ مٹی سے دھولو۔

باب سؤر الہرۃ

حدیث نمبر ۶۹: اخبرنا قتیبہ... قال انها لیست بنحس انما ہی من الطوافین علیکم والطوافات۔

مفسر موم: حضرت کبشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابوققادہ رضی اللہ عنہ میرے پاس آئے پھر کوئی ایسی بات کی کہ جس کے یہ معنی تھے کہ میں نے ان کیلئے وضو کا پانی لا کر رکھا کہ اس دوران بلی آگئی اور وہ پیئے لگی۔ حضرت ابوققادہ نے اس بلی کے پیئے کیلئے پانی کا برتن ٹیڑھا کر دیا یہاں تک کہ اس نے جی بھر کر پانی پی لیا۔ حضرت کبشہ نے کہا کہ پھر مجھ کو جو دیکھا تو میں ان کی جانب دیکھ رہی ہوں تو انہوں نے مجھ سے کہا اے میری بھتیجی! کیا تم تعجب اور حیرت کر رہی ہو؟ میں نے کہا ہاں۔ تو انہوں نے کہا کہ بلاشبہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بلی تو ناپاک نہیں ہے کیونکہ وہ تمہارے آس پاس گھومنے والوں میں سے ہے۔

باب سؤر الحمار

حدیث نمبر ۷۰: اخبرنا محمد... ان اللہ ورسولہ ینہاکم عن لحوم الحمر فانہا رجس۔

مفسر موم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص آیا اور اعلان کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے گدھے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا کہ یہ ناپاک ہے۔

باب سؤر الحائض

حدیث نمبر ۷۱: اخبرنا عمرو... وضعت وانا حائض و كنت اشرب من الاناء فيضع فاه حيث وضعت وانا حائض.
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں ہڈی کو چوتی تھی جبکہ میں حائضہ تھی، اور رسول اکرم ﷺ نے بھی اسی جگہ سے چوسا۔ اسی طرح حیض کی حالت میں، میں برتن کے جس جگہ سے پانی پیتی تھی اسی جگہ سے سرکارِ دو عالم ﷺ بھی پانی پیتے تھے۔

باب وضوء الرجال والنساء جميعا

حدیث نمبر ۷۲: اخبرنا هارون... كان الرجال والنساء يتوضؤون في زمان رسول الله ﷺ جميعا.
مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ کے دور میں مرد اور عورتیں ایک ہی برتن سے وضو کرتے تھے۔

باب فضل الجنب

حدیث نمبر ۷۳: اخبرنا قتيبة... انها كانت تغتسل مع رسول الله ﷺ في الاناء الواحد.
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں سید الکونین ﷺ کے ساتھ ایک ہی برتن میں غسل کرتی تھی۔

باب القدر الذي يكتفي به لرجل من الماء الوضوء

حدیث نمبر ۷۴: اخبرنا عمرو... ان رسول الله ﷺ يتوضأ بمكوك ويغتسل بخمس مكاكي.
مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ ایک مکوک پانی سے وضو اور پانچ مکوک پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے۔
حدیث نمبر ۷۵: اخبرنا محمد... توضأ فأتى بماء في اناء قدر ثلثي المد... غسل ذراعيه وجعل يديلکهما... ظاهرهما.
مفہوم: حضرت ام عمارہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ کے پاس ایک برتن جس میں دو تہائی مد پانی تھا، لایا گیا جس سے سرکارِ دو عالم ﷺ نے دونوں ہاتھ دھوئے اور کانوں میں مسح کیا۔

باب النية في الوضوء

حدیث نمبر ۷۶: اخبرنا يحيى... انما الاعمال بالنيات وانما لامرئ ما نوى... فهجرتہ الى ما هاجر اليه.
مفہوم: حضرت عمر فاروق سے روایت ہے کہ حضور اکرم نے فرمایا کہ اعمال کا اعتبار نیت پر ہے اور ہر ایک شخص کیلئے وہی ہے جس کیلئے اس نے نیت کی ہے، تو جس کی نیت اللہ اور اس کے رسول ﷺ کیلئے ہوگی وہ شخص عند اللہ اجر و ثواب کا مستحق ہے اور جس کی ہجرت دنیا کیلئے ہوئی تو اسی نیت اسی کیلئے ہے کہ جس کیلئے اس نے ہجرت کی یعنی دنیا اور عورت کے حاصل کرنے کی نیت کرنے سے وہ نیت اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی رضا مندی کیلئے نیت شمار نہ ہوگی۔

باب الوضوء من الاناء

حدیث نمبر ۷۷: اخبرنا قتيبة... و امر الناس ان يتوضؤوا فرأيت الماء ينبع من تحت اصبعه حتى توضوا من عند اخرهم.
مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نماز عصر کا وقت تھا اور پانی کی قلت تھی تو سرکارِ دو جہاں ﷺ کے پاس پانی لایا گیا، نبی

کریم ﷺ نے اس پانی میں ہاتھ ڈالا پھر لوگوں کو اس سے وضو کرنے کا حکم فرمایا، راوی کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا سرکارِ دو عالم ﷺ کے ہاتھ سے پانی ٹپک رہا تھا اور سارے لوگوں نے اس سے وضو کیا یہاں تک کہ ایک آدمی بھی بغیر وضو کے نہیں بچا۔

حدیث نمبر ۷۸: اخبرنا اسحق... فاتی بتور فادخل یدہ فلقد رأیت الماء یتفجر من بین اصابعہ... وخمس مائة. مضمون: گزشتہ حدیث کی طرح ہے اس میں ہے کہ سرورِ کوئین ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم پاک پانی اور اللہ تعالیٰ کی برکت کے پاس آ جاؤ۔

باب التسمية عند الوضوء

حدیث نمبر ۷۹: اخبرنا اسحق... توضعوا بسم الله فرأيت الماء يخرج من بين اصابعه... قال نحو من سبعين. مضمون: گزشتہ حدیث کی مانند ہے اس میں ہے کہ جب حضرت انس رضی اللہ عنہ سے آدمیوں کی تعداد کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ ستر آدمی تھے۔

باب صب الخادم الماء على الرجل للوضوء

حدیث نمبر ۸۰: اخبرنا سليمان... سبكت على رسول الله ﷺ حين توضأ في غزوة تبوك فسمح على الخفين... المغيرة. مضمون: حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ غزوہ تبوک کے وقت میں پانی ڈالتا رہا اور سید الرسل ﷺ وضو فرماتے رہے پھر دونوں موزوں پر مسح فرمایا۔

باب الوضوء مرة مرة

حدیث نمبر ۸۱: اخبرنا محمد... قال الا اخبركم بوضوء رسول الله ﷺ فتوضأ مرة مرة. مضمون: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے وضو کرتے ہوئے تمام اعضاء کو ایک ایک مرتبہ دھویا اور اس کو حضور اکرم ﷺ کی طرف منسوب کیا۔

باب الوضوء ثلاثا ثلاثا

حدیث نمبر ۸۲: اخبرنا سويد... توضأ رسول الله ﷺ فتوضأ ثلاثا ثلاثا يسند ذلك الى النبي. مضمون: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے وضو کرتے ہوئے اعضاء کو تین تین مرتبہ دھویا اور اس کو مسنون ٹھہرایا۔

باب صفة الوضوء غسل الكفين

حدیث نمبر ۸۳: اخبرنا محمد... وذهب ليغسل ذراعيه وعليه جبة شامية ضيقة الكمين فاخرج يده... ما سبقنا. مضمون: حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے آپ نے میرے پیٹ میں اپنا عصا چبھوایا۔ اس کے بعد آپ مڑ گئے۔ یہاں تک کہ آپ ایک ایسی زمین پر تشریف لائے جو کہ ایسی ایسی تھی۔ آپ نے اس جگہ اونٹ بٹھلایا پھر آپ تشریف لے گئے۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ میری نگاہ سے غائب ہو گئے، اس کے بعد آپ ﷺ تشریف لائے اور آپ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے پاس پانی موجود ہے؟ اس وقت میرے پاس ایک پانی کا مشکیزہ تھا۔ میں اس کو لے کر حاضر ہوا اور آپ پر پانی ڈالا۔ آپ نے دونوں پہونچے اور چہرہ دھویا، اس کے بعد دونوں ہاتھوں کے دھونے کا قصد فرمایا

لیکن آپ ایک جبہ پہنے ہوئے تھے جو کہ ملک شام کا تیار کردہ تھا کہ جس کی آستین تک تھی اس وجہ سے اس کی آستین اوپر نہ چڑھ سکی۔ سید الرسل نے اپنا ہاتھ چوٹہ کے نیچے سے نکال لیا۔ اور چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے۔ اس کے بعد حضرت مغیرہ ؓ نے عمامہ اور پیشانی کا حال بیان فرمایا۔ حضرت ابن عون فرماتے ہیں کہ مجھے اچھی طرح یاد نہیں ہے کہ جو بات میں چاہتا ہوں۔ پھر آپ ؐ نے موزوں پر مسح فرمایا اس کے بعد فرمایا اب تم ضرورت سے فارغ ہو جاؤ۔ میں نے عرض کیا مجھے ضرورت نہیں ہے۔ اس کے بعد ہم لوگ آئے تو اس وقت امام حضرت عبدالرحمن بن عوف ؓ تھے اور وہ اس وقت نماز فجر کی ایک رکعت ادا فرما چکے تھے۔ میں نے ارادہ کیا کہ میں حضرت عبدالرحمن ؓ کو مطلع کر دوں کہ سید الانبیاء ؐ تشریف لا چکے ہیں لیکن آپ ؐ نے اس بات کی ممانعت فرمادی پھر جس قدر ہمیں جماعت سے نماز ملی تھی اس کو پڑھا اور جس قدر نماز ہم سے قبل ادا کی جا چکی تھی اس کو سلام کے بعد مکمل فرمایا۔

باب کم تغسلان

حدیث نمبر ۸۴: اخبرنا احمد... قال رايت رسول الله ﷺ استوكف ثلاثا.

مفسہوئم: حضرت ابن ابی اوس ؓ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے تین مرتبہ اپنے پہنچوں پر پانی ڈالا۔

باب المضمضة والاستنشاق

حدیث نمبر ۸۵: اخبرنا سويد... توضحا فافرع على يديه ثلاثا فغسلهما ثم تمضمض واستنشق... ما تقدم من ذنبه. مفسہوئم: حضرت حمران بن ابان سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان ؓ کو دیکھا کہ انہوں نے وضو کیا تو انہوں نے تین مرتبہ پانی ڈال کر ان کو دھویا۔ اس کے بعد کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر چہرہ تین مرتبہ دھویا اس کے بعد کہنی تک اپنا دایاں ہاتھ تین مرتبہ دھویا اس کے بعد پھر بائیں ہاتھ اسی طرح تین مرتبہ دھویا پھر سر کا مسح کیا اور پھر انہوں نے بائیں پاؤں بھی دھویا پھر فرمایا کہ میں نے سید الرسل ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اس میرے وضو جیسا وضو کیا اس کے بعد فرمایا کہ جو شخص میری طرح سے وضو کرے، پھر دو رکعت نماز ادا کرے اور دل میں لغو اور بیہودہ خیالات نہ لائے تو اس کے اگلے گناہ تمام کے تمام معاف ہو جائیں گے۔

باب باي اليدین يتمضمض

حدیث نمبر ۸۶: اخبرنا احمد... ثم ادخل يمينه في الوضوء فتمضمض واستنشق ثم غسل وجهه ثلاثا... من ذنبه. مفسہوئم: حضرت حمران سے مروی ہے کہ حضرت عثمان ؓ نے وضو کا پانی منگوایا اور اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا، دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا، اس کے بعد دایاں ہاتھ پانی میں ڈال کر کھلی کی اور ناک صاف کیا اس کے بعد آپ ؐ نے اپنا چہرہ تین مرتبہ دھویا اور کہنی تک دونوں ہاتھ تین مرتبہ دھوئے پھر سر کا مسح کیا اور ہر ایک پاؤں کو تین مرتبہ دھویا پھر حضرت عثمان ؓ نے کہانے کہا کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اسی طرح سے وضو کیا جیسا میں نے یہ وضو کیا اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص میری طرح سے وضو کرے کہ میں نے جس طرح وضو کیا ہے اس کے بعد وہ شخص کھڑے ہو کر خشوع و خضوع کے ساتھ نماز ادا کرے اور نماز کے دوران لغو اور بے ہودہ خیالات اور وسوسے نہ لائے تو اس کے اگلے اور پچھلے سارے گناہ معاف ہو جائیں گے۔

وضو کا طریقہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھلی اور ناک میں پانی داخل کرتے وقت داہنے ہاتھ کا استعمال مسنون طریقہ ہے۔ یعنی داہنے ہاتھ میں پانی لیں اور کھلی کرتے وقت اسی کو استعمال کریں۔ اسی طرح ناک میں پانی داخل کرتے وقت بھی داہنے

ہاتھ کو استعمال کریں۔ حدیث کے الفاظ ”ثم ادخل يمينه في الوضوء اسی پر دلالت کرتے ہیں بائیں ہاتھ سے یا دونوں ہاتھ سے کلی اور ناک میں پانی چڑھانا خلاف سنت ہے لیکن منہ دھوتے وقت مسنون طریقہ یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کے ساتھ بایاں ہاتھ بھی استعمال کرے بخاری میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ”ثم اخذ غرفة من ماء فجعل بها هكذا اضافها الى يده الاخرى فغسل بها وجهه“ کے الفاظ آئے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ پانی داہنے ہاتھ سے لیا جائے لیکن منہ دھوتے وقت اس کے ساتھ بایاں ہاتھ بھی لگایا جائے اور دونوں ہاتھ سے دھو لیں یہی مسنون طریقہ ہے۔

باب اتحاد الاستنثار

حدیث نمبر ۸۷: اخبرنا محمد... قال اذا توضا احدكم فليجعل في الفه ماء ثم ليستنثر.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ وضو کرتے وقت ناک میں پانی ڈال کر اس کو صاف کرو۔ یا فرمایا کہ ناک تین بار صاف کرو۔

باب المبالغة في الاستنشاق

حدیث نمبر ۸۸: اخبرنا قتيبة... قال اسبع الوضوء وبالغ في الاستنشاق الا ان تكون صائما.
مفہوم: حضرت لقیط بن صبرہ ؓ سے مروی ہے کہ میں نے سید الرسل ﷺ سے وضو کے طریقے کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ اچھی طرح وضو کرو اور اگر روزے سے نہ ہو تو ناک صاف کرنے میں مبالغہ کرو۔

باب الامر بالاستنثار

حدیث نمبر ۸۹: اخبرنا قتيبة... قال من توضا فليستنثر ومن استجمر فليوتر.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ وضو کرنے والا شخص ناک صاف کرے اور استنجاء طاق عدد میں کرے۔

حدیث نمبر ۹۰: اخبرنا قتيبة... قال اذا توضات فاستنثر واذا استجمرت فاوتر.

باب الامر بالاستنثار عند الاستيقاظ من النوم

حدیث نمبر ۹۱: اخبرنا محمد... اذا استيقظ احدكم من منامه فتوضا فليستنثر ثلاث مرات فان الشيطان يبیت علی خيشومه.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ سوکر اٹھنے والا شخص اگر وضو کا ارادہ کرے تو ناک تین مرتبہ صاف کرے کیونکہ شیطان ناک کی جڑ میں رہتا ہے۔

باب باي الیدین يستنثر

حدیث نمبر ۹۲: اخبرنا موسى... فتمضمض واستنشق ونثر بيده اليسرى ففعل هذا ثلاثا ثم قال هذا طهور نبی اللہ.
مفہوم: حضرت علی ؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے وضو کرتے ہوئے کلی کی اور ناک میں پانی ڈال کر اس کو بائیں ہاتھ سے صاف کیا۔ یہ عمل تین مرتبہ دہرایا اور اس کو سرورِ کونین ﷺ کی طرف منسوب کیا۔

باب غسل الوجه

حدیث نمبر ۹۳: اخبرنا قتیبہ... ثم غسل وجهه ثلاثا وغسل يده اليمنى ثلاثا... وضوء رسول الله ﷺ فهو هذا. **مفسر:** حضرت عبد خیر سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہ اس وقت نماز سے فارغ ہو چکے تھے۔ انہوں نے وضو کا پانی منگوایا۔ ہم نے کہا کہ یہ اس پانی کا کیا کریں گے، یہ نماز سے تو فارغ ہو چکے ہیں شاید ہمیں طریقہ وضو بتلانے کیلئے پانی منگوایا ہے بہر حال ان کے پاس ایک برتن آیا کہ جس میں پانی تھا اور ایک طشت آیا۔ انہوں نے برتن سے اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا اور اس کو تین مرتبہ دھویا اس کے بعد کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا اور اسی ہاتھ سے پانی ڈالا کہ جس ہاتھ سے وہ پانی لے رہے تھے۔ اس کے بعد تین مرتبہ چہرہ، تین مرتبہ دایاں ہاتھ اور تین ہی مرتبہ بائیں ہاتھ دھویا اور ایک مرتبہ سر کا مسح فرمایا۔ پھر دایاں اور بائیں پاؤں بھی تین مرتبہ دھویا اور اس کے بعد انہوں نے فرمایا جس شخص کو یہ خواہش ہو کہ سید الرسل ﷺ کس طریقہ سے وضو کیا کرتے تھے تو اس کیلئے یہی وضو ہے۔

باب عدد غسل الوجه

حدیث نمبر ۹۴: اخبرنا سويد... ثم مضمض واستنشق بكف واحد ثلاث مرات وغسل وجهه ثلاثا... عرفة. **مفسر:** حضرت عبد خیر سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس ایک کرسی لائی گئی وہ اس پر بیٹھ گئے پھر ایک برتن منگوایا کہ جس میں پانی موجود تھا اور تین مرتبہ انہوں نے اپنے ہاتھ سے اپنا برتن جھکا کر ڈالا پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا ایک ہی چلو سے تین مرتبہ پھر تین مرتبہ انہوں نے چہرہ دھویا اور دونوں ہاتھیں دھوئیں۔ اس کے بعد پانی لیا اور سر کا مسح کیا اپنی پیشانی سے، اپنی گدی تک پھر فرمایا کہ مجھے علم نہیں کہ گردن سے ہاتھ کو پھر وہ پیشانی تک لائے یا نہیں اور دونوں پاؤں تین مرتبہ دھوئے۔ اس کے بعد کہا کہ جس شخص کو حضور اکرم کے وضو کو دیکھنے کی خواہش ہو تو سرور کو نین ﷺ کا یہی وضو ہے۔

باب غسل الیدین

حدیث نمبر ۹۵: اخبرنا عمرو... ثم غسل وجهه ثلاثا ويديه ثلاثا ثلاثا... فهذا وضوءه. **مفسر:** حضرت عبد خیر سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کرسی منگوائی اور اس پر بیٹھے اور وضو کیلئے پانی مانگا۔ پانی لانے پر ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا اس کے بعد مسنون وضو کا طریقہ مذکور ہے۔ پھر فرمایا کہ سید الرسل ﷺ اس طرح وضو کرتے تھے۔

باب صفة الوضوء

حدیث نمبر ۹۶: اخبرنا ابراهيم... فغسل كفيه ثلاث مرات قبل ان يدخلهما في وضوئه ثم مضمض ثلاثا... قائما. **مفسر:** حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مجھ سے وضو کا پانی طلب فرمایا میں نے وضو کا پانی پیش خدمت کر دیا۔ انہوں نے وضو کرنا شروع کر دیا تو انہوں نے پہلے دونوں ہونچوں کو پانی کے اندر ہاتھ ڈالنے سے قبل دھویا۔ اس کے بعد تین مرتبہ کلی کی اور تین مرتبہ ناک صاف کی پھر چہرہ کو تین مرتبہ دھویا اس کے بعد دائیں ہاتھ کو اسی طرح دھویا پھر سر پر ایک مرتبہ مسح فرمایا۔ پھر کھڑے ہو گئے اور کہا کہ مجھے پانی دے دو۔ میں نے وہی برتن لیا کہ جس میں وضو کا پانی بچا ہوا تھا۔ انہوں نے

نے کھڑے کھڑے اس میں پانی پی لیا اس پر میں نے حیرت ظاہر کی انہوں نے کہا تم حیرت میں نہ پڑو کیونکہ میں نے تمہارے والد (یعنی نانا) نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ وہ بھی اس طریقہ سے کیا کرتے تھے جس طرح میں نے تم کو بتلایا اور دکھلایا اور آپ ﷺ وضو کا بچا ہو پانی کھڑے کھڑے پیا کرتے تھے۔

باب عدد غسل الیدین

حدیث نمبر ۹۷: اخبرنا قتیبہ... توضع فغسل کفیه حتی انقاهما... وغسل ذراعیہ ثلاثا ثلاثا... طہور النبی ﷺ.
 مفسر ہجوم: حضرت ابی حنیہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہی گزشتہ حدیث کی روایت ہے اس میں ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پہونچوں تک دھوئے۔

باب حد الغسل

حدیث نمبر ۹۸: اخبرنا محمد... فدعا بوضوء فافترغ علی یدیه فغسل یدیه مرتین ثم تمضمض واستنشق... رجلیہ.
 مفسر ہجوم: عمرو بن یحییٰ نے اپنے والد یحییٰ بن عمارہ سے سنا کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے (جو صحابی اور حضرت عمرو بن یحییٰ کے دادا تھے) کہا کہ کیا تم لوگ دکھلا سکتے ہو کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کس طریقہ سے وضو فرمایا کرتے تھے؟ فرمایا جی ہاں! تب انہوں نے وضو کا پانی طلب کیا اور اس کو اپنے ہاتھ پر ڈالا اور دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا۔ اس کے بعد کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا پھر تین مرتبہ چہرہ دھویا۔ اس کے بعد دو مرتبہ ہاتھوں کو کہنی تک دھویا پھر دونوں ہاتھوں سے سر کا مسح کیا اور دونوں ہاتھ پیشانی سے گدی تک لے گئے اس کے بعد ہاتھوں کو اپنی پیشانی تک لے گئے پھر دونوں پاؤں کو دھویا۔

باب صفة مسح الراس

حدیث نمبر ۹۹: اخبرنا عتبہ... ثم مسح راسه یدیه فاقبل بهما وادبر بذا بمقدم راسه ثم ذهب بهما الی قفاه... رجلیہ.
 مفسر ہجوم: عمرو بن یحییٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید سے عرض کیا کہ آپ مجھے یہ دکھلا سکتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ کس طریقہ سے وضو کیا کرتے تھے؟ کہا جی ہاں! اور پھر انہوں نے پانی منگوا کر دائیں ہاتھ پر ہاتھ پر ڈالا اور ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا پھر تین مرتبہ چہرہ دھویا پھر دو مرتبہ دونوں بازو کہنیوں تک دھوئے۔ پھر ہاتھوں سے سر کا اس طریقہ سے مسح کیا کہ دونوں ہاتھوں کو آگے کی جانب سے پیچھے کی طرف لے گئے، پھر ہاتھوں کو پیچھے کی طرف سے آگے کی جانب لائے۔ یہاں تک کہ اسی جگہ ہاتھوں کو واپس لائے کہ جس جگہ سے شروع کیا تھا پھر دونوں پاؤں کو دھویا۔

باب عدد مسح الراس

حدیث نمبر ۱۰۰: اخبرنا محمد... توضع فغسل وجہ ثلاثا ویدیه مرتین وغسل رجلیہ مرتین ومسح براسه مرتین.
 مفسر ہجوم: حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے وضو کرتے ہوئے تین مرتبہ چہرہ، دو مرتبہ ہاتھ، دو مرتبہ دونوں پاؤں اور دو مرتبہ سر کا مسح کیا۔

حدیث کی تحقیق: محدثین کرام نے کہا کہ اس حدیث میں ”الذی ارى النداء“ کا اضافہ کر کے خواب میں کلمات اذان دیکھنے کی جو نسبت حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کی ہے وہ غلط ہے کیونکہ حدیث وضو کے جو راوی ہیں وہ عبداللہ بن زید

رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن عاصم زمانی ہیں اور کلمات اذان کے راوی حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن عبد ربہ ہیں، لہذا روایت نداء کی نسبت حدیث باب کے راوی کی طرف کرنا صحیح نہیں ہے۔ (کذا قال العلامة السندھی رحمۃ اللہ علیہ)

دو مرتبہ مسح کی روایت جرح: امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ ترجمہ کے ذیل میں سفیان بن عیینہ کی حدیث لائے ہیں وہ مسح کے بارے میں مرتین کا لفظ نقل کر رہے ہیں حالانکہ دوسرے حفاظ حدیث نے اس کے خلاف روایت کی ہے۔

امام بیہقی نے بھی خلاف ذکر کیا ہے: چنانچہ بیہقی نے کہا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، وہیب، سلیمان بن باب، اور خالد واسطی وغیرہ نے سفیان بن عیینہ کے خلاف عمرو بن یحییٰ سے مسح سر کے بارے میں ”ثم مسح رأسه بیدیه فاقبل بهما وادبر“ کے الفاظ نقل کئے ہیں اور وہیب کی روایت میں تو مرۃ واحدة کی تصریح آئی ہے۔

اقبال وادبار سے مراد مرتین نہیں بلکہ حرکت ہے: یعنی اقبال وادبار کے ساتھ سر کا مسح ایک ہی مرتبہ کیا ہے نہ کہ دو مرتبہ لیکن راوی حدیث سفیان مرتین کہہ رہے ہیں جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ تکرار مسح ہوا ہے حالانکہ واقع میں ایسا نہیں مسح کا عمل ایک ہی بار ہوا ہے البتہ اس کی حرکتیں دو ہوں گی۔ ایک ادبار دوسری اقبال کی پہلے دونوں ہاتھوں کو سامنے کی طرف سے گدی تک لے گئے پھر لوٹا کر پیشانی کی طرف لائے تو یہ رد یعنی پیچھے سے دونوں ہاتھوں کو لوٹا کر آگے کی جانب لے جانے کی حرکت کو مسح ثانی کہنا صحیح نہیں بلکہ وہ مسح اول کی تکمیل اور اس کا استیعاب ہے کیونکہ ظاہر بات ہے کہ مسح اول سے پورے سر کا مسح حاصل نہیں ہو سکتا، اس کے لئے رد یعنی پچھلی طرف سے دونوں ہاتھوں کو لوٹا کر سامنے کی طرف لانے کی ضرورت ہے۔ اس دوسری حرکت سے استیعاب حاصل ہو جاتا ہے۔

نتیجہ: غرض کہ مسح کے عمل میں کوئی تعدد نہیں وہ ایک ہی بار ہوا ہے مگر یہ حرکتیں دو ہوں گی۔

مثال: یہ ایسا ہے جیسا کہ ”انفلق القمر فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرتین“ تو یہ بات مسلم ہے کہ شق قمر صرف ایک مرتبہ ہوا ہے مگر تعبیر دو سے یوں کر دی گئی کہ اس کے دو ٹکڑے ہو گئے تھے تو ایسا ہی مسح کے مسئلے میں بھی سمجھ لیں کہ ایک مرتبہ سر کا مسح کیا لیکن اس کے دو ٹکڑے اس طرح ہو گئے کہ شروع ناصیہ سے کیا اور دونوں ہاتھ گدی تک لے گئے پھر لوٹا کر ناصیہ (ماتھے کے بال) تک لائے یہی مسح کا اعادہ ہے جس کو راوی مرتین سے تعبیر کر رہا ہے حالانکہ اقبال وادبار کی دونوں حرکتیں مسح رأس کے استیعاب کے لئے تھیں اور بدون اس کے مسح کا استیعاب نہیں ہو سکتا لیکن راوی نے صورت مسح پر نظر رکھ کر اس مسح کو ”و مسح برأسه“ مرتین سے تعبیر کیا ہے۔

مسح میں تکرار نہیں: بہر حال اس تقریر مذکور سے ثابت ہوا کہ مسح رأس میں تکرار نہیں ہے سر کا مسح ایک ہی مرتبہ ہے۔ یہی مسلک حنفیہ اور جمہور علماء کا ہے۔

جمہور کا مسلک: چنانچہ علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مذہب جمہور جیسے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا یہ ہے کہ مسح رأس میں تکرار مستحب نہیں ہے۔

امام شافعی کا مسلک: لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تکرار مستحب ہے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ایک قول اسی طرح کا منقول ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل عقلی:..... حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح مسلم کی روایت پر اعتماد کیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کیا میں تم کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی کیفیت نہ بتا دوں؟ اس میں ہے ”ثم توضع ثلاثا“ اس سے معلوم ہوا کہ تین بار کرنا ثابت ہے اور یہ عام ہے جس میں مسح بھی آ گیا نیز سنن ابوداؤد میں ہے ”انہ مسح برأسه ثلاثا“ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح بھی تین مرتبہ کیا۔

دلیل عقلی:..... نیز وہ اعضا وضوء میں سے ایک عضو ہے، لہذا دوسرے اعضاء کو جس طرح تین بار دھویا جاتا ہے، اسی طرح مسح بھی تین بار ہونا چاہئے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی اس دلیل نقلی و عقلی کے بعد۔

علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ:..... علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ پہلا مذہب جو جمہور کا ہے زیادہ صحیح ہے کیونکہ صحیح احادیث جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں۔ ان سے ایک ہی مرتبہ مسح کرنا ثابت ہوتا ہے، اسی لئے امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تمام احادیث صحیحہ بتلاتی ہیں کہ مسح رأس ایک بار کیا ہے تو گویا وہ اپنے اس قول سے تثلیث والی روایت کو غیر صحیح قرار دے رہے ہیں کیونکہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحیح احادیث کی بنا پر صاف کہہ رہے ہیں کہ صحیح یہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک پر مسح ایک ہی مرتبہ کیا تھا۔

دلیل نقلی کا جواب:..... حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مفصل حدیث نے مجمل حدیث کی مراد کو کھول کر بیان کر دیا ہے کہ تین مرتبہ دھونا ان اعضاء کے ساتھ مخصوص ہے جو دھوئے جاتے ہیں، لہذا سر کے مسح میں تکرار نہیں ہے۔ وہ ایک ہی مرتبہ ہے۔

مثال سے وضاحت:..... اور اس کو یوں سمجھ لیں جیسا کہ فرمایا جب تم اذان کے کلمات سنو تو ”فقلو امثل ما یقول ای المؤمنین“ یہ مجمل ہے۔ اس کی تفسیر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث نے کر دی کہ جیلہ یعنی جی علی الصلوٰۃ اور جی علی الفلاح کے وقت لاحول ولا قوۃ الا باللہ پڑھ لیا کرو تو پہلی حدیث میں اجمال ہے۔ اس کی وضاحت اور تفسیر دوسری خاص روایت سے ہوگی۔

دلیل عقلی کا جواب:..... نیز عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ مسح میں تکرار مسنون نہیں ہونا چاہئے جیسے مسح خف و مسح فی التیم اور جبیرہ میں تکرار نہیں ہے اور مسح کو غسل کے ساتھ ملحق کرنے سے (جیسے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہے) مسح کو مسح کے ساتھ ملحق کرنا زیادہ اولیٰ ہے کیونکہ اگر مسح میں تکرار ہو تو وہ بھی غسل کی طرح ہو جائے گا۔ (فتح الملہم: ۳۹۱/۱)

امام بیہقی کی حق گوئی:..... امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ باوجود اس کے کہ وہ مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو صحیح ثابت کرنے کے لئے بڑی کوشش کرتے ہیں مگر اس موموقع پر کہتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے تکرار مسح کے اثبات میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث یعنی ”توضع ثلاثا ثلاثا“ کو مستدل بنایا ہے حالانکہ روایت مطلق ہے اور حران (حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آزاد کردہ غلام) سے جتنی روایات مفسرہ مروی ہیں سب اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ تکرار مسح سر کے علاوہ دوسرے اعضا وضو میں واقع ہوا تھا مگر مسح میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا و انہ مسح برأسه مرة واحدة“ کہ آپ نے سر کا مسح ایک ہی مرتبہ کیا۔

جمہور علماء کے دلائل:..... دلائل جمہور ائمہ سے یہ بھی ہیں کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے باب غسل الوجه کے ذیل میں بواسطہ عبدخیر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث روایت کی ہے۔

دلیل نقلی اول:..... حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا پورا نقشہ کھینچ کر دکھایا ہے۔ اس میں ”ومسح برأسه مرة واحدة“ پھر باب صفۃ الوضوء کے تحت حدیث حسین بن علی عن ابیہ کی سند سے روایت کی ہے اس میں یہ الفاظ آئے ہیں ”ثم مسح برأسه مسحة واحدة“۔

دلیل نقلی ثانی:..... پھر ابواب مسح المرأة رأسها کے ذیل میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث نقل کی ہے۔ اس میں آیا ہے ”ثم مسحت رأسها مسحة واحدة“ کہ آپ نے سر کا ایک ہی بار مسح کیا۔

دلیل نقلی ثالث:..... نیز حضرت سلمۃ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کا مسح ایک بار کیا۔

دلیل نقلی رابع:..... طبرانی نے اوسط میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث روایت کی ہے۔ اس میں ”و مسح برأسه مرة“ کا لفظ وارد ہوا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ”اسنادہ صالح“ کہ اسناد اس حدیث کی ٹھیک ہے۔

دلیل نقلی خامس:..... امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ربیع کی حدیث روایت کی ہے اس میں ”مرة واحدة“ کا لفظ آیا ہے اور اس کو حسن اور صحیح کہا ہے اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ مختلف طریقوں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ”انہ مسح برأسه مرة“ کا لفظ نقل کیا گیا ہے اور اکثر اصحاب کرام اور تابعین وغیرہ کا عمل اسی پر ہے۔

اشکال:..... اگر یہ سوال کیا جائے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ایک روایت میں سر کا مسح تین بار کرنا منقول ہے جیسے دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے بواسطہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور آپ نے خالد بن علقمہ سے اور انہوں نے عبد الخیر کے طریق سے حدیث حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی ہے۔ اس میں و مسح رأسه ثلاثاً آیا ہے۔

جواب:..... صاحب ہدایہ نے اس کا جواب دیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے جو تثلیث کی روایت مروی ہے وہ اس پر محمول ہے کہ ایک ہی پانی سے تین بار کیا جائے اور یہ مشروع ہے جیسے حسن رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے۔ بار بار پانی نہ لیا جائے تاکہ غسل کی صورت نہ بن جائے بخلاف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے وہ تو ہر مرتبہ ماء جدید کے ساتھ تین بار مسح کے قائل ہیں۔ دونوں میں بڑا فرق ہے۔ دوسرے یہ کہ بقول۔

علامہ عینی کا فرمان:..... علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ کہ اگرچہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت ایسی بھی مروی ہے لیکن حنفیہ کا مختار مذہب تو افراد ہی ہے۔ تثلیث نہیں جیسا کہ اس کی تفصیل ماقبل میں مع الدلائل آچکی ہے۔ اور صاحب ہدایہ نے روایت تثلیث کو جس پر محمول کیا ہے اس کی تائید حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو صفت وضوء سے متعلق ہے اور جس کو طبرانی نے اپنی کتاب مسند الشامیین میں روایت کیا ہے، اس میں ہے ”و مسح رأسه ثلاثاً بماء واحد“۔

ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا قول:..... حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ تثلیث مسح کے بارے میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں۔ اگر وہ صحیح ہیں تو ان کو رادۃ استیعاب پر محمول کیا جاسکتا ہے۔ ان کو پورے سر کے لئے مستقل مسحات پر محمول نہیں کیا جاسکتا اس توجیہ سے جمع بین الادلہ حاصل ہوتا ہے۔

باب مسح المرأة راسها

حدیث نمبر ۱۰۱: اخبرنا الحسين... ووضعت يدها في مقدم راسها ثم مسحت راسها مسحة واحدة... اليوم. مضمون: حضرت ابو عبد اللہ سالم فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ ان کی دیانت اور امانت کی بہت زیادہ قائل تھیں چنانچہ وہ اکثر ان سے معاوضہ پر کام لیا کرتی تھیں ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھے دکھلایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کس طریقہ سے وضو فرماتے تھے انہوں نے تین تین مرتبہ کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر چہرہ پھر دایاں ہاتھ اور پھر بایاں ہاتھ تین تین مرتبہ دھویا پھر ہاتھ کو سر کے آگے رکھ کر پیچھے کی طرف لے گئے اور سر کا مسح ایک ہی مرتبہ کیا۔ پھر دونوں ہاتھوں کو پہلے کانوں پر اور پھر دونوں رخساروں پر پھیرا۔ راوی فرماتے ہیں کہ میں مکاتب تھا اس وجہ سے میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا کرتا تھا اور وہ مجھ سے پردہ نہیں کیا کرتی تھیں بلکہ میرے سامنے آ جاتی تھیں اور وہ مجھ سے گفتگو تک فرمالتی تھیں یہاں تک کہ ایک دن میں ان کے پاس گیا اور میں نے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے واسطے خیر و برکت کی دعا فرمائیں۔ فرمایا کس وجہ سے؟ میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے آزادی کی نعمت سے نوازا ہے اس پر وہ فرمانے لگیں کہ اللہ تعالیٰ تم کو خیر و برکت سے نوازے اور اس کے بعد سے وہ پردہ فرمانے لگ گئیں اور اس روز کے بعد سے پھر کبھی میں نے ان کی زیارت نہیں کی۔

مسح کے حکم میں مرد و عورت یکساں ہیں:..... اس باب کے انعقاد ہے امام نسائی یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ مسح رأس کے حکم میں عورت مرد کی طرح ہے۔ دونوں کے مسح میں کوئی فرق نہیں چنانچہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اقبال وادبار کے ساتھ پورے سر کا مسح کیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اقبال وادبار کی کیفیت کے ساتھ سر کا مسح ہوتا ہے اس کو ایک ہی مسح سمجھا جاتا ہے، اس لئے راوی حدیث اس کو ”مسحة واحدة“ کہتا ہے۔ یہ حدیث بھی جمہور ائمہ کی دلیل ہے کہ مسح رأس میں ٹکرا نہیں ہے سر کا مسح ایک ہی مرتبہ ہے۔

مسح کے بعد رخساروں پر ہاتھ پھیرنا:..... یعنی مسح رأس کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دونوں ہاتھ رخساروں پر پھیر لئے شاید اس کی وجہ یہ ہوگی کہ بعض اوقات چہرہ دھونے کے بعد کچھ پانی رخساروں پر باقی رہتا ہے تو آدمی خالی ہاتھ دونوں رخساروں پر پھیر لیا کرتا ہے یا پانی کی رطوبت دور کرنے کے لئے خصوصاً سردی کے موسم میں دونوں ہاتھ پھیر لئے جاتے ہیں۔

سالم رحمۃ اللہ علیہ کا قول:..... سالم رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس آمد و رفت رکھتا تھا حالانکہ مکاتب تھا اس بات پر مبنی ہے کہ مکاتب غلام ہی رہے گا جب تک کہ اس کے ذمے بدل کتابت سے ایک درہم بھی باقی رہتا ہے اور شاید کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بعض رشتہ داروں کا غلام تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی رائے:..... حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رائے یہ تھی کہ وہ غلام کی آمد و رفت کو اپنی مالکہ اور اس کے رشتہ داروں کے پاس جائز سمجھتی تھیں۔ (واللہ تعالیٰ اعلم کذا قالہ العلامة السندھی رحمۃ اللہ علیہ) اور از خاء حجاب یعنی پردہ ڈال دینے کا معاملہ بدل کتابت ادا کرنے کے بعد واقع ہوا ہے۔ اس کے بعد سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سالم رحمۃ اللہ علیہ سے پردہ کرتی تھیں۔

باب مسح الاذنین

دونوں کانوں کا مسح کرنا

حدیث نمبر ۱۰۲: اخبرنا الہیثم... ومسح براسه واذنيه مرة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اچھی طرح وضو کیا اور ایک مرتبہ سر اور کانوں کا مسح کیا۔ ناک اور منہ کیلئے پانی کا حکم:..... اس سے معلوم ہوا کہ کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا دونوں کام ایک چلو سے کئے ہیں یہ وصل کی صورت ہے جس کو شافعیہ افضل کہتے ہیں اور احناف بھی اس کو جائز کہتے ہیں مگر افضل ان کے نزدیک فصل ہے کہ دونوں عمل چھ غرات سے کئے جائیں۔ اس کی تفصیل مع دلائل پیچھے گزر چکی ہے۔

تطبیق:..... ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے شرح نقایہ میں وصل اور فصل دونوں قسم کی روایات نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ان روایات کی صحت کے بعد تطبیق یہ ہے کہ ہر راوی نے جو کچھ دیکھا اس کی حکایت کی ہے تو درحقیقت اصل سنت کے حصول میں ان روایات کے درمیان کوئی منافات نہیں ہے۔ البتہ زیادہ فضیلت میں اختلاف ہے۔

حضرت شاہ صاحب کا فرمان:..... حضرت علامہ انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں نے ظہیر یہ میں یہ مسئلہ پایا ہے کہ اگر پہلے کلی کرے اور پھر ناک میں پانی داخل کرے۔ ایک ہی چلو سے تو پانی مستعمل نہیں ہوگا لیکن اس کے برعکس کی صورت میں مستعمل ہو جائے گا، لہذا بہتر قول یہی ہے کہ اگر کوئی وصل کے ساتھ تین چلو سے دونوں کام کرے تو بلا کراہت اصل سنت ادا ہو جائے گی کیونکہ اس کا ثبوت متعدد احادیث میں آیا ہے اور شیخ ابن ہمام بھی اسی کے قائل ہیں۔ البتہ کمال سنت صرف فصل یعنی چھ غرات سے حاصل ہو سکتی ہے۔ (معارف السنن:..... ۱۶۷/۱)

علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:..... علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ دونوں لفظ مفعول مطلق کی بنا پر منصوب ہیں اور بیان کیمیت کے لئے، علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مصدریت کی بناء پر منصوب ہیں ”ای غسل کل عضو مرة واحدة“ یعنی ہر ایک عضو کو ایک مرتبہ دھویا۔ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ابن التسنین نے اس حدیث سے تحلیل لچہ کے عدم وجوب پر استدلال کیا ہے کیونکہ جب چہرہ کو ایک مرتبہ دھویا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس زائد اس قدر پانی موجود نہیں تھا جس سے خلال کر سکیں اور ابن التسنین رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی کہا کہ اس حدیث سے ان لوگوں کا قول رد ہوتا ہے کہ جو تین دفعہ دھونے کو فرض کہتے ہیں۔

ملا علی قاری کا فرمان:..... ملا علی قاری نے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس وضو کی حکایت کر رہے ہیں، اسی وضو میں اس وقت ہر عضو کو ایک ایک مرتبہ دھویا تھا ورنہ بے شمار صحیح روایات میں اس سے زیادہ مرتبہ دھونے کا ذکر آیا ہے اور اس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عمل بیان جواز کے لئے کیا تھا۔

خلاصہ کلام:..... بہر حال اس تقریر سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ اور دائمی عمل کی حکایت نہیں کر رہی بلکہ فعل جزئی کی حکایت کر رہی ہے جس سے مقصد بیان جواز یا بیان فرض ہو سکتا

ہے۔ اس روایت میں اگرچہ غسل رجليں کا ذکر نہیں ہے لیکن دوسری روایت میں اس کا ذکر آیا ہے جیسا کہ عبدالعزیز بن محمد راوی حدیث کہتے ہیں کہ مجھے ایک ایسے شخص نے خبر دی ہے جس نے ابن عجلان یعنی محمد بن عجلان سے سنا ہے وہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ”وغسل رجليه“ بھی آیا ہے چنانچہ اگلے عنوان کے ماتحت کی حدیث میں انہوں نے اس کا ذکر کیا ہے۔

باب مسح الاذنين مع الرأس وما يستدل به على انهما من الرأس

دونوں کانوں کا سر کے ساتھ مسح کرنے اور جس چیز سے دونوں کان سر میں سے ہونے پر استدلال کی اجازت ہے اس کے بیان میں۔

حدیث نمبر ۱۰۳: اخبرنا مجاهد... فغسل يده اليسرى ثم مسح براسه واذنيه باطنهما بالسباحيتين... اليسرى. مضمون: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حضور اکرم ﷺ کے مسنون وضو کے متعلق روایت ہے اور اس میں ہے کہ سر و کونین ﷺ نے سر اور کانوں کے اندرونی حصہ کو شہادت کی انگلی سے اور باہری حصہ کو انگوٹھے سے مسح فرمایا۔

عبداللہ الصناجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کون؟ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ صنایحی تین ہیں۔ ایک تو عبداللہ صنایحی ہیں۔ یہ صحابی ہیں۔ دوسرے عبدالرحمن صنایحی ہیں۔ یہ تابع ہیں۔ تیسرے صنایح ہیں بدون یا ئے نسبت کے اور تیسری ان کو صنایحی بھی کہتے ہیں۔ یہ بھی صحابی ہیں۔ ان کے والد کا نام اعمر احمسی ہے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ صنایح ایک لفظ ہے مراد کا اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے کہا کہ عبدالرحمن صنایحی کا سامع حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ صنایحی اور ابو عبداللہ صنایحی دو الگ الگ شخص ہیں (اصابہ) تقریب میں ہے کہ عبدالرحمن بن عسیلہ مرادی وہی ابو عبداللہ صنایحی ہے جو ثقہ اور کبار تابعین میں سے ہے وہ مدینہ منورہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے پانچ دن بعد پہنچا تھا اور یہ بات بخاری کی روایت سے معلوم ہوتی ہے۔ بخاری کی کتاب المغازی کے آخر میں (۶۳۲) میں ہے کہ ابوالخیر نے صنایحی سے پوچھا کہ ”متی ہاجرت“ تم نے کب ہجرت کی تو انہوں نے جواب دیا کہ میں بقصد ہجرت یمن سے نکلا اور مقام جحفہ (یہاں سے اہل شام احرام باندھتے ہیں) تک پہنچا اتفاق سے ایک سواری میرے سامنے آ گیا میں نے اس سے پوچھا کیا خبر ہے بتاؤ اس نے جواب دیا ”دفنا النسبی صلی اللہ علیہ وسلم منذ خمس“ اس سے معلوم ہوا کہ ابو عبداللہ صنایحی شرف زیارت سے محروم رہے۔ ان کا انتقال عبدالملک کی خلافت کے زمانے میں ہوا۔ خلاصہ یہ ہے کہ عبداللہ صنایحی اور ابو عبداللہ صنایحی دو الگ الگ شخص ہیں اول صحابی ہیں۔ دوسرے تابعی ہیں۔ (واللہ اعلم بالصواب)

خرجت الخطایا من فیہ: متوضی جب کلی کرتا ہے تو تمام گناہ منہ کے راستے سے خارج ہو جاتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ جب کلی کے ساتھ تمام گناہ منہ کے مسام یعنی سوراخ سے نکل گئے تو پھر بقیہ اعضاء سے کیا خارج ہوں گے کیونکہ کوئی گناہ ہی باقی نہیں رہا حالانکہ بعد کے جملے بتلا رہے ہیں کہ دوسرے اعضاء کو بھی دھونے اور مسح کرنے کے ساتھ ساتھ گناہ خارج ہو جاتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ الخطایا میں لام تعریف مضاف الیہ کے بدلے میں ہے ”ای خطایا الفم من فیہ وخطایا الانف من انفہ علیٰ هذا القیاس“ یا بقرینہ کلام ما بعد الف لام عہدی ہے۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ ہر عضو انفرادی طور پر گناہوں سے پاک و

صاف ہو جاتا ہے کیونکہ عضو سے خطایا کا خارج ہو جانا بذات خود اس عضو کی طہارت کی فرع ہے، لہذا ہر عضو کی تطہیر کے ساتھ اسی سے متعلق تمام گناہ خارج ہو جاتے ہیں، اب کوئی اشکال نہیں رہا۔

ایک روایت میں ”خسرت“ آیا ہے جس کے معنی جھڑ جانے کے ہیں۔ بہر حال حدیث باب سے معلوم ہوا کہ وضو کی بدولت تمام گناہ اعضاء و ضوء سے خارج ہو جاتے ہیں لیکن اختلاف اس میں ہے کہ آیا صرف صغائر کا خروج ہوتا ہے یا صغائر و کبائر دونوں کا؟ متاخرین نے کہا کہ فقط صغائر کا خروج ہوتا ہے کیونکہ قرآن کریم میں ہے ”ان الحسنات یذهبن السیئات“ نیز دوسری احادیث میں ”ما اجتنب الکبائر“ اور ”سالم یغش الکبائر“ یا مثل اس کے الفاظ کی قید بھی لگی ہوئی ہے جس سے بطور ضابطہ کلیہ کے معلوم ہوا کہ صغائر کی معافی ضرور ہوگی۔ اب رہے کبائر تو وہ توبہ سے معاف ہو سکتے ہیں بغیر توبہ کے نہیں اگر کوئی کہے کہ اس سے تو بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وضو سے صغائر معاف ہونے کے لئے ترک کبائر شرط ہے تو ہم کہیں گے کہ اس کے یہ معنی نہیں جو بظاہر مفہوم ہو رہا ہے بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ وضو سے ان تمام گناہوں کا خروج تو ضرور ہوگا جو پہلے ہو چکے ہیں لیکن اگر ماتقدم کبائر ہوں تو وہ وضو سے خارج نہ ہوں گے وہ توبہ سے معاف ہوں گے یا اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل و کرم سے معاف فرمادیں تو معاف ہو سکتے ہیں لیکن متقدمین کی رائے اس کے برخلاف ہے وہ صغائر کے ساتھ مقید کرنے کے قائل نہیں ہیں جیسے متاخرین قائل ہیں متقدمین نے صغائر و کبائر میں سے کسی ایک کے ساتھ مقید کئے بغیر مغفرت و توبہ کا معاملہ باری تعالیٰ کی مشیت اور مرضی پر چھوڑ دیا ہے وہ چاہے تو معاف فرمادے خواہ صغائر ہوں یا کبائر یا سزا دے۔ اس مقام پر اشکال یہ ہے کہ حدیث میں ”خروج الخطایا“ آیا ہے خروج چاہتا ہے کہ خارج شئی مجسم ہو لیکن یہاں خطایا یا معانی اور اعراض میں سے ہیں۔ ان کا خروج کیونکہ متحقق ہو سکتا ہے۔ شارحین نے اس کے مختلف جوابات دیئے ہیں۔

امام نووی کا فرمان: امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہاں خروج کے معنی حقیقی مراد نہیں ہیں کیونکہ گناہ غیر مجسم ہیں بلکہ خروج خطایا سے مجازاً مغفرت مراد لی گئی ہے۔

ابن عربی کا فرمان: ابن العربی شرح ترمذی میں لکھتے ہیں کہ خطایا افعال اور اعراض ہیں جو باقی نہیں رہتے اور جب غیر قار الذات یعنی ثابت و قائم نہیں رہتے ہیں تو پھر ان کا اتصاف دخول یا خروج سے کیوں کر ہو سکتا ہے، لہذا ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ”خروج الخطایا“ سے مراد ”غفرت الخطایا“ لی جائے گی۔ ہاں! جب باری تعالیٰ نے مغفرت کو عضو کی طہارت کا ملکہ پر موقوف کیا تو اس کو سمجھانے کے لئے بطور تمثیل لفظ خروج کا استعمال کیا گیا ہے۔ یعنی جس طرح شئی مجسم نکل جاتی ہے۔ اسی طرح گناہ بھی خارج ہو جاتے ہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ اس میں تاویل و توجیہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں شارع علیہ السلام کا قول علی العین والرائس آپ نے جیسا فرمایا اسی طرح اس کو مان لیں پھر اس کی مراد کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں۔

وضو کی فضیلت: علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ”خروج الخطایا“ اپنی حقیقت پر محمول ہے کیونکہ گناہ سے ظاہر و باطن پر سیاہ دھبے لگ جاتے ہیں جن پر صاحب احوال اور اہل کشف مطلع ہوتے ہیں اور طہارت ان کا ازالہ کرتی ہے اور اس پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جس کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ۔

گناہوں کے سرزد ہونے کے بعد کی کیفیت: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ سے کوئی گناہ سرزد ہوتا ہے تو اس کے دل پر سیاہ نقطہ لگ جاتا ہے۔ پھر اگر توبہ کر لیتا ہے تو

وہ نقطہ مٹا دیا جاتا ہے اور قلب صاف ہو جاتا ہے ورنہ لگا تار گناہوں سے وہ سیاہ نقطہ بدھتا رہتا ہے حتیٰ کہ قلب پر غالب آ جاتا ہے اور یہ وہی رین (میل وزنگار) ہے جس کو قرآن کریم نے ان الفاظ سے تعبیر کیا ہے:

كُلُّ بَلٍّ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

نیز امام احمد اور ابن خزمیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حجر اسود جنت کا سفید یا قوت ہے وہ پتھر برف سے بھی زیادہ سفید تھا "وانما سودتہ خطایا المشرکین" کہ مشرکین کے گناہوں نے اس کو سیاہ کر دیا ہے۔ تو علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب گناہوں نے پتھر پر اثر ڈالا ہے تو ان کے کرنے والے کے جسم پر بطریق اولیٰ اثر ڈالیں گے، اس لئے یا تو حدیث میں لفظ خطایا سے پہلے مضاف محذوف مانا جائے گا اور تقدیر عبارت یوں ہے "خروج آثار الخطایا من فیہ" کہ گناہوں کے آثار اس کے منہ سے خارج ہو جاتے ہیں یا یہ کہا جائے کہ گناہ بذات خود بدن کے ساتھ قائم ہے اور متمسک رہتا ہے مگر یہ اس بات پر مبنی ہے کہ اس عالم عنصری (مادی دنیا) کے علاوہ اور ایک عالم مثال ثابت کیا جائے چنانچہ اہل حقائق اس کو ثابت مانتے ہیں۔

علامہ سیوطی کا فرمان: علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میں بھی اسی کا قائل ہوں اور میرا یہی مذہب ہے کیونکہ بہت سی احادیث اس کے ثبوت پر دلالت کرتی ہیں (حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حجۃ البالغہ میں بہت سی احادیث کی روشنی میں اس کو ثابت کیا ہے وہاں ملاحظہ کیجئے) تو اس عالم میں وہ خطایا جو ہر اور جسم میں عرض نہیں اور ہر وہ چیز جو اس عالم عنصری میں عرض ہے۔ اس کے لئے عالم مثال میں ایک صورت ہے جو وہاں جو ہر بن جاتی ہے، اسی لئے تو حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے عالم مثال میں پھر فرشتوں کے سامنے اعراض کو پیش کرنے کا قول صحیح ہے۔ اسی بنا پر صوفیا کرام کہتے ہیں کہ خطایا جو عالم مثل میں جو ہر اور جسم میں وضو سے انہی کا خروج ہوتا ہے۔

ایک سوال اور اس کا جواب: یہاں پر اگر کوئی یہ سوال کرے کہ ماقبل کی تقریر سے معلوم ہوا کہ وضوء کی بدولت گناہوں کا اثر خارج ہو جاتا ہے ہم اسے کیسے اعتبار کریں کیونکہ ہم نے تو کبھی دیکھا ہی نہیں تو جواب یہ ہے کہ وہ اثر ہماری ان ظاہری آنکھوں سے پوشیدہ ہوتا ہے، اس لئے ہمیں اس کے تسلیم کرنے میں تردد ہوتا ہے حالانکہ ہمیں کسی چیز کا نظر نہ آنا اس کے عدم ثبوت کے لئے دلیل نہیں بہت سی چیزیں واقع میں موجود ہیں مگر ہمیں نظر نہیں آتیں مثلاً ایک دو قطرے کا پانی ہے، اس میں خوب گہری نظر ڈال کر دیکھ لو کوئی چیز نظر نہیں آتی لیکن اگر اس کو خوردبین سے دیکھو تو اس میں بہت سے چھوٹے کیڑے نظر آئیں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بدون اس کے نظر نہ آنا ان کے عدم کو تسلیم نہیں تو جس طرح یہاں خوردبین سے کیڑے نظر آتے ہیں۔ اسی طرح اہل بصیرت حقیقت شناس آنکھ سے خروج ذنوب کو دیکھ لیے ہیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی کرامت: چنانچہ ایک مرتبہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مجلس میں ایک شخص آیا جو راستے میں کسی اجنبی عورت کو دیکھ کر آیا تھا۔ آپ نے اس کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ لوگوں کا کیا حال ہے کہ ہماری مجلس میں آتے ہیں جبکہ راستے میں آنکھوں کے زنا کے مرتکب ہوتے ہیں تو اس گناہ کا اثر اس کی آنکھوں میں موجود تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو بصیرت سے معلوم کر لیا تو یہ قیام اثر کا واقعہ معلوم ہوا جس کا آپ نے مشاہدہ کیا ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی کرامت:..... دوسرا واقعہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو فہ کی جامع مسجد کے وضو خانے میں تشریف لے گئے اور لوگ وضو کر رہے تھے۔ آپ نے ایک جوان شخص کے اعضاء وضوء سے جو پانی ٹپک رہا تھا اس کو دیکھ کر فرمایا ”یا ولدی، تب عن عقوق الوالدین“ اس نے کہا ”تبت الی اللہ عن ذالک“ کہ میں نے اس گناہ سے توبہ کر لی ہے۔

امام صاحب کی ایک اور کرامت:..... اور دوسرے ایک شخص کا غسلہ دیکھ کر فرمایا اس سے ”یا اخی تب من الزناء“ اس نے کہا کہ میں نے اس سے توبہ کر لی اور ایک تیسرے شخص کا غسلہ دیکھ کر فرمایا ”یا اخی تب من شرب الخمر و سماع آلات اللہو“ اس نے کہا تبت منہما“ تو یہ امور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مثل اشیاء محسوسہ کے تھے کہ آپ نے پانی میں جو بدن سے گر رہا تھا گناہوں کے اثرات دیکھے تھے اور معلوم کر لیتے تھے کہ ان کا استعمال کرنے والا کس گناہ کا مرتکب ہے۔ اس واقعہ سے معلوم ہو گیا کہ گناہوں کے اثرات خارج ہو جاتے ہیں لیکن اس کے لئے چشم بصیرت کی ضرورت ہے۔ ہر کس و ناکس کی بات نہیں غالباً یہی وجہ ہو گی کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے ماء مستعمل کے متعلق متعدد اقوال منقول ہیں، جہاں خروج کبائر دیکھا وہاں نجاست غلیظہ فرمایا اور جہاں خروج صغائر دیکھا وہاں نجس، نجاستہ خفیفہ کا حکم دیا اور جہاں ترک اولیٰ کا اثر دیکھا وہاں طاہر غیر مطہرہ کا فتویٰ دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ کشف کی حالت میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ماء مستعمل کے متعلق گناہوں کے ان اثرات کے تابع تھا، جن کو آپ غسلہ میں دیکھتے تھے لیکن بعد میں وہ کشف اٹھالیا گیا چنانچہ منقول ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی تھی کہ یا الہی مجھ سے یہ کشف اٹھالے اور حجاب فرمادے کیونکہ اس سے لوگوں کے عیوب منکشف ہوتے رہیں گے جو احترام اور اکرام مسلم کے خلاف ہے اور یہ دعا مقبول ہوئی۔ پھر آپ کسی متوضی کے عیب پر متنبہ نہیں ہوئے (واللہ اعلم بالصواب) (فتح المہمل:..... ۴۰۹/۱)

کانوں اور سر کا حکم:..... اس سے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے استدلال کیا ہے کہ دونوں کان داخل سر ہیں کیونکہ مسح راس کی وجہ سے دونوں کانوں سے گناہوں کا خروج اس وقت درست ہوگا جبکہ وہ سر میں سے ہوں۔

ایک سوال اور اس کا جواب:..... سوال یہ ہے کہ اس مسئلے کے اثبات کے لئے کہ دونوں کان داخل سر ہیں اور ان کا مسح سر کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ حدیث مشہور موجود ہے اور وہ ”الاذان من الرأس“ ہے، تو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث سے ہٹ کر حدیث باب کو کیوں اختیار کیا۔ علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حدیث مشہور سے ہٹ کر یہ حدیث اس لئے اختیار کی ہے کہ اس حدیث مشہور کے متعلق حماد نے تردد کیا ہے کہ آیا وہ مرفوع ہے یا موقوف اور اس کی اسناد مضبوط نہیں۔ اس میں کلام کیا گیا ہے ہاں! اگرچہ اس کا جواب محدثین نے دیا ہے کہ یہ حدیث ”الاذان من الرأس“ طریق متعددہ سے بطریق مرفوع نقل کی گئی ہے جس سے اس کے مرفوع ہونے کو تقویت حاصل ہے اور حدیث ضعف سے خارج ہو گئی ہے۔ تاہم مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ نہایت عمدہ اور بہتر ہے جو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کی دقت فہم اور وسعت نظر کا نتیجہ ہے۔

حنفیہ کی دلیل:..... یہ حدیث حنفیہ کی دلیل ہے، اس لئے کہ جب مسح سے اس کے تمام گناہ کانوں کے راستے خارج ہو جاتے ہیں تو یہ اس بات پر صاف دلالت کرتی ہے کہ دونوں کان سر کے تابع ہیں،۔

حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک:..... لہذا کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لینا مسنون نہیں بلکہ وہ پانی کافی ہے جو مسح راس کے لئے لیا گیا ہے اور اکثر احادیث قولیہ اور فعلیہ سے یہی حکم ثابت ہوتا ہے اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا

ہے اور ایک روایت کے مطابق امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ و امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے ایک اور قول بھی نقل کیا گیا ہے جو مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے موافق ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک:..... حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونوں کانوں کا مسح الگ پانی سے کرنا سنت ہے اور اس کے متعلق ایک حدیث مرفوعہ وارد ہوئی ہے۔ حاکم نے اس کو بسند حرمہ عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث عن حبان بن واسع عن ابیہ عن عبداللہ بن زید روایت کیا ہے۔ اس میں آیا ہے کہ عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے ”فاخذ ماء لا ذنیہ خلاف الماء الذی مسح برأسه“ حاکم نے کہا کہ یہ حدیث علی شرط الشیخین صحیح ہے۔ اس سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ استدلال کرتے ہیں کیونکہ اس سے ثابت ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کے مسح کے لئے ماء جدید لیا ہے۔ احناف اس کا جواب دیتے ہیں کہ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ اس وقت شاید ہاتھ میں تری باقی نہ رہی ہو اس لئے نیا پانی لیا ہے ورنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ ایک ہی پانی سے سر اور کانوں کا مسح کرتے تھے۔ بہر حال تجدید ماء ہاھ میں تری باقی نہ رہنے کی صورت میں صرف جواز بتانے کے لئے اختیار فرمائی تھی اور اس روایت کو جس میں دونوں کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لینے کا ذکر آیا ہے اسی پر محمول کیا جائے گا۔ اسی سے دونوں قسم کی احادیث میں مطابقت ہو جاتی ہے اور حنفیہ اس کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر دونوں ہاتھ میں تری باقی ہے تو کانوں کا مسح سر کے نیچے ہوئے پانی سے کرے نیا پانی لینے کی کوئی ضرورت نہیں ورنہ ماء جدید لینا جائز ہے جیسا کہ شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدیر میں اس کی صریح کی ہے۔

وصلاۃ، نافلۃ لہ، کا مطلب:..... یعنی اس کا مسجد کی طرف چلنا اور اس کا نماز پڑھنا اس کے واسطے زائد چیز ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وضو سے تو وہ تمام گناہوں سے پاک ہو چکا۔ اب نماز کا نفل زائد ہے جو سبب ہوتا ہے بلندی درجات کا، قالہ الطیسی رحمۃ اللہ علیہ۔ یا اس کی نماز زائد ہے اعضا وضوء کے گناہوں کی تکفیر سے اب نماز کی بدولت بقیہ خطایا معاف ہو جائیں گے۔

حدیث نمبر ۱۰۴: اخبرنا قتیبہ... فاذا مسح برأسه خرجت الخطایا من رأسه حتی تخرج من اذنیہ... قال۔
مفسرہم: حضرت عبداللہ مناہجی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مؤمن وضو کرتا ہے اور وہ دوران وضو کلی کرتا ہے تو اس کے منہ سے اس کے تمام گناہ نکل جاتے ہیں۔ اسی طرح جب وہ ناک سکتا ہے تو ناک سے اور چہرہ دھوتا ہے تو چہرہ سے یہاں تک کہ اس کی آنکھوں کی پلک سے بھی ہونے والے تمام کے تمام گناہ نکل جاتے ہیں پھر جب دونوں ہاتھوں کو دھوتا ہے تو ان سے ہونے والے گناہ اور یہاں تک کہ اس کے ناخن کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں۔ اسی طرح سر کا مسح کرنے سے سر سے اور حتیٰ کہ دونوں کانوں سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں اور پھر جب پاؤں دھوتا ہے تو ان کے ناخنوں کے نیچے تک کے گناہ نکل جاتے ہیں پھر جب بندہ مسجد کی جانب چل دیتا ہے اور مسجد میں نوافل ادا کرنے لگتا ہے تو ان کا اجر و ثواب علیحدہ ہے۔ حضرت قتیبہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ روایت حضرت صنابی اور انہوں نے سرور کوئین رحمہ اللہ سے سنا۔

باب المسح علی العمامہ

عمامہ پر مسح کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۱۰۵: اخبرنا الحسن... قال رايت النبي ﷺ يمسح علی الخفين والحمار.

مفہوم: حضرت بلال ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ موزوں اور عمامہ پر مسح کرتے تھے۔

مسح علی العمامہ میں اختلاف مذاہب:..... روایت میں آیا ہے ”یمسح علی الخمار الخ“ یہاں خمار سے مراد عمامہ ہے۔ عمامہ پر مسح جائز ہے یا نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور ثوری وابن مبارک رحمہم اللہ کہتے ہیں کہ مسح رأس کا فریضہ صرف عمامہ پر مسح کرنے سے ادا نہیں ہوگا۔ اسی کو خطابی رحمۃ اللہ علیہ اور ماوردی رحمۃ اللہ علیہ نے اکثر علماء کا مذہب نقل کیا ہے۔

امام ترمذی کا فرمان:..... امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جمہور صحابہ اور تابعین کا یہی مذہب ہے۔

جمہور علماء کا استدلال:..... جمہور علماء باری تعالیٰ کے قول ”وامسحوا برؤسکم“ سے تمسک کرتے ہیں، اس میں صراحتاً مسح رأس کا حکم ہے جو غسل وجہین سے بھی زیادہ صریح ہے کیونکہ وہاں تو دو قراتین ہیں لیکن یہاں مسح رأس کے حکم میں یہ احتمال نہیں۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ مسح رأس بدون حائل کے ہونا چاہئے اور ہاتھ کی تری سر پر پہنچ جانی چاہئے اور چونکہ عمامہ سر نہیں لائے جس طرح موزے پر مسح کرنے والے کو پاؤں پر مسح کرنے والا کہنا صحیح نہیں ہے، اسی طرح عمامہ پر مسح کرنے والا کو مسح رأس کہنا صحیح نہیں ہے۔ بہر حال مسح رأس کا حکم نص قطعی سے ثابت ہے۔ اسی طرح سنت متواترہ سے بھی ثابت ہے لیکن مسح علی العمامہ کا ثبوت اخبار آحاد سے ہے، اس لئے وہ احادیث متواترہ کا مقابلہ کیسے کر سکتی ہے۔ نیز یہ کہ سرائع اعضاء وضو میں سے ہے۔ اس کی طہارۃ مسح ہے، اس لئے بغیر سر کے تنہا حائل (عمامہ) پر مسح جائز نہیں ہے، جیسے تیمم میں کسی نے چہرہ اور ہاتھ پر مسح کر لیا مگر بلا حائل نہیں پر مسح کیا تو باتفاق ائمہ اس کا مسح درست نہیں ہے۔

خلاصہ کلام:..... بہر حال اس سے معلوم ہوا کہ صرف عمامہ پر جواز مسح کا قول درست نہیں ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول:..... اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں فرمایا ہے کہ ہمیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بواسطہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خبر دی ہے کہ جب ان سے مسح عمامہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا ”لاحتی یمس الشعر الماء“ کہ جب تک بالوں کو پانی نہ چھو لے مسح درست نہ ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ صرف مسح عمامہ کافی نہیں کیونکہ قرآن کریم مسح رأس کا حکم دے رہا ہے نہ کہ مسح علی العمامہ کا اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فتویٰ بالکل قرآن کے موافق ہے۔

اب رہی یہ بات کہ مسح رأس کے مقدار مفروض۔

حنفیہ کا مسلک:..... حنفیہ کے نزدیک چوتھائی سر ہے۔

شوافع کا مسلک:..... امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دو تین بال ہیں، تو اس مقدار مفروض پر مسح کرنے کے بعد پھر اس کی تکمیل عمامہ پر کر لی جائے یہ درست ہے یا نہیں؟

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقدار مفروض پر مسح کرنے کے بعد اگر مسح کی تکمیل عمامہ پر کر لی جائے تو سنت استیعاب ادا ہو جاتی ہے مگر یہ بھی اس وقت ہے جب کہ عمامہ کھولنے میں تکلیف ہوتی ہے ورنہ تکمیل بھی سر پر ہی کی جائے گی۔

امام صاحب سے کوئی قول منقول نہیں:..... امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اصل مذہب میں کوئی قول منقول نہیں ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے صرف یہ بات نقل کی گئی ہے کہ عمامہ پر مسح ابتداء میں جائز تھا۔ پھر منسوخ ہو گیا البتہ احناف میں سے بعض شراحین حدیث نے مسح علی العمامہ کی احادیث کی شرح کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ دراصل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقدر ناصیہ سر کا مسح کیا تھا اور اس کی تکمیل عمامہ پر فرمائی گویا یہ حضرات شراحین تکمیل کے درجے میں جواز کے قائل معلوم ہوتے ہیں۔

بعض حضرات کے ہاں مسح علی العمامہ پر اکتفاء جائز ہے:..... امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ و اتحق رحمۃ اللہ علیہ اور ابو ثور رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کہتے ہیں کہ مسح عمامہ پر اکتفاء کرنا جائز ہے۔ پھر ان میں سے بعض حضرات تو بدون شرائط کے جائز کہتے ہیں مگر امام احمد وغیرہ کچھ شرائط کے ساتھ جائز کہتے ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ وہ عمامہ خشک ہو یعنی پگڑی کو ٹھوڑی کے نیچے سے لاکر باندھا گیا ہو جو نہ اٹھانے سے اٹھے اور نہ کھولنے سے کھلے دوسرے یہ کہ عمامہ طہارۃ کاملہ کے بعد باندھا گیا ہو۔ تیسرے یہ کہ وہ عمامہ پورے سر کو چھپانے والا ہو اور سر کا کوئی حصہ مکشوف نہ ہو ان شرائط کے ساتھ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ صرف عمامہ کا مسح جائز فرماتے ہیں۔ ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے جو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ اس میں ”یَمْسَحُ عَلَی الْخِمَارِ“ کا لفظ آیا ہے اور خمار سے مراد عمامہ ہے جس سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمامہ پر مسح کیا۔

علامہ سندھی کا فیصلہ:..... علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ چونکہ جمہور علماء مسح عمامہ کے قائل نہیں اس لئے اس حدیث باب کا جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث اخبار آحاد میں سے اس لئے کتاب اللہ کا مقابلہ نہیں کر سکتی کیونکہ قرآن کریم میں ”وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ“ فرمایا ہے اس سے مسح راس کی فرضیت ثابت ہوتی ہے اور مسح عمامہ کو مسح راس کہنا صحیح نہیں ہے۔ علاوہ ازیں حدیث باب میں حکایت حال کا بیان ہے، اس لئے ممکن ہے کہ وہ عمامہ جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا تھا چھوٹا اور پتلا ہو جس سے تری سر تک سرایت کرتی ہے جیسے لفظ خمار سے اس کی تائید ہوتی ہے کیونکہ خمار اس کپڑے کو کہتے ہیں جو بالوں کے ڈھانکنے کے لئے عورت اپنے سر پر باندھتی ہے اور وہ حسب عادت ایسا ہوتا ہے جس سے تری سرایت کرتی ہے جبکہ ہاتھ میں تری زیادہ ہو تو گویا راوی نے بوجہ چھوٹا ہونے اس عمامہ کے مثل خمار کے اس کو لفظ خمار سے تعبیر کیا ہے۔ علاوہ اس کے ایک اور جواب یہ بھی ہے کہ ممکن ہے یہ واقعہ حدیث کا نزول آیت ماندہ سے پہلے کا ہو اور آیت ماندہ کے نزول سے منسوخ ہو گیا ہو۔

علامہ سندھی کے جوابات کی تائید:..... علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کے ان دونوں جوابات کی تائید میں حضرت علامہ ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جواب اول کی تائید حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس روایت سے ہوتی ہے جس کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بطریق عبدالرحمن بن عوف نقل کیا ہے، اس میں مسح علی خفیہ و علی خمار العمامۃ کے الفاظ آئے ہیں۔ نیز امام احمد نے مسند میں حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے و مسح علی الخفین و علی الخمار ثم العمامۃ ان دونوں روایات سے معلوم ہوا کہ خمار عمامہ کے علاوہ دوسرا کپڑا ہے اور شاید اس سے وہ کپڑا مراد ہے جو سر پر عمامہ کے نیچے لپیٹا جاتا ہے جس سے عمامہ تیل وغیرہ کے اثر سے محفوظ رہتا تھا اور وہ بحسب عادت باریک اور پتلا ہوتا تھا۔ اگر ہاتھ میں تری زیادہ ہو تو اس سے تری سر تک سرایت کرتی۔ اب جب اس میں اس کا احتمال موجود ہے تو اس سے مسح عمامہ پر استدلال باطل ہے۔

مسح علی العمامہ منسوخ ہو چکا ہے:..... جواب ثانی کی تائید امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے ہوتی ہے جو موطا میں ہے

فرمایا ”بلغنان المسح علی العمامة كانت فتوك“ کہ عمامہ پر مسح پہلے جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا۔

اور یہی جواب حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور محمد بن راشد کی حدیث قولی میں بھی جاری ہوگا بشرطیکہ ان احادیث کی صرف عمامہ کے مسح پر اکتفا کرنے پر صراحۃً دلالت (یہ حدیث ثوبان کی طرف اشارہ ہے جو ابوداؤد میں ہے) کو اور باعتبار اسناد اس کی صحت کو (یہ اشارہ ہے حدیث محمد بن راشد امسحوا علی الخفین والخمار کی طرف جو مسند احمد میں ہے) تسلیم کر لیا جائے۔ (استدراک الحسن: ۱۲/۱۱۱)

علامہ خطابی کا قول: علامہ خطابی نے معالم السنن میں لکھا ہے کہ اصل حکم تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سر پر مسح کو فرض کیا ہے اور اس حدیث باب میں تاویل کا احتمال ہے، اس لئے حکم قطعی کا احتمال والی حدیث کی وجہ سے چھوڑ نہیں سکتے۔

علامہ مارونی کا فرمان: علامہ مارونی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث کو اس کی اسناد میں اضطراب کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے چنانچہ بعض نے اس کو بلا واسطہ عن ابن ابی لیلیٰ عن بلال روایت کیا ہے اور بعض نے بواسطہ روایت کیا ہے۔ پھر اس واسطہ میں اختلاف ہو گیا۔ بعض راویوں نے ابن ابی لیلیٰ اور حضرت بلال کے درمیان کعب بن عجرہ کو داخل کیا ہے اور بعض نے براء بن عازب کو داخل کیا ہے اور بعض نے اس کو عن علی بن ابی طالب عن بلال کے عنوان سے روایت کیا ہے۔ استدراک الحسن (۵/۱) میں۔

علامہ ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان: علامہ ظفر احمد عثمانی نے لکھا ہے کہ بعض نے اس کو بواسطہ عبد الرحمن بن عوف عن بلال روایت کیا ہے جیسے مسند احمد (۱۲/۶) میں ہے، اور اس میں یہ بھی ہے کہ اس کو محمد بن راشد نے بواسطہ کحول عن نعیم بن حمار عن بلال قولاً روایت کیا ہے۔ علاوہ اس کے متین حدیث میں بھی اضطراب ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کبھی تو کہتے ہیں ”مسح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الخفین والخمار“ جیسے صحیح مسلم میں ہے اور کبھی کہتے ہیں ”رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی الخفین والخمار کما هو عند النسائی“ اور کبھی کہتے ہیں ”مسح علی خفیه و علی خمار العمامة (کما هو عند احمد بطریق عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ)“ اور کبھی کہتے ہیں ”کان یمسح علی الخفین والخمار“ یہ روایت بھی مسند احمد میں ہے۔

ان تمام روایات میں باوجود اختلاف متون اور اضطراب اسناد کے فعل کی حکایت ہے۔ شارع کا قول نہیں کیونکہ تمام حفاظ حدیث جنہوں نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ان سب نے صرف فعل شارع ہونے کی حکایت کی ہے مگر محمد بن راشد کی ایک روایت جو تمام ثقہ راویوں کے خلاف مسند احمد (۱۳/۶) میں لفظ امر کے ساتھ نقل کی گئی ہے۔ اس کی روایت میں آیا ہے ”امسحوا علی الخفین والخمار“۔

حدیث پر کلام: بہر حال اس بیان مذکورے صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ حدیث باب کی سند اور متن میں بہت اضطراب ہے اور ایسی مضطرب روایت سے بدون رفع اضطراب کے استدلال صحیح نہیں ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان: امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت صحیح مسلم میں جیسی ہے۔ اکثر راویوں نے ویسی ہی روایت کی ہے تو شاید اس حدیث کے تمام طرق اور متن میں سے وہ طریق راجح اور

محفوظ ہو جس کو امام مسلم نے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ اس کو اپنی صحیح میں داخل کیا ہے۔ اب اس بات میں کوئی خفا نہیں ہے کہ یہ حدیث فعلی ہے کیونکہ تمام ثقہ راویوں نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فعل شارح ہونے کو بیان کیا ہے۔ صرف محمد بن راشد کی روایت مذکورہ میں قول ہونے کو بیان کیا گیا ہے مگر محفوظ ہی حدیث فعل ہے جس کو محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔ فعلی حدیث کا جواب بعد میں دیں گے قولی حدیث جس کو محمد بن راشد نے روایت کیا ہے۔

قولی حدیث کا جواب:..... اس کا جواب یہ ہے کہ حافظ ابن عبد البر مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ محمد بن راشد جس کھول سے روایت کرتے ہیں۔ اس کا سامع نعیم بن حمار سے ثابت نہیں ہے۔ دونوں کے درمیان ایک واسطہ کثیر بن مرہ کا حذف ہے، لہذا حدیث منقطع ہے اور باوجود اس عیب انقطاع کے احتمال ہے کہ وہ حدیث خاص معذور لوگوں کے لئے وارد ہوئی ہو جیسے حضرت ثوبان کی حدیث جس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ خاص ضرورت اور عذر کی حالت میں معذور لوگوں کے حق میں وارد ہوئی ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ بطور عام سب کے لئے فرمایا ہو اور ایک احتمال یہ بھی ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فعلی حدیث جو امام مسلم اور اصحاب سنن نے روایت کی ہے اسی کو بعض راویوں نے تصرف کر کے قول سے بیان کر دیا ہو۔

حدیث فعلی کا جواب:..... اب کلام فعلی حدیث میں ہے کہ بدون سر کے صرف عمامہ پر مسح درست ہے یا نہیں تو اس کا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ اگر عمامہ پر مسح جائز ہوتا تو اس بارے میں بطریق نقل متواتر احادیث وارد ہوتیں جیسے مسح خفین کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول:..... امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نسخ قرآن سنت سے جائز ہے بشرطیکہ وہ نقل میں مسح علی الخفین کی حدیث کے برابر ہو، مگر عمامہ کا مسح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور تواتر ثابت نہیں ہے، اس لئے اس پر مسح دو وجہ سے جائز نہیں ہے۔ ایک تو یہ کہ قرآن پاک کی آیت و امسحوا بؤسکم مسح راس کو بتلاتی ہے، اس لئے جب تک کوئی قطعی حدیث جو موجب یقین ہو مثل مسح علی الخفین کے سامنے نہ آجائے مسح راس کے حکم قطعی سے عدول کرنا جائز نہیں ہے اور مسح عمامہ سے متعلق جتنی احادیث وارد ہوئی ہیں۔ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہوں یا اور کسی راوی کی ان کی سندوں میں اضطراب ہے۔

ابن عبد البر کا قول:..... اور بقول حافظ ابن عبد البر مالکی رحمۃ اللہ علیہ کے سبب معلول ہیں اور اگر ان کو درست بھی مان لیا جائے تب بھی وہ کتاب اللہ کی آیت کا مقابلہ نہیں کر سکتیں کیونکہ وہ اخبار احاد ہیں جن میں تاویل کا احتمال موجود ہے، لہذا ان کو قرآن کے مقابلے میں چھوڑ دیا جائے گا۔

ماصح علی العمامہ عرفاً ماصح علی الرأس شمار نہیں ہوتا:..... دوسرے یہ کہ اگر کسی نے عمامہ پر مسح کیا ہے تو عرف میں یہ نہیں کہا جاتا کہ اس نے سر پر مسح کیا ہے کیونکہ سر تو حقیقت میں عضو معروف کو کہتے ہیں جو بالوں سے ڈھکا ہوا ہے اور وہ عمامہ کے مغائر ہونا بالکل ظاہر بات ہے اب عمامہ پر مسح کرنے کو درحقیقت مسح راس نہیں کہا جاسکتا، اس لئے وہ آیت کے مفہوم میں داخل نہیں ہوگا۔

محدثین کا فیصلہ:..... امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ محدثین نے کہا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہذا میں اختصار مفصل روایت میں ناصیہ اور عمامہ دونوں پر مسح کا ذکر آیا ہے، اس لئے مجمل روایت میں بھی وہی مراد ہے اس تاویل کی

صحت بہت ہی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت سے معلوم ہوتی ہے کہ حدیث بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض طرق میں دونوں کا ذکر ہے چنانچہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے بواسطہ ادریس حدیث بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان الفاظ سے روایت کیا ہے ”مسح علی الخفین و ناصیئہ و العمامۃ“ روایت حدیث کے بعد انہوں نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے اور یہ مثل حدیث حضرت مغیرہ بن شعبہ کے ہے جس میں عمامہ اور ناصیہ دونوں پر مسح کرنے کی تصریح آئی ہے۔

حدیث باب سے حنا بلہ کا استدلال درست نہیں:..... اب حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث باب سے حنا بلہ کا اس بات پر استدلال درست نہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدون مسح رأس کے صرف عمامہ کے مسح پر اکتفا فرمایا تھا بلکہ ظاہر یہی ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سر اور عمامہ دونوں پر مسح کا ذکر کیا ہے لیکن راویوں نے صرف مسح عمامہ پر اقتصار کیا ہے اس لئے کہ وہ غیر متعارف چیز تھی اور بعض نے دونوں کا ذکر کیا ہے اور بعض نے صرف مسح رأس کا ذکر کیا ہے۔ مسح عمامہ کا ذکر ہی نہیں کیا جیسا کہ آگے باب مسح علی الخفین کے ماتحت ایک روایت آرہی ہے۔ اس میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ الفاظ نقل کئے گئے ہیں ”و مسح برأسه و مسح علی الخفین ثم صلی“ اور غالباً یہ وہی واقعہ ہے جو وہاں بیان کیا گیا ہے۔ خلاصہ کلام:..... بہر حال حدیث باب مجمل ہے۔ اس کے تمام طرق کے الفاظ کو سامنے رکھ کر دیکھا جائے تو یہ بات سامنے آتی ہے اور واضح ہو جاتی ہے کہ اس واقعہ میں ضرور مسح رأس ہوا ہے۔ اگر پورے سر کا نہیں تو بقدر ناصیہ یعنی چوتھائی سر کا مسح ضرور ہوا ہے جس کو راوی کبھی ذکر کر دیتا ہے، اس لئے اس حدیث سے حنا بلہ وغیرہ کا تنہا مسح عمامہ کے جواز پر استدلال درست نہیں ہے۔ جب تک کہ کوئی ایسی دلیل پیش نہ کریں کہ جس سے قطعی طور پر ثابت ہو جائے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدون مسح رأس کے صرف عمامہ پر مسح کیا تھا۔

اس موضوع پر تفصیلی، کافی، شافی بحث اعلیٰ السنن جلد اول میں کی گئی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۶: اخبرنا الحسین... قال رايت رسول الله ﷺ يمسح علی الخفین.

میفہوتم: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ موزوں پر مسح کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۷: اخبرنا هناد... قال رايت رسول الله ﷺ يمسح علی الخمار والخفین.

باب المسح علی العمامۃ مع الناصیۃ

پیشانی کے ساتھ عمامہ پر مسح کرنے کے بیان میں

حدیث نمبر ۱۰۸: اخبرنا عمرو... توذا فمسح ناصیئہ و عمامتہ و علی الخفین... عن ابیہ.

میفہوتم: حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے پیشانی، عمامہ اور موزوں پر مسح فرمایا۔

حدیث کس سے مروی ہے:..... عروہ اور حمزہ دونوں حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے ہیں اور دونوں سے حدیث مروی ہے لیکن اس روایت میں ابن مغیرہ سے مراد حمزہ ہے جیسا کہ دوسری روایت میں اس کی تصریح ہے۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ابن حمزہ سے مراد اس حدیث میں حمزہ ابن مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے اور محدثین کے نزدیک یہی صحیح ہے۔ البتہ عروہ ابن

مغیرہ دوسری احادیث کے راوی ہیں اور یہ دونوں حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے ہیں اور دونوں اپنے والد سے روایت کرتے ہیں لیکن بکر بن عبد اللہ المزنی کی روایت ابن المغیرہ غیر مسکونی اور حمزہ بن مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، اس لئے وہ عن ابن المغیرہ یا عن حمزہ بن المغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں عن عروۃ نہیں کہتے اور جس نے بکر بن عبد اللہ عن عروۃ کہا اس سے غلطی واقع ہو گئی۔

مسح کی مقدار:..... حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسح راس کا عمل نقل کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقدر ناصیہ سر مبارک کا مسح کیا۔ پھر اس کے بعد عمامہ پر مسح کیا اور موزوں پر بھی مسح کیا۔ پچھلے باب میں گزر چکا ہے۔

جمہور علماء کا مسلک:..... جمہور علماء کے نزدیک بغیر سر کے صرف عمامہ پر مسح جائز نہیں ہے۔ تفصیل وہاں گزر چکی ہے۔ اس حدیث میں حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسح ناصیہ کو مسح عمامہ کے ساتھ ملا کر بیان کیا ہے۔ یہ صورت درست ہے یا نہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے اور ان کے نزدیک بقدر واجب سر پر مسح کے بعد باقی مسح عمامہ پر کر لینے سے سنت استیعاب ادا ہو جاتی ہے۔

علامہ خطابی کا فرمان:..... یہ بات امام خطابی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے بھی معلوم ہوتی ہے۔ آپ نے کہا کہ مسح عمامہ کا انکار اکثر فقہاء نے کیا ہے اور ان حضرات نے حدیث مسح عمامہ کی یہ تاویل کی ہے کہ بعض اوقات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سر کے کچھ حصے کے مسح پر اکتفا فرماتے سامنے اور پیچھے کی طرف سے پورے سر کا مسح نہیں فرماتے تھے اور نہ عمامہ کو سر سے اتارتے اور نہ اس کو کھولتے اور حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کو اسی صورت کی تفسیر مانا کہ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا حال بیان کرتے ہوئے کہا ”فمسح ناصیہ و عمامتہ“ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقدر ناصیہ سر مبارک کا مسح کیا۔ اس کے بعد عمامہ پر مسح کیا تو حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسح ناصیہ کو مسح عمامہ کے ساتھ ملا کر بیان کیا ہے تو اس کیفیت سے مسح کی صورت میں جتنی مقدار کا مسح واجب ہے۔ وہ مسح ناصیہ کے برابر سر پر مسح کرنے سے ادا ہو گیا کیونکہ ناصیہ بھی سر کا جز ہے اور عمامہ پر مسح بالتبع کیا ہے جیسا کہ مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا اور بالتبع اس کے نچلے حصے پر بھی کیا (معالم السنن: ۱/۵۷)۔

خلاصہ کلام:..... بہر حال اس سے شوافع کے نزدیک سنت استیعاب مسح راس یعنی پورے سر پر مسح کی سنت ادا ہو جاتی ہے بشرطیکہ ان کے مسلک کے مطابق بقدر مفروض سر پر مسح کر لیا ہو۔

حنفیہ کا قول:..... اب رہی یہ بات کہ حنفیہ کیا کہتے ہیں تو اس بارے میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کوئی منقول نہیں نیز اکثر احناف مطلقاً مسح عمامہ کا انکار کرتے ہیں۔ البتہ امام ہصاص رحمۃ اللہ علیہ نے احکام القرآن میں تصریح کی ہے کہ اگر بقدر ناصیہ سر پر مسح کیا۔ پھر تکمیل عمامہ پر کر لی تو ہمارے نزدیک جائز ہے۔ اگر اس صورت میں استیعاب مسح راس کی سنت ادا نہ ہوتی تو جواز کا قول بظاہر بے فائدہ ہے، لہذا جواز کا قول اختیار کرنا دلیل ہے سنت استیعاب ادا ہونے کی۔

بہر حال اگر دونوں کا مسح ثابت ہو جائے تو بقول امام ہصاص رحمۃ اللہ علیہ کے انکار کی کوئی وجہ نہیں لیکن بدون مسح راس کے صرف مسح عمامہ پر اکتفاء کا انکار کرتے ہیں۔

امام مالک کا قول:..... امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسح ناصیہ کافی نہیں اور نہ وہ عمامہ پر مسح کو جائز کہتے ہیں کیونکہ ان

کے نزدیک مسح راس میں استیعاب بدون حائل کے ضروری ہے اور اصحاب مالک رحمۃ اللہ علیہ اسی حدیث کو اس پر محمول کرتے ہیں کہ اس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں تکلیف تھی، اس لئے عمامہ پر مسح کیا تھا۔

ابن رشد کا فرمان: قاضی ابوالولید محمد بن رشد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حائل پر مسح جائز نہیں الاعلتہ مگر عذر کی وجہ سے اور ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔

امام بھصا ص رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ: دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اسی حدیث باب سے حنفیہ اور شافعیہ نے استیعاب مسح راس کی عدم فرضیت پر استدلال کیا ہے اور اسی حدیث سے حنفیہ نے ناصیہ یا چوتھائی سر کے مسح کی فرضیت پر استدلال کیا ہے، اس لئے یہ حدیث مالکیہ اور شافعیہ پر حجت ہے۔ امام بھصا ص رحمۃ اللہ علیہ نے احکام القرآن میں لکھا ہے کہ یہ بات تو یقینی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مقدار مفروض کو نہیں چھوڑتے تھے اور ممکن ہے کہ غیر مفروض حصہ کا بطور سنت کرتے ہوں گے۔ اب جب دونوں عمل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں کہ بعض اوقات مقدار ناصیہ کے مسح پر اقتصار مروی ہے اور دوسری روایت سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے سر کا مسح کیا ہے۔

تطبیق: تو ہم نے دونوں قسم کی احادیث پر عمل کیا ہے کہ مقدار ناصیہ کو فرض قرار دیا ہے کیونکہ اس سے کم مقدار پر مسح کی کوئی روایت منقول نہیں ہے اور ناصیہ سے زائد حصے پر مسح کو ہم نے سنت قرار دیا ہے۔ نیز اگر مقدار ناصیہ سے کم مفروض ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس مقدار مفروض کو بیان کر دینے کی غرض سے بعض اوقات اس پر اکتفاء فرماتے جیسا کہ بعض احوال میں مسح ناصیہ پر اکتفاء فرمایا ہے تو جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مقدار ناصیہ سے کم کا مسح ثابت نہیں تو یہ عدم ثبوت اس بات پر صاف دلالت کرتا ہے کہ مقدار ناصیہ ہی مفروض ہے۔

ابن رشد کا جواب اور ابو بکر بھصا ص کا اس پر رد: ابن رشد نے اس کا جواب دیا ہے کہ احتمال ہے کہ ناصیہ کا مسح کسی عذر کی بنا پر کیا ہو یا بغیر حدث کے وضوء علی الوضوء کی حالت میں کیا ہوگا، امام ابو بکر بھصا ص رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے جواب کو رد کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر اس موقع پر کوئی عذر ہوتا تو ضرور نقل کیا جاتا جیسے مسح عمامہ وغیرہ کو نقل کیا گیا ہے اور اس کا قائل ہونا کہ مسح ناصیہ وضوء علی الوضوء کی حالت میں ہوا ہوگا۔ ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے۔ یہ ایسی تاویل ہے جو ناقابل اعتبار ہے کیونکہ حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں تصریح ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قضا حاجت کی پھر وضوء فرمایا اور ناصیہ پر مسح کیا۔ اس سے صاف معلوم ہوا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضوء بعد حدث کے کیا تھا اور اگر مسح ناصیہ کے بارے میں اس تاویل مذکور کو جائز مان لیا جائے تو پھر مسح خفین میں بھی یہی تاویل کرو کیونکہ اس وضوء میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر بھی مسح کیا تھا تو کیا یہاں بھی مالکیہ اس کے قائل ہوں گے کہ شاید حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح ضرورۃ اور عذر کی وجہ سے کیا ہوگا یا بغیر حدث کے وضوء علی الوضوء کی حالت میں کیا ہوگا حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں، غرض یہ کہ جب رابع راس یعنی چوتھائی سر سے کم کی کوئی روایت موجود نہیں تو اس لئے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کو آیت مبارکہ ﴿وَأَسْبَحُوا بِسُورَةِ اسْمِ﴾ کے اجمال کا بیان قرار دے کر مراد متعین کی گئی کہ وہ رابع راس ہے جس کو ناصیہ سے تعبیر کیا گیا ہے اور ناصیہ آگے کی جانب سے چوتھائی حصہ سر کو کہتے ہیں۔ ابوداؤد میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اس کی مقدار رابع راس بیان کی

گئی ہے۔ ”فمسح مقدم رأسه ولم ينقص العمامة“ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور جس جگہ سند سے سکوت کرتے ہیں۔ وہ ان کے نزدیک قابل تسلیم ہوتی ہے۔ اب آیت کریمہ کی مراد متعین ہوگئی کہ وہ ربع رأس ہے اور جن روایات میں پورے سر پر مسح کا ذکر آیا ہے وہ سنت اور کمال پر محمول ہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۹:..... اخبرنا عمرو... فغسل ذراعیہ ومسح بनावیثہ وعلی العمامہ وعلی خفیہ.

میفہوم:..... حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک سفر میں سر در کونین رضی اللہ عنہ نے مجھ سے پانی طلب کیا، میں نے پانی لایا تو سر کار دو عالم رضی اللہ عنہ نے اچھی طرح وضو فرمایا۔ حدیث کے آخر میں ہے کہ آپ نے آستین سے ہاتھ نکال کر دونوں ہاتھ دھوئے، پیشانی، عمامہ اور موزوں پر مسح فرمایا۔

باب کیف المسح علی العمامہ

عمامہ پر مسح کی کیفیت کا بیان

حدیث نمبر ۱۱۰: اخبرنا یعقوب... ومسح بनावیثہ وجانبی عمامتہ ومسح علی خفیہ... فقضی ماسبق بہ.

میفہوم: حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو ایسی باتیں ہیں کہ جن کے بارے میں میں کسی سے نہ دریافت کروں گا۔ جو کہ میں خود سید البشر سے دیکھ چکا ہوں۔ ہم لوگ آپ رضی اللہ عنہ کے ہمراہ تھے۔ آپ قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے۔ پھر آپ رضی اللہ عنہ نے واپس تشریف لا کر وضو فرمایا اور پیشانی اور عمامہ کے دونوں کناروں اور موزوں پر مسح فرمایا۔ دوسری بات یہ ہے کہ امام اپنی رعایا میں سے کسی شخص کی اقتداء میں نماز ادا کرے تو کیا یہ درست ہے؟ میں نے نبی کریم رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ سفر میں تھے کہ نماز کا وقت ہو گیا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نماز شروع فرمادی اور لوگوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کو آگے بڑھایا۔ انہوں نے نماز پڑھانا شروع فرمادی۔ اسی دوران نبی کریم رضی اللہ عنہ تشریف لے آئے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں جس قدر نماز باقی تھی وہ ادا فرمائی۔ جب حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے سلام پھیرا تو آپ کی جس قدر نماز باقی رہ گئی تھی وہ پڑھی۔

سفر سے مراد غزوہ تبوک:..... اس سفر سے مراد غزوہ تبوک کا سفر ہے جیسا کہ ابوداؤد وغیرہ میں عباد بن زیاد کی روایت میں اس کی تصریح ہے اور یہ غزوہ ۹ھ میں ہوا تھا اور حدیث میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ سفر سے واپس آنے کے وقت واقع ہوا تھا۔ حضرت مغیرہ کی یہ حدیث طرق کثیرہ سے مروی ہے۔ یہاں تک کہ بزار نے اپنی مسند میں ذکر کیا ہے کہ حضرت مغیرہ کی حدیث کو ان سے ساٹھ راویوں نے روایت کیا ہے مگر الفاظ مختلف ہیں پچھلے باب کی روایت میں ”فمسح بनावیثہ و عمامتہ“ کے الفاظ آئے ہیں۔ بعض روایات میں ”وضع یدہ علی عمامتہ“ اور بعض میں ”ومسح فوق العمامہ“ جیسے ابوداؤد میں ہے اور حدیث باب میں ”ومسح جانبی عمامتہ“ آیا ہے وغیرہ ذالک۔

حدیث مغیرہ سے مسح رأس کی وضاحت:..... بہر حال حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے الفاظ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وضو میں تمام سر کا مسح نہیں فرمایا بلکہ سر کی اگلی جانب سے بقدر ناصیہ یعنی چوتھائی سر کا مسح فرمایا۔ پھر ادائے سنت کے واسطے بجائے تمام مسح سر کے پگڑی پر مسح کر لیا۔ علمہ پر مسح کس طرح کیا اس کا بیان اس حدیث میں ہے جس کو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”وجانبی عمامتہ“ کے عنوان سے ذکر فرما رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم نے عمامہ کے دونوں کناروں پر مسح فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ تمام سر کا مسح فرض نہیں ہے۔ فتح الباری اور عینی میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ چوتھائی سر کا مسح کافی ہے۔ اس سے فرض ادا ہو جاتا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب سر کا مسح کرنا چاہتے ”رفع القلنسوة و مسح مقدم رأسہ“ تو ٹوپی اٹھا کر سر کے اگلے حصے کا مسح کرتے تھے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور تعلق المغنی میں ہے سندہ صحیح کہ اس کی سند صحیح ہے اور ان کے اس عمل پر صحابہ کرام میں سے کسی نے انکار نہیں کیا جیسے ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا۔

سلف اور استیعاب مسح رأس..... تو معلوم ہوا کہ استیعاب مسح رأس سلف کے نزدیک بھی فرض نہیں تھا۔

اس حدیث سے متعلق بعض دوسرے مسائل ماقبل میں صفۃ الوضوء کے ماتحت گزر چکے ہیں۔

باب ایجاب غسل الرجلین

حدیث نمبر ۱۱۱: اخبرنا قتیبہ... قال ابو القاسم ویل للعقب من النار.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ ایڑی کے عذاب سے بربادی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۲: اخبرنا محمود... یتوضؤون فرای اعقابہم تلوح فقال ویل للعقاب من النار استیعوا الوضوء.

مفہوم: گزشتہ حدیث والی بات ان لوگوں کے متعلق فرمائی جن کی ایڑیاں وضو کرتے وقت خشک رہ گئی تھی۔

باب بای الرجلین یبدا بالغسل

حدیث نمبر ۱۱۳: اخبرنا محمد... کان یحب التیامن ما استطاع فی طہورہ ونعلہ وترجلہ... ما استطاع.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ حسب استطاعت پاکی حاصل کرنے میں، جوتا پہننے میں اور کنگھا کرنے میں دائیں ہاتھ استعمال کرتے تھے۔

باب غسل الرجلین بالیدین

حدیث نمبر ۱۱۴: اخبرنا محمد... فغسلہما مرة وغسل وجہہ وذراعیہ مرة مرة غسل رجلیہ یمینہ کلثاہما.

مفہوم: حضرت عبدالرحمن بن ابی قرا دقسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک سفر میں سرکارِ دو عالم ﷺ کی خدمت میں پانی پیش کیا گیا تو آپ ﷺ نے دونوں ہاتھ دھوئے پھر چہرہ اور بازو و مرتبہ دھوئے، اور پھر پاؤں دھونے سے پہلے دونوں ہاتھ دھوئے۔

باب الامر بتخلیل الاصابع

حدیث نمبر ۱۱۵: اخبرنا اسحاق... اذا توضأت فاستیع الوضوء وخلل بین الاصابع.

مفہوم: حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ وضو کرتے وقت انگلیوں کا خالال کرو۔

باب عدد غسل الرجلین

حدیث نمبر ۱۱۶: اخبرنا محمد... ومسح براسہ وغسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا ثم قال هذا وضوء رسول اللہ ﷺ.

میںہوٹوم: حضرت ابو حبیہ وداعی ؓ سے مروی ہے کہ حضرت علی ؓ نے اچھی طرح وضو کیا اور وضو کے آخر میں تین مرتبہ پاؤں دھویا اور اس کو حضور اکرم ؐ کی طرف منسوب کیا۔

باب حد الغسل

حدیث نمبر ۱۱۷: اخبرنا احمد... فتوضا فغسل کفیه ثلاث مرات ثم مضمض واستنشق ثم غسل وجهه... من ذنبه. میںہوٹوم: حضرت حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے خبر دی کہ حضرت عثمان بن عفان ؓ نے وضو کا پانی منگوا یا اور دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا پھر کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر تین مرتبہ منہ دھویا پھر دایاں اور بائیں بازو تین مرتبہ دھویا پھر سر کا مسح کیا پھر دایاں پاؤں ٹخنوں تک تین مرتبہ دھویا پھر بائیں پاؤں دھویا۔ پھر فرمایا کہ میں نے سید الرسل ؐ کو دیکھا کہ آپ ؐ نے اس طریقہ سے وضو کیا کہ جس طرح میں نے وضو کیا پھر بیان کیا کہ حضور اکرم ؐ نے فرمایا کہ جو شخص اس طریقہ سے وضو کرے کہ جیسے میں نے وضو کیا ہے پھر کھڑے ہو کر دو رکعت ادا کرے اور دل میں کسی طرح کے وسوسے نہ لائے، تو اس شخص کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

باب الوضوء فی النعل

حدیث نمبر ۱۱۸: اخبرنا محمد... تلبس هذه النعال السبتية وتوضا فيها قال ایت رسول الله ﷺ يلبسها ويتوضا فيها. میںہوٹوم: حضرت عبید بن جریج ؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر ؓ سے کہا کہ آپ چڑے کے جوتے پہن کر وضو کرتے ہیں۔ فرمایا کہ ہاں! اسی طرح کا وضو نبی کریم ﷺ بھی کرتے تھے۔

باب المسح علی الخفین

حدیث نمبر ۱۱۹: اخبرنا قتیبہ... فقيل له اتمسح فقال قد رايت رسول الله ﷺ يمسح... قبل موت النبي بيسير. میںہوٹوم: حضرت جریر بن عبد اللہ ؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے وضو کرتے ہوئے موزوں پر مسح کیا۔ لوگوں نے مسح کرنے کی وجہ دریافت کی، تو فرمایا کہ سرور کونین ﷺ بھی اس طرح کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۰: اخبرنا العباس... انه رأى رسول الله ﷺ توضا ومسح على الخفين. میںہوٹوم: حضرت جعفر بن عمرو امیہ ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے وضو کرتے ہوئے موزوں پر مسح فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۲۱: اخبرنا عبد الرحمن... ثم توضا فغسل وجهه ويديه ومسح براسه ومسح على الخفين ثم صلى. میںہوٹوم: حضرت اسامہ بن زید ؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ اور حضرت بلال ؓ دونوں تشریف لے گئے اور حضور اکرم ﷺ حاجت کیلئے تشریف لے گئے۔ پھر انہوں نے حضرت بلال ؓ سے سرکارِ دو عالم ﷺ کے عمل کے متعلق پوچھا، تو انہوں نے فرمایا کہ قضائے حاجت سے فراغت پر وضو کیا اور آخر میں سر اور موزوں پر مسح کر کے نماز ادا کی۔

حدیث نمبر ۱۲۲: اخبرنا سليمان... انه مسح على الخفين.

میںہوٹوم: حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے موزوں پر مسح کیا۔

حدیث نمبر ۱۲۳: اخبرنا قتیبہ... عن رسول الله ﷺ في المسح على الخفين انه لا بأس به.

میںہوٹوم: حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ موزوں پر مسح کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

حدیث نمبر ۱۲۴: اخبرنا علی... فضاحت به الحجة فاخرجهما من اسفل الحجة فغسلهما ومسح على خفيه ثم صلى بنا. مضمون: اس طرح کی حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۵: اخبرنا قتیبہ... فضب عليه حتى فرغ من حاجته فتوضا ومسح على الخفين.

باب المسح على الجوربين والنعلين

حدیث نمبر ۱۲۶: اخبرنا اسحق... مسح على الجوربين والنعلين.

مضمون: حضرت مغیرہؓ سے مروی ہے کہ سرور کونینؐ نے جرابوں اور جوتوں پر مسح فرمایا۔

باب المسح على الخفين في السفر

حدیث نمبر ۱۲۷: اخبرنا محمد... كنت مع النبي ﷺ في سفر... فغسل وجهه ويديه ومسح براسه ومسح على خفيه. مضمون: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ میں نبی کریمؐ کے ہمراہ سفر میں تھا۔ آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا اے مغیرہ! تم میرے پیچھے رہو اور آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ مجھ سے آگے آگے جاؤ۔ چنانچہ میں آپ ﷺ کے پیچھے ہی رہا میرے ساتھ پانی کا ایک لونا تھا لوگ روانہ ہو گئے اور حضور اکرم ﷺ قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے۔ جب واپس تشریف لائے تو میں نے آپ کے اعضاء پر پانی ڈالنا شروع کر دیا۔ اُس وقت آپ ﷺ تک آستین کا ایک چوغہ پہنے ہوئے تھے جو کہ ملک روم کا تیار کردہ تھا۔ آپ ﷺ نے اس میں سے ہاتھ نکالنا چاہا تو وہ تک پڑ گئے تب آپ ﷺ نے چوغے کے نیچے سے ہاتھ نکال لیا اور چہرہ اور ہاتھوں کو دھویا اور آپ ﷺ نے سر پر مسح فرمایا۔

باب التوقيت في المسح على الخفين للمسافر

حدیث نمبر ۱۲۸: اخبرنا قتیبہ... اذا كنا مسافرين ان لانزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن.

مضمون: حضرت صفوان بن عسالؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حالت سفر میں موزوں پر تین دن اور تین رات تک نہ اتارنے کی رخصت دی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۹: اخبرنا احمد... اذا كنا مسافرين ان نمسح على خفافنا ولا نزعها ثلاثة ايام من غائط وبول... جنابة.

مضمون: حضرت زرارہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت صفوان بن عسالؓ سے موزوں پر مسح کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ سید الکونینؐ نے ہم سے فرمایا کہ جب تم سفر میں ہو تو حالت جنابت کے علاوہ باقی پیشاب، پاخانہ اور سونے کے وقت اس کو نہیں اتارنا چاہیے بلکہ تین روز تک اس پر مسح کرنا چاہیے۔

باب التوقيت في المسح على الخفين للمقيم

حدیث نمبر ۱۳۰: اخبرنا اسحق... جعل رسول الله ﷺ للمسافر ثلاثة ايام ولياليهن ويوما وليلة للمقيم يعني في المسح.

مضمون: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ نبی کریمؐ نے فرمایا کہ موزوں پر مسح کرنا مسافر کیلئے تین دن تین رات اور مقيم کیلئے ایک دن ایک رات ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۱: اخبرنا ہناد... کان رسول اللہ ﷺ یامرنا ان یمسح المقیم یوما وليلة والمسافر ثلاثا.

مفہوم: حضرت شریح بن ہانی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے موزوں پر مسح کے متعلق پوچھا تو انہوں نے مجھے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا کہ مجھ سے اچھی طرح جانتے ہیں۔ پس حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ میں مقیم کیلئے ایک روز اور مسافر کیلئے تین روز تک مسح کرنے کا حکم کرتے تھے۔

باب صفة الوضوء من غیر حدث

حدیث نمبر ۱۳۲: اخبرنا عمرو... فاخذ منه كفاف مسح به وجهه... رایت رسول اللہ ﷺ یفعله وهذا وضوء من لم یحدث.

مفہوم: حضرت نزال بن سبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ظہر کی نماز پڑھنے کے بعد جب عصر کی نماز کا وقت آیا تو پانی پیش کیا گیا آپ نے چہرہ، دونوں ہاتھ، سر اور دونوں پاؤں پر مسح کیا اور بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پی لیا، اور فرمایا کہ وضوء علی الوضوء کا یہی طریقہ ہے۔ اور نبی کریم ﷺ ایسے ہی وضو کرتے تھے۔

باب الوضوء لكل صلوة

حدیث نمبر ۱۳۳: اخبرنا محمد... قال کنا نصلی الصلوات مالم نحدث قال وقد کنا نصلی الصلوات بوضوء.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس ایک برتن لایا گیا تو آپ نے اس سے وضو کیا۔ حضرت عمرو بن عامر رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا سرکارِ دو عالم ﷺ ہر نماز کیلئے نیا وضو کرتے تھے؟ فرمایا کہ ہاں۔ پھر پوچھا کہ آپ بھی؟ فرمایا کہ ہم جب تک وضو نہیں ٹوٹا نماز پڑھتے رہتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۳۴: اخبرنا زیاد... فقال انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید المرسل ﷺ کے پاس قضائے حاجت کے بعد کھانا لایا گیا تو بعض نے کہا کہ کیا ہم نیانی پیش کریں؟ فرمایا کہ وضو تو صرف نماز سے پہلے کرنا ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۵: اخبرنا عبید اللہ... یتوضا لكل صلوة فلما کان یوم الفتح صلی الصلوات بوضوء واحد... یاعمر.

مفہوم: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ ہر نماز کیلئے تازہ وضو کرتے تھے فتح مکہ کے دن ایک ہی وضو سے کئی نمازیں ادا فرمائی، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی وجہ دریافت کی۔ فرمایا کہ میں نے ایسا جان بوجھ کر کیا ہے۔

باب النضح

حدیث نمبر ۱۳۶: اخبرنا اسماعیل... اذا توضا اخذ حفنة من ماء فقال بها هكذا ووصف شعبة نضح به فرجه... الثقفی.

مفہوم: حضرت حکم بن سفیان رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سید البشر ﷺ وضو کرتے وقت اپنی شرمگاہ پر پانی چھڑکتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۳۷: اخبرنا العباس... رایت رسول اللہ ﷺ توضا ونضح فرجه قال احمد فنضح فرجه.

باب الانتفاع بفضل الوضوء

حدیث نمبر ۱۳۸: اخبرنا ابو داؤد... توضا ثلاثا ثلاثا ثم قام فشرب فضل وضوئه وقال صنع رسول اللہ ﷺ کما صنعت.

مفسر: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علیؓ کو وضو کے بچے ہوا پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۹: اخبرنا محمد... واخرج بلال فضل وضوءه فابتدره الناس فقلت منه شيئا... يمعرون بين يديه.

مفسر: حضرت ابو حنیفہؓ سے روایت ہے کہ مقام بلحا میں حضرت بلالؓ نے سید الرسلؐ کا بچا ہوا پانی نکالا اور لوگوں کو دیتے رہے، میں نے بھی پیا، پھر میں نے زمین پر سترہ گاڑا تو سرکارِ دو عالمؐ نے امامت کرائی۔

حدیث نمبر ۱۴۰: اخبرنا محمد... فتوضا رسول الله ﷺ فصب على وضوءه.

مفسر: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ میں بیمار تھا تو سرورِ کونینؐ اور صدیق اکبرؓ عیادت کیلئے تشریف لائے تو مجھے بے ہوش پایا، پھر نبی کریمؐ نے وضو کیا اور بچا ہوا پانی میرے اعضاء کے اوپر ڈالا۔

باب فرض الوضوء

حدیث نمبر ۱۴۱: اخبرنا قتیبہ... لا يقبل الله صلوة بغير طهور ولا صدقة من غلول.

مفسر: حضرت ابوالخیرؓ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ سید البشرؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بغیر وضو کے نماز قبول نہیں کرتے، صدقہ چوری اور خیانت کے مال سے قبول نہیں کرتے۔

باب الاعتداء في الوضوء

حدیث نمبر ۱۴۲: اخبرنا محمود... فإراه الوضوء ثلاثا ثلاثا... فمن زاد على هذا فقد اساء وتعدى وظلم.

مفسر: حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے منقول ہے کہ ایک دیہاتی آیا اور حضور اکرمؐ سے وضو کا طریقہ سیکھنا چاہا تو تین تین مرتبہ وضو کر کے دکھایا، پھر فرمایا کہ جو اس پر زیادتی کرے گا اس نے برا کیا اور ظلم کیا۔

باب الامر باسباغ الوضوء

حدیث نمبر ۱۴۳: اخبرنا يحيى... بشيء دون الناس الا بثلاثة اشياء... ولا تنزى الحمر على الخيل.

مفسر: حضرت عبداللہ بن عبید اللہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی خدمت میں ہم لوگ حاضر ہوئے تو انہوں نے فرمایا کہ سرورِ کونینؐ نے ہمیں تین باتوں کا حکم فرمایا یہ کہ اچھی طرح وضو کرے، زکوٰۃ استعمال نہ کرنے کا اور گدھوں کو گھوڑیوں پر نہ چڑھائیں۔

حدیث نمبر ۱۴۴: اخبرنا قتیبہ... اسبغوا الوضوء.

مفسر: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ نبی کریمؐ نے وضو اچھی طرح کرنے کا حکم دیا۔

باب الفضل في ذلك

حدیث نمبر ۱۴۵: اخبرنا قتیبہ... ويرفع به الدرجات اسباغ الوضوء... فذلكم الرباط فذلكم الرباط.

مفسر: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں گناہوں کو ختم کرنے اور درجات بلند کرنے والی چیز نہ

بتاؤں؟ فرمایا کہ وضو کا اچھی طرح کرنا اس وقت جب سخت معلوم ہو، مسجد جاتے ہوئے زیادہ قدم اٹھانا اور دوسری نماز کے انتظار میں بیٹھنا۔

باب ثواب من توجزا کما امر

حدیث نمبر ۱۴۶: اخبرنا قتیبہ... من توجزا کما امر و صلی کما امر... اکذلک یا عقبہ قال نعم.

مفسر ہونے: حضرت عاصم بن سفیان سے روایت ہے کہ ہم لوگ سلاسل کے مقام کی جانب جہاد کرنے کیلئے روانہ ہوئے لیکن جنگ نہ ہوئی پھر بھی ہم لوگ وہیں پر جے رہے۔ بعد میں ہم لوگ حضرت معاویہ ؓ کے پاس واپس آ گئے اور اس وقت ان کے پاس حضرت ابوالیوب اور حضرت عقبہ بن عامر تشریف فرما تھے۔ حضرت عاصم نے فرمایا اے ابوالیوب! ہم کو جہاد نہیں مل سکا اور ہم نے یہ بات سنی ہے کہ جو شخص چار مسجدوں میں نماز ادا کرے تو اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ حضرت ابوالیوب ؓ نے فرمایا اے میرے بھتیجے! ہم تم کو اس سے زیادہ آسان بات بتلاتے ہیں میں نے سرکارِ دو عالم ؐ سے سنا ہے کہ جو شخص حکم کے مطابق وضو اور نماز ادا کرے تو اس شخص کی مغفرت کر دی جائے گی۔ چاہے وہ شخص پہلے جو عمل بھی کر چکا ہو۔ حضرت عاصم نے کہا کہ اے عقبہ! کیا مسئلہ اسی طرح سے ہے؟ فرمایا جی ہاں۔

حدیث نمبر ۱۴۷: اخبرنا محمد... من اتم الوضوء کما امرہ اللہ عزوجل فالصلوات الخمس کفارات لما بینہن.

مفسر ہونے: حضرت عثمان ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ؐ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق اچھی طرح وضو کرے اس کے پانچ نمازوں کے بیچ رونما ہونے والے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۸: اخبرنا قتیبہ... ما من امری يتوجزا فيحسن وضوءه ثم يصلي... وبين الصلوة الاخرى حتى يصليها.

مفسر ہونے: حضرت عثمان ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ؐ نے فرمایا کہ ہر وہ شخص جو اچھی طرح وضو کرے پھر نماز پڑھے تو جب تک دوسری نماز ادا نہ کرے اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۹: اخبرنا عمر... اذا توجزات فغسلت فكيف فانقيتهما خرجت... ووعاه قلبي من رسول الله.

مفسر ہونے: حضرت عمرو بن عبسہ ؓ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! وضو کرنے کا کس قدر اجر و ثواب ہے؟ فرمایا کہ جب تم نے وضو کر لیا اور صاف کر کے تم نے دونوں پہونچے دھوئے تو تمہارے تمام گناہ نکل گئے۔ تمہارے ناخنوں اور ہاتھ کے پودوں سے، پھر جب تم نے کلی کر لی اور ناک کے دونوں سوراخوں کو تم نے صاف کر لیا اور چہرہ اور ہاتھ دھوئے دونوں کہنوں تک اور تم نے سر پر مسح کر لیا اور دونوں پاؤں ٹخنوں تک دھوئے تو تم اکثر گناہوں سے نکل گئے اب اگر تم نے اپنا چہرہ زمین پر رضائے خداوندی کیلئے رکھ لیا تو تم اپنے گناہوں سے اس طریقہ سے کل گئے جیسے تم اس دن تھے کہ جس دن تمہاری ماں نے تم کو جنم دیا۔ حضرت ابوامامہ نے جو اس حدیث کو حضرت عمرو بن عبسہ ؓ سے روایت کرتے ہیں۔ کہا اے عمرو بن عبسہ! تم ذرا غور کر کے بات کہو کہ کیا ہر ایک انسان کو اس قدر نعمتیں ہر ایک مجلس میں حاصل ہو جاتی ہیں۔ حضرت عمرو بن عبسہ ؓ نے فرمایا کہ تم سن لو، خدا کی قسم میں بوڑھا ہو گیا اور میری وفات کا زمانہ نزدیک ہے اور میں ضرورت مند اور محتاج بھی نہیں ہوں بلاشبہ اس کو میرے کانوں نے سنا اور میرے قلب نے اس کو نبی کریم ؐ سے محفوظ رکھا۔

باب القول بعد الفراغ من الوضوء

وضو سے فارغ ہونے بعد دعا پڑھنے کا بیان

حدیث نمبر ۱۵۰: اخبرنا محمد... من توجها فاحسن الوضوء ثم قال اشهد ان لا... يدخل من ايها شاء. مہذبہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو وضو کے بعد یہ دعا پڑھے تو اس کیلئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، پھر اس کو دخول میں اختیار دیا جاتا ہے، وہ دعا یہ ہے ”اشهد ان لا اله الا الله.... الخ“۔ وضو کر کے کیا پڑھے.....: طبی نے کہا کہ وضو کے بعد شہادتین کے پڑھنے میں اس بات پر اشارہ ہے کہ پاخانہ پیشاب اور حدث سے اعضاء وضوء کی طہارت کے بعد اپنے قلب کو شرک اور ریا سے پاک کر لینا اور عمل کو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے خالص بنالینا ہے۔

وضو کے بعد شہادتین کا پڑھنا متفق علیہ ہے: امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ تو متفق علیہ مسئلہ ہے کہ وضو کے بعد شہادتین کے دونوں کلموں کو پڑھنا مستحب ہے اور افضل یہ ہے کہ شہادتین کے ساتھ ان کلمات کو بھی ملا لیا جائے جو ترمذی کی روایت میں آئے ہیں۔ ”اللهم اجعلني الخ“ پھر ان کے ساتھ ان کلمات کو بھی ملا لینا اچھا ہے جو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے عمل الیوم واللیل میں مرفوعاً نقل فرمائے ہیں ”سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرک و اتوب اليك“۔

صاحب غسل کیلئے حکم استحبیابی:..... علماء احناف اس وظیفہ کو غسل کرنے والے کے لئے بھی مستحب کہتے ہیں۔

بہر حال جو شخص وضو کے بعد اس دعا کو پڑھے اس کے واسطے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔

اشکال:..... اشکال یہ ہے کہ دوسری احادیث سے تقسیم ابواب جنت معلوم ہوتی ہے کیونکہ ابواب جنت تیار کئے گئے ہیں۔ اعمال مخصوصہ کی اہلیت رکھنے والے کے واسطے مثلاً جس پر صوم کا رنگ غالب تھا وہ باب الریان سے داخل ہوگا۔ وعلیٰ ہذا القیاس اب وضو کرنے کے بعد دعا مذکور پڑھنے والے کے واسطے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جانے کی روایت بظاہر ان احادیث کے خلاف ہے، جن میں مصلیٰ باب الصلوٰۃ سے اور مجاہد باب الجہاد سے اور روزہ دار باب الریان وغیرہ ذالک سے جنت میں داخل ہونے کا بیان آیا ہے۔

جواب:..... اس کا جواب یہ ہے کہ بطور اعزاز و اکرام اس متوضیٰ کے لئے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے لیکن داخل اس باب سے ہوگا کہ جس عمل کا رنگ اس پر غالب تھا۔

جواب کی وضاحت ایک مثال سے:..... یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ فرمایا ارحم امتی ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیا ان کے علاوہ دوسرے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں رحم کا وصف موجود نہیں تھا بے شک تھا مگر حضرت ابو بکر کی شان میں غلبہ کی وجہ سے ارحم امتی فرمایا گیا ہے جیسا کہ ہمارے محاورات میں شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مولانا کوئی نہیں کہتے (شاہ اس کو کہتے ہیں جس پر صفت درویشی غالب ہو اور مولانا وہ جس پر صفت علم کا غلبہ ہو یہ عرف ہے) حالانکہ ان پر صفت علم کا کیا پوچھنا؟ وہ تو اعلیٰ مرتبہ کے علوم کے صاحب تھے۔ مولانا قاسم و مولانا رشید احمد کہتے ہیں، اس لئے کہ ان پر صفت علم کا غلبہ تھا سب میں علم و درویشی تھی لیکن شاہ صاحب

پر صفت درویشی علم پر غالب تھی اور مولانا پر صفت علم غالب تھی۔ اسی طرح عالمین میں بھی کسی پر کسی صفت کا غلبہ ہوتا ہے۔ ایک عابد ہے تمام رات عبادت کرتا ہے مگر اس سے جہاد وغیرہ نہیں ہو سکتا اور ایک وہ ہے کہ گو پوری رات عبادت نہیں کرتا لیکن اگر ذرا سی بات پر بھی جو اللہ کے اور رسول کے خلاف دیکھی تو پھر جان دینے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔

ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت:..... غرض کہ مراد یہی ہے کہ جس پر صلوٰۃ کا رنگ غالب ہے وہ باب الصلوٰۃ سے داخل ہوگا اور جس پر دوسری صفت غالب ہوگی وہ دوسرے دروازے سے داخل ہوگا۔ اسی حدیث میں ہے کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سوال کیا کہ کوئی ایسا بھی ہوگا جو ان سب دروازوں سے داخل ہو تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ ہا! ”وارجوان تکون منهم“ کہ میں امید کرتا ہوں کہ وہ تم ہو، متعدد دروازوں سے دخول میں صرف شرف و کمال کا اظہار ہے۔

جنت و جہنم کے دروازوں کی تعداد میں حکمت:..... حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی حکمت لکھی ہے کہ دوزخ کے دروازے سات ہیں اور جنت کے آٹھ اس کی حکمت کیا ہے بہت لطیف بات لکھی ہے کہ ایک جماعت وہ بھی ہوگی جو بلا حساب داخل فی الجہنم ہوگی اور جہنم میں دخول بلا وجہ خلاف عدل ہے تو جنت میں وہ قوم اس آٹھویں دروازے سے داخل ہوگی لیکن دوزخ میں بلا وجہ اور حساب کے دخول نہیں ہوگا، لہذا اس کے سات دروازے ہیں۔

باب حلیۃ الوضوء

حدیث نمبر ۱۵۱:..... اخبرنا قتیبہ... لو علمت انکم ههنا ما توضات هذا الوضوء... حلیۃ المؤمن حیث یبلغ الوضوء.

میفہوم: حضرت ابو حازم رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ وضو بنا رہے تھے میں پیچھے کھڑا تھا تو انہوں نے بغلوں تک ہاتھ دھوئے۔ حضرت ابو حازم رحمہ اللہ نے اس کی وجہ دریافت کی، تو فرمایا کہ اگر مجھے پتہ ہوتا کہ آپ کھڑے ہیں تو میں کبھی بھی ایسے نہ کرتا، اسلئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ مؤمن کا زیور وہ جگہ ہے جہاں تک وضو کا پانی پہنچے۔

حدیث نمبر ۱۵۲: اخبرنا قتیبہ... لا كان لرجل خيل غر مححلة في خيل بهم دهم... وانا فرطهم على الحوض.

میفہوم: حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ جنت البقیع کی جانب تشریف لے گئے اور فرمایا کہ تم لوگوں پر سلامتی ہو اے گھر والو، صاحب ایمان لوگو! تم پر سلامتی ہے یہ مکان ہے اہل اسلام و اہل ایمان کا اور ہم لوگ ان شاء اللہ تم سے ملاقات کرنے والے ہیں مجھے تمنا ہے کہ میں اپنے مسلمان بھائیوں کی زیارت کروں، ان سے ملوں۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم آپ کے بھائی نہیں ہیں؟ فرمایا کہ تمہارا مقام تو اس سے کہیں زیادہ ہے تم لوگ میرے صحابی اور ساتھی ہو اور میرے بھائی وہ ہیں جو کہ ابھی دنیا میں نہیں آئے اور میں قیامت کے دن حوض کوثر پر ان لوگوں کا ”فرط“ ہوں گا۔ صحابہ کرام رحمہ اللہ نے عرض کیا کہ آپ ﷺ ان لوگوں کو کس طریقہ سے پہچانیں گے کہ جو لوگ دنیا میں آپ کے بعد آئیں گے؟ فرمایا غور کرو اگر کسی شخص کے سفید چہرہ اور سفید پاؤں کے گھوڑے خالص مشک کی گھوڑوں میں شامل ہو جائیں تو وہ شخص اپنے گھوڑوں کی شناخت نہیں کرے گا؟ عرض کیا کیوں نہیں۔ فرمایا اس طریقہ سے وہ میرے بھائی قیامت کے دن آئیں گے اور ان کے چہرے اور ہاتھ اور پاؤں وضو کے نور سے چمکتے دکتے ہوں گے اور میں حوض کوثر پر ان لوگوں کا فرط ہوں گا۔

باب ثواب من احسن الوضوء

حدیث نمبر ۱۵۴: اخبرنا موسیٰ... من توجھا فاحسن الوضوء ثم صلی رکعتین یقبل علیہما بقلبه ووجهه وجبت له الجنة. **مفہوم:** حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کیلئے جنت واجب ہے جو اچھے طریقہ سے وضو کر کے دو رکعت خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرے۔

باب ما ینقض الوضوء وما لا ینقض الوضوء من الذی

حدیث نمبر ۱۵۴: اخبرنا ہناد... فقلت لرجل جالس الی جنبی سلہ فسالہ فقال فیہ الوضوء. **مفہوم:** حضرت ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مذی آتی تھی جبکہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ان کی نکاح میں تھیں۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھنے میں شرم محسوس کی تو کسی اور کے ذریعے دریافت کیا۔ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ اس پر صرف وضو ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۵: اخبرنا اسحق... فسالہ فقال یغسل مذاکیرہ ویتوضا وضوئہ للصلوة. **مفہوم:** حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت مقداد بن الاسود رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ایک آدمی عورت کی قربت اختیار کر لے اور اس سے مذی نکلے تو یہ مسئلہ سرکارِ دو عالم ﷺ سے دریافت کر لو، مجھے پوچھنے میں شرم محسوس ہوتی ہے۔ جب انہوں نے یہ مسئلہ سید البشر ﷺ سے دریافت کیا تو سید الکونین ﷺ نے شرم گاہ دھونے اور وضو کرنے کا حکم فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۵۶: اخبرنا قتیبہ... یسال رسول اللہ ﷺ اجل ابنتہ عندی فقال یکفی من ذلک الوضوء. **مفہوم:** گزشتہ حدیث کی طرح ہے اس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے ذریعے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا۔

حدیث نمبر ۱۵۷: اخبرنا عثمان... ان یسال رسول اللہ ﷺ عن المذی فقال یغسل مذاکیرہ ویتوضا.

حدیث نمبر ۱۵۸: اخبرنا عتبہ... او جد احدکم ذلک فلینضح فرجہ ویتوضا وضوئہ للصلوة.

حدیث نمبر ۱۵۹: اخبرنا محمد... ان اسال النبی ﷺ عن المذی... فامرت المقداد بن الاسود فسالہ فقال فیہ الوضوء.

باب الوضوء من الغائط والبول

حدیث نمبر ۱۶۰: اخبرنا محمد... امرنا ان لانزعلانا الا من جنبہ ولكن من غائط وبول ونوم. **مفہوم:** زر بن حبیش سے مروی ہے کہ میں ایک صاحب کے پاس گیا جن کو حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ کہا جاتا تھا۔ میں ان کے دروازہ پر بیٹھ گیا جب وہ باہر آئے تو دریافت فرمایا کہ کیا کام ہے؟ میں نے کہا کہ میں علم کی خواہش رکھتا ہوں۔ فرمایا بے شک فرشتے طالب علم کیلئے اپنے پر خوشی کے ساتھ بچھاتے ہیں۔ پھر پوچھا تم کیا چاہتے ہو؟ عرض کیا کہ میں موزوں کے بارے میں مسئلہ دریافت کرنا چاہتا ہوں۔ جواب میں فرمایا کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ ہم لوگ سفر میں رہتے تھے تو آپ ﷺ ہم کو موزوں کے نہ اتارنے کا حکم فرمایا کرتے تھے کہ ہم لوگ حالتِ سفر میں تین روز تک موزہ نہ اتاریں سوائے حالتِ جنابت میں لیکن آپ پیشاب،

پاخانہ یا سوکراٹھنے کی حالت میں موزے اتارنے کا حکم نہ فرماتے۔

باب الوضوء من الغائط

حدیث نمبر ۱۶۱: اخبرنا عمرو... امرنا ان لا ننزعہ ثلاثا الا من حنابة ولكن من غائط وبول ونوم.
میں نے سنا: حضرت صفوان بن عسال ؓ سے مروی ہے کہ ہم حالت سفر میں تھے تو سید الرسل ﷺ نے ہمیں پیشاب، پاخانہ اور نیند سے بیداری پر موزے نہ اتارنے کا حکم فرمایا مگر یہ کہ جنابت کی حالت میں موزے اتارنے کا۔

باب الوضوء من الريح

حدیث نمبر ۱۶۲: اخبرنا قتیبہ... قال لا ينصرف حتى يجد ريحا ويسمع صوتا.
میں نے سنا: حضرت عبداللہ بن زید ؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص کو نماز میں وضو ٹوٹنے کا وہم ہوتا تھا، اس بارے میں نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا، تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ وضو اس وقت تک نہیں ٹوٹا جب تک بد بو یا آواز نہ سن لے۔

باب الوضوء من النوم

حدیث نمبر ۱۶۳: اخبرنا اسمعيل... اذا استيقظ احدكم من منامه فلا يدخل يده في الاناء... اين باتت يده.
میں نے سنا: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ نیند سے بیداری پر ہاتھوں کو برتن میں ڈالنے سے پہلے تین مرتبہ دھو ڈالو اس لئے وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھوں نے رات کہاں گزاری۔

باب النعاس

حدیث نمبر ۱۶۴: اخبرنا بشر... اذا نعس الرجل وهو في الصلوة فلينصرف لعله يدعو على نفسه وهو لا يدري.
میں نے سنا: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے روایت ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں اونگھ آنے پر نماز کو ترک کر دو، ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے آپ کو بددعا دے رہا ہو اور اس کو خبر ہی نہ ہو۔

باب الوضوء من مس الذكر

حدیث نمبر ۱۶۵: اخبرنا هرون... يقول اذا مس احدكم ذكره فليتوضا.
میں نے سنا: حضرت عروہ بن زبیر ؓ سے روایت ہے کہ میں ایک دن مروان بن حکم کے پاس گیا تو ہم نے ان باتوں کا بھی ان کے سامنے تذکرہ کیا کہ جن سے وضو لازم ہو جاتا ہے۔ مروان نے جواب دیا کہ شرم گاہ کے چھونے سے بھی وضو لازم ہو جاتا ہے۔ حضرت عروہ ؓ نے فرمایا کہ مجھے اس بات کا علم نہیں ہے۔ مروان نے کہا کہ مجھے حضرت بسرہ بنت صفوان ؓ نے اطلاع دی۔ انہوں نے سید البشر ﷺ سے سنا، آپ ﷺ فرماتے تھے تم میں سے جب کوئی شخص اپنی شرم گاہ چھوئے تو وہ وضو کر لے۔

حدیث نمبر ۱۶۶: اخبرنا احمد... ويتوضا من مس الذكر... حدثني عنها مروان.
میں نے سنا: حضرت عروہ بن زبیر ؓ سے روایت ہے کہ جب مروان بن حکم مدینہ منورہ کے حاکم تھے انہوں نے نقل کیا کہ شرم گاہ کے چھونے سے وضو کرنا لازم ہو جاتا ہے جبکہ کوئی شخص اس کو اپنے ہاتھ سے چھوئے۔ میں نے اس بات سے انکار کر دیا اور کہا اس پر

وضو لازم نہیں۔ مروان نے کہا کہ مجھ سے بسرہ بنت صفوان رضی اللہ عنہ نے نقل فرمایا کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان چیزوں کے بارے میں کہ جن سے وضو کرنا ضروری ہے تو فرمایا کہ شرم گاہ چھونے سے وضو کرے۔ حضرت عروہ نے کہا کہ میں مروان سے برابر جھگڑا کرتا رہا۔ یہاں تک کہ مروان نے اپنے سپاہیوں میں سے ایک سپاہی کو طلب کیا اور اس کو حضرت بسرہ رضی اللہ عنہ سے دریافت کروایا تو حضرت بسرہ نے اس سے وہ بات کہلائی کہ جو مروان نے نقل کی تھی۔

باب ترك الوضوء من ذلك

حدیث نمبر ۱۶۷: اخبرنا ہناد... ماتری فی رجل مس ذكره فی الصلوة قال وهل هو الا مضغة او بضعة منك. مفہوم: حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر سرکارِ دو عالم ﷺ سے بیعت ہوئے۔ آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ کر جب فارغ ہوئے تو ایک شخص نے پوچھا کہ اگر کوئی آدمی بحالتِ نماز شرم گاہ کو چھولے تو اس پر وضو ہے؟ فرمایا کہ یہ تو جسم کا ایک حصہ ہے۔

باب ترك الوضوء من مس الرجل امراته من غير شهوة

حدیث نمبر ۱۶۸: اخبرنا محمد... ان كان رسول الله ﷺ ليصلي واني لمعتضة بين يديه اعتراض الحنازة... برجله. مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں سامنے لیٹی رہتی تھی اور سید الرسل ﷺ نماز ادا فرماتے تھے۔ حدیث نمبر ۱۶۹: اخبرنا يعقوب... يصلي فاذا اراد ان يسجد غمز رجلي فضممتها الي ثم يسجد. مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سید الکونین ﷺ نماز ادا فرماتے رہتے اور میں سامنے لیٹی رہتی، جب سجدہ ادا کرتے کرتے وقت میرے پاؤں کو دباتے تو میں اپنا پاؤں سمیٹ لیتی پھر آپ ﷺ سجدہ فرماتے۔ حدیث نمبر ۱۷۰: اخبرنا قتيبة... فاذا قام بستطهما والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح. مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک رات موجود نہیں تھے تو میں ان کو تلاش کرنے لگی کہ اتنے میں میرا ہاتھ آپ ﷺ کے پاؤں کو لگا تو آپ سجدے کی حالت میں تھے اور یہ دعا کر رہے تھے ”اعوذ بربضك من سخطك... الخ“۔

باب ترك الوضوء من القبلة

حدیث نمبر ۱۷۱: اخبرنا محمد... كان يقبل بعض ازواجه ثم يصلي ولا يتوضا... لا شيء. مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ اپنی ازواجِ مطہرات میں سے کسی ایک کا بوسہ لینے کے بعد بغیر وضو کے نماز ادا فرماتے تھے۔

باب الوضوء مما غيرت النار

حدیث نمبر ۱۷۲: اخبرنا اسحق... سمعت رسول الله ﷺ يقول توضوا مما مست النار. مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ آگ سے پکائی گئی اشیاء سے وضو کرو۔

حدیث نمبر ۱۷۴: اخبرنا ہشام... سمعت رسول اللہ ﷺ يقول توضعوا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۷۵: اخبرنا الربيع... سمعت رسول اللہ ﷺ يامر بالوضوء مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۷۶: اخبرنا ابراهيم... ان رسول اللہ ﷺ قال توضعوا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۷۷: اخبرنا محمد... ان رسول اللہ ﷺ قال توضعوا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۷۸: اخبرنا عمرو... قال النبي ﷺ توضعوا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۷۹: اخبرنا عبيد الله... قال توضعوا مما غيرت النار.

حدیث نمبر ۱۸۰: اخبرنا هرون... قال توضعوا مما انفجت النار.

حدیث نمبر ۱۸۱: اخبرنا ہشام... يقول توضعوا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۸۲: اخبرنا ہشام... توضعوا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۸۳: اخبرنا الربيع... يقول توضعوا مما مست النار.

باب ترك الوضوء مما غيرت النار

حدیث نمبر ۱۸۴: اخبرنا محمد... ان رسول اللہ ﷺ اكل كتفا فجاءه بلال فخرج الى الصلوة ولم يمس ماء.
 مفسہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے دست کا گوشت تناول فرمایا۔ آپ کے بعد وضو کئے بغیر نماز کے لئے تشریف لے گئے۔

حدیث نمبر ۱۸۵: اخبرنا محمد... قربت الى النبي جنباً مشوياً فاكل منه ثم قام الى الصلوة ولم يتوضأ.
 مفسہوم: حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ صبح اٹھ کر حالت جنابت میں ہوتے پھر بھی روزہ رکھ لیتے اور یہ حالت بہمستری کی وجہ سے بھی نہ احتلام کی وجہ سے۔ ایک دوسری حدیث میں فرمایا کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے بھی ہوئی پہلی تناول فرمائی پھر بغیر وضو کے نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔

حدیث نمبر ۱۸۶: اخبرنا محمد... اكل خبزاً ولحماً ثم قام الى الصلوة ولم يتوضأ.

حدیث نمبر ۱۸۷: اخبرنا عمرو... قال كان آخر الامر من رسول اللہ ﷺ ترك الوضوء مما مست النار.

مفسہوم: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے آگ سے پکی ہوئی چیز کھا کر وضو کرنا یا نہ کرنا دونوں منقول ہے لیکن آخری قول وضو ترک کر دینے کا ہے۔

باب المضمضة من السويق

حدیث نمبر ۱۸۸: اخبرنا محمد... فاكل واكلنا ثم قام الى المغرب فتمضمض وتمضمض ثم صلى ولم يتوضأ.
 مفسہوم: حضرت سعید بن نعمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ خیبر والے سال میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ نکلا۔ مقام ”صہبا“ پہنچ کر وہاں ٹھہرے، عصر کی نماز ادا فرمائی پھر سفر کے لیے صحابہ سے توشہ منگوایا تو صرف ستو پیش کیا گیا، فرمایا اس میں ستو گھول لو جب ستو گھول لیا گیا تو آپ ﷺ کے ساتھ ہم نے بھی وہ ستو کھایا۔ اس کے بعد سرکارِ دو عالم ﷺ نے کلی کی اور ہم نے بھی کلی کی اور وضو کئے

بغیر نماز مغرب ادا فرمائی۔

باب المضمضة من اللبن

حدیث نمبر ۱۸۹: اخبرنا قتیبہ... ان النبی شرب لبنا ثم دعا بماء فتمضمض ثم قال ان له دسما۔
مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ؓ نے دودھ نوش فرمانے کے بعد صرف کلی فرمائی اور فرمایا اس میں چکنائی ہوتی ہے۔

باب ذکر ما یوجب الغسل وما لا یوجبہ

حدیث نمبر ۱۹۰: اخبرنا عمرو... انه اسلم فامرہ النبی ﷺ تغتسل بماء وسدر۔
مفہوم: حضرت قیس بن عاصم ؓ سے روایت ہے کہ جب وہ مسلمان ہوئے تو سید الکونین ؓ نے ان کو پانی اور پیری کے پتوں سے غسل کرنے حکم فرمایا۔

باب تقدیم غسل الکافر اذا اراد ان یسلم

حدیث نمبر ۱۹۱: اخبرنا قتیبہ... انطلق الی نخل قریب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد... ان یعتمر مختصر۔
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ حضرت ثمامہ بن اثال خنی نے کھجور کے درخت نیچے غسل کیا پھر کلمہ شہادت پڑھ کر فرمایا کہ اے محمد! میرے نزدیک زمین تجھ سے زیادہ مغنوس کوئی نہیں تھا لیکن اب آپ ﷺ میرے نزدیک سب سے محبوب ہیں۔ میں عمرہ کا ارادہ کر چکا تھا کہ آپ سواروں نے مجھے پکڑ لیا اب آپ ﷺ کیا فرماتے ہیں؟ سید الکونین ؓ نے اس کو خوشخبری دے کر عمرہ کرنے کا حکم فرمایا۔

باب الغسل من مواراة المشرک

حدیث نمبر ۱۹۲: اخبرنا محمد بن اسمعیل عن النبی ﷺ فقال ان اباطالب مات فقال اذهب فوارہ... فقال لی لغتسل۔
مفہوم: حضرت علی ؓ تشریف لائے اور سید الکونین ؓ سے عرض کیا کہ ابوطالب حالت شرک میں فوت ہوئے، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا جاؤ اور ان کو زمین میں دبا دو پھر جب ہم نے ان کو زمین میں دبایا تو فرمایا کہ غسل کرو۔

باب وجوب الغسل اذا التقی الختانان

حدیث نمبر ۱۹۳: اخبرنا محمد... اذا جلس بین شعبها الاربع ثم اجتهد فقد وجب الغسل۔
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؓ نے فرمایا کہ جب کوئی مرد عورت کے چار شاخوں پر بیٹھ کر اپنی شرمگاہ عورت کی شرمگاہ میں داخل کر دے تو اس سے غسل کرنا لازم ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۹۴: اخبرنا ابراہیم... اذا قعد بین شعبها الاربع ثم اجتهد فقد وجب الغسل... کما رواہ خالد۔

باب الغسل من المنی

حدیث نمبر ۱۹۵: اخبرنا قتیبہ... اذا رایت المذی فاغتسل ذکرک وتوضا وضوئک للصلوة واذا فضحت الماء فاغتسل۔

میفہوئم: حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ ان کو مذی بہت زیادہ آتی تھی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہیں مذی آئے تو عضو مخصوص دھو کر وضو کرو، اور اگر منی دیکھو تو غسل کرو۔

حدیث نمبر ۱۹۶: اخبرنا عبيد الله... اذا رايت المذی فتوضا واغسل ذكرک واذا رايت فضخ الماء.

باب غسل المرأة تری فی منامها ماتری الرجل

حدیث نمبر ۱۹۷: اخبرنا اسحق... سہالت النبی عن المرأة تری فی منامها ما یری الرجل قال اذا انزلت الماء فلیغتسل. میفہوئم: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضرت ام سلیمؓ نے سید الکونینؓ سے دریافت کیا کہ اگر عورت رات کو مرد کی طرح خواب دیکھ لے (یعنی ان کو احتلام ہو جائے) تو کیا کرے؟ فرمایا اگر پانی نکلے تو وہ عورت غسل کر لے۔

حدیث نمبر ۱۹۸: اخبرنا کثیر... تری المرأة ذلك فالفت الی رسول الله ﷺ فقال تربت یمینک فمن این یکون الشبه.

حدیث نمبر ۱۹۹: اخبرنا شعيب... اتحتلم المرأة فقال رسول الله ﷺ ففیم یشبهها الولد.

حدیث نمبر ۲۰۰: اخبرنا یوسف... تحتلم فی منامها فقال اذا رات الماء فلتغتسل.

باب الذی یحتلم ولا یری الماء

حدیث نمبر ۲۰۱: اخبرنا عبد الحبار... قال الماء من الماء.

میفہوئم: حضرت ابویوبؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ پانی (غسل) پانی (احتلام) سے واجب ہوتا ہے۔

باب الفصل بین ماء الرجل وماء المرأة

مرد اور عورت کی منی کے درمیان کیا فرق ہے اس کا بیان

حدیث نمبر ۲۰۲: اخبرنا اسحق... ماء الرجل غلیظ ابيض وماء المرأة رقیق اصفر فایہما سبق کان الشبه.

میفہوئم: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ سرورِ کونینؓ نے فرمایا کہ مرد کی منی گاڑھی اور سفید جبکہ عورت کی منی زرد اور پتلی ہوتی ہے۔ ان میں جو کوئی سبقت لے جائے تو بچہ اسی کی شکل کا پیدا ہوتا ہے۔

فایہما سبق کان الشبه کا مطلب:..... لفظ شبہ شین کے کسرہ کے اور باء کے سکون کے ساتھ ہے یا دونوں کے فتح کے ساتھ ہے جس کے معنی مشابہ کے ہیں۔ یعنی مرد اور عورت دونوں کی منی میں سے جس کی منی انزال میں مقدم ہوگی اور رحم میں پہلے گرے گی یا جس کی منی غالب ہوگی اور مقدار میں زیادہ ہوگی تو بچہ مزاج میں اور ذکورۃ واثوۃ میں اس کے مشابہ ہوگا۔

علامہ طیبی کا فرمان:..... علامہ طیبی وغیرہ نے کہا کہ اسی حدیث سے اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ مرد کی طرح عورت کے اندر بھی منی ہوتی ہے اور بچہ دونوں کے نطفے سے پیدا کیا جاتا ہے کیونکہ اگر عورت کے اندر منی نہ ہوتی اور بچہ محض مرد کے نطفے سے پیدا ہوتا تو بچہ ماں کے مشابہ نہ ہوتا۔

بعضوں نے کہا:..... کہ عورت کی منی باہر نہیں نکلتی بلکہ رحم کی طرف الٹ جاتی ہے۔

شیخ تقی الدین کا فرمان:..... شیخ تقی الدین فرماتے ہیں کہ اس قول کو وہ حدیث مسترد کر دیتی ہے جو عروہ نے حضرت عائشہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے کہ ایک عورت نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا عورت غسل کرے گی ”اذا احتلمت و ابصرت الماء“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں! اس پر غسل واجب ہے اس سے واضح ہو گیا کہ منی رحم کی طرف منعکس نہیں ہوتی ہے بلکہ خارج ہوتی ہے۔

باب ذکر الاغتسال من الحيض

حدیث نمبر ۲۰۳: اخبرنا عمران... فاذا اقبلت الحيضة فدعى الصلوة واذا ادبرت فاعسنى عنك الدم ثم صلى.
مفہوم: حضرت فاطمہ بنت قیس ؓ نے حضور اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ مجھے استحاضہ کا خون آتا ہے۔ فرمایا کہ حیض آنے کے بعد نماز چھوڑ دو اور حیض کے دن گزرنے کے بعد خون دھولو پھر نماز ادا کرو۔

حدیث نمبر ۲۰۴: اخبرنا هشام... قال اذا اقبلت الحيضة فاتركي الصلوة واذا ادبرت فاعتسلي.

حدیث نمبر ۲۰۵: اخبرنا عمران... ان هذه ليست بالحيضة ولكن هذا عرق فاعتسلي ثم صلى.

حدیث نمبر ۲۰۶: اخبرنا الربيع... هذه ليست بالحيضة ولكن هذا عرق فاذا ادبرت الحيضة فاعتسلي وصلي... الصلوة.
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے روایت ہے کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش ؓ کو استحاضہ ہو گیا تو سید الکونین ؓ سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کہ ایک رگ کا خون ہے حیض نہیں ہے، حیض کے دن گزرنے کے بعد غسل کرو اور نماز ادا کرو۔ پھر جب حیض کے دن آئیں تو نماز چھوڑ دو۔ حضرت عائشہ ؓ فرماتی ہیں کہ اس کے بعد ام حبیبہ ؓ ہر نماز کیلئے غسل کرتی تھیں پھر نماز ادا فرماتی تھیں اور کبھی تو اپنی بہن حضرت زینب ؓ کی کوٹھڑی میں ٹب میں غسل فرماتی تھیں تو خون کی سرخی یانی کے اوپر آ جاتی پھر اس حالت میں وہ نکل کر سید الکونین ؓ کے ساتھ نماز ادا فرماتی تھیں۔

حدیث نمبر ۲۰۷: اخبرنا محمد... ان هذه ليست بالحيضة ولكن هذا عرق فاعتسلي وصلي.

حدیث نمبر ۲۰۸: اخبرنا قتيبة... انما ذلك عرق فاعتسلي وصلي فكانت تغتسل لكل صلوة.

حدیث نمبر ۲۰۹: اخبرنا قتيبة... امكثي قدر ما كانت تحبسك حيضتك ثم اغتسلي.

حدیث نمبر ۲۱۰: حثنا قتيبة... عن نافع عن سليمان.

حدیث نمبر ۲۱۱: اخبرنا قتيبة... فلتتفك الصلوة قدر ذلك من الشهر فاذا خلفت ذلك فلتغتسل ثم لتستفر ثم لتصلي.
مفہوم: کسی عورت کو خون آتا تھا تو حضرت ام سلمہ ؓ نے اس بارے میں سرکارِ دو عالم ﷺ سے دریافت کیا تو فرمایا کہ اتنے دن حیض کے شمار کر لو جتنے دن کی عادت ہے پھر جب اتنے دن گزر جائیں تو غسل کر کے نماز پڑھ لو لیکن اس دوران نماز کو چھوڑے رکھو اور غسل کرنے کے بعد ایک کپڑا روٹی شرمگاہ پر رکھ لو اور نماز ادا کرو۔

باب ذکر الاقراء

لفظ اقراء جو قرء کی جمع ہے اس سے معنی حیض مراد ہونے کا بیان

حدیث نمبر ۲۱۲: اخبرنا الربيع... وانها ليست بالحيضة ولكنها ركضة من الرحم... فلتغتسل عند كل صلوة.
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے مروی ہے کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش ؓ کو استحاضہ ہو گیا جس بناء پر وہ ناپاک رہتی

تھی۔ جب ان کا ذکر سید الکونین رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے ہوا تو فرمایا کہ یہ حیض نہیں بلکہ یہ تورحم کی ایک چوٹ ہے، پس جتنے دن تمہیں حیض آتا ہے اتنے ہی دن نماز چھوڑ دیں پھر ہر ایک نماز کے لئے غسل کریں۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ:..... روایت میں اقراء کا ذکر آیا ہے، اس لئے ترجمۃ الباب میں بھی اس کا ذکر کیا ہے۔ عنوان کے ماتحت کی پہلی اور دوسری حدیث میں حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے جو ماقبل میں بھی آچکا ہے کہ وہ استحاضہ میں مبتلا ہو گئیں پاکی حاصل نہیں ہوتی ان کی حالت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیان کی گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے بطور تمہید کہ فرمایا کہ یہ حیض نہیں ”ولکنہا رکضة من الرحم“۔

ابوداؤد کی روایت:..... ابوداؤد وغیرہ کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں ”انما ہذا رکضة من رکضات الشیطان“ یعنی شیطان کا رحم میں ایڑی لگانے سے وہ رگ پھٹ جاتی ہے جو رحم کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ پھر اس کے پھٹنے سے خون آنے لگتا ہے جس کا سلسلہ بند نہیں ہوتا ہے تو استحاضہ کا ظاہری سبب اس رگ سے جس کا نام عاؤل ہے خون جاری ہونا ہے لیکن باطنی سبب یہ ہے کہ شیطان کے رکضہ سے وہ رگ پھٹ جاتی ہے۔

ابن عربی کا فرمان:..... ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ”ولکنہا رکضة من الرحم“ کو اسی حقیقت پر محمول کیا ہے جو بلحاظ عقل منقطع نہیں ہے۔

علامہ خطابی کی تاویل:..... علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تاویل یہ کی ہے کہ استحاضہ کی وجہ سے شیطان کو مستحاضہ عورت کے دین کے معاملہ یعنی طہارت اور نماز وغیرہ میں شک و شبہ ڈالنے کا موقع ملتا ہے اور بہکانے اور خراب کرنے کا راستہ اس کے لئے کھلتا ہے، اس لئے اس کی اس چھیڑ چھاڑ کے اعتبار سے مجازاً رکضۃ شیطان فرمایا۔

حیض اور استحاضہ کا فرق:..... بہر حال کلام مذکور کو حقیقی معنی پر محمول کیا جائے یا مجاز پر اس سے حیض و استحاضہ کے درمیان جو فرق ہے اس پر تنبیہ فرمائی ہے کہ یہ حیض نہیں ہے بلکہ استحاضہ ہے اگر استحاضہ کی حالت پیش آئے تو کیا کرنا چاہئے اسی کے متعلق مسئلہ بتلاتے ہیں ”فلتنظر قدر قرنہا التی الخ“ کہ ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اس مدت تک انتظار کرنا چاہئے جس میں اس کو استحاضہ سے پہلے ہر مہینہ میں حیض آتا تھا اور اس قدر مدت میں نماز چھوڑ دے پھر آگے جو خون آئے وہ مانع صلوٰۃ نہیں اس لئے کہ وہ استحاضہ ہے اور مستحاضہ معذور کی طرح ہے۔ اس حدیث میں ہر نماز کے وقت غسل کرنا مذکور ہے اور بعض روایات میں ایام حیض گزر جانے کے بعد صرف ایک غسل پھر ہر نماز کے وقت وضو کرنا مذکور ہے۔

تطبیق:..... لہذا ہر نماز کے وقت غسل کرنے کو استحباب پر محمول کیا جائے گا تا کہ احادیث میں تعارض نہ رہے مزید تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

فاطمہ بنت ابی حیش کون:..... تیسری حدیث میں حضرت فاطمہ بنت ابی حیش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قصہ ہے جو پچھلے عنوان کے تحت گزر چکا ہے مگر اس عنوان کے ماتحت کی حدیث میں فاطمہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا مذکور ہے تو دونوں صحیح ہیں۔ ان کے والد کا نام قیاس ہے اور کنیت ابی حیش ہے تو کبھی اصل نام کی طرف نسبت کر کے فاطمہ بنت قیس کہہ دیتے ہیں اور کبھی کنیت کی طرف منسوب کر کے فاطمہ بنت ابی حیش کہہ دیتے ہیں۔ بہر حال یہ بھی مستحاضہ تھیں اور معتادہ تھیں اور معتادہ کے لئے کیا حکم شرعی ہے اس

کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

احادیث سے لفظ قرء حیض کے معنی میں معلوم ہوا:..... اس کے بعد دوسری بات یہ ہے کہ یہ تمام احادیث مژکور اصل ہیں۔ اس بات کی کہ لفظ قرء کا اطلاق حیض پر ہوتا ہے چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ حضرت فاطمہ بنت ابی حمیش کی حدیث روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”ہذا الدلیل علی ان الاقراء حیض“ یہ روایات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ قرآن پاک میں جو قرء کا لفظ آیا ہے اس سے مراد حیض ہے لیکن محققین کہتے ہیں کہ قرء کا لفظ اضداد میں سے ہے جس کا اطلاق حیض اور طہر دونوں پر ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

حدیث نمبر ۲۱۳: اخبرنا محمد... تستحاض سبع سنین فسال النبی ﷺ فقال لیست بالحیضة... صلوۃ.

حدیث نمبر ۲۱۴: اخبرنا عیسیٰ... انما ذلك عرق فانظری اذا اتاك قروق فلاتصلی فاذا مرقوک فتنطهری... حیض.

حدیث نمبر ۲۱۵: اخبرنا اسحاق... قال لا انما ذلك عرق ولیس بالحیضة... فاغسلی عنک الدم وصلی.

باب ذکر اغتسال المستحاضة

حدیث نمبر ۲۱۶: اخبرنا محمد... انه عرق عائد فامرت ان توخر الظهر وتعمل العصت وتغتسل لهما غسلا... واحدا.

میںمہوئم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ دو روزہ نبوی ﷺ میں مستحاضہ کو یہ کہا گیا کہ یہ تو ایک رگ ہے جو کہ جاری رہتی ہے۔ پھر حکم فرمایا گیا کہ مستحاضہ عورت نماز ظہر میں تاخیر اور نماز عصر میں جلدی کرے گی اور دونوں کیلئے ایک غسل کرے گی۔ اسی طرح نماز مغرب میں تاخیر اور نماز عشاء میں جلدی کرنے کا اور دونوں کیلئے ایک غسل کا اور پھر فجر کے لئے ایک غسل کرنے کا حکم دیا گیا۔

باب الاغتسال من النفاس

حدیث نمبر ۲۱۷: اخبرنا محمد... قال لابی بکر مرها ان تغتسل وتهل.

میںمہوئم: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو مقام ذوالحلیفہ پر نفاس کا خون جاری ہوا تو نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ان کو غسل کرنے کے ساتھ احرام باندھنے کا بھی حکم کرو۔

باب الفرق بین الحيض والاستحاضة

حدیث نمبر ۲۱۸: اخبرنا محمد... اذا كان دم الحيض فانه دم اسود... فاذا كان الاخر فتوضی فانما هو عرق.

میںمہوئم: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ فاطمہ بنت ابی حمیش رضی اللہ عنہا کو استحاضہ کا خون آیا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ حیض کا خون کالے رنگ کا ہوتا ہے اگر اس کے علاوہ دوسری قسم کا خون آئے تو اس کے لئے وضو کافی ہوتا ہے کیونکہ وہ ایک رگ کا خون ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۹: اخبرنا محمد... ان دم الحيض دم اسود يعرف فاذا كان ذلك فامسکی عن الصلوۃ... اعلم.

حدیث نمبر ۲۲۰: اخبرنا یحییٰ... انما ذلك عرق ولیست بالحیضة فاذا قبلت الحيضة فدعی الصلوۃ... وتوضی.

حدیث نمبر ۲۲۱: اخبرنا قتیبة... انما ذلك عرق ولیست بالحیضة فاذا قبلت الحيضة فدعی الصلوۃ... وصلی.

حدیث نمبر ۲۲۲: اخبرنا ابو الشعث... قال لا انما هو عرق... فاغسلی عنک الدم وصلی.

باب النهی عن اغتسال الجنب فی الماء الدائم

حدیث نمبر ۲۲۳: اخبرنا سلیمان... قلل رسول اللہ ﷺ لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب۔
مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سید الکونینؓ نے حلیہ جنابت میں ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل کرنے سے منع فرمایا۔

باب النهی عن البول فی الماء الراكد والاغتسال منه

حدیث نمبر ۲۲۴: اخبرنا محمد... قال لا یبولن احدکم فی الماء الراكد ثم یغتسل منه۔
مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرور کونینؓ نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا کہ پھر تم اس سے غسل بھی کرو گے۔

باب ذکر الاغتسال اول اللیل

حدیث نمبر ۲۲۵: اخبرنا عمرو... ربما اغتسل اول اللیل وربما اغتسل آخره قلت الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة۔
مفہوم: حضرت غصیف بن حارثؓ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے دریافت کیا کہ سید الکونینؓ رات کے کس حصے میں غسل فرماتے تھے؟ فرمایا کہ کبھی رات کے شروع حصہ میں اور کبھی آخری حصہ میں غسل فرمایا کرتے تھے۔ اس پر میں نے اللہ کا شکر اور حمد بیان کیا کہ اس نے اتنی سہولت اور گنجائش رکھی ہے۔

باب الاغتسال اول اللیل و آخره رات کے شروع حصہ اور آخری حصے میں غسل کرنا

حدیث نمبر ۲۲۶: اخبرنا یحییٰ... قالت کل ذلك ربما اغتسل من اوله وربما اغتسل من آخره... جعل فی الامر سعة۔
مفہوم: غصیف بن حارثؓ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے دریافت کیا کہ سید الانبیاءؓ رات کے آغاز میں غسل فرماتے تھے یا رات کے آخر حصہ میں؟ انہوں نے فرمایا کہ آپؐ کا معمول دونوں طریقے سے تھا کبھی رات کے شروع حصہ میں اور کبھی آخر رات میں۔ میں نے سن کر رب قدوس کا شکر ادا کیا اور کہا کہ اُس پروردگار کا شکر ہے جس نے وسعت و گنجائش رکھی۔
نوٹ:..... اس عنوان کے ذیل کی حدیث سے بھی وہی بات ثابت ہوتی ہے جو حدیث سابق سے ثابت ہوئی تھی۔ صرف عنوان بدل دیا ہے اور اس کے ماتحت اسی حدیث سابق کو دوسرے طریق سے روایت کیا ہے۔

باب ذکر الاستتار عند الاغتسال

حدیث نمبر ۲۲۷: اخبرنا مجاهد... فکان اذا اراد ان یغتسل قال ولنی قفاک فاولیہ قفاى فاستتر به۔
مفہوم: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ میں سید الکونینؓ کی خدمت کرتا تھا، جب حضور اکرمؐ غسل کا ارادہ فرماتے تو مجھ سے فرماتے پشت پھیر کر کھڑے ہو جاؤ تو میں کھڑا ہو جاتا اور سید الکونینؓ کو اپنی آڑ میں چھپا لیتا۔

حدیث نمبر ۲۲۸: اخبرنا یعقوب... فوجله یغتسل و فاطمة تستتره بثوب... فصلی ثمانی رکعات فی ثوب ملتخصا به۔
مفہوم: حضرت ام ہانیؓ سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے دن میں نبی کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہوئی جبکہ سید الکونینؓ

حضرت فاطمہ ؓ کی آڑ کئے ہوئے غسل فرما رہے تھے میں نے ان کو سلام کیا تو پوچھا کہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا کہ ام ہانی ؓ ہیں۔ پھر غسل سے فراغت کے بعد کپڑے میں لپٹے ہوئے آٹھ رکعات ادا فرمائیں۔

باب ذکر القدر الذی یکتفی بہ الرجل من الماء للغسل

حدیث نمبر ۲۲۹: اخبرنا محمد... ان رسول اللہ ﷺ کان یغتسل بمثل هذا.

مفہوم: حضرت موسیٰ جہنی ؓ سے مروی ہے کہ مجاہد ؒ ایک پیالہ لے کر حاضر ہوئے جس میں اندازاً آٹھ رطل پانی تھا۔ پھر انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ ؓ کی ایک روایت میں بیان کی جس میں سید الکونین ؒ اتنی ہی مقدار کا پانی استعمال کیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۰: اخبرنا محمد... فدعت باناء فیہ ماء قدر صاع فسترت سترا فاغتسلت فافرغت علی راسها ثلاثا. مفہوم: حضرت ابوسلمہ ؓ سے مروی ہے کہ میں نے اور حضرت عائشہ صدیقہ ؓ کے رضائی بھائی نے حضرت عائشہ ؓ سے نبی کریم ﷺ کے غسل کا طریقہ دریافت کیا تو انہوں نے ایک برتن منگوا یا کہ جس میں ایک صاع پانی آتا تھا پھر پردہ ڈال کر غسل فرمایا تو سر کے اوپر تین مرتبہ پانی ڈالا۔

حدیث نمبر ۲۳۱: اخبرنا قتیبہ... یغتسل فی القدر وهو الفرق وکنت اغتسل انا وهو فی اناء واحد. مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؒ ایک ٹب میں غسل فرماتے جس میں ایک فرق پانی آتا تھا۔ پھر میں اور نبی کریم ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۲: اخبرنا سدید... کان رسول اللہ ﷺ یتوضا بمکوک و یغتسل بخمسة مکاکی. مفہوم: حضرت انس ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؒ ایک مکوک سے وضو اور پانچ مکوک سے غسل کیا کرتے تھے۔ حدیث نمبر ۲۳۳: اخبرنا قتیبہ... فقال جابر یکفی من الغسل من الجنابة صاع من ماء... واكثر شعرا.

باب ذکر الدلالة علی انه لا وقت فی ذلك

حدیث نمبر ۲۳۴: اخبرنا سدید... قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ ﷺ من اناء واحد وهو قدر الفرق. مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے مروی ہے کہ میں اور سید الکونین ؒ ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے جس برتن میں ایک فرق پانی آتا تھا۔

باب ذکر اغتسال الرجل والمرأة من نسائه من اناء واحد

حدیث نمبر ۲۳۵: اخبرنا سدید... ان رسول اللہ ﷺ کان یغتسل وانا من اناء واحد نغترف منه جميعا. مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے مروی ہے کہ میں اور حضور اکرم ﷺ ایک ہی برتن سے چلو سے پانی لے کر غسل کیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۶: اخبرنا قتیبہ... قالت کنت وانا ورسول اللہ ﷺ من اناء واحد من الجنابة.

حدیث نمبر ۲۳۷: اخبرنا قتیبہ... لقد رايتنی انا زع رسول اللہ ﷺ الاناء اغتسل انا وهو منه.

حدیث نمبر ۲۳۸: اخبرنا عمرو... قالت کنت اغتسل انا ورسول اللہ ﷺ من اناء واحد.

حدیث نمبر ۲۳۹: اخبرنا یحیی... کانت تغتسل ورسول اللہ ﷺ من اناء واحد.

حدیث نمبر ۲۳۰: اخبرنا سوید... رايتنی رسول الله ﷺ يغتسل من مرکن واحد نفیض علی ایدینا... ولا تبالیہ.

باب ذکر النهی عن الاغتسال بفضل الجنب

حدیث نمبر ۲۳۱: اخبرنا قتیبہ... نہی رسول اللہ... او یغتسل الرجل بفضل المرأة وفضل الرجل ولیغتربا جميعا. مفہوم: حضرت حمید بن عبد الرحمن ؓ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ روزانہ کنکھی کرنے سے، اور غسل کرنے کی جگہ پیشاب کرنے سے اور عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے اور مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے سے منع فرماتے تھے اور میاں بیوی کو چاہیے کہ دونوں ساتھ ساتھ پانی لیتے جائیں۔

باب الرخصة في ذلك

حدیث نمبر ۲۳۲: اخبرنا محمد... اغتسل انا ورسول الله ﷺ من اناء واحد یبادرنی وبادره حتی یقول دعی لی... لی. مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ اور میں ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے۔ آپ ﷺ مجھ سے، اور میں آپ ﷺ سے جلدی فارغ ہونے کی کوشش کرتی تھی سرکارِ دو عالم ﷺ مجھ سے فرماتے کہ پانی کو چھوڑ دو اور میں بھی آپ ﷺ کو یہی کہتی۔

باب ذکر الاغتسال في القصعة

حدیث نمبر ۲۳۳: اخبرنا محمد... اغتسل هو وميمونة من اناء واحد في قصعة فيها اثر العجين. مفہوم: حضرت ام ہانی ؓ سے مروی ہے کہ حضرت ميمونة ؓ ایک پیالے سے غسل کیا کرتی تھی۔

باب ذکر ترك المرأة نقض ضفر راسها... من الجنابة

حدیث نمبر ۲۳۴: اخبرنا سليمان... انما يكفيك ان تحنّی علی راسك ثلاث حثيات من ماء ثم يفيضن علی جسدك. مفہوم: حضرت ام سلمہ ؓ سے مروی ہے کہ میں نے دریافت کیا کہ میں سر کی چوڑی کی منڈھیاں سخت باندھتی ہوں تو غسل جنابت کے وقت کیا کروں؟ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ سر پر تین چلو پانی ڈال لیا کرو پھر سارے بدن پر پانی بہا لیا کرو۔

باب ذکر الامر بذلك للحائض عند الاغتسال للاحرام

حدیث نمبر ۲۳۵: اخبرنا يونس... فقال الفضی راسك وامشطی واهلی بالحج ودعی العمرة... الاشهب. مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ ہم لوگ سید الرسل کے ساتھ حجۃ الوداع میں نکلے، میں نے عمرہ کا احرام باندھا۔ جب ہم لوگ مکہ مکرمہ پہنچے تو میں حالت حیض میں تھی۔ میں نے نہ تو خانہ کعبہ کا طواف کیا اور نہ میں نے کوہ صفا و مروہ کے درمیان سعی کی۔ جب میں نے سید البشر ﷺ سے عرض کیا کہ زمانہ حج آگیا ہے اور میں اب تک عمرہ نہ کر سکی بوجہ حیض کے اب ایسا محسوس ہوتا ہے کہ میں حج سے محروم رہوں گی۔ یہ سن کر فرمایا تم اپنا سر کھول ڈالو اور کنکھی کرلو۔ حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ کا ارادہ ترک کر دو۔ چنانچہ میں نے حسب ہدایت اسی طرح کیا جب میں حج ادا کر چکی تو مجھے حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر ؓ کے ہمراہ مقام تنعیم کو بھیجا۔ میں نے عمرہ کا احرام باندھا اور آپ ﷺ نے فرمایا یہ تمہارے عمرہ کی جگہ ہے۔

باب ذکر غسل الجنب یدہ قبل ان یدخلہا الاناء

حدیث نمبر ۲۴۶: اخبرنا احمد... اذا اغتسل من الجنابة وضع له الاناء فيصب على يديه قبل ان يدخلهما... جسده. مضمون: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ غسل جنابت کرتے وقت برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو دھوتے تھے پھر اپنے دائیں ہاتھ کو برتن میں ڈال کر پانی لیتے پھر بائیں ہاتھ سے اپنی شرم گاہ کو دھوتے۔ پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے پھر تین مرتبہ سر پر، پھر تین مرتبہ جسم پر اور پھر تمام جسم پر پانی ڈالتے تھے۔

باب ذکر عدد غسل الیدین قبل ادخالہما الاناء

حدیث نمبر ۲۴۷: اخبرنا احمد... يفرغ على يديه ثلاثا ثم يغسل فرجه ثم يغسل يديه... على سائر جسده. مضمون: وہی گزشتہ روایت کی طرح حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے لیکن اس میں مذکور ہے کہ برتن میں ہاتھ ڈالنے سے قبل اس کو تین مرتبہ دھوتے تھے۔

باب ازالة الجنب الاذى عن جسده بعد غسل يديه

حدیث نمبر ۲۴۸: اخبرنا محمود... يوتى بالاناء فيصب على يديه ثلاثا فيغسلهما ثم يصب يمينه... جسده. مضمون: یہ بھی گزشتہ حدیث والا مضمون ہے اس میں ہاتھ کو تین مرتبہ دھونے کے بعد جن جگہوں پر نجاست لگی ہوتی ان کو دھو لیتے تھے۔

باب اعادة الجنب غسل يديه بعد ازالة الاذى عن جسده

حدیث نمبر ۲۴۹: اخبرنا اسحق... كان يغسل يديه ثلاثا ثم يفيض بيده اليمنى على اليسرى فيغسل فرجه... الماء. مضمون: یہ بھی گزشتہ مضمون کی مانند ہے اس میں نجاست دور کرنے کے بعد بائیں ہاتھ پر تین مرتبہ پانی بہانے کا ذکر ہے۔

باب ذکر وضوء الجنب قبل الغسل

حدیث نمبر ۲۵۰: اخبرنا قتبية... اذحا اغتسل من الجنابة بدا فغسل يديه ثم توضا كما يتوضا للصلاة... جسده كله. مضمون: اس روایت میں ہاتھ دھونے کے بعد وضو کرنے کا ذکر ہے جس طرح نماز کیلئے کیا جاتا ہے۔

باب تخليل الجنب راسه

حدیث نمبر ۲۵۱: اخبرنا عمرو... كان يغسل يديه يتوجا ويخلل راسه حتى يصل الى شعره ثم يفرغ على ساثره جسده. مضمون: حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے سید الرسل ﷺ کے غسل جنابت کے بارے میں فرمایا کہ سر کو نوین غسل کی ابتدا ہاتھوں کو دھونے سے کرتے پھر وضو کرتے اور سر میں غلال کرتے پانی کو بالوں میں ٹھیک طرح پہنچاتے اس کے بعد تمام جسم پر پانی بہاتے۔

باب ذکر مايكفي الجنب من افاضة الماء على راسه

حدیث نمبر ۲۵۲: اخبرنا قتبية... اني لاغسل كذا وكذا فقال رسول الله ﷺ اما انا فافيض على راسي ثلاث اكف.

میفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ پہلے سر کو پانی سے تر کرتے پھر تین مرتبہ اس پر پانی ڈالتے تھے۔

باب ذکر العمل فی الغسل من الحيض

حدیث نمبر ۲۵۴: اخبرنا عبد اللہ... قال خذی فرصة من مسك فتطهري... قال سبحان الله... اثر الدم۔
میفہوم: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگوں کے درمیان غسل میں استعمال ہونے والے پانی کے متعلق بحث و مباحثہ ہو رہا تھا تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میں تو اپنے سر پر تین چلو پانی ڈالتا ہوں۔

باب ترك الوضوء من بعد الغسل

حدیث نمبر ۲۵۵: اخبرنا احمد... قالت كان رسول الله ﷺ لا يتوضا بعد الغسل۔
میفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ غسل سے فراغت حاصل کرنے کے بعد وضو نہیں فرمایا کرتے تھے۔

باب غسل الرجل في غير المكان الذي يغتسل فيه

حدیث نمبر ۲۵۶: اخبرنا علي... ثم غسل سائر جسده ثم تنحى عن مقامه فغسل رجله قالت ثم اتيت بالمنديل فرده۔
میفہوم: حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں سید البشر ﷺ کیلئے غسل کا پانی لے کر حاضر ہوئی (پھر غسل کا مسنون طریقہ بیان کیا جو ماقبل روایات میں گزر چکا ہے) آخر میں مذکور ہے کہ تمام جسم پر پانی بہانے کے بعد اس مکان سے ذرا ہٹ کر اپنے دونوں پاؤں کو دھو ڈالا۔

باب ترك المنديل بعد الغسل

غسل کے بعد رومال استعمال نہ کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۲۵۷: اخبرنا محمد... اغتسل فأتى بالمنديل فلم يمسه وجعل يقول بالماء هكذا۔
میفہوم: حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ کے پاس غسل کرنے کے بعد اعضاء کو سکھانے کیلئے کپڑا لایا تو حضور اکرم ﷺ نے اس کو روک دیا اور اپنے ہاتھوں کو جھٹکنے لگے۔

غسل کے بعد تولیہ: غسل کے بعد مندیل یعنی تولیہ سے بدن نہ پونچھنے کا مسئلہ اگرچہ باب سابق سے بھی معلوم ہو چکا ہے لیکن بالتجربہ اب مصنف مستقل باب قائم کر کے اس کے ذیل میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پیش کر رہے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر پیغمبر علیہ السلام نے غسل کے بعد تولیہ استعمال نہیں فرمایا بلکہ بدن کو دونوں ہاتھوں سے پونچھ لیا ”وجعل يقول بالماء“ بمعنی مسح عن البدن کے ہے۔ عرب کے نزدیک لفظ قول کے لئے بڑی وسعت ہے اور غیر کلام پر بھی بولتے ہیں چنانچہ قال بیدہ کہیں گے جبکہ ہاتھ سے پکڑا اور قال برجلہ کہیں گے جبکہ پاؤں سے چلا وغیرہ ذالک۔

خلاصہ کلام:..... غرض قول کے ذریعے ہر فعل کی تعبیر کرنا درست ہے اور يقول یہاں مسح یا ینفض کے معنی میں ہے۔ اس حدیث سے غسل کے بعد تولیہ کے استعمال کی کراہت پر استدلال کرنا درست نہیں، اس لئے کہ بعض روایات میں ثبوت استعمال کا ذکر ہے چنانچہ حضرت قیس بن سعد بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس

تشریف لائے ہم نے آپ کے لئے غسل کا پانی رکھا۔ آپ نے غسل فرمایا پھر میں نے آپ کو ایک کپڑا دیا جو زعفران یا ورس سے رنگا ہوا تھا آپ نے اس کو بدن پر لپیٹ لیا ظاہر بات ہے کہ بدن پر لپیٹنے سے پانی کپڑے کے اندر جذب ہو جاتا ہے۔

کپڑے سے پوچھنا:..... نیز حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے وہ کہتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وضو کرنے کے بعد اپنے چہرے کو کپڑے کے کنارے سے پونچھ لیا۔ (رواہ الترمذی) تو ان روایات سے معلوم ہوا کہ غسل یا وضو کے بعد رومال وغیرہ کا استعمال مکروہ نہیں۔

حدیث کا جواب:..... حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ اس وقت طبیعت نہیں چاہی، اس لئے استعمال نہیں کیا۔ اور اس کی مختلف وجہیں ہو سکتی ہیں، جن کی تفصیل باب سابق کی حدیث کے تحت ہو چکی ہے اور بقول بعض محققین صاف اور بے تکلف بات یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کے بعد بیان جواز کے لئے مندیل کا استعمال کیا ہے اور فرما کر استعمال مندیل ضروری نہ ہونے پر تنبیہ فرمائی ہے۔

تولیہ یا رومال کا استعمال:..... امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور ثوری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے حضرت قیس بن سعد وغیرہ کی حدیث مذکور کی بنا پر تولیہ یا رومال کے استعمال کو غسل کے بعد جائز فرمایا ہے اور احناف بھی جواز کے قائل ہیں۔

وضوء الجنب اذا اراد ان ياكل

حدیث نمبر ۲۵۸: اخبرنا حمید... اذا اراد ان ياكل او ينام وهو جنب توضع يده على وضوءه للصلاة. مضمون: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ حالت جنابت میں کھانا کھانے یا سونے سے پہلے وضو کر لیا کرتے تھے۔

باب اقتصار الجنب على غسل يديه اذا اراد ان ياكل

حدیث نمبر ۲۵۹: اخبرنا محمد... اذا اراد ان ينام وهو جنب توضع يده على وضوءه للصلاة. مضمون: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ حالت جنابت میں سونے سے پہلے وضو اور کھانا کھانے سے پہلے دونوں ہاتھوں کو دھو لیا کرتے تھے۔

باب اقتصار الجنب على غسل يديه اذا اراد ان ياكل...

حدیث نمبر ۲۶۰: اخبرنا سويد... واذا اراد ان ياكل او يشرب قالت غسل يديه ثم ياكل او يشرب. مضمون: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ حالت جنابت میں سونے سے پہلے وضو اور کھانے یا پینے سے پہلے دونوں ہاتھوں کو دھو لیا کرتے تھے۔

باب وضوء الجنب اذا اراد ان ينام جنب

حدیث نمبر ۲۶۱: اخبرنا قتبية... كان اذا اراد ان ينام وهو جنب توضع يده على وضوءه للصلاة قبل ان ينام. مضمون: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرورِ کونین ﷺ سونے سے پہلے وضو کر لیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۶۲: اخبرنا عبيد الله... قال يا رسول الله ﷺ اينام احدنا وهو جنب قال اذا توضا.

مفہوم: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم حالت جنابت میں سو سکتے ہیں؟ فرمایا کہ وضو کر کے سو سکتے ہیں۔

باب وضوء الجنب وغسل ذكره اذا اراد ان ينام

حدیث نمبر ۲۶۳: اخبرنا قتيبة... فقال رسول الله ﷺ توضا واغسل ذكرك ثم نم.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ سے دریافت کیا رات کو جنابت ہو جاتی ہے پھر غسل کرنے کا وقت نہیں پاتا تو کیا کروں؟ فرمایا کہ وضو کر کے اپنی شرم گاہ کو دھو ڈالو پھر سونے میں کوئی حرج نہیں۔

باب في الجنب اذا لم يتوضا

حدیث نمبر ۲۶۴: اخبرنا اسحق... قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا كلب ولا جنب.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ جس مکان میں تصویر، کتلیا جیسی شخص موجود ہو اس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

باب في الجنب اذا اراد ان يعود

حدیث نمبر ۲۶۵: اخبرنا الحسين... قال اذا اراد احدكم ان يعود توضا.

مفہوم: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک غسل سے تمام ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے پاس تشریف لے جاتے تھے۔

باب اتيان النساء قبل احداث الغسل

حدیث نمبر ۲۶۶: اخبرنا اسحق... ان رسول الله ﷺ طاف على نساؤه في ليلة بغسل واحد.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک رات تمام ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے پاس ایک ہی غسل سے تشریف لے گئے۔

حدیث نمبر ۲۶۷: اخبرنا محمد... ان رسول الله ﷺ كان يطوف على نساؤه في غسل واحد.

باب حجب الجنب من قراءة القرآن

حدیث نمبر ۲۶۸: اخبرنا علي... يعرج من الخلاء فيقرأ القرآن... ولم يكن يحجبه عن القرآن شيء ليس الجنابة.

مفہوم: حضرت عبد اللہ بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم تین آدمی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے ایک حدیث بیان کی کہ سید الکونین ﷺ بیت الخلاء سے نکل کر تلاوت قرآن فرماتے اور کھانا تناول فرماتے اور حالت جنابت کے علاوہ کوئی بھی چیز تلاوت کلام پاک سے مانع نہیں تھی۔

حدیث نمبر ۲۶۹: اخبرنا محمد... كان رسول الله ﷺ يقرأ القرآن على كل حال ليس الجنابة.

باب مماسۃ الجنب و مجالستہ

حدیث نمبر ۲۷۰: اخبرنا اسحق... فقال رسول اللہ ﷺ ان المسلم لا ینحس۔
 مفہوم: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کسی صحابی سے ملنے تو ان پر ہاتھ پھیرتے اور ان کے لئے دعا فرماتے۔ ایک مرتبہ میں نے آپ ﷺ کو صبح کے وقت دیکھا تو اپنا چہرہ موڑ لیا پھر بعد میں سرکارِ دو عالم ﷺ سے ملاقات ہوئی تو اس حرکت کی وجہ پوچھی تو میں نے عرض کیا اس وقت میں حالتِ جنابت میں تھا تو ڈر گیا کہ کہیں آپ مجھ کو ہاتھ نہ لگائیں۔ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان کبھی ناپاک نہیں ہوتا۔

حدیث نمبر ۲۷۱: اخبرنا اسحق... فاهوی الی فقلت انی جنب فقال ان المسلم لا ینحس۔
 حدیث نمبر ۲۷۲: اخبرنا حمید... لقبتنی وانا جنب فکرت ان اجالسک حتی اغتسل... ان المومن لا ینحس۔

باب استخدام الحائض

حدیث نمبر ۲۷۳: اخبرنا محمد... یا عائشۃ ناولینی الثوب فقالت انی لا اصلی قال انه لیس فی یدک فناولته۔
 مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے مسجد میں بیٹھ کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کپڑا طلب فرمایا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں حالتِ حیض میں ہوں۔ فرمایا کہ حیض آپ کے ہاتھ میں نہیں ہے چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کو کپڑا دیا۔

حدیث نمبر ۲۷۴: اخبرنا قتیبہ... ناولینی الخمرۃ من المسجد فقالت انی حائض فقال رسول اللہ ﷺ لیست حیضتک فی یدک۔
 حدیث نمبر ۲۷۵: اخبرنا اسحق... عن الاعمش بهذا الاسناد مثله۔

باب بسط الحائض الخمرۃ فی المسجد

حدیث نمبر ۲۷۶: اخبرنا محمد... فیتلوا القرآن وہی حائض وتقوم احدانا بالخمرۃ الی المسجد فتبسطها وہی حاض۔
 مفہوم: حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ ہم میں سے کسی کی گود میں سر رکھ کر قرآن پڑھتے جبکہ وہ بیوی حالتِ حیض میں ہوتی۔

باب... یقرأ القرآن وراسہ فی حجر امراتہ وہی حائض

حدیث نمبر ۲۷۷: اخبرنا اسحق... کان راس رسول اللہ ﷺ فی حجر احدانا وہی حائض وهو یتلو القرآن۔
 مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ کا سر مبارک ہم میں سے کسی ایک کی گود میں ہوتے ہوئے قرآن کی تلاوت فرماتے تھے۔

باب غسل الحائض راس زوجها

حدیث نمبر ۲۷۸: اخبرنا عمرو... کان النبی ﷺ یومی الی راسہ وهو معتکف فاغسلہ وانا حائض۔
 مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ حالتِ اعتکاف میں ہوتے اور میں حالتِ حیض میں آپ ﷺ کا سر

دھوق تھی۔

حدیث نمبر ۲۷۹: اخبرنا محمد... کان رسول اللہ ﷺ يخرج الى راسه من المسجد وهو محاور فاغسله وانا حائض.

حدیث نمبر ۲۸۰: اخبرنا قتیبہ... قالت كنت ارجل راس رسول اللہ ﷺ وانا حائض.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں حالت حیض میں سید الانبیاء ﷺ کے سر میں کنگھی کیا کرتی تھی۔

حدیث نمبر ۲۸۱: اخبرنا قتیبہ... عن عروہ عن عائشة مثل ذلك.

باب مواكلة الحائض والشرب من سورها

حدیث نمبر ۲۸۲: اخبرنا قتیبہ... يدعوني فاكل معه وانا عارك وكان ياخذ العوق فيقسم على فيه... فمى من القرد.

مفہوم: حضرت ابن شریح رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عورت کا حالت حیض میں اپنے شوہر کے ساتھ کھانے کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ سرور کونین ﷺ مجھے حالت حیض میں بلاتے تھے چنانچہ آپ ﷺ مجھے ہڈی دیتے میں اس کو چوتی پھر سرکارِ دو عالم ﷺ اسی جگہ سے چوستے تھے جس جگہ سے میں چوتی تھی۔ سید البشر ﷺ پانی منگواتے تو میں اس سے پانی پیتی پھر سید الانبیاء ﷺ اسی جگہ منہ لگا کر پانی نوش فرماتے جس جگہ میں منہ لگاتی تھی۔

حدیث نمبر ۲۸۳: اخبرنا ایوب... يضع فاه على المواضع الذي اشرب منه فيشرب من فضل سورى وانا حائض.

باب الانتفاع بفضل الحائض

حدیث نمبر ۲۸۴: اخبرنا محمد... بناولنى الاناء فاشرب منه وانا حائض ثم اعطيه فيتحرى موضع فمى فيضعه على فيه

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ مجھے برتن دیتے تو میں اس سے پانی پیتی حالانکہ میں حالت حیض میں ہوتی پھر اس برتن کو واپس کرتی تو حضور اکرم ﷺ ڈھونڈ کر برتن میں اس جگہ منہ لگاتے جس جگہ میں نے منہ لگایا ہوتا تھا۔

حدیث نمبر ۲۸۵: اخبرنا محمود... فيضع فاه على موضع في فيشرب... وانا وله النبي فيضع فاه على موضع في.

باب مضاجعة الحائض

حدیث نمبر ۲۸۶: اخبرنا اسمعيل... فقال رسول الله ﷺ انفست قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في الحميلة.

مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں اور سید الکونین ﷺ ایک ہی چادر میں لیٹے ہوئے تھے کہ مجھے حیض آگیا تو میں نے فوراً نکل کر اپنے حیض کے کپڑے اتار دیئے۔ چنانچہ جب واپس آئی تو سید البشر ﷺ نے حیض کے بارے میں دریافت فرمایا تو میں نے عرض کیا کہ جی ہاں مجھے حیض آگیا تھا۔ پھر مجھے بلایا اور دونوں ایک ہی چادر میں لیٹ گئے۔

حدیث نمبر ۲۸۷: اخبرنا محمد... كنت انا ورسول الله ﷺ نبيت في الشعار الواحد وانا طامث او

حائض... وصلى فيه

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں حالت حیض میں سرور کونین ﷺ کے ساتھ ایک ہی لحاف میں آرام کرتی، پھر اگر میرے جسم سے حضور اکرم ﷺ کے کپڑے پر کچھ لگ جاتا تو اس جگہ کو دھولیتے پھر نماز ادا فرماتے۔

باب مباشرة الحائض

حدیث نمبر ۲۸۸: اخبرنا قتیبہ... یامر احدانا اذا كانت حائضا ان تشد ازارها ثم یباشرها.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب ہم میں سے کسی ایک زوجہ کو بھی کو حیض آتا تو حکم فرماتے کہ تہبند باندھ لو پھر جماع کے سوا ہر کام کیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۸۹: اخبرنا اسحاق... كانت احدانا اذا حاضت امرها رسول الله ﷺ ان تنزر ثم یباشرها.

حدیث نمبر ۲۹۰: اخبرنا الحارث... اذا كان عليها ازار يبلغ انصاف الفخذين والركبتين في حديث الليث محتجزة به.

باب تاويل قول الله تعالى 'ويسئلونك عن المحيض'

حدیث نمبر ۲۹۱: اخبرنا اسحاق... فامرهم رسول الله ﷺ ان يواكلوهن ويشربوهن ويجمعوهن في البيوت... الجماع.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہودیوں میں یہ رواج تھا کہ جب کبھی عورت کو حیض آتا تو وہ نہ اس کو اپنے ساتھ کھلاتے، نہ پلاتے اور نہ ہی ایک مکان میں اس کے ساتھ رہتے۔ اس کے متعلق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سید الرسل ﷺ سے دریافت فرمایا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی ”ويسئلونك عن المحيض“ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بتلادیا کہ عورت کو اگر حیض آ بھی جائے تو اس کے ساتھ کھانا پینا بند نہ کرو، جماع کے سوا تمام کام کرو۔

باب ما يجب على من اتى حليته في حال حيضتها بعد علمه بنهي الله عز وجل عن وطئها.

اس بیان میں کہ جو شخص اپنی بیوی کے ساتھ حیض کی حالت میں صحبت کرے اس بات کے جاننے کے بعد کہ اللہ تعالیٰ نے حیض والی بیوی کے ساتھ صحبت کرنے سے منع فرمایا ہے تو اس شخص پر کیا واجب ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۲: اخبرنا عمرو... ياتي امراته وهي حائض يتصدق بدينار او بنصف دينار.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی حائضہ بیوی سے جماع کرے تو وہ ایک دینار صدقہ ادا کرے۔

حائضہ سے صحبت کا مسئلہ:..... اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے حیض کی حالت میں صحبت کو حرام جاننے کے باوجود اتفاق سے صحبت کر بیٹھا تو اس کا کیا حکم ہے۔

اس کے بارے میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے قائم کردہ باب اور اس کے تحت جو حدیث نقل کی گئی ہے اس سے ان کا میلان و رجحان یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اس شخص پر کفارہ واجب ہے کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے۔ یہی قول امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور اذاعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور امام شافعی کا قول قدیم بھی اسی طرح ہے۔

دلیل حنابلہ وغیرہ:..... ان حضرات نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اپنی بیوی سے

حیض کی حالت میں صحبت کرے وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے۔ لفظ اوٹک کے لئے نہیں بلکہ تقسیم کے لئے ہے کہ اگر شروع حیض میں صحبت کی ہو تو ایک دینار اور اگر آخر حیض میں جماع کیا ہو تو نصف دینار دے یا ایک دینار دے دے جبکہ قدرت رکھتا ہو اور قدرت نہ ہونے کی صورت میں نصف دینار صدقہ کرے اور مصرف اس کا مثل زکوٰۃ کے ہے۔

خلال نے ابوداؤد سے نقل کیا ہے کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے متعلق فرمایا ”احسن حدیث عبد الحمید یعنی هذا الحديث“ ان سے پوچھا گیا ”تذهب الیہ قال نعم انما هو كفارة“ فرمایا ہاں! بے شک کفارہ دینا اس پر واجب ہے جس نے اپنی حیض والی بیوی سے صحبت کی ہو۔

ائمہ ثلاثہ کا مسلک:..... دوسرے ائمہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے اتفاقاً حیض والی بیوی سے صحبت کی حالانکہ اس کو معلوم تھا کہ حیض کی حالت میں صحبت کرنا حرام ہے تو اس نے گناہ کبیرہ کیا۔ اس پر توبہ واجب ہے کہ توبہ واستغفار سے گناہ معاف ہونے کی امید ہے۔ یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہا کا قول جدید ہے اور ایک روایت میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

اکثر علماء اس قول کی طرف مائل ہیں:..... علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہی قول اکثر علماء کا ہے، تو ان کے نزدیک کفارہ واجب نہیں البتہ توبہ واستغفار ضروری ہے۔

کفارہ والی حدیث میں اضطراب ہے:..... اس باب کی حدیث جس میں کفارہ کا ذکر ہے۔ اس کے بارے میں عرض ہے کہ منذری نے کہا کہ اس حدیث کے مرفوع و موقوف ہونے پھر مرسل و منقطع و معضل ہونے میں اختلاف ہے (اگر دو راوی برابر ساقط ہوں اس کو حدیث مضطرب کہتے ہیں) پھر اسناد اور متن کے اعتبار سے بھی مضطرب ہے ان امور کی تفصیل بیہقی وغیرہ میں ہے۔ متن کا اضطراب:..... متن کا اضطراب یہ ہے کہ اس حدیث میں بطور شک ”بدینار او بنصف دینار“ آیا ہے کسی میں بنصف دینار“ ہے۔ کسی میں ”ینصدق بدینار فان لم یجد فنصف دینار“ ہے اور بعض روایات میں ”ینصدق بخمسی دینار“ آیا ہے وغیرہ ذالک۔ اس لئے احکام کے باب میں ایسی حدیث حجت نہیں بن سکتی اور اس سے وجوب کفارہ پر استدلال درست نہیں ہے۔ اس لئے جمہور کا مذہب وجوب کفارہ کا نہیں بلکہ توبہ واستغفار کرے، لیکن اگر بطور استحباب ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے دے تو جائز ہے اور جمہور اس کے قائل ہیں، لہذا جمہور پر یہ اعتراض نہ ہوگا کہ انہوں نے حدیث باب پر عمل چھوڑ دیا ہے۔ البتہ وہ وجوب کے قائل نہیں کیوں اس جیسی حدیث ضعیف سے وجوب کفارہ ثابت نہیں ہو سکتا اس کے لئے حدیث صحیح اور قوی کی ضرورت ہے۔ اور دلیل استحباب یہ ہے کہ دینار نصف دینار میں اختیار دیا گیا ہے حالانکہ ایک ہی جنس کے قلیل و کثیر میں اختیار نہیں ہوتا۔

صدقہ کا حکم:..... بہر حال بطور استحباب صدقہ دینا چاہے تو دے سکتا ہے کیونکہ صدقہ غضب الہی کو ٹھنڈا کرتا ہے اور صدقہ پاک کرتا ہے۔ قرآن حکیم میں ﴿و یسنلونک عن المحیض النح﴾ کے بعد دو لفظ مزید فرمائے اور صرف توبہ پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ ﴿ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطہرین﴾ فرمایا تو جو شخص بے احتیاطی سے حیض کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لے تو اس کو توبہ کرنا چاہئے۔ متطہرین سے شاید یہی مراد ہو کہ باقی جو بلا توبہ پہلے سے پاک ہوں تو انہیں بھی محبوب رکھتا ہے۔

آیت حیض میں **مسطھرین** سے مراد:..... علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اس موقع پر فرماتے ہیں مگر ذوق اس کے خلاف کہتا ہے کیونکہ پھر تو ابن کو مؤخر رکھنا چاہئے تھا کیونکہ اس وقت **مستطھرین** سے مستنہین مراد ہوں گے تو جو لوگ مستنہین ہوں وہ ضرور تو امین سے درجے میں مقدم ہوں گے، لہذا پہلے ان کا ذکر ہونا چاہئے۔ میرے خیال میں گزرتا ہے کہ مستطھرین سے مستدقین مراد ہیں قرآن کریم میں ہے کہ صدقہ پاک کرتا ہے۔

بہر حال فعل شنیع مذکور کا مرتکب شخص توبہ بھی کرے اور صدقہ بھی دے۔

ایک سوال اور اس کا جواب:..... اب رہا یہ سوال کہ بلحاظ ان دو حالتوں کے جن کا ذکر اوپر ہوا ہے ایک دینار یا نصف دینار کی مقدار کے ذکر میں کیا حکمت ہے تو زیادہ ظاہر یہی ہے۔ یہ محض امر تعبدی ہے اس میں عقل کا کوئی دخل نہیں ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

باب ماتفعل المحرمة اذا حاضت

حدیث نمبر ۲۹۳: اخبرنا اسحق... فاقضى مايقضى الحاج غير ان لا تطوفى بالبيت صحى رسول الله ﷺ عن نسائه بالبقر. **مفہوم:** حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول کریم ﷺ کے ساتھ حج کے واسطے نکلے۔ پس جس وقت مقام سرف میں پہنچے تو مجھے حیض آگیا اور رسول کریم ﷺ میرے پاس تشریف لائے میں اس وقت رورہی تھی آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں کیا ہوا ہے؟ کیا تمہیں حیض آنے لگا؟ میں نے کہا جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تو وہ چیز ہے جو کہ تقدیر نے لکھ دی ہے خداوند قدوس کی طرف سے حضرت آدم علیہ السلام کی صاحبزادیوں کے واسطے۔ اب تم جاؤ تمام کام انجام دو جو کہ حاجی لوگ انجام دیتے ہیں۔ لیکن تم بیت اللہ کا طواف نہ کرنا (باقی کام حیض سے پاکی کے بعد انجام دینا) نبی کریم ﷺ نے اپنی بیویوں کی جانب سے ایک گائے کی قربانی کی۔

باب ماتفعل النفساء عند الاحرام

حدیث نمبر ۲۹۴: اخبرنا عمرو... فارسلت الى رسول الله ﷺ كيف اصنع قال اغتسلى واستغفرى ثم اهلى. **مفہوم:** حضرت جعفر صادق سے روایت ہے کہ مجھ سے میرے والد ماجد نے نقل فرمایا کہ ہم لوگ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے دریافت کیا کہ رسول کریم ﷺ نے کس طریقہ سے فریضہ حج انجام دیا؟ انہوں نے بیان فرمایا جس وقت ماہ ذوالقعدہ کے صرف پانچ دن بقایا رہ گئے تو ہم بھی آپ ﷺ کے ہمراہ روانہ ہو گئے۔ جس وقت آپ ﷺ مقام ذوالحلیفہ میں داخل ہوئے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اہلیہ حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کے محمد بن ابی بکر نامی لڑکے کی ولادت ہو گئی۔ انہوں نے کسی کو خدمت نبوی ﷺ میں بھیجا کہ اب مجھ کو کیا کرنا چاہئے انہوں نے فرمایا کہ تم غسل کرو اور لنگوٹ کس لو۔ اس کے بعد لبیک پکارا۔

باب دم الحيض يصيب الثوب

حدیث نمبر ۲۹۵: اخبرنا عبيد الله... سالت النبي عن دم الحيض يصيب الثوب قال حكيه بضلع واغسله بماء وسدر. **مفہوم:** حضرت ام قیس بن محسن رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے اس کپڑے کے بارے میں دریافت کیا

جسے حیض کا خون لگ جائے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو چھٹی لکڑی سے کھرچ ڈالو اور پیری کے پتے اور پانی سے دھو ڈالو۔
حدیث نمبر ۲۹۶: اخبرنا یحییٰ... استفتت النبی عن دم الحيض... فقال حتیہ ثم اقرصیہ بالماء ثم انضحیہ و صلی فیہ.

باب المنی یصیب الثوب

حدیث نمبر ۲۹۷: اخبرنا عیسیٰ... هل كان النبی یصلی فی الثوب كان یجامع فیہ قالت نعم اذا لم یر فیہ اذی.
مفہوم: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت ام قیس رضی اللہ عنہا سے سید البشر ﷺ کے ہمبستری والے کپڑے کے متعلق دریافت کیا کہ آپ ﷺ اس میں نماز ادا فرماتے تھے؟ انہوں نے کہا کہ اگر ناپاکی محسوس نہ ہوتی تو اس کپڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے۔

باب غسل المنی من الثوب

حدیث نمبر ۲۹۸: اخبرنا سدید... كنت لغسل الجنابة من ثوب رسول الله ﷺ فيخرج الى الصلوة وان يقع الماء لفي ثوبه.
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے کپڑوں میں منی دھویا کرتی تھی۔ پھر نبی کریم ﷺ تر کپڑوں میں نماز ادا فرماتے کیلئے تشریف لے جاتے تھے۔

باب فرك المنی من الثوب

حدیث نمبر ۲۹۹: اخبرنا قتیبہ... كنت افرك الجنابة وقالت مرة اخرى المنی من ثوب رسول الله ﷺ.
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں سید الکونین ﷺ کے کپڑوں سے منی کھرچ دیا کرتی تھی۔
حدیث نمبر ۳۰۰: اخبرنا عمرو... قالت رايتني وما زید علی ان افرکه من ثوب رسول الله ﷺ.
حدیث نمبر ۳۰۱: اخبرنا الحسين... قالت كنت افرکه من ثوب النبی ﷺ.
حدیث نمبر ۳۰۲: اخبرنا شعيب... قالت كنت اراه فی ثوب رسول الله ﷺ فاحكه.
حدیث نمبر ۳۰۳: اخبرنا قتیبہ... قالت كنت انا افرکه من ثوب رسول الله ﷺ.
حدیث نمبر ۳۰۴: اخبرنا محمد... قالت لقد رايتني اجدہ فی ثوب رسول الله ﷺ فاحته منه.

باب بول الصبی الذی لم یاکل الطعام

حدیث نمبر ۳۰۵: اخبرنا قتیبہ... فاجلسه رسول الله ﷺ فی حجره فبال علی ثوبه فدعا بماء فنضحه ولم یغسله.
مفہوم: حضرت ام قیس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بچے کو جو کھانا نہیں کھا سکتا تھا لے کر خدمتِ نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اس بچہ کو گود میں بٹھلایا تو اس لڑکے نے آپ ﷺ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا۔ آپ ﷺ اس پر پانی کی چھڑک دیا اس کو دھویا نہیں۔

حدیث نمبر ۳۰۶: اخبرنا قتیبہ... قالت اتی رسول الله ﷺ بصبی فبال علیہ فدعا بماء فاتبعه اياه.

باب بول الجارية

حدیث نمبر ۳۰۷: اخبرنا مجاهد... قال النبی ﷺ یغسل من بول الجارية ویرش من بول الغلام.

مفسر: حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کپڑے پر اگر لڑکی کا پیشاب لگے تو اس کو دھویا جائے اور لڑکے کا پیشاب لگے تو اس پر پانی کی چھینٹے مارے جائیں۔

باب بول مایو کل لحمہ

حدیث نمبر ۳۰۸: اخبرنا محمد... و امرهم ان یخرجوا فیہا فیشرؤا من البانہا و ابو الہا... حتی ماتوا۔

مفسر: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ عکمل کے لوگ ایک دفعہ خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے اور انہوں نے اسلام قبول کر لیا پھر سید الانبیاءؐ سے کہنے لگے کہ ہم لوگ جانور والے ہیں اور کاشتکار نہیں اور مدینہ منورہ کی آب و ہوا بھی ان کے موافق نہیں ہے۔ نبی کریم ﷺ نے ان کو کئی اونٹ اور ایک چرواہے کا حکم دیا پھر ان لوگوں سے فرمایا کہ مدینہ منورہ سے باہر رہو اور ان جانوروں کا دودھ اور پیشاب پی لیا کرو۔ صحت یابی کے بعد ان لوگوں نے اسلام کو چھوڑ دیا اور مرتد ہو گئے اور چرواہے کو قتل کر کے اونٹوں کو لے کر بھاگ گئے۔ جب اس خبر کی سید الرسل ﷺ تک پہنچی تو ان کے پیچھے چند لوگوں کو بھیجا۔ وہ ان کو پکڑ کر لے آئے اور ان کی آنکھیں پھوڑ دی گئیں اور ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیئے گئے۔ پھر ان لوگوں کو مقام حرہ میں چھوڑ دیا گیا اور وہ تڑپ تڑپ کر مر گئے۔

حدیث نمبر ۳۰۹: اخبرنا محمد... و امرهم ان یشرؤوا من البانہا و ابو الہا حتی صحوا... مرسل۔

باب فرث مایو کل لحمہ یصیب الثوب

حدیث نمبر ۳۱۰: اخبرنا احمد... ایکم یاخذ هذا الفرت بدمہ... فاخذ الفرت فذهب بہ ثم امہلہ... فی قلبت واحدا۔

مفسر: حضرت عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ خانہ کعبہ میں نماز ادا فرما رہے تھے اور ایک جماعت قریش کے قبیلہ کے افراد کی بیٹھی ہوئی تھی ان لوگوں نے ایک اونٹ ذبح کیا ہوا تھا ان میں سے ایک نے کہا کہ تم میں سے کون ایسا شخص ہے جو اس کی اوجھ کو لے کر کھڑا رہے جس وقت یہ شخص سجدہ کرے یہ گندگی آپ کی پشت پر رکھ دے۔ ان میں سے ایک بدنصیب کھڑا ہوا اور گندگی لے کر کھڑا رہا جس وقت آپ سجدہ میں گئے اس شخص نے وہ گندگی آپ ﷺ کی پشت مبارک پر رکھ دی۔ یہ حضرت فاطمہ الزہراءؓ سے ہوا جو اس وقت (نابالغ) لڑکی تھیں وہ بھاگتی ہوئی آئیں اور وہ گندگی آپ ﷺ کی پشت مبارک سے اٹھائی۔ جس وقت آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا تو ابو جہل بن ہشام اور شیبہ بن ربیعہ اور عتبہ بن ربیعہ اور عتبہ بن ابی معیط اسی طرح سات قریش کے قبیلوں کے نام لے کر بددعا فرمائی عبد اللہؓ نے نقل کیا کہ اس ذات کی قسم کہ جس نے آپ پر قرآن کریم نازل فرمایا میں نے ان لوگوں کو غزوہ بدر کے دن ایک اندھے کنوے کے اندر پایا۔

باب البزاق یصیب الثوب

حدیث نمبر ۳۱۱: اخبرنا علی... ان النبی ﷺ اخذ طرف ردائہ فبص فیہ فرد بعضہ علی بعض۔

مفسر: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے ایک دفعہ اپنی چادر کے ایک کونے میں تھوکا پھر اس کو ملنے لگے۔

حدیث نمبر ۳۱۲: اخبرنا محمد... والا فبزق النبی ﷺ ہکذا فی ثوبہ ودلکہ۔

باب بدء التیمم

حدیث نمبر ۳۱۳: اخبرنا قتیبہ... فنام رسول اللہ حتی أصبح على غير ماء فانزل الله عز وجل اية التيمم... تحته.

مفسرہ نمبر ۳۱۳: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے ساتھ سفر کو نکلے جس وقت مقام بیداء میں پہنچ گئے تو میرا گلے کا ہار ٹوٹ کر گر گیا۔ رسول کریم ﷺ اس کو تلاش کرنے کے لیے رک گئے اور آپ ﷺ کے ہمراہ دوسرے لوگ بھی رک گئے۔ وہاں پر پانی موجود نہ تھا اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی تھا۔ چنانچہ لوگ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ دیکھ لیں کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یہ کارنامہ سرانجام دیا ہے اور رسول کریم ﷺ اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اسی جگہ ٹھہرا دیا جہاں پانی موجود نہیں ہے اور نہ ہی ساتھیوں کے پاس پانی ہے۔ یہ بات سن کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تشریف لائے اس وقت رسول کریم ﷺ میری ران پر سر رکھ کر سو گئے تھے۔ انہوں نے فرمایا کہ آپ نے رسول کریم ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو ایسی جگہ کیوں روک دیا جہاں پانی موجود نہیں ہے اور نہ ہی ساتھیوں کے پاس پانی ہے یہ فرما کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ناراض ہو گئے اور میری کمر میں (لکڑی وغیرہ سے) ٹھونک مارنے لگے میں اپنی جگہ سے نہیں ہلی صرف اسی وجہ سے کہ آپ ﷺ آرام فرما رہے تھے جس وقت آپ صبح بیدار ہوئے تو وہاں پر پانی موجود نہ تھا۔ چنانچہ پانی نہ ہونے کی وجہ سے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے بغیر وضو نماز پڑھ لی اس وقت خداوند قدوس نے آیت تیمم نازل فرمائی۔ حضرت اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ تمہاری پہلی ہی برکت نہیں ہے اے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے گھر کے لوگو عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اس کے بعد ہم نے اپنا اونٹ اٹھایا کہ جس پر میں سوار تھی تو پھر تیرا ہاں اس کے نیچے سے مل گیا۔

باب التیمم فی الحضر

حدیث نمبر ۳۱۴: اخبرنا الربیع... فلم یرد رسول اللہ ﷺ حتی اقبل علی الحداد فمسح بوجہہ ویدیہ ثم رد علیہ السلام.

مفسرہ نمبر ۳۱۴: حضرت عمیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ میر جمل کے پاس تشریف لائے کہ ایک آدمی نے راستے میں سلام کیا۔ سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ جواب دیئے بغیر دیوار کے پاس تشریف لے گئے پھر چہرہ اور دونوں ہاتھوں پر مسح کیا اس کے بعد اس کے سلام کا جواب دیا۔

باب التیمم فی الحضر

حدیث نمبر ۳۱۵: اخبرنا محمد... فضرب النبی ﷺ یدیه الی الارض ثم نفخ فیہما ثم مسح بہما وجہہ وکفیه... تولیت.

مفسرہ نمبر ۳۱۵: حضرت عبدالرحمن بن ابزی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں حالت جنابت میں ہوں اور غسل کے لیے پانی بھی میسر نہیں ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نماز نہ پڑھنے کا مشورہ دیا اور فرمایا کہ پانی ملتے ہی غسل کر کے نماز ادا کر لینا۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ آپ ﷺ کو یاد نہیں جب ہم دونوں ایک لشکر میں تھے ہم دونوں کو حالت جنابت لاحق ہو گئی اور پانی بھی نہیں تھا نہ مل سکا آپ ﷺ نے تو نماز چھوڑ دی لیکن میں نے مقام منی جا کر ادا کی تھی۔ پھر ہم لوگ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ پیش آنے والا واقعہ بتایا اس پر فرمایا کہ تمہیں یہ کافی تھا اس کے بعد اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مار کر پھونک ماری اور اپنے چہرے اور دونوں ہاتھوں کو منہ اور ایک ہاتھ کو دوسرے پر پھیرا۔ یہ سب باتیں سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے جو کچھ ابھی بیان کیا وہ سب تمہارے حوالے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۱۶: اخبرنا محمد... فاتیت النبی فاجبرته بذلك فقال انما كان یجزیک من ذلك التیمم.

باب التیمم فی السفر

حدیث نمبر ۳۱۷: اخبرنا محمد... ولم ینفذوا من التراب شیئا فمسخوا بها وجوههم وایديهم... الى الاباط. مضمون: حضرت عمارؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ رات میں مقام اولات الحیش میں پہنچے اور ٹھہرے اور آپ ﷺ کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تھیں اور ان کا گلو بند ملک یمن کے موتی کے نگ کا تھا جو کہ ظفار کے گلوں کا تھا وہ ٹوٹ کر گر گیا۔ لوگ اس گلو بند کی تلاش کرنے میں مشغول ہو گئے لوگوں کے پاس پانی تک موجود نہ تھا تو حضرت ابو بکرؓ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر سخت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ تم نے لوگوں کو ہار تلاش کرنے میں مبتلا کر دیا جبکہ ان کے پاس پانی نہیں ہے اور نہ ہی اس جگہ پانی ہے اس پر خداوند قدوس نے مٹی پر تیمم کرنے کی اجازت نازل فرمائی۔ اس وقت مسلمان سید البشر ﷺ کے ساتھ کھڑے ہو گئے اور ہاتھ زمین پر مارے پھر ہاتھ اٹھالئے اور مٹی کو نہیں جھٹکا اور اپنے چہروں اور ہاتھوں اور مونڈھوں پر مسح فرمایا اور اندرونی جانب بغلوں کے اندر تک مسح کر لیا۔

باب الاختلاف فی کیفیۃ التیمم

تیمم کی کیفیت میں اختلاف کا بیان

حدیث نمبر ۳۱۸: اخبرنا العباس... قال تیممنا مع رسول اللہ ﷺ بالتراب فمسحنا بوجوهنا وایدینا الى المناكب. مضمون: حضرت ام عمارہؓ سے مروی ہے کہ ہم نے سرور کونین ﷺ کے ساتھ تیمم کیا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے چہرہ مبارک اور پھر بعد مونڈھوں تک مسح فرمایا۔

تیمم کا بیان:..... یہ حدیث عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے، اس میں باعتبار محل کیفیت تیمم کا بیان ہے چنانچہ وہ مسح یدین کے بارے میں کہتے ہیں کہ ہم نے دونوں ہاتھوں پر مسح مونڈھوں تک کیا، یہ مسلک کس امام کا ہے اور جمہور کا کیا مذہب ہے، اس کی تفصیل عنوان سابق کے تحت گزر چکی ہے،

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ:..... علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ تیمم میں بغلوں تک مسح یا تو پہلے مشروع تھا، پھر منسوخ ہو گیا یا یہ فعل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہے اپنے اجتہاد سے کیا تھا اور انہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں پوچھا کہ مسح کہاں تک کیا جائے اس لئے ان کے اجتہاد میں غلطی واقع ہو گئی (واللہ تعالیٰ اعلم) اور مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ مطلب ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس مجمع میں موجود تھے نہ یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایسا کیا گیا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کوئی انکار نہیں فرمایا،

باب نوع اخر من التیمم والنفخ فی الیدین

تیمم کی ایک اور صورت اور دونوں ہاتھوں میں پھونک مارنے کا بیان

حدیث نمبر ۳۱۹: اخبرنا محمد... فقال ان كان الصعيد لكافيك وضرب بكفيه الى الارض ثم نفخ فيهما... ماتوليت. مضمون: ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ اے امیر المومنینؓ کبھی ایک ایک دو دو ماہ تک ہمیں پانی نہیں ملتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھ کو پانی نہ ملے تو میں نماز نہ پڑھوں۔ جس وقت تک میں پانی نہ حاصل کر سکوں حضرت عمار بن یاسرؓ نے

فرمایا کہ اے امیر المومنین آپ کو یاد ہے کہ میں اور آپ فلاں جگہ پر موجود تھے اور ہم اونٹ چراتے تھے تو تم کو معلوم ہے کہ ہم کو غسل کی ضرورت پیش آئی تھی۔ میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو گیا پھر رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے واقعہ عرض کیا۔ آپ ﷺ کو ہنسی آگئی اور آپ ﷺ نے فرمایا تم کو مٹی کافی تھی اور آپ ﷺ نے اپنی دونوں ہتھیلی کو زمین پر مارا پھر ان میں پھونک ماری اور چہرہ پر مسح فرمایا کچھ دیر تک کہنوں تک مسح فرمایا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اے عمار تم خدا سے ڈرو کہ تم بغیر کسی روک ٹوک کے نقل کرتے ہو۔ حضرت عمارؓ نے فرمایا کہ اے امیر المومنین اگر آپ چاہیں تو میں یہ حدیث نقل کرنا چھوڑ دوں۔ نہیں تم نقل کرو بلکہ ہم اس کو تمہارے حوالے کر دیں گے اور تم خود ہی اس پر عمل کرنا ہم اس پر عمل نہیں کریں گے جس وقت تک دوسرے شخص کی گواہی نہ آئے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سوال اور مسئلہ کی وضاحت:..... سائل نے جب سوال کیا کہ ہم کبھی کبھی ایسے مکان میں ایک مہینہ اور دو مہینے تک ٹھہرتے ہیں، وہاں ہم کو جنابت لاحق ہوتی ہے مگر پانی نہیں ملتا تو کیا ہم ایسی حالت میں تیمم کر سکتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ”امسا انا فاذا لم اجد الماء الخ“ یعنی اگر مجھے جنابت لاحق ہو جائے اور اتنی مدت مذکورہ تک پانی نہ ملے تو میں پانی ملتے تک نماز کو مؤخر کر دوں گا، اس سے واضح ہو گیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے جو ان کے اجتہاد پر مبنی ہے، یہ تھی کہ جنبی کے لئے تیمم کی اجازت نہیں بلکہ وہ نماز کو پانی ملنے تک مؤخر کر دے،

خلاصہ:..... لیکن ان کے علاوہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور جمہور سلف کا قول یہ ہے کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں جلیبی کے لئے تیمم کی اجازت ہے وہ جنابت کی صورت میں بھی اسی طرح تیمم کرے جیسے حدث اصغر کے لئے کیا جاتا ہے، دونوں میں کوئی فرق نہیں یہ حکم شرعی عنوان کے ماتحت کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے،

ہاتھ کو زمین پر کتنی بار رگڑنا:..... دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ حدیث میں ”ضرب بکفیه الی الارض“ کے الفاظ آئے ہیں، اس کے متعلق مختصر بات یہ ہے کہ مبسوط میں ہے کہ اگر بغیر ضرب کے اپنا ہاتھ دو مرتبہ زمین پر رکھا تو یہ صورت بھی درست ہے لیکن ضرب یعنی دوبار ہاتھ زمین پر مارنا افضل ہے، اس لئے کہ یہ عمل لفظ حدیث کے موافق ہے یا اس لئے کہ اس صورت میں غبار انگلیوں کے درمیان داخل ہو جاتا ہے، اسی لئے زاد المعاد میں لکھا ہے کہ ضرب کے وقت انگلیوں کا کشادہ ہونا بہتر ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پورے ہاتھ پر بغل تک مسح تیمم میں شرط نہیں کیونکہ حدیث میں ”وبعض ذراعیہ“ کے الفاظ ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام نے بعض ذراعیں پر مسح فرمایا نہ کہ کل ذراعیں پر جس سے دونوں ہاتھوں کا مسح کہنوں تک ثابت ہوتا ہے،

باب نوع آخر من التیمم

تیمم کی اور ایک قسم

حدیث نمبر ۳۲۰: اخبرنا عمرو... انما یکفیک هكذا وضرب شعبۃ بیدیه... ومسح بهما وجهه وکفیه مرة واحدة. مفسر مہتمم: حضرت عبدالرحمنؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے مسئلہ تیمم کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے لاعلمی ظاہر کی۔ اس پر حضرت عمارؓ نے فرمایا کہ آپ کو یاد نہیں کہ ہم دونوں ایک سفر میں تھے کہ مجھے جنابت کی حالت لاحق ہو گئی تو اور میرے تمام بدن پر مٹی لگ گئی پھر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو یہ مسئلہ عرض کیا اس پر سید الرسل ﷺ نے تیمم کا طریقہ بتلادیا۔

حدیث نمبر ۳۲۱: اخبرنا اسمعیل... انما کان یکفیک و ضرب شعبة بکفیه ضربة و نفخ فیہما... ماتولیت۔

ذرا باعتبار ثقافت: ذرا جو اس حدیث کا راوی ہے ذال کے زیر اور تشدید راء کے ساتھ ہے، اس کے زیر تشدید راء کے ساتھ ہے۔ اس کے والد کا نام عبداللہ مرہبی ہمدانی کوئی ہے۔ مرہبہ ایک حصہ ہے ہمدان کا جو ایک بڑا قبیلہ ہے نسبت کے وقت مرہبی کہا جاتا ہے ابن معین، نسائی، ابن خراش اور ابن نمیر نے اس کو ثقہ کہا ابو حاتم اور بخاری نے کہا کہ وہ صدوق تھا۔ یعنی سچ بولنے والا تھا اور امام ابو داؤد نے کہا کہ ذریعہ عبداللہ مرہبی مرہبی تھا، اس لئے ابراہیم نخعی اور سعید بن جبیر نے اس کی روایت کو چھوڑ دیا (مرہبی جماعت ہے اس نے اعمال کو ساقط کر دیا اور کہتی ہے کہ نجات کے لئے صرف ایمان کافی ہے)۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے سوال: عبدالرحمن بن ابزی کی اس روایت کو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں عمرو بن یزید کی سند سے اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اس روایت میں صرف اتنا آیا ہے کہ ایک آدمی نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا کہ جنابت سے طہارت حاصل کرنے کے لئے تیمم درست ہے یا نہیں وہ نہ جانے کہ کیا جواب دیں۔ یعنی سائل کو مناسب جواب جس سے وہ مطمئن ہو جائے نہ بتلا سکے بلکہ صرف اتنا فرمایا کہ ”انما افعل کذا“ یعنی اس صورت میں جب تک پانی نہ ملے تو میں نماز نہیں پڑھوں گا بلکہ نماز کو مؤخر کر دوں گا۔

جواب: بہر حال اس روایت کے الفاظ ”فلم یدر ما یقول“ سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سائل کے سوال کا اطمینان بخش جواب نہ دے سکے لیکن سوال یہ ہے کہ اس روایت کے بعض طرق میں آیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سائل کو جواب دیا کہ جنابت لاحق ہونے کی حالت میں جب تک تم کو پانی نہ ملے تو نماز نہ پڑھو چنانچہ پیچھے عنوان ”التیمم فی الحضر“ کے ماتحت کی روایت میں ”قال عمر لاتصل“ کے الفاظ آئے ہیں۔ اس طرح اگلے عنوان کے تحت کی حدیث میں بھی اسی قسم کے الفاظ آئے ہیں۔ بظاہر دونوں قسم کی روایات میں تضاد ہے۔

دفع تعارض: علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ممکن ہے کہ انسان کے سامنے سہل اور آسان حکم موجود ہونے کے باوجود وہ خاص اپنے نفس کے حق میں کوئی ایسا طریقہ اختیار کر لے جس میں شدت ہو تو اس بناء پر جس راوی نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سائل کے سوال کے جواب میں ”لاتصل“ فرمایا گویا اس نے لاتصل کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول مذکور سے لیا ہے۔

خلاصہ کلام: بہر حال حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سوال کرنے والے شخص کو یہ نہیں بتلایا کہ تم کو جنابت لاحق ہونے کے بعد اگر پانی نہ ملے تو ایسی صورت میں تیمم کیا کرو بلکہ فرمایا کہ میں تو ایسی حالت میں اس وقت تک نماز نہیں پڑھوں گا۔ جب تک مجھے پانی نہ ملے۔ اسی گفتگو کی مجلس میں حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی موجود تھے۔ انہوں نے پورا قصہ بیان کیا تا کہ اس سے یاد آ جائے کہ جنابت کے لئے بھی تیمم جائز ہے۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کیا رد عمل تھا۔ اس کا ذکر اس روایت میں نہیں ہے، اس لئے کہ یہ روایت مختصر ہے۔ اس کا ذکر عنوان سابق کے ماتحت کی مفصل روایت میں آیا ہے چنانچہ انہوں نے فرمایا ”اتقی اللہ یا عمار الخ“ اس عبارت کا مفہوم و مطلب بھی عنوان سابق کے ذیل میں گزر چکا ہے۔

تیمم کی کیفیت: ارشاد مبارکہ ”انما یکفیک ہکذا“ میں چونکہ لفظ ہکذا مبہم ہے۔ اس سے تیمم کی جس کیفیت کی طرف

اشارہ فرمایا اس کی صورت راوی حدیث شعبہ نے اس طرح پیش کی کہ اپنے دونوں ہاتھ دونوں گھٹنوں پر مارے۔ پھر دونوں ہاتھوں میں پھونک ماری پھر دونوں ہاتھوں سے اپنے چہرے اور کفین پر ایک بار مسح کر کے دکھایا۔ غرض شعبہ نے اپنے اس فعل سے تیمم کی۔ اس کیفیت کی طرف اشارہ کیا ہے جو حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تعلیم دیتے وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمائی تھی اور کیفیت پچھلے عنوان کے تحت کی حدیث میں بیان کی گئی ہے۔

باب نوع الآخر

حدیث نمبر ۳۲۲: اخبرنا عبد اللہ... انما یکفیک وضرب النبی یدیه الی الارض ثم نفخ فیہما فمسح بہما... ام لا۔
مفہوم: حضرت عبدالرحمن ؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے آکر حضرت عمر ؓ سے عرض کیا کہ میں جنبی ہو گیا ہوں اور پانی بھی نہیں ہے تو کیا کروں؟ انہوں نے نماز نہ پڑھنے کا فرمایا۔ اس پر حضرت عمار ؓ نے فرمایا کہ اے عمر ؓ کیا آپ کو یاد نہیں ہے کہ ہم دونوں سفر میں ایک ساتھ تھے کہ ہمیں جنابت لاحق ہو گئی تو آپ ؓ نے نماز ادا نہیں کی اور میں مٹی میں لوٹ پھوٹ تھا تو میں نے نماز ادا کر لی۔ اس بات کو سرکارِ دو عالم ؐ کے سامنے بیان کی تو نبی کریم ؐ نے تیمم کر کے فرمایا کہ تمہارے لئے یہ کافی تھا۔

باب تیمم الجنب

حدیث نمبر ۳۲۳: اخبرنا محمد... انما یکفیک ان تقول ہکذا وضرب یدیه علی الارض ضربة فمسح کفیه... عمار۔
مفہوم: حضرت شقیق ؓ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے حضرت ابو موسیٰ ؓ نے فرمایا کہ آپ نے حضرت عمار ؓ کا وہ قول سنا جس میں انہوں نے حضرت عمر ؓ سے فرمایا کہ مجھے نبی کریم ؐ نے کسی کام سے بھیجا تو مجھے غسل لاحق ہو گیا اور میں مٹی میں لت پت تھا تو میں خدمت نبوی میں حاضر ہوا تو آپ تیمم کر کے فرمایا کہ یہ آپ کیلئے کافی تھا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے فرمایا کہ کیا آپ کو یاد نہیں ہے کہ حضرت عمر ؓ نے ان کے فرمان پر اکتفا نہیں کیا۔

باب تیمم بالصعيد

حدیث نمبر ۳۲۴: اخبرنا سويد... اصابتین جنابة ولاماء قال عليك بالصعيد فانه یکفیک۔
مفہوم: حضرت عمران بن حصین ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ؐ نے ایک شخص کو دیکھا جو دوسرے لوگوں سے علیحدہ اور جماعت میں شامل نہیں ہے۔ سید الرسل ؐ نے ان سے فرمایا کہ کس وجہ سے دور بھاگ رہے ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ حالت جنابت میں ہوں اور پانی بھی نہیں ہے اسلئے الگ ہوں۔ فرمایا کہ جب کبھی آپ کو پانی میسر نہ ہو تو مٹی سے تیمم کر لیا کرو۔

باب الصلوة بتیمم واحد

ایک تیمم سے کئے نمازوں کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں اس کا بیان

حدیث نمبر ۳۲۵: اخبرنا عمرو... الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين۔
مفہوم: حضرت ابو ذر ؓ سے مروی ہے کہ سید البشر ؐ نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کے لئے وضو کا نائب ہے اگرچہ اس کو دس سال تک پانی میسر نہ ہو۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کے حالات :..... یہ حدیث حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ بعض حضرات نے کہا کہ ان کا نام جندب بن جنادہ بن قیس تھا اور بعض نے کہا بریر تھا مشہور صحابی ہیں۔ ان کے مناقب و فضائل بہت ہیں از حد الصحابۃ فی الدنیا تھے۔ ان کا انتقال ربذہ میں ۳۲ھ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دور خلافت میں ہوا۔

دس سال تک پانی نہ ملے تو بھی تیمم جائز ہے :..... حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفر کر کے اپنے اہل کے پاس جاتے اور ان کو وہاں جنابت لاحق ہوتی اور غسل کے لئے پانی نہ پاتے مسند احمد کی روایت میں ہے ”فصابتہ بنی جنابة فیمت بالصعيد و صلیت ایاماً فوق فی نفسی من ذالک حتی ظننت انی ہالک الخ“ تو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”الصعيد الطيب وضوء المسلم الخ“ پاکیزہ زمین مسلمان کے لئے وضو ہے۔ اگرچہ دس برس تک پانی نہ پائے لفظاً وضو واؤ کے زبر کے ساتھ ہے جو طہور کے معنی میں ہے کیونکہ پاک مٹی بمنزلہ پانی کے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ لفظ وضو وضو قسم الواء ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ مٹی کا استعمال مخصوص طریقہ پر مثل وضو مسلم کے ہے۔

تیمم طہارت کا ملہ ہے :..... بہر حال اس میں تشبیہ بلیغ ہے جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ تیمم طہارت ناقصہ نہیں بلکہ مثل وضو کے طہارت کا ملہ ہے۔

حدیث میں دس سال سے مراد :..... حدیث میں دس برس سے مراد کثرت ہے۔ یہی مدت مقررہ مراد نہیں مطلب یہ ہے کہ اگرچہ زمانہ دراز تک پانی نہ پائے پاک مٹی مسلمان کے لئے آلہ طہارت ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کا مذہب :..... بہر تقدیر اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ نماز کا وقت گزر جانے سے تیمم نہیں ٹوٹتا بلکہ وہ مثل حکم وضو کے ہے اور طہارت مطلقہ ہے۔ جب تک پانی نہ ملے برابر باقی رہے گا اور ایک تیمم سے جب تک حدیث نہ ہو فرض و نوافل سے جتنی چاہے پڑھے خواہ ایک وقت میں خواہ اوقات متعدد میں جیسا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ظاہر مذہب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ہے کہ ہر فرض کے لئے مستقل تیمم کرے کیونکہ تیمم طہارت ضروری ہے کہ صرف نماز کے وقت میں اس کے ادا کرنے تک باقی رہتا ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے۔ ”من السنة ان لا یصلی بالتیمم اکثر من صلوة واحدة“ (رواہ الدارقطنی و الطبرانی)۔

احناف کی طرف سے استدلال کا جواب :..... احناف اس کا جواب دیتے ہیں کہ اس میں کلام کیا گیا ہے کہ اس کی اسناد میں حسن بن عمارہ راوی کو شعبہ، سفیان، احمد بن حنبل، نسائی، دارقطنی اور ابن معین وغیرہ نے ضعیف اور متروک کہا ہے، اس لئے دلیل نہیں ہو سکتی، لہذا اس سے استدلال درست نہیں ہے۔

محدث فیروزہ آبادی کا فرمان :..... علاوہ اس کے محدث فیروز آبادی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے سفر السعادة میں فرمایا ہے ”ولم نجد فی حدیث صحیح اندہ یتیمم لکل فريضة تیمماً جدیداً بل امر به مطلقاً و اقامه مقام الوضوء“ محدث موصوف کی اس عبارت نے واضح کر دیا کہ ہر فرض کے لئے علیحدہ علیحدہ تیمم کرنا کسی حدیث صحیح سے ثابت نہیں ہے۔ اگرچہ علامہ موصوف شافعی ہیں مگر بات انصاف کی فرمائی ہے جس سے مسلک احناف کی تائید ہوتی ہے اور خود مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے قائم

کردہ باب سے ان کی رائے بھی یہی معلوم ہوتی ہے کہ ایک ہی تیمم سے متعدد نمازوں کا پڑھنا درست ہے۔

باب فیمن لا یجد الماء ولا الصعید جو شخص نہ پانی پائے باور نہ پاک مٹی تو وہ کیا کرے گا

حدیث نمبر ۳۲۶: اخبرنا اسحاق... ولم یجدوا ماء فصلوا بغير وضوء... فانزل الله عز وجل آية التيمم... خیرا۔

مفسر ہجوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جس وقت میں ہمارا سفر کے دوران بھول گئی تھی اس کو دھوئیں کیلئے نبی کریم ﷺ نے اسید بن حنظلہ اور کئی دوسرے حضرات بھیجا پھر جب نماز کا وقت آیا تو ان کا نہ تو وضو تھا اور نہ ہی وضو کے لیے پانی۔ ان لوگوں نے بغیر وضو نماز ادا کی، پھر یہ واقعہ سرور کو نبی ﷺ سے واقعہ عرض کیا تو اس پر آیت تیمم نازل ہوئی ”فان تجدوا ماء فتيمموا....“ حضرت اسید بن حنظلہ نے کہا کہ ”جزاك الله خيرا“ پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسی آیت نازل نہیں فرمائی جس میں آپ کے لئے اور دوسرے مسلمانوں کیلئے اس میں خیر اور برکت نہ ہو۔

فاقد الطهورین کا حکم: علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ بظاہر اس ترجمے سے مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد یہ ہے کہ جو شخص پانی نہ پائے اور نہ پاک مٹی تو ایسی صورت میں وہ بغیر طہارت کے نماز پڑھ لیوے جب نماز کا وقت آجائے اور بعد میں اس کا اعادہ نہیں کرے گا اس بات پر استدلال حدیث باب سے کیا ہے۔

مصنف کا مسئلہ مذکور پر استدلال: استدلال اس طرح سے کیا ہے کہ عدم مشروعیت تیمم کو عدم تراب بعد المشرع و عیت کی جگہ رکھا گیا ہے کیونکہ دونوں کا حاصل اور مرجع تعذر تیمم ہے جو یہاں مؤثر ہے کیونکہ اس وقت تک تیمم کا حکم نازل نہیں ہوا تھا تو گویا مٹی موجود نہ تھی اور حضرت اسید بن حنظلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھیوں کے پاس پانی بھی نہ تھا، اس لئے وہ حضرات مثل فاقد الطهورین کے ہو گئے، اس لئے اسی حال میں بغیر وضو اور تیمم کے نماز پڑھ لی۔ پھر انہیں آیت تیمم نازل ہونے کے بعد اعادہ کا حکم نہیں دیا گیا۔

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان: اس استدلال کی تائید میں علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے تفصیلی بات کی ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ اس ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اذا امرتکم بامر فاتوا منه ما استطعتم او كما قال“ یعنی جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو بقدر استطاعت اس پر عمل کرو۔

انسان بقدر قدرت مکلف ہے: معلوم ہوا تکلیف بقدر استطاعت ہے۔ اب پانی اور مٹی نہ ملنے کی صورت میں انسان کی آخری استطاعت یہی ہو سکتی ہے کہ اسی حالت میں بغیر طہارت کے نماز پڑھ لے اور چونکہ غیر مستطاع کا مکلف نہیں اس لئے وہ ساقط ہے اور بلا دلیل غیر مستطاع سے مستطاع ساقط نہیں ہوگا۔ یہی بات قیاس اور اصول کے موافق ہے کیونکہ شرط صلوة یعنی وضو اور تیمم معذور ہونے کی صورت میں اس کا انسان کو مکلف نہیں بنایا گیا ہے لیکن اس سے اس کو جس مشروط یعنی نماز کا مکلف بنایا گیا ہے۔ وہ ساقط نہیں ہو سکتی جیسا کہ ستر عورت و طہارت ثوب اور طہارت مکان وغیرہ کا حال ہے کیونکہ ان میں سے کسی بھی شرط کے معدوم ہونے سے نماز کا مطالبہ ذمے سے ساقط نہیں ہوگا بلکہ انسان کے ذمہ ضروری ہے کہ اسی حالت میں نماز ادا کرے۔ پھر

اعادہ نہیں کرے۔ اسی طرح طہارت کا معاملہ ہے۔ وہ شرط صلوٰۃ ہے اور پانی اور مٹی نہ ملنے کی صورت میں اس کی تکلیف ساقط ہو جانے سے مشروط کی تکلیف ساقط نہ ہوگی، اس لئے ایسی حالت میں بدون طہارت کے نماز پڑھے۔ پھر اعادہ کی ضرورت نہیں بلکہ تعذر رکن بھی باقی ارکان کی تکلیف کو ساقط نہیں کرتا ہے تو تعذر شرط تکلیف مشروط کو کس طرح ساقط کرے گا۔ مثلاً اگر بعض اعضائے وضو کا غسل عدم محل کی وجہ سے معتذر رہو تو باقی اعضاء کو دھو لے گا اور بعض اعضاء کا غسل معتذر رہوئے سے وضو ساقط نہ ہوگا۔ اسی طرح جب قرآن فی الصلوٰۃ سے عاجز ہو جائے اور قیام وغیرہ سے عاجز ہو جائے تو اس سے نماز ساقط نہیں ہوتی ہے۔

فاقد الطہورین پر نماز کا اعادہ نہیں مصنف کا میلان :..... غرض مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے اس بات کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ فاقد الطہورین نماز پڑھے اور پھر اس کا اعادہ نہ کرے۔ اسی طرح امام بخاری کے کلام سے ان کا میلان ورجحان بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ اسی حالت میں بدون طہارت کے نماز ادا کرے اور اعادہ کی ضرورت نہیں۔

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کی اس توجیہ کے مطابق امام نسائی نے اس مسئلے میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی موافقت کی ہے۔ ان کا مسلک یہ ہے کہ نماز کا وقت آنے کے بعد جو شخص نہ پانی پائے اور نہ مٹی وہ اسی حال میں بغیر طہارت کے نماز پڑھے اور پھر اس کا اعادہ نہ کرے۔

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کو حدیث مذکور سے ثابت کرنا مشکل ہے :..... لیکن ہماری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے مقصد اور مسلک کو جس فراخ دلی سے علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے پیش کیا ہے۔ وہ مقصد حدیث باب سے کس طرح ثابت ہو سکتا ہے ہم تو سمجھتے ہیں کہ حدیث باب سے اس کا ثبوت مشکل ہے۔ کیا کوئی یقین سے بتا سکتا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے ان کی نماز کو درست قرار دیا تھا اور لوٹانے کا حکم نہیں فرمایا کیا عدم واقعی کی دلیل بن سکتا ہے۔ ظاہر تو یہی ہے کہ انہوں نے بعد میں تیمم سے نماز کا اعادہ کیا ہوگا۔ اب رہا یہ سوال کہ حدیث باب میں آیا ہے ”فصلوا بغیر وضوء“ لیکن یہ الفاظ اثبات مقصد کے لئے کافی نہیں ہو سکتے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے تیمم کا حکم نازل ہونے کے بعد نماز ادا کی ہو جیسا کہ یہی بات پچھلے ابواب یعنی ”باب بدء التیمم“ اور ”باب التیمم فی السفر“ کے ماتحت کی روایت سے معلوم ہوتی ہے، اس لئے ہو سکتا ہے کہ راوی نے اجزاء کی ترتیب تبدیل کر دی ہو اور نماز کا بیان مقدم کر دیا ہو کہ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھیوں کے پاس پانی نہ تھا، اس لئے انہوں نے بغیر طہارت کے نماز پڑھ لی۔

واقعہ جزئی ہے جس میں عموم نہیں :..... دوسری بات یہ ہے کہ اس روایت میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ فعلی اور جزئی واقعہ ہے جس میں عموم نہیں ہے۔ دوسری طرف حدیث تولی کی روشنی میں ایک اصول بیان کیا گیا ہے۔ ”لا صلوٰۃ الا بطہور“ بدون طہارت کے کوئی نماز نہیں ہو سکتی ہے تو ظاہر بات ہے کہ جب کوئی خاص واقعہ کسی اصول سے مزاحم ہو تو ترجیح اصول کو ہوگی۔

تیسری بات یہ ہے کہ جس طرح امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے رفقاء کے فعل سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ فاقد الطہورین اسی حالت میں بغیر طہارت کے نماز پڑھے اور پھر اس کا اعادہ نہ کرے۔ اسی طرح حضرات احناف کے پاس حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جہنمی ہو گئے تھے اور انہوں نے نماز نہیں پڑھی بلکہ قضا کر دی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فعل میں اس بات کی کوئی تفصیل نہیں ہے کہ نماز کے قضاء

کرنے پر کسی طرح کا عتاب ہوا ہو۔

مصنف کی دلیل نص نہیں:..... بہر حال بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ اپنے مدعا کے اثبات میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جو دلیل پیش کی ہے وہ نص نہیں ہے، اس لئے قابل قبول نہیں ہے۔

باب کی دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک شخص کو جنابت لاحق ہوئی۔ اس نے نماز نہیں پڑھی۔ اس کا ذکر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اصبت“ کہ تمہارا یہ فعل درست ہے۔ ایک اور شخص جنبی ہو گیا۔ اس نے تیمم کیا اور نماز پڑھی۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عمل کا ذکر کیا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی فرمایا کہ ”اصبت“ تم نے ٹھیک کیا ہے، اس لئے کہ تم نے اپنے اجتہاد سے جو عمل کیا تمہارا وہ عمل درست اور حکم شریعت کے موافق ہوا۔

سوال:..... اب رہا یہ سوال کہ اول شخص کو بھی یہ ارشاد فرمایا کہ تم نے ٹھیک کیا ہے۔

جواب:..... تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس شخص نے جو عمل کیا تھا وہ بھی اپنے اجتہاد سے کیا تھا تو بلحاظ اجتہاد وہ بھی مصیب یعنی درست کا رتھے۔ اگرچہ وہ شخص تیمم سے نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے اپنے اجتہاد میں صواب اور حق کو نہ پاسکا۔ تاہم فعل اس کا اجتہاد ہی تھا اور نیت اچھی تھی اور اس حیثیت سے اس کے فعل کو لغو لایعنی قرار نہیں دیا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم، کذا فی الحاشیۃ العلامة السندھی رحمۃ اللہ علیہ)

حدیث نمبر ۳۲۷: اخبرنا محمد... اصبت فاجنب رجل اخر فتیمم و صلی فاتاہ فقال نحو ما قال للآخر یعنی اصبت۔ مہذبہم: حضرت طارق ؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی جنبی ہو گیا اور اس نے نماز بھی نہیں پڑھی تھی، مسلسل پانی کو تلاش کرتا رہا اور نماز کا وقت بھی باقی تھا پھر نبی کریم ؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنا عذر پیش کیا تو سید الرسل ؐ نے ان کو سراہا۔ اسی طرح ایک دوسرے آدمی کو حضور اکرم ؐ نے سراہا جس کو حالت جنابت لاحق ہو گئی تو اس نے تیمم کر کے نماز ادا کر لی۔

کتاب المیاء من المجتبی

قال اللہ عز وجل وانزلنا من السماء ماء طهورا... صعیدا طیبا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم تم پر آسمان سے پانی نازل کرتے ہیں تاکہ تم لوگوں کو اس سے پاک کر دے۔ اور ارشاد ربانی ہے تم کو پانی میسر نہ ہو تو مٹی سے تیمم کرو۔

حدیث نمبر ۳۲۸: اخبرنا سويد... اغتسلت من الجنابة فتوضا النبی بفضلها... ان الماء لا ینحسہ شیء۔

مہذبہم: حضرت عبداللہ بن عباس ؓ سے مروی ہے کہ سرور کونین ؐ نے اپنی زوجہ مطہرہ کے بچے ہوئے پانی سے وضو فرمایا تو زوجہ مطہرہ ؓ نے عرض کیا کہ یہ تو غسل کا پانی ہے۔ فرمایا پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کر سکتی۔

باب ذکر بثر بضاعة

حدیث نمبر ۳۲۹: اخبرنا هرون... یا رسول اللہ ؐ اتوضا من بثر بضاعة... فقال الماء طهور لا ینحسہ شیء۔

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری ؓ سے مروی ہے کہ لوگوں نے نبی کریم ﷺ سے بیزضاعہ سے وضو کرنے کے بارے میں دریافت کیا اور کہا کہ اس کنوے میں کتوں کا گوشت، حیض کے کپڑے اور بدبودار اشیاء ڈالی جاتی ہیں؟ فرمایا پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کر سکتی۔
حدیث نمبر ۳۳۰: اخبرنا عباس... وهو يتوضا من بئر بضاعة فقلت اتوضا منها... الماء لا ينجسه شيء.

باب التوقيت في الماء

حدیث نمبر ۳۳۱: اخبرنا الحسين... سئل رسول الله ﷺ عن الماء وما ينوبه من الدواب والسباع... لم يحمل الخبث.
مفہوم: عبداللہ بن مبارک ؓ سے مروی ہے کہ سید الانبیاء ﷺ سے پانی پینے کیلئے آنے اور جانے والے جانور اور درندوں کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ جب تک پانی دو قلوں تک پہنچے وہ پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

حدیث نمبر ۳۳۲: اخبرنا قتیبہ... لا تذر موه فلما فرغ دعا بدلو من ماء فصبه عليه.
مفہوم: حضرت انس ؓ سے مروی ہے کہ ایک دیہاتی نے مسجد میں پیشاب کر دیا تو لوگ اس کو منع کرنے کیلئے اس پیچھے بھاگے تو سید الانبیاء ﷺ نے ان کو منع فرمایا پھر اس کے پیشاب سے فراغت کے بعد نبی کریم ﷺ نے پانی کا ایک ڈول منگوا کر اس جگہ پر بہا دیا۔
حدیث نمبر ۳۳۳: حدثنا عبد الرحمن... دعوه واهريقوا على بوله دلوا من ماء فانما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين.

باب النهي عن اغتسال الجنب في الماء الدائم

حدیث نمبر ۳۳۴: اخبرنا الخثر... لا يغتسل احدكم في الماء الدائم وهو جنب.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حالت جنابت میں ٹھہرے ہوئے پانی کے اندر غسل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

باب الوضوء بماء البحر

حدیث نمبر ۳۳۵: اخبرنا قتیبہ... فقال رسول الله ﷺ هو الطهور مائه الحل ميته.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے سرور کونین ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم سمندر میں سفر کرتے ہیں اور ہمارے پاس پانی اتنی مقدار میں ہوتا کہ ہمارے پینے کیلئے کافی ہوتا ہے تو اس صورت میں ہم سمندر کے پانی سے وضو کر لیں؟ فرمایا کہ سمندر کا پانی پاک کرنے والا اور اس کا مردہ حلال ہے۔

باب الوضوء بماء الثلج والبرد

برف اور اولے کے پانی سے وضو کرنا

حدیث نمبر ۳۳۶: اخبرنا اسحق... اللهم اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد... نقيت الثوب الابيض من الدنس.
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا اے اللہ میرے گناہوں کو برف اور اولے سے پاک فرما اور میرے دل سے سب غلطیوں اور برائیوں سے اس طرح صاف کر دے جس طرح تو نے سفید کپڑے سے میل کچیل کو صاف کر دیا۔
غضیف بن حارث کون؟..... اس حدیث کے راوی غضیف بن حارث صحابی ہیں یا تابعی ابن ابی حاتم نے کہا کہ میرے

والد اور ابو زرہؓ نے کہا ہے کہ وہ صحابی ہیں، اسی طرح امام بخاری وغیرہ نے بھی ان کو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں شمار کیا ہے مگر ابن سعد وغیرہ نے تابعین میں شمار کیا ہے اور ثقہ بتایا ہے انہوں نے جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت فوراً فرماتے تھے یا آخری شب تک مؤخر فرما دیتے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات مختلف تھے، کبھی تو اول شب میں غسل کرتے تھے، یہ صورت اقرب الی التلطیف ہے۔

امت محمدی پر آسانیاں ہی آسانیاں ہیں:..... کبھی امت کی سہولت اور بیان جواز کے لئے آخری شب میں غسل کرتے تھے اس پر غصیف بن حارث نے کہا ”الحمد لله الذي جعل في الامر سعة“ کہ تمام تعریف اس اللہ کے لئے جس نے دین میں بڑی وسعت اور سہولت رکھی ہے، اس لئے کہ اس نے ہمارے لئے دونوں چیزوں کو جائز قرار دیا ہے اور اس جواز کو اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو بذریعہ عمل بتلادیا ہے۔

سوال پیدا ہو سکتا ہے:..... لیکن یہاں پر کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس حدیث سے تاخیر غسل کے جواز پر استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اول شب میں غسل فرماتے تھے جبکہ جنابت اول شب میں لاحق ہوتی اور آخر شب میں غسل فرماتے جبکہ جنابت آخر شب میں لاحق ہوتی،۔

جواب:..... اس کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ بقرینہ سوال اور سائل کے قول الحمد للہ الخ پر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تقریر کے قرینے سے تاخیر غسل کا جواز اس حدیث سے مستفاد ہوتا ہے، کذا قال علامة السندھی) حدیث نمبر ۳۳۷: اخبرنا علی... يقول اللهم اغسلني من خطاياي بالثلج والماء والبرد.

باب سؤر الكلب

حدیث نمبر ۳۳۸: اخبرنا علی... اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليرقه ثم ليغسله سبع مرات. مضمون: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس برتن کو تین دفعہ دھونے کا حکم فرمایا جس میں کتا منہ ڈالے۔

باب تعفير الاناء بالتراب من ولوغ الكلب فيه

حدیث نمبر ۳۳۹: اخبرنا محمد... اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات وعفروه الثامنة بالتراب. مضمون: حضرت عبداللہ بن مغفلؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے کتوں کو مارنے کا حکم فرمایا مگر یہ کہ وہ شکار کیلئے یا حفاظت کرنے کیلئے رکھا ہو تو اس کی اجازت دی ہے۔ پھر فرمایا کہ جب برتن میں کتا منہ ڈالے تو اس کو سات مرتبہ دھوؤ اور آٹھویں مرتبہ اس برتن کو مانجھو اور صاف کرو۔

حدیث نمبر ۳۴۰: اخبرنا عمرو... وقال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات وعفروه الثامنة... بالتراب.

حدیث نمبر ۳۴۱: اخبرنا اسحق... اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليغسله سبع مرات اولاهن بالتراب. مضمون: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی برتن میں کتا منہ ڈالے تو اس برتن کو سات مرتبہ دھوؤ پہلی مرتبہ مٹی مل کر دھوئے۔

حدیث نمبر ۳۴۲: اخبرنا اسحق... اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليغسله سبع مرات اولاهن بالتراب.

باب سؤر الہرة

حدیث نمبر ۳۴۳: اخبرنا قتیبہ... انها ليست بنجس انما هي من الطوافين عليكم والطوافات.

مفہوم: حضرت کبشہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ میرے ہاں تشریف لائے اور انہوں نے ایسی بات کہی جس کا مفہوم و مطلب ان کے لیے وضو کا پانی ڈالنا تھا، اچانک ایک بلی آئی اور اس میں سے پانی پینے لگی جب اچھی طرح پانی پی چکی تو مجھ سے حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے میری بھتیجی تم اس پر حیران ہو؟ عرض کیا جی ہاں، اس پر حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید الرسل صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلی ناپاک نہیں وہ تو دن رات تمہارے ارد گرد گھومنے پھرنے والیوں میں سے ہے۔

باب سؤر الحائض

حدیث نمبر ۳۴۴: اخبرنا عمرو... و كنت اشرب من الاناء فيضع فاه حيث وضعت وانا حائض.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں حالت حیض میں ہڈی چوسا کرتی تھی پھر سر کا ردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اسی جگہ پر اپنا منہ لگا کر چوستے تھے جس جگہ میں منہ لگایا کرتی تھی۔ پھر اسی طرح میں حالت حیض میں پانی پیتی تو سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم اسی جگہ سے پانی نوش فرماتے تھے جس جگہ سے میں پیتی تھی۔

باب الرخصة في فضل المرأة

حدیث نمبر ۳۴۵: اخبرنا هرون... كان الرجال والنساء يتوضون في زمان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم جميعا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں مرد اور عورت ایک دوسرے کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر لیا کرتے تھے۔

باب النهی عن فضل وضوء المرأة

حدیث نمبر ۳۴۶: اخبرنا عمرو... نهى ان يتوضا الرجل بفضل وضوء المرأة.

مفہوم: حضرت حکم بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ عورت کے وضو سے بچے ہوئے پانی سے مرد وضو کر لے۔

باب الرخصة في فضل الجنب

حدیث نمبر ۳۴۷: اخبرنا قتیبہ... انها كانت تغتسل مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم في الاناء الواحد.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتی تھی۔

باب القدر الذي يكفى... من الماء للوضوء والغسل

حدیث نمبر ۳۴۸: اخبرنا عمرو... يتوضا بمكوك ويغتسل بخمسة مكأكي.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مکوک پانی سے وضو اور پانچ مکوک سے غسل فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۴۹: اخبرنا ہرون... ان رسول اللہ ﷺ کان يتوضا بمد ويغتسل بنحو الصاع.
مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ ایک مد پانی سے وضو اور ایک صاع پانی سے غسل فرماتے تھے۔
حدیث نمبر ۳۵۰: اخبرنا ابوبکر... کان رسول اللہ ﷺ يتوضا بالمد ويغتسل بالصاع.

کتاب الحيض والمستحاضة من المجتبى

باب بدء الحيض وهل يسمى الحيض نفاسا

حدیث نمبر ۳۵۱: اخبرنا اسحق... لا نرى الا الحج فلما كنا بسرف حضت... امر كنه الله علي بنات آدم... بالبيت.
مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک دفعہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ حج کیلئے نکلے۔ سرف نامی جگہ پہنچنے کے بعد مجھے حیض آنا شروع ہو گیا تو سید الرسل ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ آپ کو کیا ہوا، کیا آپ کو حیض آنے لگا؟ میں نے عرض کیا کہ جی ہاں۔ تو اس پر فرمایا کہ یہ تو وہ کام ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بناتِ آدم کیلئے مقرر کیا ہے۔ پس آپ حاجیوں جیسا کام کرتی رہو مگر یہ کہ خانہ کعبہ کا طواف نہ کرو۔

باب ذكر الاستحاضة واقبال الدم ادباره

حدیث نمبر ۳۵۲: اخبرنا عمران... انما ذلك عرق فاذا اقبلت الحيضة فدعى الصلوة... ثم صلى.
مفہوم: حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ رسول کریم ﷺ کے پاس آ کر عرض کرنے لگی کہ مجھے استحاضہ ہے سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ یہ تو ایک رگ ہے پس تم حیض آنے کے بعد نماز کو چھوڑ دو پھر حیض کے دن ختم ہونے کے بعد غسل کر کے نماز ادا کرو۔

حدیث نمبر ۳۵۳: اخبرنا هشام... اذا اقبلت الحيضة فدعى الصلوة واذا ادرت فاغتسلي.

حدیث نمبر ۳۵۴: اخبرنا قتيبة... ان ذلك عرق فاغتسلي ثم صلى فكانت تغتسل عند كل صلوة.

باب المرأة تكون لها ايام معلومة تحيضها كل شهر

حدیث نمبر ۳۵۵: اخبرنا قتيبة... امكنى قدر ما كانت تحبسك حيضتك ثم اغتسلي.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم ﷺ سے خون کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے ان کا غسل کرنے کا ثب دیکھا جو خون سے بھرا ہوا تھا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم اس وقت ٹھہری رہو نماز، روزے اور اس مرض سے پہلے جتنے دن پہلے تمہارا حیض روکتا تھا اسی دن تک پھر غسل کرنا۔

حدیث نمبر ۳۵۶: اخبرنا محمد... دعى قدر تلك الايام والليالي التي كنت تحيضين فيها ثم اغتسلي واستغفري وصىلى.

مفہوم: ایک خاتون نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے استحاضہ کی بیماری ہو گئی ہے کیا میں نماز کو ترک کر دوں آپ نے فرمایا نہیں لیکن جس طرح سے پہلے تم کو دن اور رات میں حیض آیا کرتا تھا۔ اسی طرح ان دنوں میں نماز ترک کر دو پھر غسل کرو اور تم لنگوٹ باندھو اور نماز ادا کیا کرو۔

حدیث نمبر ۳۵۷: اخبرنا قتیبہ... فلتترك الصلوة قدر ذلك من الشهر فاذا خلفت ذلك فلتغتسل ثم لتستفر بالثوب ثم لتصل.

باب ذکر الاقراء

حدیث نمبر ۳۵۸: اخبرنا الربیع... فلتترك الصلوة ثم تنظر ما بعد ذلك فلتغتسل عند كل صلوة.

مفسر ہوم: حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو استحاضہ ہو گیا اور وہ کسی طریقہ سے پاک نہیں ہوتی تھیں۔ سید الرسل ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا گیا۔ تو آپ نے فرمایا یہ حیض نہیں بلکہ یہ توجہ دانی کی ایک چوٹ ہے تم اپنے ماہواری کو شمار کر لو کہ جتنے دن ماہواری آتی تھی ان دنوں میں تم نماز کو چھوڑ دو پھر تم اس کے بعد ہر ایک نماز کے لئے غسل کیا کرو۔

حدیث نمبر ۳۵۹: اخبرنا موسیٰ... أن ترك الصلوة قدر اقرارها وحيضتها وتغتسل وتصلی فکانت تغتسل عند كل صلوة

حدیث نمبر ۳۶۰: اخبرنا عیسیٰ... سانما ذلك عرق فانظري اذا اتاك قروك فلا تصلي... ما ذكر المذکر.

مفسر ہوم: حضرت فاطمہ بنت جحش رضی اللہ عنہا سے روایت ہے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور انہوں نے خون جاری ہونے کا مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ ایک رگ ہے جب تم کو حیض آئے تو نماز مت پڑھو پھر جب حیض بند ہو جائے تو نماز ادا کرو۔

حدیث نمبر ۳۶۱: اخبرنا اسحق... انما ذلك عرق وليست بالحیضة فاذا اقبلت الحيضة فدعى الصلوة... وصلى

باب جمع المستحاضة بين الصلوتين... اذا اجتمعت

حدیث نمبر ۳۶۲: اخبرنا محمد... وامرت ان توخر المغرب وتعجل العصر وتغتسل لهما غسلا واحدا... غسلا واحدا.

مفسر ہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ مستحاضہ عورت کے بارے میں دو نبوی ﷺ میں کہا گیا ہے کہ یہ ایک رگ ہے جو کہ بند نہیں ہوتی اور حکم فرمایا گیا اس کو نماز ظہر میں تاخیر اور نماز عصر میں جلدی کرنے کا اور دونوں نمازوں کیلئے ایک ہی غسل کرنے کا۔ اس طریقہ سے مغرب میں تاخیر اور عشاء میں عجلت کرنے کا اور دونوں نمازوں کے لئے ایک غسل کرنے کا پھر نماز فجر کیلئے ایک غسل کرنے کا۔

حدیث نمبر ۳۶۳: اخبرنا سويد... فقال تجلس ايام اقرائها ثم تغتسل وتوخر الظهر وتعجل العصر... وتغتسل للفجر.

مفسر ہوم: حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! وہ عورت مستحاضہ ہے آپ ﷺ نے فرمایا تم اپنے حیض کے دنوں میں ٹھہر جاؤ پھر غسل کرو اور نماز ظہر میں تاخیر اور نماز عصر میں جلدی کرو اور دونوں کو ایک ہی غسل سے پڑھو۔ پھر نماز میں تاخیر کرو اور نماز عشاء میں جلدی اور غسل کر کے دونوں کو ایک ساتھ پڑھ لو اور نماز فجر کے لئے غسل کر لو۔

باب الفرق بين دم الحيض والاستحاضة

حدیث نمبر ۳۶۴: اخبرنا محمد... اذا كان دم الحيض فانه دم اسود يعرف فامسكى عن الصلوة... من كتابه.

مفسر ہوم: حضرت فاطمہ بنت جحش رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان کو استحاضہ تھا۔ حضور اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا جب حیض کا خون آئے اگر وہ کالا خون ہو تو نماز نہ پڑھو پھر جب دوسرے قسم کا خون آئے تو تم وضو کرو اور نماز ادا کرو۔ اس لئے کہ وہ خون ایک رگ کا خون ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۵: اخبرنا محمد... فاذا كان ذلك فامسكى عن الصلوة فاذا كان الاخر فتوضى وصلى... والله تعالى اعلم.

حدیث نمبر ۳۶۶: اخبرنا يحيى... انما ذلك عرق وليست بالحیضة فاذا اقبلت الحيضة فدعى الصلوة... والله تعالى اعلم.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حیشہ رضی اللہ عنہا کو استحاضہ ہو گیا انہوں نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے استحاضہ کا مرض لاحق ہو گیا ہے اور میں پاک ہی نہیں ہوتی۔ کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا جی نہیں یہ ایک رگ کا خون ہے حیض نہیں جب حیض آئے تو نماز چھوڑ دو جب حیض بند ہو جائے تو خون کو دھو ڈالو اسلئے کسی نے عرض کیا: کیا وہ خاتون غسل نہ کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا غسل میں کس کو شک ہے حیض سے پاک ہونے کے بعد ایک مرتبہ غسل ضروری ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۷: اخبرنا سويد... انما ذلك عرق وليست بالحیضة فاذا اقبلت الحيضة فامسكى عن الصلوة... وصلى.

حدیث نمبر ۳۶۸: اخبرنا قتيبة... انما ذلك عرق وليست بالحیضة فاذا اقبلت الحيضة فدعى الصلوة... وصلى.

حدیث نمبر ۳۶۹: اخبرنا ابو الاشعث... فاذا اقبلت الحيضة فدعى الصلوة واذا ادبرت فاغسلى عنك الدم ثم صلى.

باب الصفرة والكدرة

حدیث نمبر ۳۷۰: اخبرنا عمرو... كنا لانعد الصفرة والكدرة شيئا.

مفہوم: حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ہم خواتین زردی یا خاکی رنگ کا کچھ خیال نہیں کرتی تھیں۔

باب ما ينال من الحائض وتاويل قول الله عز وجل عيساً لونك عن

المحيض قل هو اذى فاعتر لوا النساء فى المحيض الاية.

حیض والی عورت سے کس حد تک فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے اور اللہ بزرگ و برتر کے قول ویساً لونک عن المحیض کی تفسیر.

حدیث نمبر ۳۷۱: اخبرنا اسحق... فامرهم رسول الله ان يوكلواهن ويشاربوهن يحامعهن فى البيوت... لم يغضب عليها.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہودی عورتوں کو جب ماہواری آتی تھی تو یہودی ان کو اپنے ساتھ نہ کھلاتے، نہ پلاتے اور نہ ایک کوٹھری میں ان کے ساتھ رہائش کرتے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس سلسلہ میں سید الرسل ﷺ سے دریافت کیا تو اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی کہ لوگ تم سے عورتوں کی ماہواری کے ایام کے بارے میں پوچھتے ہیں تو ان سے کہہ دو کہ وہ اذیت کا وقت ہے۔ پھر نبی کریم ﷺ نے ان کو اپنے ساتھ کھلانے، پلانے اور ایک ہی کمرے میں رہائش یعنی تمام کام کا حکم دیا ماسوائے ہم بستری کے۔

اسلام کے حائضہ کے ساتھ سلوک:..... یہودی حیض والی عورتوں کو گھروں سے نکال دیتے اور نہ ان کے ساتھ کھاتے پیتے صحابہ کرام نے اس کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری ﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ اَذًى﴾ لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حیض کی حالت میں صحبت وغیرہ کا حکم پوچھتے ہیں۔ آپ فرمادیتے کہ وہ حیض گندی چیز ہے تم حیض کی حالت میں عورتوں سے علیحدہ رہا کرو اور اس حالت میں ان سے مقاربت مت کرو جب تک کہ وہ حیض سے پاک نہ ہو جائیں اور جب یہ آیت اتری تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر میں فرمایا کہ حیض کے ایام میں ان سے

علیحدہ رہنے اور ان کے نزدیک نہ جانے سے مراد یہ ہے کہ ان سے جماع نہ کرو۔ اس کے علاوہ سب کچھ کر سکتے ہو یعنی حیض والی عورتوں کے ساتھ کھانا پینا اور ساتھ سونا اور بوسہ دینا سب کی اجازت ہے۔ بظاہر حدیث کے الفاظ ”ما خلا الجماع“ سے معلوم ہوتا ہے کہ جماع کے علاوہ تہ بند کے ماتحت کے حصے سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ و امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول:..... امام محمد اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔ جمہور کا قول:..... لیکن جمہور ائمہ کے نزدیک ناف سے لے کر گھٹنوں تک کے حصے سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔ احتیاط جمہور کے مسلک میں ہیں:..... اول قول دلیل کے اعتبار سے زیادہ مضبوط ہے مگر زیادہ احتیاط دوسرے میں ہے جو جمہور کا قول ہے اور وہ زیادہ مطابق ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کے مزید تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

باب ما یجب علی من اتی حلیتہ... مع علمہ بنہی اللہ تعالیٰ

حدیث نمبر ۳۷۲:..... اخبرنا عمرو... عن النبی فی الرجل یاتی امراتہ وہی حائض یتصدق بدینار او بنصف دینار۔
مفہوم: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص بیوی کے ساتھ حالت حیض میں ہمستری کرے تو اس پر ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرنا ضروری ہے۔

باب مضاجعة الحائض فی ثیاب حیضتھا

حدیث نمبر ۳۷۳: اخبرنا عبید اللہ... انفست قلت نعم فذعانی فاضطجعت معہ فی الخمیلة۔
مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ حالت حیض میں لیٹی ہوئی تھی یاد آنے پر یک دم اٹھی اور حیض کے کپڑے اٹھائے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں حیض آنا شروع ہو گیا ہے میں نے کہا جی ہاں پھر آپ ﷺ نے مجھے بلایا اور میں آپ ﷺ کے ساتھ چادر میں لیٹ گئی۔

باب نوم الرجل مع حلیتہ فی الشعار... وہی حائض

حدیث نمبر ۳۷۴: اخبرنا محمد... نیت فی الشعار الواحد وانا طامت حائض فان اصابہ منی شیء غسل مکانہ... فیہ۔
مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں حالت حیض میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک ہی لحاف میں ہوا کرتی تھی اور اگر آپ ﷺ کے جسم پر کچھ لگ جاتا تو آپ صرف اسی حصہ کو دھوتے اور اسی کپڑے میں نماز ادا فرماتے۔

باب مباشرة الحائض

حدیث نمبر ۳۷۵: اخبرنا قتیبہ... یامر احدانا اذا كانت حائضا ان تشد ازارھا ثم یبشرھا۔
مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اگر ہم میں سے کوئی حالت حیض میں ہوتی تو آپ ﷺ اس کو ایک مضبوط تہ بند باندھنے کا حکم فرماتے پھر اس عورت کے ساتھ مباشرت فرماتے (یعنی لپٹتے اور بوس و کنار کرتے)
حدیث نمبر ۳۷۶: اخبرنا اسحق... كانت احدانا اذا حاضت امرھا رسول اللہ ﷺ ان تنزر ثم یبشرھا۔

باب ذکر ما کان رسول اللہ ﷺ یصنعه اذا حاضت

احدی نساء ۵.

جب نبی کریم ﷺ کی بیویوں میں سے کسی بیوی کو حیض آتا نبی کریم ﷺ اس کے ساتھ جو طریقہ اختیار فرماتے اس کا بیان۔

حدیث نمبر ۳۷۷: أخبرنا هناد... يصنع اذا حاضت احدا كن قالت كان يامرنا اذا حاضت احدانا ان نترز بازارج... وثلثيها.

مفہوم: حضرت جمع بن غیرؓ سے روایت ہے کہ میں اپنی والدہ اور خالہ کے ساتھ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا ان دونوں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ حالت حیض میں کیا رویہ اختیار فرماتے حضرت عائشہؓ نے فرمایا آپ بڑے اور عمدہ قسم کے کپڑے سے تہہ بند باندھنے کا حکم فرماتے پھر آپ ﷺ ان بیوی کے سینہ اور پستان سے لپٹ جاتے۔

حائضہ سے استمتاع کا طریقہ: اس روایت میں ”بازار واسع“ آیا ہے اس سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مراد یہ تھی کہ ہم میں سے جو حائضہ بیوی تہ بند باندھ لیتی وہ تہ بند کو صرف موضعِ دم یعنی شرم گاہ کی حد تک باندھ لینے پر کفایت نہیں کرتی بلکہ وہ ازار چوڑا اور ڈاھوتا تھا جس کو ناف سے لے کر گھٹنے تک باندھ لیتی۔ اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تہ بند کے اوپر اوپر کے حصہ جسم سے اپنا بدن لگاتے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب:..... اس سے معلوم ہوا کہ حائضہ بیوی کے زیر ناف سے گھٹنے تک فائدہ اٹھانا منع ہے۔ یہی امام ابوحنیفہ و امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا مذہب ہے۔

باب کی دوسری حدیث کا ترجمہ و تشریح عنوان ”باب مباشرة الحائض“ کے تحت ملاحظہ ہو۔

حدیث نمبر ۳۷۸: أخبرنا الخثر... اذا كان عليها ازار يبلغ انصاف الفخذين والركبتين في حديث الليث تحتجز به. مفہوم: نبی کریم ﷺ اپنی بیویوں میں سے کسی سے مباشرت کرتے اور وہ حالت حیض میں ہوتی وہ عورت تہہ بند پہنے ہوتی جو کہ آدمی ران یا گھٹنے تک پہنچتی اس کی آڑ کر لیتی۔

باب مواكلة الحائض والشرب من سورها

حدیث نمبر ۳۷۹: أخبرنا قتيبة... كان رسول الله يدعوني فاكل معه وانا عارك كان ياخذ العرق فيقسم على فيه... من القدح. مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے دریافت کیا کہ کوئی حائضہ اپنے شوہر کے ساتھ کھا سکتی ہے۔ فرمایا جی ہاں، سرورِ کونین ﷺ مجھے حالت حیض میں بلایا کرتے تھے آپ ﷺ ہڈی اٹھاتے اور میرا حصہ بھی لگاتے پہلے میں چوسا کرتی اور رکھ دیتی پھر آپ اس جگہ منہ لگاتے جس جگہ میں نے منہ لگایا ہوتا آپ پانی پیتے اور میرے لئے بھی چھوڑتے میں پیتی اور پھر رکھ دیتی پھر اسی جگہ پر آپ بھی منہ لگاتے اور پانی پیتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۸۰: أخبرنا ايوب... يضع فاه على الموضع الذي اشرب منه ويشرب من فضل شرابي وانا حائض.

باب الانتفاء بفضل الحائض

حدیث نمبر ۳۸۱: اخبرنا محمد... یناولنی الاناء فاشرب منه وانا حائض ثم اعطیہ فیتحری موضع فمی فیضعہ علی فیہ۔
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے مروی ہے کہ میں حالت حیض میں پانی پیتی تھی پھر وہ برتن سید الکونین ؓ کو دے دیتی آپ ؐ اپنا منہ اس جگہ لگاتے کہ جہاں میں نے منہ لگایا ہوتا اور میں حالت حیض میں ہڈی چوتی پھر سید الرسل ؓ کو دے دیتی آپ ؐ اپنا منہ اسی جگہ لگاتے کہ جس جگہ میں نے منہ لگایا ہوتا۔

حدیث نمبر ۳۸۲: اخبرنا محمود... فیضع فاه علی موضع فی یشرب منه واتعرق من الفرق وانا حائض... علی موضع فی۔

باب الرجل یقرا القرآن وراسہ فی حجر امراتہ وہی حائض

حدیث نمبر ۳۸۳: اخبرنا اسحق... کان راس رسول اللہ ﷺ فی حجر احدانا وہی حائض وهو یقرا القرآن۔
مفہوم: حضرت عائشہ ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کا سر ہم میں سے کسی ایک کی گود میں ہوتا اور وہ عورت حالت حیض میں ہوتی تو آپ ﷺ اسی حالت میں قرآن کی تلاوت فرماتے رہتے۔

باب سقوط الصلوة عن الحائض

حدیث نمبر ۳۸۴: اخبرنا عمرو... کنا نحیض رسول اللہ ﷺ فلا نقضی ولا نوامر بقضاء۔
مفہوم: حضرت معاذہ عدویہ سے روایت ہے کہ ایک خاتون نے حضرت عائشہ ؓ سے دریافت کیا: کیا حائضہ عورت نماز کی قضا کرے؟ انہوں نے جواب دیا: کیا تم حروریہ ہو؟ تحقیق ہم نبی کریم ﷺ کے پاس حائضہ ہو جاتیں تو نہ ہم قضاء کرتیں اور نہ ہی قضا کا حکم دیا جاتا۔

باب استخدام الحائض

حدیث نمبر ۳۸۵: اخبرنا محمد... اذا قال یا عائشۃ ناولینی الثوب فقالت انی لا اصلی فقال انه لیس فی یدک فناولته۔
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ مسجد میں ہوتے اور فرماتے کہ اے عائشہ مجھے کپڑا اٹھا کر دے دو۔ انہوں نے کہا کہ میں حالت حیض میں ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ تیرے ہاتھ میں نہیں لگ رہا پھر انہوں نے وہ کپڑا اٹھا کر دے دیا۔
حدیث نمبر ۳۸۶: اخبرنا قتیبہ... ناولینی الخمرۃ من المسجد فقلت انی حائض... لیست حیضتک فی یدک... مثله۔

باب بسط الحائض الخمرۃ فی المسجد

حدیث نمبر ۳۸۷: اخبرنا محمد... فیتلوا القرآن وہی حائض وتقوم احدانا بحمرته الی المسجد فتبسطها وہی حائض۔
مفہوم: حضرت میمونہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنا سر ہم میں سے کسی ایک کی گود میں رکھتے اور قرآن کریم کی تلاوت فرماتے اور وہ عورت حائضہ ہوتی۔ اور ہم میں سے کوئی ایک اٹھ کر مسجد میں حالت حیض میں بوریا بچھا دیتی۔

باب ترجیل الحائض راس زرجھا وهو معتکف فی المسجد

حدیث نمبر ۳۸۸: اخبرنا نصر... ترجل راس رسول اللہ ﷺ وہی حائض وهو معتکف فیناولھا راسہ وہی فی حجرتها

مفہوم: حضرت عائشہ ؓ سے روایت ہے کہ میں حالت حیض میں حضور ﷺ کے سر میں کنگھی کیا کرتی تھیں اور آپ ﷺ معتکف ہوتے۔ اور اپنا سر ان کو دیتے اور وہ اپنے حجرے میں ہوتی تھیں۔

باب غسل الحائض راس زرجھا

حدیث نمبر ۳۸۹: اخبرنا عمرو... کان رسول اللہ ﷺ یدنی الی راسه وهو معتکف فاغسله وانا حائض۔
مفہوم: حضرت عائشہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ معتکف ہونے کی حالت میں اپنا سر میری جانب جھکا دیتے اور میں حالت حیض میں اسکو دھوتی تھی۔

حدیث نمبر ۳۹۰: اخبرنا قتیبہ... کان یخرج راسه من المسجد وهو معتکف فاغسله وانا حائض۔
حدیث نمبر ۳۹۱: اخبرنا قتیبہ... کنت ارجل راس رسول اللہ ﷺ وانا حائض۔
مفہوم: حضرت عائشہ ؓ سے مروی ہے کہ میں حالت حیض میں نبی کریم ﷺ کے سر میں کنگھی کیا کرتی تھیں۔

باب شہود الحيض العيدين ودعوة المسلمين

حدیث نمبر ۳۹۲: اخبرنا عمرو... فيشهدن الخير ودعوة المسلمين وتعتزل الحيض المصلی۔
مفہوم: حضرت ام عطیہ ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ دو شیزہ، باپردہ اور حائضہ عورتیں عید گاہ کی طرف نکل کر مسلمانوں کے ساتھ بھلائی کے کام میں اور مسلمانوں کی دعا میں شامل ہوں، لیکن حائضہ عورتوں کو مسجد سے علیحدہ رہنا چاہیے لیکن باہر سے دعا میں شریک ہوں۔

باب المرأة تحيض بعد الافاضة

افاضہ کے بعد عورت کو حیض آجائے تو اس کیلئے کیا حکم ہے

حدیث نمبر ۳۹۳: اخبرنا محمد... لعلها تحبسن الم تكن طافت معكن بالبيت قالت بلى قال فاخرجن۔
مفہوم: حضرت عائشہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ صفیہ بنت حمی ؓ کو حیض ہو گیا تو سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ انہوں نے ہمیں ٹھہرا رکھا ہو، کیا وہ ہمارے ساتھ طواف نہیں کر سکتی؟ عرض کیا کہ کیوں نہیں، تو فرمایا کہ پھر چلیں۔
حائضہ عورت کا حکم طواف زیارت کے معاملے میں:..... اس روایت سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حائضہ عورتوں کے واسطے طواف الوداع چھوڑنے کی اجازت دے دی ہے اور اس پر تمام اماموں کا اجماع ہے کہ اگر عورت کو طواف زیارت کے بعد حیض شرع ہو گیا تو طواف وداع کرنے کے لئے حیض سے پاک ہونے تک انتظار کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ اپنے وطن جاسکتی ہے چنانچہ اس روایت میں آیا ہے کہ جب حضرت صفیہ بنت حمی رضی اللہ تعالیٰ عنہا حی کو حیض شروع ہو گیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کی اطلاع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دی تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا صفیہ بنت حمی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تمہارے ساتھ طواف افاضہ جس کو طواف زیارت بھی کہتے ہیں، وہ نہیں کیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا جی ہاں! وہ ہمارے ساتھ طواف زیارت سے فارغ ہو چکی ہیں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”فاخرجن“ کہ اس سے کہہ دو مکہ سے

رخصت ہو جائے۔ معلوم ہوا کہ طواف زیارت ادا کرنے کے بعد اگر حیض شروع ہو گیا تو عورت کے لئے یہ حکم نہیں ہے کہ طواف وداع کی غرض سے طہارت تک مکہ میں ٹھہر جائے بلکہ اس کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ مکہ سے اپنے وطن کی طرف چلی جائے۔

باب مات فعل النفساء عند الاحرام

حدیث نمبر ۳۹۴: اخبرنا محمد... ان رسول اللہ ﷺ قال لابی بکر مرها ان تغتسل وتهل.

مفہوم: اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کو جب مقام ذوالحلیفہ میں نفاس جاری ہو گیا تو آپ نے حضرت ابو بکر صدیق سے کہا کہ ان کو غسل کرنے اور احرام باندھنے کا حکم دو۔

باب الصلوة علی النفساء

نفاس والی عورت پر نماز جنازہ پڑھنے کا بیان

حدیث نمبر ۳۹۵: اخبرنا حمید... صلیت مع رسول اللہ ﷺ... ماتت فی نفاسها فقام رسول اللہ ﷺ فی الصلوة فی وسطها.

مفہوم: حضرت سرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ ام کعب رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ ادا کی جب کہ ان کی وفات ہو گئی تھی حالت نفاس میں تو رسول کریم ﷺ ان کی پشت کے سامنے کھڑے ہو گئے۔

نفساء کے نماز جنازہ کا حکم: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفاس کی حالت میں جس عورت کا انتقال ہو جائے اس کا نفاس نماز جنازہ سے مانع ہوگا۔ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی حالانکہ نماز جنازہ میں میت کا امام کی طرح پاک و صاف ہونا ضروری ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ نفاس والی عورت پاک ہے اور مؤمن ناپاک نہیں ہوتا ہے۔

نفاس کا حدث امر تعبیدی ہے:..... نفاس کا حدث تو وہ امر تعبیدی ہے جو موت سے ختم ہو گیا اور حسی ناپاکی غسل سے دھل گئی۔ (کذا قال العلامة السندھی رحمۃ اللہ علیہ)

باب دم الحيض يصيب الثوب

حدیث نمبر ۳۹۶: حدثنا يحيى... استفتت النبی عن دم الحيض يصيب الثوب فقال حثیه وافرصیه وانضحیه وصلی فیہ.

مفہوم: حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک خاتون نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر حیض کا خون کپڑے میں لگ جائے تو کیا کرنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا کہ اس جگہ کو لہو اور چھیل لو اور اس کپڑے میں نماز ادا کرو۔

حدیث نمبر ۳۹۷: اخبرنا عبيد اللہ... سالت النبی عن دم الحيضة يصيب الثوب قال حكيه بصلع واغسله بماء وسدر.

مفہوم: ام قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر کپڑے پر ماہواری کا خون لگ

جائے تو کیا کرنا چاہیے؟ فرمایا تم اس کو پسلی کھرچ ڈالو اور پانی اور بیری سے اس کو دھو ڈالو۔

کتاب الغسل و التیمم من المجتبی

باب ذکر النهی الجنب عن الاغتسال فی الماء الدائم

حدیث نمبر ۳۹۸: اخبرنا سلیمان... قال رسول اللہ ﷺ لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب.

مفسر ہونے: سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل نہ کرے جب کہ وہ جنبی ہو۔

حدیث نمبر ۳۹۹: اخبرنا محمد... قال لا یبولن الرجل فی الماء الدائم ثم یغتسل من او یتوضا.

مفسر ہونے: حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں نہ پیشاب کرے، کہ پھر اس پانی سے غسل یا وضو کرے۔

حدیث نمبر ۴۰۰: اخبرنا احمد... ان رسول اللہ ﷺ نہی ان یبال فی الماء الدائم.

مفسر ہونے: سرورِ کونین ﷺ نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے اور غسل کرنے سے منع فرمایا۔

حدیث نمبر ۴۰۱: اخبرنا محمد... ان النبی نہی ان یبال فی الماء الراکد ثم یغتسل منه.

حدیث نمبر ۴۰۲: اخبرنا قتیبہ... لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه... لم یرفعه.

باب الرخصة فی دخول الحمام

حمام میں داخل ہونے کی اجازت کا بیان

حدیث نمبر ۴۰۳: اخبرنا اسحق... قال من کان یومن باللہ والیوم الآخر فلا یدخل الحمام الا بمئزر.

مفسر ہونے: حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہے تو وہ حمام میں بغیر کسی تہہ بند کے داخل نہ ہو یعنی اپنا

ستر و بروں کے سامنے نہ کھولے۔

بغیر تہبند کے حمام میں داخل ہونے کی ممانعت:..... اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر تہبند کے حمام میں داخل نہیں

ہونا چاہئے بغیر تہبند کے داخل ہونے سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کیونکہ اس صورت میں بعض کی نظر بعض کے ستر پر

پڑنے کا اندیشہ ہے۔ البتہ تہبند کے ساتھ داخل ہونے کی اجازت دے دی کیونکہ ناف سے گھٹنوں تک تہبند باندھ کر غسل کرنے کی

صورت سرِ ظاہر ہونے کا اور بعض کی نظر بعض کے ستر پر پڑنے کا کوئی اندیشہ نہیں،

دور رسالت میں بلاد اسلام میں حمامات نہ تھے:..... لیکن اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ دور رسالت میں

بلاد اسلام میں حمامات موجود تھے، لہذا یہ حدیث اس حدیث کے منافی نہیں ہے جس میں ”ستفتح لکم ارض العجم و

ستجدون فیہا بیوتا یقال لہا الحمامات الخ“ الفاظ آئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دور میں اسلامی شہروں میں

حمام کا کوئی وجود نہ تھا۔ ایک سوال:..... رہا یہ سوال کہ بعض کتابوں میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حمام میں جانا لکھا ہے۔

اس کا جواب:..... وہ محدثین کے نزدیک صحیح نہیں اور جو حدیث اس بارے میں وارد ہوئی ہے وہ موضوع ہے۔ صحیح قول یہ ہے

کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہرگز حمام میں نہیں گئے بلکہ حمام کو دیکھا بھی نہیں اور مکہ مکرمہ میں جو حمام النبی مشہور ہے شاید اس کی وجہ

یہی ہوگی کہ جس جگہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ غسل فرمایا وہاں پر حجام بنا دیا گیا ہو۔ (واللہ اعلم بالصواب)

باب الاغتسال بالثلج والبرد برف اور اولے سے غسل کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۴۰۴: اخبرنا محمد... اللہم طهرنی بالثلج والبرد والماء البارد.

مفسر ہونے: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ اس طریقہ سے دعا مانگا کرتے تھے اے خدا مجھے ان گناہوں سے صاف فرما دے جس طرح سے سفید کپڑا برف، اولے اور ٹھنڈے پانی سے صاف کیا جاتا ہے۔

انبیاء معصوم ہیں:..... محققین علماء کا قول یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ہر قسم کے گناہوں سے معصوم بنایا گیا ہے۔ البتہ کبھی کبھی ان سے بعض معاملات میں زلات یعنی لغزشیں واقع ہوئیں اور چونکہ انبیاء علیہم السلام کا مقام بہت بلند ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے ان لغزشوں کے ساتھ اشتغال ان کی شان کے مناسب نہ تھا، اس لئے ان لغزشوں کے صدور پر تنبیہ کی گئی اور انجام کار وہ لغزشیں بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا جس کا ذکر حدیث باب میں آیا ہے۔ اسی کے قیل میں سے ہے۔

خلاصہ:..... حدیث کے آخری الفاظ والثلج والبرد والماء البارد“ سے تطہیر اور تنقیہ میں مبالغہ مقصود ہے۔ یعنی اے اللہ مجھ کو طرح طرح کی بخششوں کے ساتھ پاک و صاف کر۔

حدیث نمبر ۴۰۵: اخبرنا محمد... يقول اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد... كما يطهر الثوب الابيض من الدنس.

باب الاغتسال قبل النوم سونے سے پہلے غسل کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۴۰۶: اخبرنا شعيب... قالت كل ذلك قد كان يفعل ربما اغتسال فنام وربما توضا فنام.

مفسر ہونے: حضرت عبداللہ بن ابی قیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ نبی کریم ﷺ حالت جنابت میں کس طرح سویا کرتے؟ فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کبھی غسل فرما کر اور کبھی وضو فرما کر سویا کرتے تھے لیکن اگر غسل کا ارادہ نہ ہوتا تو وضو ضرور فرما لیتے۔

غسل جنابت فوراً واجب نہیں:..... اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنابت کا غسل فوراً واجب نہیں ہے۔ اگر جلدی کرنا واجب ہوتا جناب نبی کریم ﷺ ہرگز یہ عمل نہ فرماتے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا ہے چنانچہ حضرت عبداللہ بن ابی قیس رضی اللہ عنہ حضور اکرم ﷺ کے غسل جنابت کے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا، “ایغتسل قبل ان ینام الخ“ کیا نبی کریم ﷺ جنابت کے بعد جلدی غسل فرماتے یا جنابت کی بعد آرام فرماتے۔ پھر اس بعد غسل فرماتے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا کہ نبی کریم ﷺ ہر صورت پر عمل فرماتے تھے کہ بعض اوقات غسل فرماتے۔ پھر آرام فرماتے اور بعض اوقات وضو فرماتے پھر سو جاتے پھر رات کے آخری حصے میں غسل فرماتے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنابت کے فوراً بعد غسل کرنا ضروری نہیں۔

حالت جنابت میں سونے سے پہلے وضو مستحب ہے جمہور کے ہاں:..... اس لئے اگر کوئی شخص جنابت کی

حالت میں سونا چاہیے تو اس کیلئے درست ہے مگر مستحب یہ ہے کہ سونے سے پہلے وضو کر لے۔ پھر آرام کرے۔ یہی جمہور علماء کا قول ہے۔ ان کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے ہے جس میں انہوں نے فرمایا ان النبی صلی

باب الاغتسال اول الليل

حدیث نمبر ۴۰۷:..... اخبرنا یحیی... کان ربما اغتسل من اوله وربما اغتسل من اخره قلت الحمد لله الذي جعل في الامر سعة.

مفہوم: حضرت غصیفؓ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے دریافت کیا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ رات کے کس حصہ میں غسل فرماتے؟ فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کبھی شروع حصہ میں اور کبھی آخری حصہ میں غسل فرماتے تھے۔ حضرت غصیفؓ نے کہا کہ اللہ کا شکر ہے جس نے دین میں وسعت رکھی۔

باب الاستتار عند الغسل

حدیث نمبر ۴۰۸: اخبرنا ابراہیم... ان الله حليم حبي ستر يحب الحياء والستر فاذا اغتسال احدكم فليستر. مفہوم: حضرت ابو یعلیٰؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے کسی کو سامنے غسل کرتے ہوئے دیکھا تو منبر پر چڑھ گئے اللہ کی حمد و ثناء بیان فرمائی اور فرمایا اللہ تعالیٰ علم و شرم والا ہے اور پردہ میں رکھتا ہے اور وہ شرم و حیا کو پسند کرتا ہے۔ لہذا غسل پردے میں کر لیا کرو۔ حدیث نمبر ۴۰۹: اخبرنا ابو بکر... ان الله ستر فاذا اراد احدكم ان يغتسل فليتوار بشيء.

حدیث نمبر ۴۱۰: اخبرنا قتيبة... قالت فسترته فذكرت الغسل قالت ثم اتيته بخرقه فلم يردھا. حدیث نمبر ۴۱۱: اخبرنا احمد... يا ايوب الم اكن اغنيك قال بلى يارب ولكن لاغنى بي عن بركاتك. مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت ایوب علیہ السلام ننگے ہونے کی حالت میں غسل کر رہے تھے کہ اسی دوران ان کے اوپر سونے کی ٹڈی آکر گر گئی تو اسے حضرت ایوب علیہ السلام اپنے کپڑوں میں پکڑ کر سمیٹنے لگے تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے ان کو پکارا اور فرمایا کہ اے ایوب! کیا میں نے تم کو غنی نہیں بنایا۔ حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا کیوں نہیں اے پروردگار! لیکن میں آپ کی برکات سے غنی نہیں ہو سکتا۔

باب الدلالة على ان لا توقيت في الماء الذي يغتسل فيه

حدیث نمبر ۴۱۲: اخبرنا القاسم... يغتسل في الاناء وهو الفرق وكنت اغتسل انا وهو من اناء واحد. مفہوم: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ سید الکونینؓ ایک ہی برتن سے غسل فرماتے تھے جو کہ فرق تھا، میں اور آپ ﷺ ایک ہی برتن سے غسل فرماتے۔

باب اغتسال الرجل والمرأة من نسائه

حدیث نمبر ۴۱۳: اخبرنا سويد... كان يغتسل وانا من اناء واحد تغترف منه جميعا وسويد قالت كنت انا. مفہوم: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں اور آپ ایک ہی برتن سے غسل فرمایا کرتے تھے اور دونوں اس میں سے چلو

لیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۴۱۴: اخبرنا محمد... کنت اغتسل انا ورسول اللہ ﷺ من اناء واحد من الجنابة.

حدیث نمبر ۴۱۵: اخبرنا قتیبہ... لقد رايتني انازع رسول اللہ ﷺ الاناء اغتسل انا وهو منه.

باب الرخصة في ذلك

حدیث نمبر ۴۱۶: اخبرنا محمد... اغتسل انا ورسول اللہ ﷺ من اناء واحد ابادره وبادرنی حتی يقول دع لی... دع لی. مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں اور رسول کریم ﷺ دونوں ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے میں آپ سے سبقت کرنا چاہتی تھی اور آپ ﷺ مجھ سے سبقت کرنا چاہتے تھے، چنانچہ مجھ سے فرماتے کہ میرے لئے پانی چھوڑ دے اور میں آپ ﷺ سے کہتی کہ میرے لئے پانی چھوڑ دیجئے۔ حضرت سوید نے فرمایا کہ آپ ﷺ چاہتے تھے کہ آپ ﷺ غسل میں سبقت کریں جبکہ میں چاہتی تھی کہ میں غسل میں سبقت کروں تو میں کہتی دیکھیں میرے واسطے پانی رہنے دیں۔

باب الاغتسال في قصعة فيها اثر العجين

حدیث نمبر ۴۱۷: اخبرنا محمد... يغتسل قد سترته ثوب دونه في قصعة فيها اثر العجين قالت فضلى الصحنى... غسله. مفہوم: حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ حج میں مکہ رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اس وقت آپ ﷺ غسل فرما رہے تھے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ ﷺ پر کسی کپڑے سے آڑ کئے ہوئے تھیں، اس کے بعد آپ ﷺ نے نماز چاشت ادا فرمائی۔ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے یاد نہیں کہ غسل کے بعد سرکارِ دو عالم ﷺ نے کس قدر رکعات ادا فرمائیں۔

باب ترك المرأة نقض راسها عند الاغتسال

حدیث نمبر ۴۱۸: اخبرنا سوید... فافيض على راسي بيدي ثلاث مرات وما انقض لي شعرا. مفہوم: حضرت عبید بن عمیر روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ تم نے دیکھا کہ میں اور سید الکونین ﷺ دونوں ایک برتن غسل فرماتے تھے وہاں پر ایک ڈول صاع، یا اس سے کچھ کم کے برابر رکھا ہوا تھا ہم دونوں اس ڈول سے ایک ساتھ غسل کرنا شروع کرتے میں اپنے ہاتھ سے اپنے سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتی اور غسل کرتے وقت میں اپنے سر کے بال کھول لیتی تھی۔

باب اذا تطيب واغتسل وبقي اثر الطيب

حدیث نمبر ۴۱۹: اخبرنا هناد... فقالت طيب رسول اللہ ﷺ فطاف على نسائه ثم اصبغ محرما مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اگر میں گندھک لگا کر حج کروں تو مجھے یہ عمل اچھا معلوم ہوتا ہے اس سے کہ میں حالت احرام میں ہوں اور حج کروں اس حالت میں کہ خوشبو پھیلاتا ہوں۔ محمد بن منتشر نے فرمایا یہ سن کر میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے پھر صبح کو احرام باندھا۔

باب ازالة الجنب الاذى عنه قبل افاضة الماء عليه

حدیث نمبر ۴۲۰: اخبرنا رسول اللہ... توضحا رسول اللہ وضوئہ للصلوة غیر رجليه وغسل فرجه وما اصابه... غسله للجنابة. مضمون: حضرت میمونہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ؓ نے وضو اس انداز سے کیا کہ جس طرح آپ ﷺ نماز کے لئے فرمایا کرتے تھے لیکن سید الکونین ؓ نے اپنے پاؤں مبارک نہیں دھوئے بلکہ جو چیز اس پر لگی تھی، اس کو دھویا، پھر سرکارِ دو عالم ﷺ نے اپنے جسم پر پانی بہایا اس کے بعد اپنے پاؤں مبارک کو اس جگہ سے ہٹایا اور دونوں پاؤں مبارک دھوئے۔ حضرت میمونہ فرماتی ہے کہ سید الرسل ﷺ کا غسل جنابت یہی تھا۔

باب مسح اليد بالارض بعد غسل الفرج

حدیث نمبر ۴۲۱: اخبرنا محمد... فيغسل فرجه ثم يضرب يده على الارض ثم يمسحها ثم يغسل... فيغسل رجليه. مضمون: حضرت میمونہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ؓ غسل جنابت کے وقت پہلے دونوں ہاتھ مبارک دھوتے، پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے اور شرم گاہ دھوتے، پھر اپنا دایاں ہاتھ زمین پر مارتے اور گرڑتے، پھر سید الکونین ؓ ہاتھ دھوتے اور اس کے بعد وضو کرتے جس طرح نماز کیلئے وضو کیا جاتا ہے، پھر سر مبارک اور پورے جسم مبارک پر پانی ڈالتے اس کے بعد سید الرسل ﷺ اس جگہ سے ہٹ جاتے اور اپنے دونوں پاؤں مبارک پانی سے دھوتے۔

باب الابتداء بالوضوء في غسل الجنابة

حدیث نمبر ۴۲۲: اخبرنا سويد... اذا اغتسل من الجنابة غسل يديه ثم توضحا وضوئہ للصلوة... غسل سائر جسده. مضمون: حضرت عائشہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ جب غسل جنابت فرماتے تو پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھوتے، پھر وضو فرماتے جس طرح نماز کے لیے وضو ہوتا ہے، پھر سید الکونین ؓ غسل فرماتے، پھر اپنے ہاتھوں سے بالوں میں خلل فرماتے جب یقین ہو جاتا کہ جسم مبارک کی کوئی جگہ خشک نہیں ہے اس وقت اپنے اوپر تین دفعہ پانی ڈالتے، پھر تمام جسم مبارک دھوتے۔

باب التيمن في الطهور التيمن في الطهور

حدیث نمبر ۴۲۳: اخبرنا سويد... يعجب التيمن ما استطاع في طهوره وتنعله وترجله وقال بواسط في شانه كله. مضمون: حضرت عائشہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جب غسل فرماتے تو دائیں جانب سے پسند فرماتے تھے اور اس کے علاوہ جہاں تک ہو سکتا تھا اپنی طہارت حاصل کرنے میں، جو تا پہن لینے میں اور کنگھی کرنے میں بھی دائیں جانب سے شروع کرتے۔ مسروق راوی نے مقام کے واسطے سے یہ حدیث روایت کرتے ہوئے اس قدر اضافہ کیا ہے اور سید الکونین ؓ ہر کام میں دائیں جانب سے شروع کرنا پسند فرماتے تھے۔

باب ترك مسح الرأس في الوضوء من الجنابة

غسل جنابت کے وضو میں مسح رأس نہ کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۴۲۴: اخبرنا عمران... ويغسل وجهه وذراعيه ثلاثا ثلاثا حتى اذا بلغ راسه لم يمسح فافترغ عليه الماء... ذكر.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے سید الکونینؓ سے غسل جنابت کے متعلق پوچھا اس سلسلہ کی بہت سی روایات گزر چکی ہیں شروع میں اپنے دائیں ہاتھ پر دو یا تین دفعہ پانی ڈالے، پھر اپنے دائیں ہاتھ کو برتن میں ڈال کر پانی لے اور شرمگاہ پر ڈالے، اور بائیں ہاتھ سے شرمگاہ دھوئے تاکہ گندگی صاف ہو جائے۔ اس کے بعد اگر دل کرے تو بائیں ہاتھ کو مٹی سے رگڑ لے، پھر بائیں ہاتھ پر پانی ڈالے تاکہ وہ صاف ہو جائے، پھر دونوں ہاتھ تین مرتبہ دھوئے، کلی کرے، ناک میں پانی ڈالے، چہرہ دھوئے اور تین مرتبہ دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دھوئے، پھر سر پر مسح نہ کرے بلکہ پانی بہائے اس طریقہ سے حضرت عمرؓ نے سید الکونینؓ کے غسل جنابت کی کیفیت نقل فرمائی ہے۔

استنجاء کے بعد ہاتھ کو مٹی سے رگڑنے کی حیثیت:..... اس حدیث میں ”ثم يضع يده اليسرى على التراب“ کے بعد ان شاء کی قید ہے کہ بائیں ہاتھ سے شرمگاہ کی صفائی کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اگر چاہتے تو بائیں ہاتھ کو مٹی سے رگڑتے۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ کہ اس فعل پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دوام نہ فرماتے۔ کبھی کبھی بائیں ہاتھ کو مٹی سے رگڑتے اور کبھی اس کو چھوڑ دیتے۔ گویا یہ عمل مقتضی وقت کے ہوتا تھا یا بیان جواز کے لئے کبھی کرتے اور کبھی چھوڑ دیتے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کا طریقہ:..... دوسری بات یہ کہ اس روایت میں ”لم يمسح“ آیا ہے حالانکہ پیچھے جتنی روایات گزر چکی ہیں، ان میں آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت کے شروع میں اسی طرح وضو فرماتے جس طرح نماز کے لئے کیا جاتا ہے جس سے واضح طور پر سر کا مسح کرنا ثابت ہوتا ہے۔

اس کا جواب:..... اس کا جواب یہ ہے کہ غسل جنابت کے شروع میں جو وضو فرماتے تھے، اس میں عام طور پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر مبارک کا مسح فرماتے تھے لیکن بعض اوقات بیان جواز کے لئے مسح کو چھوڑ دیتے۔ علاوہ اس کے سر کا مسح غسل کے ضمن میں حاصل ہو جاتا ہے اور مسح رأس کے سقوط اور اس کی ادائیگی میں ضمنی مسح کافی ہے۔ اس بنا پر اگر مان لیا جائے کہ وضو میں دونوں پیروں کا مسح واجب ہے۔

راویوں کا مذہب:..... جیسا کہ شیعہ لوگ کہتے ہیں تو وہ دونوں پیروں کے دھونے سے ادا ہو جائے گا لیکن مسح کی صورت میں پیروں کا غسل ادا نہ ہوگا۔

پیروں کے دھونے میں احتیاط ہے:..... اس لئے زیادہ احتیاط پیروں کے غسل ہی میں ہے۔

باب استبراء البشرة في الغسل من الجنابة

جنابت کے غسل میں سر کے بالوں کی جڑوں اور ظاہری جلد کو تر کر لینے کا بیان

حدیث نمبر ۴۲۵:..... اخبرنا علی... اذا اغتسل من الجنابة غسل يديه ثم توضا وضوءه للصلاة ثم يخلل راسه... جسده۔
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ سید الکونینؓ جب غسل جنابت فرماتے تو سب سے پہلے دونوں ہاتھ دھوتے، پھر نماز کیلئے وضو فرماتے، پھر انگلیوں سے سر کے بالوں کا خلال کرتے یہاں تک کہ سر کے صاف ہونے کا اطمینان و یقین ہو جاتا، پھر دونوں ہاتھ مبارک پانی سے بھر کر سر پر ڈالے، پھر سارے جسم مبارک پر پانی بہاتے۔

کیفیت غسل:..... باب کی دوسری حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت کا ارادہ فرماتے تو حلاب کے برابر ایک برتن منگواتے۔

حلاب کیا ہے؟..... حلاب اس برتن کو کہتے ہیں جس میں اونٹنی کا ایک وقت کا دودھ دیا جائے۔ بعض نے کہا ایک خاص قسم کی خوشبو کا نام ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ تصحیف ہے۔ یعنی کتابت کی غلطی سے حلاب لکھا گیا اصل میں حلاب تھا اور حلاب معرب ہے حلاب کا اور وہ خوشبودار چیز ہے۔

بہر حال اگر حلاب سے مراد خوشبودار چیز ہو تو اس کا استعمال قبل غسل بھی ثابت ہے اور بعد غسل بھی۔

علامہ خطابی کی تحقیق:..... لیکن علامہ خطابی نے کہا کہ حلاب اس برتن کو کہتے ہیں جس میں اونٹنی کا ایک وقت کا دودھ سما جائے اور اس حدیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اور انہوں نے لفظ حلاب سے غسل کے وقت خوشبو کا استعمال مراد لیا ہے اور میرے خیال میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو وہم ہوا کہ انہوں نے حلاب سے محلب مراد لیا ہے جو ہاتھوں کے دھونے میں استعمال کیا جاتا ہے حالانکہ حلاب کوئی خوشبو نہیں ہے بلکہ حلاب سے مراد وہی برتن ہے جس میں اونٹنی کا ایک وقت کا دودھ سما جائے جس کی تائید شاعر کے قول سے ہوتی ہے۔ شاعر کے کلام میں بھی حلاب سے مراد برتن لیا گیا ہے شاعر کہتا ہے

صاح ہل رأیست او سمعت براع

رد فی الضرع ماقری فی الحلاب

ترجمہ: لوگوں تم نے کبھی ایسا اونٹ چرانے والا دیکھا یا سنا ہے کہ جس نے برتن کا دودھ اونٹنی کے تھن میں لوٹا دیا ہو۔

حلاب دودھ دوہنے کا برتن میں اہل لغت کی تحقیق:..... غرض علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے قول کے مطابق حلاب دودھ دوہنے کے برتن کو کہتے ہیں جس میں اونٹنی کے ایک وقت کا دودھ دوہا جائے اور اہل لغت کی تحقیق اور قرآن سے یہی معنی رائج معلوم ہوتے ہیں۔ اس روایت میں لفظ صب یا افاض کے بجائے فقال بھما علی رأسہ کے الفاظ آئے ہیں لیکن لفظ قال یہاں بولنے کے معنی میں استعمال نہیں ہوا بلکہ قول کا اطلاق فعل پر کیا گیا ہے۔ اب اس کے یہ معنی ہوں گے کہ اپنے سر مبارک پر دونوں ہاتھوں سے پانی بہا دیتے۔

حدیث نمبر ۴۲۶: اخبرنا محمد... اذا اغتسل من الجنابة دعا بشيء نحو الحلاب فاخذ بكفه بدا بشق راسه...

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ جب غسل جنابت کا ارادہ فرماتے، تو ”حلاب“ کی طرح کا ایک برتن منگواتے اور ہاتھ مبارک میں لے کر پہلے سر کے دائیں طرف سے غسل کا ارادہ فرماتے، پھر اس کے بعد بائیں طرف سے اور پھر دونوں ہاتھوں سے پانی لیتے اور سر پر ہاتھ ملتے۔

باب ما یکفی الجنب من افاضۃ الماء علی راسه

حدیث نمبر ۴۲۷: اخبرنا عبید اللہ... ان النبی ﷺ ذکر عنده الغسل فقال اما انا فافرخ علی راسی ثلاثا لفظ سويد.

مفہوم: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن سید الرسل ﷺ کے سامنے غسل کرنے کا تذکرہ ہوا تو فرمایا کہ میں اپنے

سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتا ہوں۔

حدیث نمبر ۴۲۸: اخبرنا محمد... کان رسول اللہ ﷺ اذا اغتسل افرغ على راسه ثلاثا.
مفہوم: حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ غسل کرتے وقت سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتے تھے۔

باب العمل في الغسل من الحيض

حدیث نمبر ۴۲۹: اخبرنا الحسن... قال خذی فرصة ممسكة فتوضئ بها... ان النبي ﷺ سبغ واعرض عنها... النبي ﷺ
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ ایک عورت نے سید الکونین ﷺ سے ”ماہواری کا غسل“ کے بارے میں پوچھا۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا تم ایک کپڑا یا روئی لو جس میں مشک لگی ہو اس سے پاکی حاصل کرو۔ اس خاتون نے عرض کیا کہ اس سے میں کس طرح سے پاکی حاصل کروں؟ فرمایا تم اس سے پاکی حاصل کرو۔ پھر عرض کیا کہ کس طرح پاکی حاصل کروں؟ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے یہ سن کر سبحان اللہ فرمایا اور اس خاتون کی جانب سے چہرہ پھیر لیا۔ حضرت عائشہؓ سمجھ گئیں کہ رسول کریم ﷺ کا مفہوم کیا ہے، انہوں نے فرمایا میں نے اس خاتون کو اپنی جانب کھینچ لیا پھر رسول کریم ﷺ کا جو مقصد تھا اس کو واضح فریادیا۔

باب الغسل مرة واحدة

حدیث نمبر ۴۳۰: اخبرنا اسحق... اغتسل النبي من الجنابة فغسل فرجه ودلك يده بالارض او الحائط ثم توضا... جسده.
مفہوم: حضرت میمونہؓ فرماتی ہیں کہ سید الکونین ﷺ غسل جنابت کرتے وقت اپنی شرمگاہ کو دھوتے، پھر ہاتھوں کو زمین یا دیوار پر رگڑتے، پھر نماز کی طرح وضو کرتے، پھر پورے بدن اور سر پر ایک مرتبہ پانی بہاتے۔

باب اغتسال النفساء عند الاحرام

حدیث نمبر ۴۳۱: اخبرنا عمرو... اذا اتى ذا الحليفة ولدت اسماء بنت عميس... فقال اغتسلي ثم استغفري ثم اهلي.
مفہوم: امام محمد باقرؑ نے کہا ہم لوگ حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے حجۃ الوداع کے بارے میں پوچھا۔ انہوں نے فرمایا کہ جب ذوالقعدہ کے مہینہ کے پانچ روز گزرے تو رسول کریم ﷺ مدینہ سے نکلے کہ اور ہم بھی آپ ﷺ کے ہمراہ نکلے جب ذوالحلیفہ میں داخل ہوئے تو حضرت ابوبکرؓ کی اہلیہ حضرت اسماء بنت عمیسؓ کو بچہ کی ولادت ہو گئی جن کا نام محمد بن ابی بکرؓ تھا انہوں نے کسی کو نبی ﷺ کی خدمت میں روانہ کیا اور پوچھا اب مجھے کیا کرنا چاہئے؟ فرمایا تم غسل کر کے نگوٹ باندھ لو اس کے بعد آپ ﷺ نے لیک پکارا یعنی اب احرام باندھ لو۔

باب ترك الوضوء بعد الغسل

حدیث نمبر ۴۳۲: اخبرنا احمد... قالت كان رسول الله ﷺ لا يتوضا بعد الغسل.
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ سید الکونین ﷺ غسل کرنے کے بعد وضو نہیں فرماتے تھے۔

باب الطواف علی النساء فی غسل واحد

حدیث نمبر ۴۳۳: اخبرنا حمید... کنت اطیب رسول اللہ ﷺ فیطوف علی نسائه ثم یصبح محرما ینضح طیبا. مضمون: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں سیدہ الرسل ﷺ کے خوشبو لگایا کرتی تھی آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات ﷺ کے پاس ہوتے تھے پھر آپ صبح کو احرام باندھے ہوئے تھے اور آپ ﷺ کے جسم مبارک سے خوشبو مہکتی تھی۔

باب التیمم بالصعید

حدیث نمبر ۴۳۴: اخبرنا الحسن... اعطی خمسا لم یعطهن احد قبلی... وجعلت لی الارض مسجدا طهورا... خاصة. مضمون: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مجھ کو پانچ قسم کے انعام عطا فرمائے گئے ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں عطا کئے گئے، اول تو ایک ماہ کے رعب کے ساتھ مدد کیا گیا ہوں۔ دوسرے یہ کہ میرے لئے تمام زمین مسجد بنا لی گئی ہے اس وجہ سے اب میری امت میں سے جس شخص کو جس جگہ نماز کا وقت آئے وہ نماز ادا کرے۔ اور چوتھی بات یہ ہے کہ مجھ کو شفاعت کبریٰ کا حق دیا گیا ہے جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیا گیا۔ پانچویں بات یہ ہے کہ میں پوری کائنات اور تمام بنی نوع انسان کیلئے نبی بنا کر بھیجا گیا ہوں اور باقی انبیاء خاص اپنی قوم کی طرف مبعوث کئے گئے تھے۔

باب التیمم لمن یجد الماء بعد الصلوة

کسی نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر نماز کے بعد پانی مل گیا تو اس نماز کا دہرا ضروری ہے یا نہیں

حدیث نمبر ۴۳۵: اخبرنا مسلم... للذی لم یعد اصبت السنة واجزاتک صلوٰتک وقال للاخر اما انت فلتک مثل سهم جمع. مضمون: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو آدمیوں نے تیمم کیا اور نماز ادا کر لی پھر وقت کے اندر ان کو پانی مل گیا تو ان میں سے ایک شخص نے وضو کر کے نماز لوٹائی اور دوسرے شخص نے نماز نہیں لوٹائی پھر دونوں نے پنا اپنا معاملہ سید البشر ﷺ کے سامنے پیش کیا تو اس شخص سے ارشاد فرمایا جس نے نماز نہیں لوٹائی تھی کہ تم نے سنت پر عمل کیا اور تنہا ہی نماز ہو گئی۔ اور دوسرے شخص سے فرمایا تمہارے واسطے دو گنا حصہ ہے یا تمہاری واسطے ایک لشکر کا حصہ ہے۔

دو آدمیوں کا واقعہ:..... اس حدیث میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ دو آدمیوں کا واقعہ نقل کرتے ہیں کہ جب نماز کا وقت آیا تو ان دونوں نے پاک مٹی سے تیمم کیا اور نماز پڑھی پھر وقت کے اندر ان کو پانی مل گیا تو ان دونوں میں سے ایک شخص نے وضو کیا اور نماز لوٹا کر پڑھی اور دوسرے نے نہیں لوٹائی پھر دونوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔

حضور اکرم ﷺ کا فرمان:..... آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عمل کا ذکر کیا تو جس شخص نے نماز کا اعادہ نہیں کیا اس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اصبت السنة" کہ تم نے حکم شرع کے موافق کام کیا۔ شریعت کا حکم ایسا ہی تھا جس طرح تم نے کیا کہ پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھ لی۔

اجتہاد کی تصدیق:..... پھر اس کو پانی ملنے کے بعد وضو کے ساتھ نہیں دہرایا تو اس ارشاد مبارک سے اس شخص کے اجتہاد کی تصویب و تصدیق فرمائی اور دوسرے کے اجتہاد کو غلط قرار دیا لیکن خطا فی الاجتہاد اجر فی العمل کے منافی نہیں ہے۔ یعنی جو ثواب عمل

پر موقوف ہے وہ اجتہاد میں غلطی واقع ہونے سے باطل نہیں ہوتا ہے بلکہ مجتہد کو اس کے عمل کا ثواب ملے گا، اس لئے اس شخص سے فرمایا ”فلک مثل سهم جمع“۔

دوا جزأ..... ابوداؤد وغیرہ کی روایات میں ”لک اجر مرتین“ آیا ہے کہ تیرے واسطے دونا ثواب ہے ایک تو بسبب ادائے فرض کے اور دوسرا بسبب ادائے نفل کے۔ ابن وہب سے پوچھا گیا کہ اس روایت میں جمع کا جو لفظ آیا ہے اس کی کیا تفسیر ہے انہوں نے فرمایا کہ اس سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تھی ”لک اجر الصلاة مرتین“ کہ تیرے واسطے دو مرتبہ نماز پڑھنے کا ثواب ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ نہ تھی کہ تم کو اتنا ثواب ملے گا جتنا مزدلفہ میں لوگوں کے جمع ہونے پر ان کو ملتا ہے بعضوں نے کہا کہ لفظ جمع سے مراد لشکر ہے یعنی تیرے لئے مال غنیمت میں سے لشکر کے حصے کے برابر ثواب ہے۔

خلاصہ کلام:..... بہر حال دونوں صحابیوں نے اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کیا مگر اس شخص کا اجتہاد درست ثابت ہوا جس نے وقت کے اندر پانی ملنے کے باوجود اس نماز کا اعادہ نہیں کیا جو اس نے تیمم سے پڑھی تھی اور اس کے اجتہاد کا درست ہونا ارشاد مبارکہ ”اصبت السنة“ سے ثابت ہوتا ہے اور اسی حدیث کی بنا پر تمام مکاتب فکر کے علماء کا عدم اعادہ پر اتفاق ہے۔

فراغت نماز کے بعد پانی پائے بالاتفاق اعادہ صلوٰۃ نہیں:..... ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے لکھا ہے کہ تمام اماموں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب تیمم کرنے والا نماز سے فارغ ہونے کے بعد پانی پائے تو اس پر وضو کے ساتھ نماز کو دہرانا لازم نہیں۔ اگرچہ وقت باقی ہو۔

اختلافی صورت:..... البتہ کچھ اختلاف اس میں ہے کہ جب نماز میں داخل ہونے کے بعد پانی پائے تو جمہور علماء کہتے ہیں کہ وہ نماز صحیح ہے اس کو نہ توڑے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ایک روایت میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس حالت میں اس کا تیمم باطل ہو جاتا ہے اور جب تیمم کرے۔ پھر نماز میں داخل ہونے سے پہلے پانی پائے تو تمام ائمہ کے نزدیک اس کا تیمم باطل ہو جائے گا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب)

حدیث نمبر ۴۳۶: اخبرنا سويد... ان رجلین وساق الحدیث۔

مفہوم: حضرت عطاء بن یسار ؓ سے مذکورہ روایت (مرسل) اوپر جیسی روایت گزری ہے۔

حدیث نمبر ۴۳۷: اخبرنا محمد... اصبت فاجنب رجل اخر فتیمم وصلى فاتاه فقال نحو مما قال للاخر یعنی اصبت۔

مفہوم: حضرت طارق بن شہاب ؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے جنابت لاحق ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھی، تو اس شخص نے سید الکونین ؓ کو بتایا تو سرکارِ دو عالم ؐ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے ٹھیک کیا اور ایک شخص جنبی ہو گیا تو اس کے متعلق بھی سرکارِ دو عالم ؐ نے یہی فرمایا۔

باب الوضوء من المذی

حدیث نمبر ۴۳۸: اخبرنا علی... فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذاك المذی اذا وجدہ احدکم فلیغسل ذکل منه

ویتوضا وضوئہ... سلیمان۔

مفہوم: حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ حضرت علی ؓ اور حضرت عمار ؓ نے آپس میں بات چیت کی تو حضرت علی ؓ

نے فرمایا مجھے بہت زیادہ مذی آتی ہے اور میں اس مسئلہ کو نبی کریم ﷺ سے دریافت کرنے سے شرم محسوس کرتا ہوں اس لئے کہ آپ ﷺ کی صاحبزادی میرے نکاح میں ہے لیکن تم دونوں میں سے کوئی شخص مسئلہ دریافت کر لے تو میں نے سنا کہ ان حضرات میں سے کسی نے یہ مسئلہ دریافت کیا تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس وقت تم میں سے کسی شخص کو ایسی حالت درپیش ہو اور اس کے مذی نکل آئے تو اس کو چاہیے کہ اس کو دھو ڈالے پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کر لے۔

حدیث نمبر ۴۳۹: اخبرنا محمد... کنت رجلا مذاء فامرت رجلا فسال النبی فقال فیہ الوضوء۔
میں نے فرمایا: حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے مذی بہت زیادہ آتی تھی میں نے ایک شخص کے ذریعہ سید الکونین رضی اللہ عنہ سے تذکرہ کروایا، تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ مذی آنے پر صرف وضو کرنا کافی ہے۔

حدیث نمبر ۴۴۰: اخبرنا محمد... ان اسال النبی ﷺ عن المذی... فقال فیہ الوضوء الاختلاف علی بکیر۔
حدیث نمبر ۴۴۱: اخبرنا احمد... یسالہ عن المذی فقال توضا وانضح فرجک... لم یسمع من ایہ شیئا۔
میں نے فرمایا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے سید الکونین رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کو مذی کے مسئلہ میں بھیجا تو سید الکونین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم وضو کرو اور شرم گاہ کو دھو ڈالو۔

حدیث نمبر ۴۴۲: اخبرنا سدید... یسالہ عن الرجل یجد المذی فقال رسول اللہ ﷺ یغسل ذکرہ ثم لیتوضا۔
حدیث نمبر ۴۴۳: اخبرنا عتبہ... اذا وجد احدکم ذلک فلینضح فرجہ فلیتوضا وضوئہ للصلوة۔

باب الامر بالوضوء من النوم

سونے کی وجہ سے وضو کا حکم دینا

حدیث نمبر ۴۴۴: اخبرنا عمران... اذا قام احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیہا مرتین... باتت یدہ۔
میں نے فرمایا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تم میں سے اگر کوئی شخص نیند سے بیدار ہو جائے تو برتن میں ہاتھ نہ ڈالے بلکہ وہ شخص ہاتھ دو یا تین مرتبہ دھو لے کیونکہ معلوم نہیں کہ رات کو اس کا ہاتھ کس کس جگہ پڑا۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت: اوپر کی روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو عمل نقل کر رہے ہیں کہ میں نے ایک رات حضور اکرم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اس کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ دونوں نے وضو کے بعد شروع کیا تھا جیسا کہ یہ بات بخاری وغیرہ کی مفصل روایت سے اور خود نسائی کی روایت سے بھی جس کو انہوں نے کتاب الصلاۃ میں ذکر کیا ہے۔ واضح طور پر ثابت ہوتی ہے۔

امام نسائی مذکورہ واقعہ اس طرح بیان کیا: لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمے سے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ یہ مختصر روایت اس مفصل روایت پر محمول ہے۔ اس تفصیلی روایت میں تمام واقعہ کا بیان اس طرح ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں ایک رات میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گزاری اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے حجرے میں تھے کیونکہ وہی رات ان کی باری تھی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کچھ باتیں کیں۔ پھر تھوڑی سی دیر سو رہے۔ پھر جب تنہائی رات باقی رہی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور آسمان کی طرف دیکھا۔ پھر یہ آیت

پڑھی ﴿ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الايات لا ولی الا للہ﴾ یہاں تک کہ پوری سورۃ تلاوت فرمائی۔ پھر مشک کے پاس تشریف لے گئے اور اس کا بند کھولا پھر پیالے میں پانی ڈالا۔ پھر وضو کیا۔ پھر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں بھی کھڑا ہوا اور وضو کیا۔ پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں طرف کھڑا ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا کان پکڑ کر مجھ کو بائیں طرف سے دائیں طرف کھڑا کیا۔ پھر جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تیرہ رکعت نماز پوری ہو گئی۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹ گئے اور سو رہے تھے۔ پھر جب صبح کی نماز کا وقت آیا تو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دینے کے لئے آگئے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی دو رکعت سنت پڑھی اور وضو نہیں کیا اور اسی روایت میں آیا ہے کہ فجر کی سنت اور فرض کے درمیان یہ دعا پڑھتے ”اللہم اجعل فی قلبی نوراً و فی بصری نوراً الخ۔“

مقتدی ایک ہو تو دائیں طرف:..... اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی اگر ایک ہو تو دائیں طرف کھڑا ہوا زیادہ ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں۔

قاضی عیاض کا قول:..... قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک بار یا دو بار بوجہ ضرورت کے ہاتھ سے حرکت کرنا نماز کو باطل نہیں کرتا۔ اسی طرح زیادہ بھی اگر فرق سے ہو پے در پے نہ ہو تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔ حدیث نمبر ۴۴۵:..... اخبرنا قتیبہ... فصلی ثم اضطجع ورقد فجاءه المؤذن فصلی ولم يتوضا مختصراً۔

مفسرہ نمبر ۴۴۵: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک رات میں نے سید الکونین رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی تو میں بائیں جانب کھڑا ہو گیا سید الکونین رضی اللہ عنہ نے مجھے دائیں جانب کر لیا، پھر نماز پڑھ کر سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ لیٹ گئے اور نیند آ گئی، پھر مؤذن نے آذان دی سید الکونین رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۴۴۶: اخبرنا یعقوب... اذا نعت احدکم فی صلوٰتہ فلینصرف ولیرقد۔ مفسرہ نمبر ۴۴۶: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کو نماز کے دوران اونگھ آ جائے تو نماز نہ پڑھے بلکہ سو جائے کیونکہ نماز کے دوران اونگھ آ جائے تو اچھا نہیں ہے۔

باب الوضوء من مس الذکر

حدیث نمبر ۴۴۷: اخبرنا قتیبہ... قال رسول اللہ ﷺ من مس فرجہ فلیتوضا۔

مفسرہ نمبر ۴۴۷: حضرت بسرہ بنت صفوان رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنی شرم گاہ چھوئے تو اس کو چاہیے کہ وضو کر لے۔

حدیث نمبر ۴۴۸: اخبرنا عمران... ان النبی قال اذا افضی احدکم ببیدہ الی فرجہ فلیتوضا۔

حدیث نمبر ۴۴۹: اخبرنا قتیبہ... قالت ذکر رسول اللہ ﷺ ما یتوضا منه فقال من مس الذکر۔

حدیث نمبر ۴۵۰: اخبرنا اسحق... لم یسمع من ایہ هذا الحدیث واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

کتاب الصلوٰۃ

نماز کی فرضیت اور اس کے احکام

وجہ تقدیم طہارت :..... طہارتین نماز کی شرائط میں سے ہیں جن کو پہلے موجود ہونا چاہئے، اس لئے ان کو پہلے بیان کر دیا۔ اب اصلی مقصود یعنی نماز کا بیان شروع کیا۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ کا قول :..... علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ نماز شرعی کو صلاۃ اسی لئے کہتے ہیں کہ دعا کو شامل ہے اور جمہور اہل لغت نے اسی کو صحیح کہا۔

نماز کا ثبوت اور منکر صلاۃ کا حکم :..... نماز کا ثبوت قرآن و حدیث اور اجماع سے ہے اور جو کوئی نماز سے منکر ہو وہ کافر ہے اور جو آدمی نماز کے فرض ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو لیکن نفس کی سستی وغیرہ سے قصد انہیں پڑھتا تو وہ فاسق ہے۔ ایسے شخص کو مسلک حنفیہ کے مطابق قید کر دیا جائے گا۔ یہاں تک کہ توبہ کرے۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا قول :..... ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے عوارف المعارف کے حوالے سے لکھا ہے کہ صلاۃ مشتق ہے صلی سے جس کے معنی یہ ہیں کہ ٹیڑھی لکڑی کو آگ سے سینک کر سیدھا کرنا، تو نماز کو صلوٰۃ اس لئے کہا کہ آدمی میں نفس امارہ کے سبب سے ٹیڑھا پن ہے اور مصلیٰ کو ہیبت اور عظمت ربانیہ کی گرمی پہنچتی ہے جو اس کے ٹیڑھے پن کو دور کر دیتی ہے تو یہ مثل آگ پر گرم کر کے سیدھی کی ہوئی چھڑی کے ہوا اور جو کوئی نماز کی حرارت سے سینکا اور اس سے اس کا ٹیڑھا پن نکل گیا تو وہ وہاں (عالم آخری) آگ میں داخل نہیں ہوگا مگر قسم کو پورا کرنے کے لئے۔ (نقلہ میرک من الازہار)

نماز کب فرض ہوئی؟ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ پانچوں نمازوں کا فرض ہونا شب معراج میں ہوا جیسا کہ یہ بات مذکورہ احادیث سے ثابت ہوتی ہے اور معراج نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات میں سے ایک عظیم الشان واقعہ ہے جو بقول امام زہری مکہ میں ۵۰ نبوت کے بعد ہوا۔ مگر مشہور یہ ہے کہ قبل ہجرت کے بارہویں سال نبوت میں ہوا۔

واقعہ معراج حالت بیداری میں ہوا :..... معراج جاگتے میں بدن کے ساتھ ہوئی۔ یہی مذہب جمہور فقہاء و متکلمین اور صوفیاء کا ہے اور اس میں صحیح حدیثیں اور اخبار صریحہ نہایت کثرت سے وارد ہیں۔ امام نسائی نے مختلف روایات نقل کی ہیں جن سے بہت سے امور معلوم ہوئے۔

معراج کی تفصیل :..... چنانچہ پہلی روایت میں آیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں بیت اللہ شریف کے صحن میں تھا اور دو آدمیوں کے درمیان تھا اور مردان دو شخصوں سے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کے درمیان بین النائم والیقظان تھے یعنی کچھ نیند اور کچھ جاگ تھی یہ حالت ابتداء میں تھی۔ پھر آپ جاگ اٹھے اور تمام واقعہ میں بیدار رہے۔ پھر اچانک تین میں سے ایک آئے (یہ تینوں فرشتے تھے جو انسانوں کی شکل میں آئے تھے) ایک جبریل تھے۔ دوسرے میکائیل تیسرے کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ پھر ایک خاص وضع کا، سونے کا طشت لایا گیا جو ایمان اور حکمت سے بھرا ہوا تھا۔ پھر آپ کا سینہ اوپر سے اسفل بطن تک چاک کیا گیا اور قلب مبارک نکالا گیا اور ایک سونے کے

طشت میں زمرم شریف کا پانی تھا۔ اس سے قلب مبارک کو دھویا گیا۔ پھر وہ حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا طشت قلب میں بھر دیا گیا اور اس کو اس کے اصلی مقام پر رکھ کر درست کر دیا گیا۔

آب زمزم تمام پانیوں سے افضل ہے:..... آب زمزم سے آپ کے قلب کو دھونا اس کی دلیل ہے کہ آب زمزم تمام پانیوں سے افضل ہے۔

ممانعت کے باوجود سونے کا استعمال:..... سونے کے برتن کا استعمال باوجود اس کے منع ہونے کے کئی توجیہ کا مختل ہے۔ توجیہ اول:..... ایک تو یہ کہ سونے کے استعمال کی تحریم مدینہ میں ہوئی اور معراج کا واقعہ مکہ میں پیش آیا۔ اس وقت سونے کا استعمال ممنوع نہ تھا۔ (فتح الباری)

توجیہ ثانی:..... دوسرے یہ کہ معراج کا واقعہ امور آخرت کے قبیل سے ہے اور آخرت میں سونے کا استعمال جائز ہے۔

توجیہ ثالث:..... تیسرے یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال نہیں کیا بلکہ فرشتوں نے کیا ہے جو اس حکم کے مکلف نہیں۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:..... امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ایمان و حکمت کا طشت میں ہونا اس کا یہ مطلب ہے کہ کوئی ایسی چیز جو ہر غیبیہ سے تھی جس سے ایمان و حکمت میں ترقی ہو جیسے دنیا میں بعض جواہر کا استعمال قلب و دماغ میں قوت اور فرحت بڑھاتا ہے اور چونکہ وہ ایمان و حکمت کا سبب تھا، اس لئے اس کا یہی نام رکھ دیا گیا۔

نبی کریم ﷺ کی سواری:..... آپ کے پاس ایک جانور سفید رنگ کا حاضر کیا گیا جو نجر سے نیچا اور گدھے سے اونچا تھا جو براق کہلاتا ہے۔ بعض روایات میں آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہوئے اور جبریل علیہ السلام نے رکاب پکڑی اور میکائیل علیہ السلام نے لگام تھامی۔ پھر معراج کے لئے روانہ ہو گئے اور اس حدیث میں جو انبیاء علیہم السلام کی ترتیب منازل بیان کی گئی۔ اس کے مطابق ہر آسمان پر ان سے ملے ہیں اور ان کو سلام کیا اور انہوں نے جواب دیا اور ہر آسمان پر فرشتوں اور انبیاء علیہم السلام نے آپ ﷺ کو مرحبا کہا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مہمان کا اکرام اور اس کے آنے پر اظہار مسرت پسندیدہ بات ہے۔

انبیاء سے ملاقاتیں اور ان کا نبی کریم ﷺ سے گفتگو:..... بہر حال جس طرح ترتیب ملاقات اس حدیث میں مذکور ہوئی اسی طرح انبیاء علیہم السلام سے ملاقات کرتے ہوئے جب چھٹے آسمان پر پہنچے تو وہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام موجود تھے۔

دوران ملاقات موسیٰ علیہ السلام کے رونے کی وجہ:..... آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سلام کیا اور کہا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مرحبا ہو بھائی اور نبی کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے پھر جب میں آگے بڑھا تو وہ روئے ان سے پوچھا گیا کہ آپ کے رونے کا کیا سبب ہے انہوں نے فرمایا ”قال یارب هذا الغلام الذی الخ“ میں اس لئے روتا ہوں کہ ایک نوجوان پیغمبر میرے بعد بھیجے گئے جن کی امت کے افراد جنت میں میری امت سے بہت زیادہ ہوں گے (تو مجھ کو اپنی امت پر حسرت ہے کہ انہوں نے میری اس طرح تابعداری نہیں کی جس طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرے گی، اس لئے میری امت کے ایسے افراد بہشت سے محروم رہے تو ان کے حال پر رونا آتا ہے)۔

امر خیر میں غبطہ مستحسن ہے:..... اس سے ثابت ہوا کہ امر خیر میں غبطہ اچھی بات ہے اور غبطہ کہتے ہیں کہ دوسرے کی نعمت

دیکھ کر یہ تمنا کرے کہ میرے پاس بھی یہ نعمت ہوتی اور دوسرے کے پاس سے زوال نعمت کی تمنا نہ کرے ورنہ یہ حسد ہے جو حرام ہے۔
نبی کریم ﷺ کو نو جوان کہنے کی توجیہ: یہاں ایک بات قابل غور ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت نو جوان فرمانا اس لحاظ سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین تھوڑی ہی مدت میں کہ اس وقت آپ شیخوخت کی عمر کو بھی نہیں پہنچیں گے۔ اتنی کثرت سے ہو جائیں گے کہ اوروں کے بوڑھا پے کی عمر تک بھی اتنے پیروکار نہیں ہوئے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر تریسٹھ سال کی ہوئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ڈیڑھ سو سال کی ہوئی۔

بیت المعمور کیا ہے: بہر حال حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتویں آسمان پر چڑھایا گیا۔ وہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام موجود تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سلام کیا۔ انہوں نے فرمایا مرحبا ہو فرزند اور نبی کو پھر مجھ کو بیت المعمور میں لے گئے۔ میں نے جبرائیل سے پوچھا انہوں نے جواب دیا کہ یہ بیت المعمور ہے (بیت المعمور فرشتوں کا قبلہ ہے جو ٹھیک خانہ کعبہ کے مقابلے میں ہے۔ بالفرض اگر وہ گرے تو عین کعبہ پر گرے) اس میں روزانہ ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں اور جب وہ نکلتے ہیں تو دوبارہ ان کی باری نہیں آتی۔

سدرۃ المنتہیٰ کی جڑ میں چار نہریں: پھر مجھ کو سدرۃ المنتہیٰ کی طرف بلند کیا گیا۔ اس کی جڑ میں چار نہریں ہیں اور مسلم میں ہے کہ اس کی جڑ سے یہ چار نہریں نکلتی ہیں دو اندر کو جاری ہیں اور دو باہر کو جاتی ہیں۔ میں نے پوچھا اے جبرائیل یہ کیا ہے انہوں نے جواب دیا کہ یہ جو اندر کو جاری ہیں یہ جنت میں دو نہریں ہیں اور باہر جو آ رہی ہیں یہ نیل اور فرات ہے۔

دیدار خداوندی اور نمازوں میں رعایت: بہر حال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دیدار خداوندی اور بلا واسطہ کلام ربانی وغیرہ سے مشرف ہوئے اور پچاس نمازیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر فرض ہوئیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ اہم حکم لے کر رب العزت کے دربار سے واپس ہوئے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات: واپسی میں پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے فریضہ نماز سے متعلق کچھ نہیں فرمایا۔ بعد ازاں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر گزر ہوا۔ انہوں نے پوچھا کیا حکم ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر پچاس نمازیں فرض ہوئیں۔

امت کمزور سے تخفیف کروائیں: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں بنی اسرائیل کا بہت تجربہ کر چکا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ضعیف اور کمزور ہے۔ وہ پچاس نمازوں کو انجام نہیں دے سکے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب کے پاس (یعنی اس مقام کو جہاں یہ حکم ہوا تھا) واپس جائیے اور اپنی امت کے لئے تخفیف کیجئے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم واپس گئے اور اللہ تعالیٰ سے درخواست کی اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں کم کر کے چالیس کر دیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ پھر واپسی میں موسیٰ علیہ السلام کے قریب سے آگے بڑھ رہا تھا تو انہوں نے فرمایا کیا حکم ہوا۔ میں نے کہا کہ چالیس نمازیں کریں۔ پھر موسیٰ علیہ السلام نے اسی طرح کہا میں لوٹا تو دس اور کم کر کے تیس نمازیں کر دیں۔

الغرض: الغرض بار بار تخفیف کے بعد جب پانچ نمازیں رہ گئیں اور پھر موسیٰ علیہ السلام نے یہی مشورہ دیا کہ واپس جائیے اور اللہ تعالیٰ سے تخفیف کی درخواست کیجئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ میں نے بار بار درخواست کی۔ اب میں اللہ تعالیٰ

سے شرمایا گیا (گو پھر عرض کرنا ممکن تھا لیکن اب راضی ہوتا ہوں اور تسلیم کرتا ہوں) آپ موسیٰ علیہ السلام کو یہ جواب دے کر آگے روانہ ہو گئے غیب سے ایک آواز دی گئی کہ میں نے اپنا فرض جاری کر دیا اور اپنے بندوں سے تخفیف کردی اور ایک نیکی کے بدلے میں کم از کم دس نیکیوں کا ثواب دوں گا۔

پانچ برابر پچاس حکمتاً ایسا کیا:..... دوسری روایت میں آیا ہے ”ہی خمس وہی خمسوں لا یبدل القول لدی“ کہ یہ پانچ ہیں برابر پچاس کے اور میرے یہاں بات نہیں بدلتی یعنی میرے علم میں اسی طرح متعین اور فیصلہ شدہ تھا کہ اصل فرض پانچ نمازیں ہیں اور پچاس سے پانچ تک بتدریج کسی مصلحت اور حکمت کی بنا پر اختیار کی گئی جیسے طبیب کے علاج میں ترتیب و تدریج حکمت اور مصلحت پر مبنی ہوتی ہے اور مریض اس کو اپنی نادانی کی وجہ سے تغیر و تبدل سمجھتا ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

غرض اللہ تعالیٰ کے ارشاد مذکور سے آپ اشارہ اس عدد کے مطلوب و مرضی خداوندی ہونے کا سمجھے۔ اس بنا پر فرمایا ”قد استحیت من ربی عزوجل“

تطبیق بین الروایات:..... نسائی کی روایت میں دس دس کا کم ہونا آیا ہے اور مسلم کی روایت میں پانچ پانچ کا کم ہونا آیا ہے تو دس دس کم ہونے کے معنی یہ ہیں کہ دو بار میں یہ دس کی کمی ہوئی۔ اب پانچ پانچ کے کم ہونے کی روایت سے اس کا تعارض نہیں۔ بعض روایات میں ترتیب منازل انبیاء علیہم السلام کی اور طرح بھی آئی ہے چنانچہ تیسری روایت میں چوتھے آسمان پر حضرت ہارون علیہ السلام سے اور پانچویں پر حضرت ادریس علیہ السلام سے ملاقات کا ذکر آیا ہے مگر صحیح وہی ہے جو پہلی روایت میں مذکور ہوا۔

سدرۃ المنتہی کہاں ہے:..... آخری روایت میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سدرۃ المنتہی کی سیر کرائی گئی اور وہ چھٹے آسمان پر ہے۔ بظاہر احادیث سے سدرۃ المنتہی کا ساتویں آسمان پر ہونا معلوم ہوتا ہے اور یہی قول اکثر حضرات کا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی تطبیق:..... امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ دونوں قسم کی روایات میں اس طرح تطبیق دی جاسکتی ہے کہ جڑ اس کی چھٹے آسمان میں ہو اور شاخیں ساتویں آسمان میں۔

سدرۃ المنتہی کیوں کہا جاتا ہے:..... اس کو سدرۃ المنتہی کیوں کہا جاتا ہے اس کی وجہ حدیث کے اندر موجود ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں ”والیہا یتھمی ماعرج بہ الخ“ زمین سے جو اعمال وغیرہ چڑھتے ہیں وہ اس تک پہنچتے ہیں اور وہاں سے اوپر اٹھائے جاتے ہیں اور جو احکام اوپر سے آتے ہیں وہ اول اسی پر نزول کرتے ہیں اور وہاں سے نیچے عالم دنیا میں لائے جاتے ہیں، اسی لئے اس کا نام سدرۃ المنتہی ہے اور سوائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سے اوپر کوئی نہیں گیا ہے، بخاری میں ہے کہ سدرۃ المنتہی کو ایسی رکتوں نے چھایا کہ معلوم نہیں وہ کیا تھیں اور نسائی میں ہے کہ وہ سونے کے پروانے تھے اور ایک حدیث میں ہے کہ مٹدیاں تھیں سونے کی۔

سدرۃ المنتہی کے الوان:..... بہر حال سدرۃ المنتہی کے الوان کی نسبت فراموش یا جرا دکہنا بطور تشبیہ ہے ورنہ وہ فرشتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا ”لا ادری ماہیتہ“ جیسا کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ معلوم نہیں وہ کیا تھے تو اس کے معنی یا تو یہ ہیں کہ اول مرحلے میں معلوم نہ ہوا ہو، یا یہ فرمانا تعجب کے طور پر ہے کہ اس کے حسن تعبیر کا طریقہ نہیں معلوم کس طرح بیان کیا جائے۔



فرض الصلوٰۃ و ذکر اختلاف الناقلین... و اختلاف الفاظہم فیہ

حدیث نمبر ۴۵۱: اخبرنا یعقوب... مثل مقالته الاولى فرجعت الى ربى فحعلها عشرين ثم عشرة ثم خمسة... امثالها.

مفسر ہوم: رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں بیت اللہ کے نزدیک تھا کہ میں نیند کے عالم میں اور جاگنے کے درمیان تھا کہ اس دوران ایک آدمی دو آدمیوں کے درمیان آگیا اور ایک جگہ سونے کا ایک طشت لایا گیا جو حکمت اور ایمان سے پُر تھا تو میرا سینہ حلق سے لے کر پیٹ تک چاک کیا گیا اور سینہ مائع مزہم سے دھویا گیا پھر ایک جانور جو خچر سے چھوٹا اور گدھے سے بڑا تھا، آیا اور میں حضرت جبرئیل علیہ السلام کے ساتھ روانہ ہو گیا اور پہلے آسمان پر جو کہ دنیا سے نظر آتا ہے وہاں پہنچا۔ وہاں کے پہرہ داروں نے کہا کہ کون ہے؟ فرمایا جبرائیل علیہ السلام، پھر پوچھا کہ ساتھ کون ہے؟ فرمایا کہ محمد ﷺ ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ انہیں بلایا گیا ہے (تو حضرت جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا کہ جی ہاں) پھر ان پہرہ داروں نے کہا کہ مرحبا۔ حضرت جبرئیل علیہ السلام فرماتے ہیں کہ پھر میں حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے ان کو سلام کیا تو انہوں نے کہا کہ مرحبا اے صاحبزادے اور نبی! پھر ہم دونوں دوسرے آسمان پر پہنچے اس دوران بھی ہم سے وہی دریافت کیا گیا جو پہلے آسمان پر پوچھا گیا تھا۔ پھر ہم حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور ان کو سلام کیا انہوں نے فرمایا کہ مرحبا بھائی اور نبی۔ پھر تیسرے پر تو وہی سوال کیا گیا اور حضرت یوسف علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو سلام کیا۔ اسی طرح جو تھے آسمان پر گئے وہاں پر حضرت اور یس علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے ان کو سلام کیا۔ پھر پانچویں آسمان پر حضرت ہارون علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو سلام کیا۔ پھر چھٹے آسمان پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو سلام کیا پھر جس وقت میں آگے کی جانب چلا تو وہ رونے لگ گئے۔ رونے کی وجہ دریافت کی گئی تو فرمایا کہ اے پروردگار! یہ نوجوان کہ جس کو آپ نے دنیا میں میرے بعد مبعوث کیا ان کی امت میں میری امت سے زیادہ اور بہتر لوگ جنت میں داخل ہوں گے۔ پھر ہم ساتویں آسمان پر پہنچ گئے اور وہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سلام کیا۔ پھر مجھے بیت المعمور کی زیارت کرائی گئی میں نے حضرت جبرئیل امین علیہ السلام سے دریافت کیا کہ یہ کیا ہے؟ حضرت جبرئیل نے فرمایا یہ بیت المعمور ہے اس میں روزانہ ستر ہزار فرشتے نماز ادا فرماتے ہیں پھر جس وقت نماز ادا فرما کر باہر کی جانب جاتے ہیں تو پھر دوبارہ کبھی اس جگہ واپس نہیں آتے۔ اس کے بعد مجھ کو سدرۃ المنتہی کی زیارت کرائی گئی اور یہ درخت ساتویں آسمان پر ہے۔ اور اس کو اس وجہ سے منتہی کہا جاتا ہے کیونکہ حضرات ملائکہ اس مقام پر قیام فرماتے ہیں اور کوئی فرشتہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر اس سے آگے نہیں بڑھتا تو اس درخت کے پیر، مشکوں کے برابر تھے اور اس درخت کی جڑ میں سے چار نہریں جاری ہو رہی تھیں دو نہریں چھپی ہوئی تھیں اور دو کھلی ہوئی نہریں تھیں۔ میں نے حضرت جبرئیل علیہ السلام سے دریافت کیا یہ کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ جو نہریں آپ ﷺ نے چھپی ہوئی دیکھی ہیں وہ تو جنت کی طرف گئی ہیں اور جو نہریں کھلی ہوئی ہیں وہ فرات اور نیل کی نہریں ہیں۔ اس کے بعد مجھ پر پچاس نمازیں فرض قرار دی گئی ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا میں تم سے زیادہ لوگوں کے حال سے واقف ہوں میں نے قوم بنی اسرائیل کی کافی اصلاح کی کوشش کی تھی اور تمہاری امت اتنی زیادہ تعداد میں نمازیں نہ ادا کر سکے گی۔ تم لوگ پھر دوبارہ بارگاہ خداوندی میں حاضر ہو اور اس کے سامنے نمازوں کی تخفیف کے بارے میں عرض کرو چنانچہ پھر میں دربار خداوندی میں حاضر ہوا اور نماز میں تخفیف کئے جانے کے بارے میں عرض کیا اس پر خداوند قدوس

نے چالیس نمازیں فرض قرار دے دیں۔ جس وقت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت دوبارہ حاضر ہوا تو انہوں نے دریافت فرمایا کہ تم نے کیا کام کیا؟ میں نے عرض کیا کہ پچاس کے بجائے چالیس نمازیں فرض قرار دیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پھر اسی طریقہ سے فرمایا کہ پھر جا کر عرض کرو اور اس تعداد میں کمی کراؤ۔ چنانچہ میں پھر حاضر ہوا اور عرض کیا تو نمازیں تیس کر دی گئیں۔ جس وقت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے عرض کیا۔ انہوں نے پھر اسی طریقہ سے کہا تو میں نے جا کر عرض کیا تو نمازیں بیس کر دی گئی۔ پھر اسی طریقہ سے نمازیں دس ہو گئی پھر پانچ نمازیں ہو گئیں۔ پھر میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا انہوں نے پھر اسی طریقہ سے فرمایا اس پر میں نے عرض کیا کہ اب مجھ کو حیا محسوس ہوتی ہے کہ اب جا کر مزید تخفیف کراؤں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آواز دی گئی کہ میں نے اپنا فرض جاری کر دیا اور میں نے اپنے بندوں پر نمازوں میں کمی کر دی اور میں ایک نیک عمل کا دس گنا صلہ دوں گا۔

حدیث نمبر ۴۵۲: حَدَّثَنَا يُونُسُ... رَاجِعَ رَبِّكَ فَإِنَّ أَمْتَكَ لَا تَطِيقُ ذَلِكَ فَرَجَعْتَ رَبِّي فَقَالَ هِيَ خَمْسٌ... مِنْ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ.

حدیث نمبر ۴۵۳: أَخْبَرَنَا عَمْرُو... فَرَضْتُ عَلَيْكَ وَعَلَى أَمْتِكَ خَمْسِينَ صَلَوةً فَخَمْسٌ بِخَمْسِينَ... فَلَمْ أَرْجِعْ.

حدیث نمبر ۴۵۴: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ... فَأَعْطَانِي ثَلَاثًا الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ وَخَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ... لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا الْمَقْحَمَاتِ.

میں نے فرمایا: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ جس وقت رسول کریم ﷺ معراج پر تشریف لے گئے تو آپ ﷺ کو سدرة المنتہی تک لے جایا گیا اور وہ چھٹے آسمان میں ہے جو چیزیں زمین سے اوپر کی طرف جاتی ہیں اور وہ وہاں پر ٹھہر جاتی ہیں اسی طریقہ سے جو چیزیں اوپر سے نازل ہوتی ہیں وہ بھی وہاں پر پہنچ کر ٹھہر جاتی ہیں یہاں تک کہ فرشتے ان احکام کا جس جگہ کے بارے میں حکم ہوتا ہے وہ ان احکام کو اس جگہ پہنچاتے ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے یہ آیت ”اذ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى“ تلاوت فرمائی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے فرمایا اس سے مراد سونے کے پروانے ہیں اور سرکارِ دو عالم ﷺ کو شب معراج میں تین چیزیں عطا فرمائی گئی ہیں ایک تو نماز پانچ وقت کی، اور دوسری سورہ بقرہ کی آخری آیات۔ تیسرے جو شخص سید المرسل ﷺ کی امت میں سے انتقال کر جائے لیکن اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس نے کسی کو شریک نہ کیا ہو تو اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

باب این فرضت الصلوة

نماز کہاں فرض ہوئی

حدیث نمبر ۴۴۵: أَخْبَرَنَا سَلِيمَانُ... فَلْهَبَا بِهِ إِلَى زَمْزَمَ فَشَقَّ بَطْنَهُ وَخَرَجَا حَشَوَةً فِي طُسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ فَاغْسَلَاهُ... وَعَلَمَا.

میں نے فرمایا: حضرت انس بن مالک ؓ سے روایت ہے کہ نمازیں مکہ مکرمہ میں فرض ہوئی۔ اور دو فرشتے رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ کو زَمْزَم کے کنوے پر لے گئے وہاں پر آپ ﷺ کا پیٹ چاک کیا گیا اور آپ ﷺ کی آنتیں باہر نکال کر سونے کے طشت میں رکھ دی گئی پھر ان کو زَمْزَم کے پانی سے دھویا گیا پھر ان کے اندر علم و حکمت بھر دیا گیا۔

نماز کی فرضیت اور سینہ مبارک کا چاک ہونا:..... یہ روایت بہت مختصر ہی مفصل روایت پیچھے گزر چکی ہے۔ اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ نماز کی زندگی میں فرض ہوئی اور جس کی فرضیت کا حکم اللہ تعالیٰ نے اس مبارک ساعت میں دیا۔ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم معراج کے تقرب خاص سے ممتاز ہوئے۔

معراج کے وقت سینہ مبارک اس لئے چاک کیا گیا تاکہ قلب مبارک عالم ملکوت کی سیر اور تجلیات خداوندی اور آیات ربانیہ کے مشاہدہ اور رب العزت کی مناجات اور اس کی بے چون و چگون کلام کا نقل کر سکے۔

باب کیف فرضت الصلوٰۃ

حدیث نمبر ۲۵۶: اخبرنا اسحاق... قالت اول ما فرضت الصلوٰۃ رکعتین فاقرت صلوٰۃ السفر وامت صلوٰۃ الحضر۔
مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ پہلے دو رکعات فرض کی گئی پھر سفر کی نماز تو اپنی حالت پر برقرار رہی اور حضر میں پوری کی گئی۔

تشریح:..... خشوع و خضوع سے لمبی نماز پڑھنے کے لئے اطمینان کا ماحول ضروری ہے۔ مکہ میں مسلمانوں کو جو بے اطمینانی تھی اور جس طرح کافروں کے خوف سے چھپ چھپ کر وہ نماز پڑھتے تھے۔ اس کے لحاظ سے اس وقت زیادہ رکعتوں والی نماز مناسب نہ تھی، اس لئے مکہ مکرمہ میں ہر نماز صرف دو رکعتوں کی تھی۔ جب مدینہ منورہ آ کر امن و اطمینان نصیب ہوا تو ظہر و عصر اور عشاء میں چار چار رکعتیں کر دی گئیں لیکن مسافر کے لئے وہی دو رکعتیں برقرار ہیں، چنانچہ حدیث باب میں آیا ہے ”وقت صلاة السفر على الفريضة الاولى“ کیونکہ اس کی عارضی تکلیف اوپر پریشان حالی باقی رہتی ہے جو اس تخفیف نماز کی علت تھی۔

باب کی حدیث جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ اس کا خلاصہ یہی ہے کہ مقیم کے لئے چار رکعتیں ہیں مسافر کے لئے دو رکعتیں اور خوف کی حالت میں ایک رکعت۔ اس سے واضح ہوا کہ اطمینان کی زیادتی اور کمی کی بنا پر ان رکعتوں کی تعداد گھٹتی اور بڑھتی ہے۔ مغرب اور صبح کی نماز میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ وہ حالت سفر و اقامت دونوں میں یکساں ہیں۔ مغرب کی تین رکعتوں کا آدھا ہونا ممکن نہیں ہے اور صبح میں خود دو رکعتیں ہیں۔ ان میں کیا کمی ہو سکتی ہے لیکن مغرب اور صبح میں یہ دو ورتین رکعات کیوں ہیں، اس کا حل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے کہ مغرب میں تین رکعتیں اس لئے ہیں کہ وہ دن کا وتر ہے اور فجر میں دو اس لئے کہ اس میں دو رکعتوں کے اضافے کے بجائے قرأت طویل کر دی گئی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے رشاد میں تھوڑی سی تفصیل کی ضرورت ہے۔ روایات میں آیا ہے کہ شریعت نے عین طلوع و غروب کے وقت نماز کی ممانعت کر دی، اس لئے کہ یہ کفار (آفتاب پرستوں) کی عبادت کا وقت ہے اور مغرب کی نماز جلدی ہی غروب آفتاب کے بعد ہوتی ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ توحید والے آفتاب پرستی کے شرک سے پوری طرح نفرت اور بیزاری ظاہر کریں، اس لئے اس وقت کی نماز میں رکعتوں کی تعداد وہ رکھی گئی جس سے خدا کے واحد اور وتر ہونے کا ثبوت مل سکے۔ یہ عدد واحد تو ہو نہیں سکتا کیونکہ اس سے خضوع اور خشوع اور تاثر کا مقصد فوت ہوتا ہے اور دو کا عدد بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ جوڑا ہے۔ طاق نہیں اس بنا پر توحید کا رمز آشکار کرنے والا سب سے قریب ترین طاق عدد تین ہی ہے جس سے خدا کا واحد ہونا اور وتر ہونا دونوں باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

نیز نماز کے خشوع و خضوع کا کمال بھی فوت نہیں ہوتا جو ایک رکعت ہونے میں فوت ہو جاتا اس لئے مغرب میں رکعتوں کی تعداد تین رکھی گئی ہے اور چونکہ آفتاب کا کامل زوال و انحطاط جس کو غروب کہتے ہیں۔ اسی وقت ہوتا ہے، اس لئے توحید کے رمز کو اسی وقت آشکار ہونا چاہئے۔ اس مفہوم کی تشریح اس حدیث کے الفاظ سے ہوتی ہے جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر

نماز کی تاکید فرمائی ہے۔ ”اوتر وایا اهل القرآن فان الله وتو يحب الموتر“ اے قرآن والوں وتر (طاق) پڑھا کرو کیونکہ خدا بھی وتر (طاق) ہی اور وہ وتر کو پسند کرتا ہے۔

صبح کا وقت وہ دلکش وقت ہے جب انسان پورے آرام و سکون کے بعد بیدار ہوتا ہے۔ یہ بڑا سہانا وقت ہے۔ طبیعت موزون ہوتی ہے اور اطمینان قلب ہوتا ہے، اس لئے یہ وقت نماز و دعاء کے لئے خاص طرح سے موزون ہے اور قرآن کریم میں اس کے خاص امتیاز کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔ ”ان قرآن الفجر كان مشهوداً“ صبح کی نماز کی قرأت کا وقت حضوری کا ہوتا ہے۔ اس بنا پر شریعت محمدیہ نے اس وقت کی نماز میں رکعتوں کی تعداد میں اضافے کے بجائے اس کی اصلی کیفیت کو پیش نظر رکھا۔ یعنی رکعتیں دو ہی رہیں مگر حکم دیا گیا کہ قرأت لمبی کر دی جائے اور سورتیں بڑی بڑی پڑھی جائیں چنانچہ خود جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور نمازوں کی ایک رکعت میں تقریباً پندرہ آیتیں تلاوت فرمایا کرتے تھے مگر صبح کی نماز میں ساٹھ آیات سے لے کر سو آیات تک قرأت کرتے تھے اور اسی نسبت سے رکوع و سجود بھی ہوتا تھا۔

الغرض پانچوں نمازوں کا فرض ہونا شب معراج میں ہوا مگر ان کی رکعتوں کی تعداد تو فیفی ہے۔ یعنی قیاس و اجتہاد کو اس میں کچھ دخل نہیں بلکہ ہر ایک وقت کی رکعات سے واقف کرادیا گیا ہے اور ثبوت ان کا قطعی اور معمول متواتر ہے اور اس کا انکار کفر ہے۔

آخری روایت میں آیا ہے کہ امیہ بن عبد اللہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ تم بدون خوف کے نمازوں میں قصر کرتے ہو۔ یعنی ظہر و عصر و عشاء کے فرض کو چار کی جگہ دو پڑھا کرتے ہو باوجودیکہ قرآن پاک میں رخصت خوف کے ساتھ مقید ہے۔ اب تو کوئی خوف نہیں۔ امن و امان کا دور ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اعلم بالقرآن تھے۔ یعنی آپ کو قرآن حکیم کا علم سب سے زیادہ حاصل تھا اور آپ نے اس آیت ”یس علیکم جناح الخ“ کی جو تشریح و تفسیر فرمائی ہے، ہم نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ غرض یہ کہ سفر میں خوف نہ ہو تب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ قصر پڑھا کرو اس لئے ہم چہارگانہ فرض نماز آدمی پڑھتے ہیں اور خوف کی قید جو آیت میں ہے وہ باعتبار اس حالت کے ہے جو نزول کے وقت تھی کہ وہ زمانہ خوف و ہراس کا تھا۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح و تفسیر سے عموم ثابت ہو گیا اور اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔

اور باب کے تحت روایت کردہ اثر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خوف کی حالت میں ایک رکعت ہے لیکن یہ صورت اجماعاً متروک العمل ہے کیونکہ صلوٰۃ خوف میں ایک رکعت ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں۔

حدیث نمبر ۴۵۷: اخبرنا محمد... اول ما فرضها رکعتین رکعتین ثم اتمت فی الحضرة اربعاً... علی الفریضة الاولیٰ.

میں نے فرمایا: ابو عمر اور اوزاعی سے مروی ہے کہ انہوں نے ابن شہاب زہری سے دریافت کیا کہ نبی کریم ﷺ کی نماز ہجرت سے پہلے کس طریقہ سے تھی تو انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے حضرت عروہ نے بیان فرمایا انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے اپنے رسول پر دو ہی رکعت نماز فرض فرمائی پھر حضر میں چار رکعت پوری فرمائیں اور حالت سفر میں دو رکعت ہی مکمل باقی رہیں۔

حدیث نمبر ۴۵۸: اخبرنا قتیبہ... فرضت الصلوٰۃ رکعتین رکعتین فاقرت صلوٰۃ السفر وزید فی صلوٰۃ الحضرة.

حدیث نمبر ۴۵۹: اخبرنا عمرو... فرضت الصلوٰۃ علی لسان النبی فی الحضرة اربعاً وفی السفر رکعتین وفی الخوف رکعة.

مقبوض نمبر ۴۶۰: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے مقیم ہونے کی حالت میں چار رکعت پڑھتے تھے اور سفر میں دو رکعت اور خوف کی حالت میں ایک رکعت نماز پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۴۶۰: اخبرنا یوسف... امرنا ان نصلی رکعتین فی السفر... عن عبداللہ بن ابی بکر۔

مقبوض نمبر ۴۶۱: حضرت امیہ بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے فرمایا کہ تم لوگ کس طریقہ سے نماز قصر ادا کرتے ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ اگر تم کو کفار کے فساد کا خوف ہو تو نماز کے قصر کرنے میں تم لوگوں پر کسی قسم کا گناہ نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اے میرے بھتیجے! رسول کریم ﷺ ہم لوگوں کے پاس ایسی حالت میں تشریف لائے تھے جبکہ ہم لوگ گمراہ تھے آپ ﷺ نے ہم کو علم سے واقف کرایا اور ہم کو علم کی دولت آپ سے نصیب ہوئی یہ بات ہم کو آپ نے سکھائی اور بتائی کہ حکم خداوندی یہ ہے کہ تم حالت سفر میں فرض نماز دو رکعت پڑھو خوف کا عالم ہو یا نہ ہو۔ پس قرآن سے نماز قصر خوف کے عالم میں پڑھنا ثابت ہوتا ہے اس لیے جس طریقہ سے قرآن کی آیات پر عمل ضروری ہے اسی طرح حدیث پر بھی عمل ضروری ہے۔

باب کم فرضت الصلوۃ فی الیوم واللیلۃ

حدیث نمبر ۴۶۱: اخبرنا قتیبہ... فقال له رسول الله ﷺ خمس صلوات فی الیوم واللیلۃ... افلح ان صدق۔

مقبوض نمبر ۴۶۲: حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نجد کا بادشاہ ایک روز خدمت نبوی میں حاضر ہوا جو کہ پریشان حال اور بد حال لگ رہا تھا اور اس شخص کی آواز کی جھن جھن ہم لوگ محسوس کر رہے تھے لیکن اس شخص کی گفتگو نہیں سمجھتے تھے یہاں تک کہ وہ شخص نزدیک پہنچ گیا۔ ہم کو معلوم ہوا کہ یہ شخص اسلام کا مفہوم سمجھ رہا ہے۔ رسول کریم ﷺ نے فرمایا اسلام کا تعارف یہ ہے کہ رات اور دن میں پانچ وقت کی نمازیں ادا کرنا۔ اس شخص نے عرض کیا کہ اس کے علاوہ تو اب اور کوئی نماز میرے ذمہ نہیں ہے آپ نے فرمایا نہیں ہاں اگر تم چاہو تو نفل نماز پڑھ لو اور ماہ رمضان کے روزے رکھنا۔ اس شخص نے کہا میرے ذمے اور کوئی چیز نہیں؟ فرمایا نہیں لیکن نفلی طریقہ سے جو چاہے دے دینا پھر وہ شخص پشت پھیر کر روانہ ہو گیا اور وہ شخص یہ کہتا چلا جا رہا ہے کہ خدا کی میں اس میں کسی قسم کی کمی بیشی نہیں کروں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص نے نجات حاصل کر لی اگر اس نے سچ بولا۔

تشریح:..... باب کی حدیث میں آیا ہے کہ ایک شخص نجد کا رہنے والا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ نجد عرب کے بلند حصہ کو کہتے ہیں اور نیچے کو تہامہ اور درمیانی کو حجاز کہتے ہیں۔ یہ شخص کون ہے جو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا۔

ابن بطال اور بعض دوسرے شارحین کا خیال ہے کہ ضام بن ثعلبہ ہیں اور یہ اپنی قوم کی طرف سے نمائندہ بن کر آئے تھے۔ لفظ ”دوی“ کے معنی ہیں گنگناہٹ ہلکی آواز۔

غرض صحابہ کہتے ہیں کہ ہم اس کی آواز کی گنگناہٹ کو سنتے تھے مگر ایک تو پست آواز دوسرے دور ہونے کی وجہ سے اس کی بات سمجھتے نہ تھے حتیٰ کہ وہ قریب ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر ہم نے سمجھا کہ وہ شرائع فرائض اسلام کے متعلق کچھ دریافت کر رہا ہے، اسی لئے شہادتین کا ذکر نہیں فرمایا کیونکہ سائل پہلے سے شہادتین کی خوبی سے متصف تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دن رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں۔ اس شخص نے کہا کہ کیا میرے ذمے اس کے علاوہ کچھ اور ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں۔ یعنی ان پانچ نمازوں کے علاوہ تمہارے ذمے کچھ اور واجب نہیں ”الا ان تطوع“ مگر یہ کہ تم اپنے طوع پر نفل پڑھو تو

الگ بات ہے جو تمہارے اختیار میں ہے۔ یعنی ابتدا تمہارے اختیار میں ہے جیسا کہ احناف کا مسلک ہے۔ یعنی شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا تمہارے اوپر واجب ہے یا انتہاء کے اعتبار سے بھی تمہارے اختیار میں ہے جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے، اس لئے ان کے نزدیک شروع کی ہوئی نفل عبادت اگر کسی وجہ سے فاسد ہوگئی تو اس کی قضاء لازم نہیں ہے اور احناف کی یہاں قضاء ضروری ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الام میں اس حدیث کو نقل کر کے لکھا ہے ”ففرأى الصلوات خمس وما سواها تطوع“ یعنی وتر وغیرہ فرض نہیں سنت میں داخل ہیں مگر شادفع نے صریح طور پر لکھا ہے کہ یہ حدیث امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو کہ وہ وجوب وتر کے قائل ہیں رد کر دیتی ہے۔

حنفیہ نے جواب دیا کہ وجوب وتر بعد کو ہوا ہوگا جیسے اور بہت سے احکام ہیں۔ مثلاً صدقۃ الفطر کہ احناف کے نزدیک واجب ہے اور شوافع کے نزدیک فرض ہے مگر اس حدیث میں اس کا کب ذکر ہے ”فما هو جوابکم فهو جوابنا“

تو اس حدیث میں زکوٰۃ کا ذکر تو ہے اور اس کے علاوہ سب تطوع ہیں تو پھر صدقۃ الفطر کس میں داخل ہے۔ شوافع کہتے ہیں کہ شاید اس وقت تک اس کا حکم نہیں آیا ہوگا۔ یہی وتر کے متعلق ہم یہاں کہیں گے مگر درحقیقت اس جواب کی ضرورت نہیں ہے بلکہ زمانہ اور وقت کے لحاظ سے حکم دیا جاتا ہے۔ مثلاً کوئی نو مسلم کہے کہ مجھے نماز سکھا دو تو ہم نے کہا کہ پانچ وقت نماز پڑھا کرو مگر ابھی اس کو تفصیل معلوم نہیں۔ بعد میں بتلادی جائے گی تو یہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دن رات میں خمس صلوات فرمایا تو کیا اس کا گمان ہو سکتا ہے کہ اس کی بعد میں تفصیل نہ بتلائی گئی ہوگی۔ اس کو نماز کا پورا طریقہ بتلایا ہوگا۔ مثلاً حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا ہوگا کہ فجر کی دو رکعت ہیں اور وہ اس طرح پڑھی جاتی ہیں۔ شرائط و آداب سب کی تعلیم دی ہوگی تو ایک نو مسلم کو فرض، سنت، رکعات، رکوع، سجود اور تسبیح وغیرہ سب بتلادینا پڑے گا مگر کہا یہی جائے گا کہ پانچ ہی نمازیں ہیں۔ اب ہم کہتے ہیں کہ وتر اگرچہ من وجہ مستقل واجب ہے لیکن من وجہ صلوة خمسہ یا عشاء کے توابع میں سے ہے چنانچہ نہ اس کے لئے علیحدہ وقت ہے اور اس کے لئے مستقل جماعت ہے سوائے رمضان کے اور نہ اس کے لئے اذان ہے جس طرح پانچ نمازوں کے لئے یہ چیزیں ضروری ہیں چنانچہ بعض محققین نے کہا کہ وتر پانچ نمازوں کو مکمل کرنے والا ہے۔

بہر حال حنفیہ وتر کو وجوب کہنے کے باوجود یہی کہتے ہیں کہ نمازیں پانچ ہیں نہ کہ چھ تو جس طرح بعض واجبات نماز کے اندر ہیں، اسی طرح خارج میں بھی بعض واجبات ہیں جیسے بعض سنتیں خارج میں ہیں اور بعض داخل نماز جو خارج ہیں وہ مکمل ہیں جیسے صفوں کی درنگی ایسے ہی واجبات داخلی بھی ہیں اور خارجی بھی تو اس بنا پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارکہ ”خمس صلوات فی الیوم واللیلۃ“ کے معنی یہ ہوں گے کہ لازم است بر تو نماز پنجگانہ یعنی تم پر پانچ وقت کی نمازیں لازم ہیں اس میں تمام سنن اور واجبات داخل ہیں۔ اب تطوع سے مراد صرف صلوة نافلہ ہیں۔ (فتح الملہم)

تو اس توجیہ درحقیقت وتر اور سنن رواتب فرائض کے توابع ہیں اور صلوات خمسہ کے اندر داخل ہیں اور شب و روز کی پانچ نمازوں کے ذکر کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک کے روزے کا ذکر فرمایا اور زکوٰۃ کا ذکر فرمایا کہ یہ سب فرائض اسلام میں سے ہیں حج کا ذکر اس لئے نہیں فرمایا کہ شاید وہ شخص ان لوگوں میں سے نہ ہو جن پر حج واجب ہوتا ہے یا اس وقت تک حج فرض نہ ہوا ہوگا یا اس کا بیان بعض روایوں سے ساقط ہو گیا ہوگا۔

حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جب اس شخص نے اپنے وطن کی طرف جانے کے لئے پیٹھ پھیری تو یہ کہتا ہوا چل دیا کہ خدا کی قسم میں اس پر نہ کچھ زیادہ کروں گا اور نہ اس سے کم یعنی تبلیغ میں کمی زیادتی نہ کروں گا یا نفسِ فرضیت میں کمی زیادتی نہ کروں گا کہ پانچ نمازوں کی جگہ چھ بنا دوں یا چار کروں یا کیفیات نماز میں کمی زیادتی نہ کروں گا۔ یعنی بجائے چار فرض کی تین یا پانچ نہ پڑھوں گا۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاح و کامیابی کی بشارت سنائی کہ یہ شخص کامیاب ہو گیا اگر سچا ہے۔ بعض روایات میں ”افلح و ایہ“ آیا ہے۔ اس پر اشکال ہوتا ہے کہ قسم بغیر اللہ جائز نہیں ہے۔

تو اس کی کئی تاویلات کی گئی ہیں۔ کسی نے کہا خصائصِ نبوی سے ہے۔ سوال ہوا کیوں خاص ہے۔ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ قسم بغیر اللہ کی ممانعت اس لئے کی گئی ہے تاکہ تعظی مفرط (حد سے زیادہ تعظیم) بغیر اللہ نہ ہو اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ اس میں تعظیم مفرط سی مامون و محفوظ ہیں، اس لئے آپ کے لئے جائز ہے۔ بعض نے کہا کہ یہاں مضاف محذوف ہے یعنی ”و رب ایہ۔“

لیکن بہتر جواب وہ ہے جو فاضل روم حسن چلبی نے مطوکے حاشیے پر لکھا ہے کہ قسمیں دو ہیں۔ ایک لغوی اور ایک شرعی لغوی میں صیغہ قسم ہوتا ہے مگر اس کے بولنے میں قسم کا ارادہ نہیں ہوتا ہی بلکہ مقصود کلام کو مزین اور خوبصورت بنانا اور مضمون کلام کی تاکید ہے اور اس سے قسم منعقد نہیں ہوتی ہے۔ شرعی قسم وہ ہے جہاں تعظیم مقصود ہو اور وہ مخصوص ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ بوجہ اس کے کمال عظمت کے اس لئے سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کی قسم کھا کر اس تعظیم مخصوص میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے غیر کو شریک نہ کیا جائے تو یہاں ”افلح و ایہ“ دوسری قسم سے نہیں ہے پہلی قسم سے ہے۔ یعنی صورت قسم کا ذکر صرف مضمون کلام کی تاکید اور اس کو مزین کرنے کے لئے ہے۔ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ الغرض حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شخص کامیاب ہو گیا اگر سچا ہے یعنی دنیا میں بھی کامیاب ہے کہ اس کو خوشگوار اور پاکیزہ زندگی ملے گی اور آخرت میں بھی عذاب سے نجات پائے گا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

بعض محققین نے کہا کہ حدیث اول کے الفاظ ”هل على غیرہن“ کا مطلب یہ ہے کہ ”هل على غیرہن من جنس هذه الاحکام“ قرینہ اس کا یہ ہے کہ جواب میں ارشاد ہوا ”الا الا ان تطوع“ تو دوسرے احکام سے نہ تو سوال میں تعرض ہے اور نہ جواب میں نفی و رد دوسری نصوص کا ابطال لازم آئے گا۔

حدیث نمبر ۴۶۲: اخبرنا قتیبہ... قال افترض الله على عباده صلوات خمس... ليدخلن الجنة.

باب البيعة على الصلوات الخمس

حدیث نمبر ۴۶۳: اخبرنا عمرو... قد بايعناك فعلى ما قال على ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا والصلوات الخمس... شيئا. مضمون: حضرت عوف بن مالک ؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول کریم ﷺ کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہی فرمایا کہ تم اللہ کے رسول سے بیعت نہیں کرتے؟ اس پر ہم نے اپنے ہاتھ بڑھائے اور آپ ﷺ سے بیعت کی پھر ہم نے عرض کیا کہ بیعت تو ہم لوگ ہو گئے لیکن یہ کس کام پر آئے گی؟ فرمایا کہ تم خداوند قدوس کی عبادت کرو اور پانچ وقت نماز ادا کرو پھر ہلکی آواز سے ایک کلمہ فرمایا کہ تم کبھی کسی کے سامنے دست سوال نہ پھیلاتا۔

باب المحافظة على الصلوات الخمس

حدیث نمبر ۴۶۴: اخبرنا قتیبہ... یقول خمس صلوات کتبهن الله على العباد من جاء بهن لم يضيع منهن شيئا... ادخله الجنة. **مفہوم:** حضرت ابن محیریز سے مروی ہے کہ ایک شخص نے جو کہ قبیلہ بنی کنانہ سے تھا کہ جس کو مخدجی کہتے تھے نے ایک شخص سے سنا کہ جس کی کنیت ابو محمد تھی وہ کہتے تھے کہ نماز تو واجب ہے۔ اس مخدجی شخص نے کہا کہ میں یہ بات سن کر حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا میں ان کے سامنے پہنچا اور وہ اس وقت مسجد کی طرف جا رہے تھے میں نے ابو محمد کا قول نقل کیا۔ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ابو محمد نے غلط بیان کیا۔ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ پانچ نمازیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض قرار دیا ہے۔ جو شخص ان نمازوں کو ادا کرے گا اور ان پانچوں نمازوں میں سے کسی نماز کو ہٹا کر نہیں چھوڑے گا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے واسطے یہ عہد کر رکھا ہے کہ اس شخص کو جنت میں داخل فرمائے گا اور جو شخص ان کو ادا نہ کرے تو اللہ تعالیٰ کے پاس اس کا کچھ عہد نہیں ہے خواہ اس شخص کو عذاب میں مبتلا فرمائے اور خواہ جنت میں داخل فرمائے۔

باب فضل الصلوات الخمس

حدیث نمبر ۴۶۵: اخبرنا قتیبہ... یغتسل منه كل يوم خمس مرات... فكذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ بتاؤ کہ اگر تم میں سے کسی شخص کے دروازے پر نہر ہو اور وہ دن میں پانچ مرتبہ اس میں نہاے تو کیا اس شخص کے جسم پر کوئی گندگی رہے گی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ نہیں رہے گی تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ پانچ وقت کی نماز سے بھی اللہ تعالیٰ گناہوں کی مغفرت کرتے ہیں۔

باب الحكم في تارك الصلوة

نماز چھوڑنے والے کے بارے میں کیا حکم ہے اس کا بیان

حدیث نمبر ۴۶۶: اخبرنا الحسين... ان العهد الذي بيننا وبينهم الصلوة فمن تركها فقد كفر.

مفہوم: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے ارشاد فرمایا ہمارے اور منافقوں کے درمیان جو معاہدہ ہوا ہے کہ ہم ان کو قتل نہیں کریں گے (بلکہ ان پر اسلام کے احکام لاگو کریں گے) وہ ہے نماز، کہ کسی نے بھی نماز چھوڑ دی گویا کہ وہ کافر ہے تو اس شخص کا شمار کفار میں ہوگا اور اس شخص کا قتل درست ہے۔

حکم باعتبار ظاہر کے لاگو ہوگا:..... قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ”بینہم“ کہ ضمیر منافقوں کی طرف راجع ہے۔ مطلب حدیث کا یہ ہوگا کہ ہم نے منافقوں کو امن و امان کے ساتھ زندگی گزارنے کی جو آزادی دے رکھی ہے کہ ان کو قتل وغیرہ نہیں کرتے اور احکام اسلام ان پر جاری کرتے ہیں۔ اس کی صرف یہی وجہ ہے کہ وہ لوگ بوجہ نماز پڑھنے اور جماعت میں حاضر ہونے کے مسلمانوں کے ساتھ مشابہت رکھتے ہیں اور صرف نماز ہی اس شان کی عبادت ہے جو علی الدوام مسلمان اور منافق کے درمیان تمیز کر دیتی ہے، اس لئے جس نے نماز چھوڑ دی وہ اور کافر برابر ہوا۔ اب ”فقد كفر“ کے معنی یہ ہیں کہ اس نے اپنے کفر کو ظاہر کر دیا

کیونکہ منافق نفاق اعتقادی کے اعتبار سے کافر ہے، اس لئے اس کے حق میں لفظ کفر استعمال نہیں کیا جاتا اور اس معنی مذکور کی تائید و تصدیق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے ہوتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں لَمَّا اسْتَوْذَنَ فِي قَتْلِ الْمُنَافِقِينَ اِلَا اَنِي نَهَيْتُ عَنْ الْقَتْلِ الْمُصْلِينَ۔“

خلاصہ کلام:..... الغرض مسلمانوں کے ساتھ باجماعت نماز پڑھنے اور ظاہری احکام کی تابعداری کے سبب منافقوں کو امن و امان کے ساتھ رہنے کی جو آزادی دے دی گئی تھی، یہ اس وقت تک برقرار رہے گی جب تک وہ موجب امن کی پابندی کریں گے اور اگر انہوں نے نماز اور احکام ظاہرہ کی پابندی چھوڑ دی تو بلاشبہ اپنے کفر کو جو ایک امر باطنی ہے عملاً ظاہر کر دینے سے وہ اور کافر برابر ہوئے، لہذا اب قتل وغیرہ سے جو امن و امان کا استحقاق حاصل تھا وہ ان کو نہ رہا۔

بعض حضرات نے کہا کہ ”بینہم“ کی ضمیر عام لوگوں کی طرف راجع ہے جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی خواہ وہ منافق ہوں یا غیر منافق سب کو شامل ہے۔ اب مطلب یہ ہوگا جس طرح منافق کے نماز چھوڑ دینے کی وجہ سے اس کی اور کافر و مشرک کی حالت میں کوئی فرق نہیں رہا، اسی طرح اگر مؤمن صادق بھی ہو مگر اس نے نماز چھوڑ دی تو ظاہری صورت میں یکساں ہونے کی وجہ سے اس کے اور کافر کے درمیان کوئی فرق نہیں رہا کیونکہ قلبی یقین تو اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔

اسلام میں نماز کا درجہ:..... غرض یہ ہے کہ ایمان اور کفر کے درمیان فرق نماز سے ہے اور جب نماز نہیں تو کچھ فرق نہیں رہا لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ باطن میں بھی کفر ہو بلکہ وہ اگر منافق تھا تو باطن میں بھی کافر ہے اور اگر مؤمن صادق تھا تو باطن میں ایمان ہے لیکن ظاہر میں فاسق ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

حدیث نمبر ۴۶۷: اخبرنا احمد... قال رسول اللہ ﷺ ليس بين العبد وبين الكفر الا ترك الصلوة.

مفسر ہجوم: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا بندہ اور کفر کے درمیان کوئی فرق نہیں مگر نماز کا چھوڑنا۔

باب المحاسبة على الصلوة

اس بیان میں کہ قیامت میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا

حدیث نمبر ۴۶۸: اخبرنا ابو داؤد... اول ما يحاسب به العبد بصلاته فان صلحت فقد افلح او انجح... ابو عوام.

مفسر ہجوم: حضرت حریث بن قبیصہ سے مروی ہے کہ میں مدینہ منورہ میں حاضر ہوا میں نے عرض کیا اے اللہ! مجھے ایک ساتھی اور رفیق عطا فرما تو میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھ گیا اور میں نے کہا میں نے خدا سے دعا کی تھی کہ مجھ کو نیک ساتھی عطا فرما پس مجھ سے تم کوئی حدیث بیان کرو کہ جو تم نے سید المرسل ﷺ سے سنی ہو؟ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو اس کی وجہ سے فائدہ عطا فرمائے۔ انہوں نے کہا کہ میں نے حضور اکرم ﷺ سے سنا کہ قیامت کے دن سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اگر نماز عمدہ نکل آئی تو اس شخص نے چھٹکارہ حاصل کر لیا اور وہ شخص مراد کو پہنچ گیا۔ اور برباد ہو گیا اگر نماز بری نکل آئی تو وہ شخص خسارہ اور نقصان میں پڑ گیا اور برباد ہو گیا اور اگر فرض نماز میں کچھ کمی واقع ہوگی تو اس شخص سے کہا جائے گا کہ تم لوگ میرے بندہ کی نماز نفل میں سے فرض کو مکمل کرلو۔ اس کے بعد دوسرے اعمال کی یہی حالت ہوگی۔

سب سے پہلے نماز کے بارے میں سوال:..... ایمان کے بعد اللہ تعالیٰ کے حقوق میں سب سے اہم عمل نماز ہے اور ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ قیامت کے روز سب سے پہلے بندہ سے نماز کا حساب لیا جائے گا۔ اگر اس کی نماز حساب میں درست ہوگی تو اس کا پورا پورا فائدہ اس کو حاصل ہوگا کہ اس نماز کے سبب سے مغفرت ہو جائے گی اور نماز اس کو نجات دلا دے گی مگر نماز کے سبب مغفرت اور سبب نورانیت اور نجات بننے کے لئے یہ ضروری ہے کہ نماز سنت کے مطابق خوب اچھی طرح ادا کی جائے۔ نماز کے دل میں اللہ تعالیٰ کی عظمت پائی جائے اور ظاہر و باطن سکون و عاجزی سے بھرا ہوا ہو تب اس کی نماز قیامت کے روز کامل اور حساب میں درست ہوگی اور اگر اس کی نماز حساب میں ناقص نکلی تو اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ مشفقانہ معاملہ فرمائے گا۔ قاعدہ تو چاہتا ہے کہ فرض نفل سے پورا نہ ہو اور جب پورا نہ ہو تو سزا دی جائے مگر سبحان اللہ کیا رحمت خداوندی ہے کہ اگر بندہ کی فرضی نماز حساب میں خراب نکلی تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ دیکھو اے فرشتو! کیا میرے بندے کی کچھ نفل نمازیں بھی نامہ اعمال میں ہیں۔ اگر اس کی کچھ نفل نمازیں ہوں گی تو ان سے یعنی نوافل سے فرائض کی خرابی اور نقصان کو پورا کیا جائے گا۔ پھر باقی فرائض اسی طرح حساب لیا جائے گا اور نوافل سے کمی پوری کر دی جائے گی۔

اعمال میں کمی ہوگی تو اس کو کس طرح پورا کیا جائے گا؟..... مثلاً فرض روزے میں کچھ نقصان ہوا ہوگا تو نفل روزوں سے اس کو پورا کر دیں گے اور اگر زکوٰۃ میں نقصان ہوا ہوگا تو اس کو نفل صدقات و خیرات سے پورا کر دیں گے اور اگر حج میں کوئی خامی و کمی ہوئی ہوگی تو نفل حج یا عمرے سے پورا کر دیں گے اور جس کے فرائض درست نہ ہوں گے اور نوافل بھی نہ ہوں گے تو اس کو عذاب دیا جائے گا۔ ہاں! اگر اللہ تعالیٰ رحم و کرم فرما کر بخش دے تو یہ دوسری بات ہے۔

خلاصہ کلام:..... غرض یہ کہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ فرض عبادتوں کے ساتھ جو نفل عبادتیں لگی ہوئی ہیں خواہ وہ فرضوں سے پہلے ہوں یا بعد کی سنتیں ہوں یا ان کے علاوہ نقلیں سب فرض نمازوں کے لئے مکمل ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ ان نفل عبادتوں سے اس ظاہری یا باطنی خرابی کو پورا کیا جائے گا جو فرض عبادت کے ادا کرنے میں نمازی سے واقع ہوئی ہو اس لئے نوافل سے بے توجہی اور بے پرواہی عقل سلیم اور دین کی نظر میں ناپسندیدہ عمل ہے۔ اگرچہ اس دنیا میں مکار نفس کے مکر و فریب سے اپنی کوتاہی اور لاپرواہی کا احساس نہیں ہو رہا ہے لیکن جب بندہ آخرت میں احکم الحاکمین کی عدالت کے سامنے کھڑا ہوگا اور اس سے نماز کا حساب لیا جائے گا تو اس وقت سنتوں اور نفلوں سے بے پرواہی کا احساس ضرور ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں فرائض پر مدامت کے ساتھ ساتھ نوافل ادا کرنے کی توفیق و ہمت عطا فرمائے۔

جملہ کی تحقیق:..... باب کی پہلی حدیث کے اخیر میں ہے ”خالفہ ابو العوام“ ضمیر کا مرجع ہمام ہے جنہوں نے اپنے استاد قتادہ سے روایت کی ہے اور ابو العوام نے بھی قتادہ سے روایت کی ہے مگر ابو العوام کی مخالفت ہمام سے اس میں ہے کہ ہمام نے اس حدیث کو قتادہ سے وہ حسن سے وہ حریث بن قبیصہ سے وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور ابو العوام نے اپنے شریک ہمام کی طرح حریث بن قبیصہ سے نہیں قتادہ سے وہ حسن ہے وہ ابو رافع سے وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں تو اختلاف دونوں کے درمیان صرف حسن اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان والے راوی میں ہے۔

بہر حال یہ کوئی ایسی مخالفت نہیں جو صحیح روایت میں نقصان دہ ہو۔

حدیث نمبر ۴۶۹: اخبرنا ابو داؤد... ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلواته فان وجدت تامة كتبت تامة... ذلك.
حدیث نمبر ۴۷۰: اخبرنا اسحق... قال اول ما يحاسب به العبد صلواته فان كان اكملها... قال اكملوا به الفريضة.

باب ثواب من اقام الصلوة

حدیث نمبر ۴۷۱: اخبرنا محمد... لا تشرك به شيئا وتقيم الصلوة وتوتى الزكاة وتصل الرحم ذرها (كان على راحلته).
مفسر ہوم: حضرت ایوب علیہ السلام نے سید الکونین ﷺ سے عرض کیا کہ مجھے ایسا عمل بتائیے جو جنت میں لے جائے تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک مت ٹھہراؤ اور نماز ادا کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور رشتہ داری قائم رکھو اور تم اونٹنی کی لگام چھوڑ دو اس وقت سرکارِ دو عالم ﷺ اونٹنی پر سوار تھے۔

باب عدد صلوة الظهر في الحضر

حدیث نمبر ۴۷۲: اخبرنا قتيبة... صليت مع النبي ﷺ الظهر بالمدينة اربعا وبذى الحليفة العصر ركعتين.
مفسر ہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے سید الکونین ﷺ کے ساتھ مدینہ منورہ میں چار رکعت ظہر کی ادا کی اور مقام ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعت ادا کیں۔

باب صلوة الظهر في السفر

حدیث نمبر ۴۷۳: اخبرنا محمد... فتوضا وصلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه عنزة.
مفسر ہوم: حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ ایک دفعہ دوپہر کے وقت مقام بھطا کی طرف تشریف لے گئے وہاں پر وضو کیا اور لکڑی کا ایک سترہ کھڑا کر کے ظہر کی دو رکعت ادا کی۔

باب فضل صلوة العصر

حدیث نمبر ۴۷۴: اخبرنا محمود... يقول لن يلج النار من صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها.
مفسر ہوم: حضرت عمارہ بن ربیعہ ثقفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سید الکونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جہنم میں ایسا شخص نہیں جائے گا جس نے سورج نکلنے اور غروب آفتاب سے قبل نماز پڑھی۔

باب المحافظة على صلوة العصر

حدیث نمبر ۴۷۵: حدثنا قتيبة... فقالت اذا بلغت هذه الآية فادنى (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى)... من النبي.
مفسر ہوم: حضرت عائشہ کے غلام حضرت ابویونس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھے قرآن کریم کی کتابت کا حکم دیا اور فرمایا کہ جب تم اس آیت کریمہ ”حافظوا على الصلوة والصلوة الوسطى“ پر پہنچ جاؤ تو مجھے بتا دینا۔ جب وہ اس پر پہنچ گیا تو اس نے عرض کیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس طریقہ سے لکھوایا: حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى و صلوة العصر وقوموا لله قانتين:

حدیث نمبر ۴۷۶: اخبرنا محمد... قال شغلونا عن الصلوة الوسطى غتى غربت الشمس.

مفسہوم: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ سید الکونینؑ نے غزوہ خندق کے موقع پر فرمایا کہ کفار نے درمیان والی نماز سے روکے رکھا یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا۔

باب من ترك صلاة العصر

حدیث نمبر ۴۷۷: اخبرنا عبيد الله... قال من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله.
مفسہوم: سید الکونینؑ نے فرمایا جس شخص نے بھی نماز عصر ترک کر دی تو اس کے اعمال بیکار ہو گئے۔

باب عدد صلاة العصر في الحضر

حدیث نمبر ۴۷۸: اخبرنا يعقوب... كنا نحز قيام النبي في الظهر والعصر فحزنا قيامه في الظهر قدر ثلاثين اية... من ذلك.
مفسہوم: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی کریمؐ کے قیام کا نماز ظہر اور نماز عصر میں اندازہ کیا کرتے تھے تو ظہر کی پہلی دو رکعات میں تیس آیات کے مطابق جس طریقہ سے سورہ بجدہ ہے اور دوسری دو رکعات میں اس کا آدھا اور عصر میں دو رکعات میں ظہر کی سابقہ دو رکعت کے برابر تھا اور سابقہ دو رکعات میں اس کا نصف۔
حدیث نمبر ۴۷۹: اخبرنا سويد... فيقرأ قدر ثلاثين اية... ثم يقوم في العصر في الركعتي الاولى قدر خمس عشرة اية.

باب صلاة العصر في السفر

حدیث نمبر ۴۸۰: اخبرنا قتيبة... صلى الظهر بالمدينة اربعاً وصلى العصر بذي الحليفة ركعتين.
مفسہوم: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ سید الکونینؑ نے مدینہ منورہ میں چار رکعت ادا کیں ظہر کے وقت کی پھر مقام ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعت ادا کیں۔
حدیث نمبر ۴۸۱: اخبرنا سويد... يقول من صلاة العصر فكانما وتر اهله وماله خالفه يزيد بن ابي حبيب.
مفسہوم: حضرت نوفل بن معاویہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریمؐ نے فرمایا کہ جس شخص کی ایک وقت کی نماز ضائع ہو گئی تو گویا اس کا گھربار لٹ گیا۔ اس حدیث کے راوی حضرت عراق بن مالک کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بیان کیا کہ انہوں نے حضور اکرمؐ سے سنا کہ جس شخص کی نماز عصر قضا ہو جائے تو گویا کہ اس شخص کا تمام اثاثہ لٹ گیا ضائع ہو گیا۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے سرور کونینؑ سے سنا کہ اس سے مراد نماز عصر ہے۔

حدیث نمبر ۴۸۲: اخبرنا عيسى... من الصلوة صلاة من فاتته فكانما وتر اهله وماله... يقول هي صلاة العصر... بن اسحق.

حدیث نمبر ۴۸۳: اخبرنا عبيد الله... صلاة من فاتته فكانما وتر اهله وماله قال ابن عمر قال رسول الله هي صلاة العصر.

باب صلاة المغرب

حدیث نمبر ۴۸۴: اخبرنا محمد... فصلی المغرب ثلاث ركعات ثم اقام فصلی یعنی العشاء ركعتين... في ذلك المكان.
مفسہوم: حضرت سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں نے حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ کو مزدلفہ میں دیکھا انہوں نے تکبیر پڑھی اور نماز عشاء کی دو رکعات ادا فرمائیں پھر بیان فرمایا کہ حضرت ابن عمرؓ نے اسی طریقہ سے اس جگہ عمل فرمایا تھا اور فرمایا کہ نبی کریمؐ

ﷺ نے اسی طریقہ سے اس مقام پر عمل فرمایا تھا۔

باب فضل صلوٰۃ العشاء

حدیث نمبر ۴۸۵: اخبرنا نصر... فقال انه ليس احد يصلي هذه الصلوة غير كم ولم يكن يومئذ احد يصلي غير اهل المدينة. مضمون: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے عشاء کی نماز میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ سید الکونین ﷺ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی آواز آئی اور فرمایا کہ عورتیں اور بچے سارے سو گئے پھر سید الکونین ﷺ تشریف فرما ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ تمہاری اس نماز کو کوئی دوسرا شخص ادا نہیں کرے گا۔

باب صلوٰۃ العشاء فی السفر

حدیث نمبر ۴۸۶: اخبرنا عمرو... ثم صلى العشاء ركعتين... وذكر ان رسول الله ﷺ فعل ذلك. مضمون: حضرت حکم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ نے ہمارے ساتھ مزدلفہ کے مقام پر مغرب کی نماز تکبیر کے ساتھ تین رکعات ادا فرمائیں پھر فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اس طرح نماز پڑھی تھی اور فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے بھی اس طرح نماز پڑھی تھی۔

حدیث نمبر ۴۸۷: اخبرنا عمرو... فصلی المغرب ثلاثا ثم صلى العشاء ركعتين ثم قال هكذا رایت النبی یصنع فی هذا المكان. مضمون: حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے مزدلفہ کے مقام پر نماز ادا فرمائی تکبیر کے ساتھ اور مغرب کی نماز تین رکعات ادا فرمائی پھر فرمایا کہ میں نے سید الکونین ﷺ کو اسی مقام پر اسی طریقہ سے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تھا۔

باب فضل الجماعة

حدیث نمبر ۴۸۸: اخبرنا قتیبہ... قال يتعاتبون فيكن ملفكة بالليل وملفكة بالنهار ويجمعون في صلوٰۃ الفجر... يصلون. مضمون: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں کے پاس مسلسل فرشتے آتے جاتے ہیں۔ بعض فرشتے رات میں آتے جاتے ہیں اور بعض فرشتے دن۔ اور تمام فرشتے نماز فجر اور نماز عصر میں جمع ہوتے ہیں پھر رات گزارنے والے فرشتے بلندی کی طرف چڑھ جاتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتے ہیں حالانکہ وہ ان کے احوال سے خوب واقف ہے، کہ تم نے میرے بندوں کو کس حالت میں چھوڑا؟ فرشتے جواب دیتے ہیں کہ جس وقت ہم نے ان کو چھوڑا تو وہ اس وقت نماز ادا کر رہے تھے اور جس وقت ہم ان کے پاس پہنچے تو وہ لوگ نماز پڑھ رہے تھے۔

حدیث نمبر ۴۸۹: اخبرنا کثیر... تفضل صلوٰۃ الجمع علی صلوٰۃ احد کم وحده بخمسة وعشرين جزءا... کان مشهودا. مضمون: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ نماز باجماعت تنہا شخص کی نماز سے ۲۵ حصہ زیادہ ہوتی ہے اور رات اور دن کے فرشتے ہر ایک نماز فجر میں جمع ہوتے ہیں پس اگر تم چاہو تو تم آیت کریمہ ”اقم الصلوٰۃ لعلوک الشمس... مشہوداً“ تک تلاوت کرو۔

حدیث نمبر ۴۹۰: اخبرنا عمرو... يقول لا يلج النار احد صلى قبل طلوع الشمس وقبل ان تغرب.

مفسرہ نمبر ۳۹۱: حضرت عمارہ بن رویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے سنا ہے کہ وہ فرماتے تھے جو شخص سورج طلوع ہونے سے پہلے یعنی فجر کی نماز ادا کرے اور سورج غروب ہونے سے پہلے یعنی عصر کی نماز ادا کرے تو وہ شخص جہنم میں نہیں جائے گا۔

باب فرض القبلة

حدیث نمبر ۳۹۱: اخبرنا محمد... صلینا مع النبی ﷺ نحو بیت المقدس ستة عشر شهرا او سبعة شعر شهرا... القبلة. مفسرہ نمبر ۳۹۲: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ کے ساتھ ہم لوگوں نے بیت المقدس کی جانب سولہ یا سترہ ماہ تک نمازیں ادا کیں اس کے بعد آپ ﷺ کو بیت اللہ شریف کی جانب نماز ادا کرنے کا حکم ہوا۔

حدیث نمبر ۳۹۲: اخبرنا محمد... صلی مع النبی علی قوم من الانصار... ان النبی قد وجه الی الکعبة فانصرفوا الی الکعبة. مفسرہ نمبر ۳۹۳: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو بیت المقدس کی جانب سولہ ماہ تک رُخ کر کے نماز ادا فرمائی پھر آپ ﷺ کو بیت اللہ شریف کی جانب رُخ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم ہوا۔ ایک انصاری صحابی رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ کے ہمراہ نماز ادا کر کے انصار کی ایک جماعت کے پاس پہنچا اور وہ جماعت نماز ادا کر رہی تھی اس نے کہا میں شہادت دیتا ہوں اس بات کی کہ رسول کریم ﷺ کو بیت اللہ کی جانب رُخ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم ہو گیا۔ وہ لوگ اسی وقت بیت اللہ شریف کی جانب رُخ کر کے نماز ادا کرنے لگے۔

باب الحال التي يجوز فيها استقبال غير القبلة

اس حال کے بیان میں جس میں غیر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جائز ہے

حدیث نمبر ۳۹۳: اخبرنا عیسیٰ... یسبح علی الراحلة قبل ای وجه تتوجه ویوتر علیها غیر انه لا یصلی علیها المکتوبة. مفسرہ نمبر ۳۹۴: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نماز نفل اونٹنی پر ادا فرماتے تھے اس سے قبل بیت اللہ کی جانب رُخ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم ہوا اور آپ ﷺ نماز وتر بھی اسی طریقہ سے ادا فرماتے تھے لیکن فرض نماز نہیں ادا فرماتے تھے۔ سواری کے جانور پر نماز کا حکم:..... ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سواری کے جانور پر نفل نماز جائز ہے۔ نسائی کی روایت میں ”راحلة“ اور ”دابة“ کا لفظ آیا ہے اور بعض روایات مشہورہ میں ”بعیر“ کا لفظ آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر یا اونٹ پر چاہے وہ جس طرح بھی متوجہ ہو نفل پڑھتے تھے لیکن تکبیر تحریمہ کے وقت منہ قبلہ کی طرف کرتے اور آپ اس پر اشارہ سے نماز پڑھتے اور سجدے کے اشارے میں رکوع کے اشارے سے زیادہ جھکتے۔ اس کا بیان بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہدایت میں آیا ہے اور ”فسی السفر“ کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نفل نماز سواری پر سفر کی حالت میں پڑھتے تھے۔

جمہور علماء کا قول:..... چنانچہ جمہور علماء اس حدیث کی بنا پر سفر کی شرط کے ساتھ سواری پر نوافل کو جائز کہتے ہیں لیکن فرض نماز سواری پر جائز نہیں چنانچہ اس باب کی حدیث میں آیا ہے ”غیر انہ“ لا یصلی علیها المکتوبة“ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض نماز سواری پر جائز نہیں ہے لیکن عذر سے فرض بھی جائز ہے۔ مثال کے طور پر کچھ ایسی ہو کہ منہ دھنیں جائیے یا انتہی نفس اور اپنی مال پر ہلاکت اور لٹیروں کا خوف ہو یا قافلے سے دور پڑ جانے کا خوف ہو وغیرہ تو ان سب صورتوں میں فرائض بھی سواری پر جائز ہیں

اور ضرورتیں متشبیہیں تو اعد شرع سے۔ (کذا فی شروح الہدایہ)

حنفیہ پر اشکال:..... اور حنفیہ کے نزدیک سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اب حدیث باب کے الفاظ ”ویوتر علیہا“ مسلک حنفیہ کے خلاف معلوم ہوتے ہیں کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر وتر پڑھتے تھے۔

جواب اشکال:..... اس کا جواب امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیا ہے کہ سواری پر وتر پڑھنے کی وجہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے استحکام اور تاکید سے پہلے سواری پر پڑھتے ہوں گے۔ پھر جب اس کے بعد تاکید فرمائی اور اس کے چھوڑنے کی رخصت نہیں دی تو زمین پر اتر کر پڑھتے ہوں گے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہ کا قول:..... چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول وفعل سے اس کی تائید ہوتی ہی کہ وہ سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ یعنی نوافل سواری پر پڑھتے تھے اور وتر زمین پر پڑھتے تھے اور فرماتے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کرتے تھے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک:..... نیز امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں بہت سے آثار صحابہ و تابعین نقل کئی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرات وتر کے لئے زمین پر اترتے تھے۔

حدیث نمبر ۴۹۴: اخبرنا عمرو... یصلی علی دابته وهو مقبل من مكة الى المدينة وفيه انزلت فاینما تولوا فثم وجه الله.

حدیث نمبر ۴۹۵: اخبرنا قتیبہ... عصلی علی راحلته فی السفر حیثما توجهت بہ... وکان ابن عمر یفعل ذلک. مفسر ہون: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ اپنی اونٹنی پر حالت سفر میں نماز ادا فرماتے تھے اور جس طرف وہ اونٹنی جاتی تو سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ اسی طرف نماز ادا فرماتے تھے۔

باب استبانة الخطاء بعد الاجتهاد

اجتہاد کے بعد غلطی کے واضح بیان

حدیث نمبر ۴۹۶: اخبرنا قتیبہ... وقد امر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة. مفسر ہون: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ لوگ مسجد قبا میں نماز فجر ادا فرما رہے تھے کہ اس دوران ایک شخص حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا کہ آج کی رات رسول کریم رضی اللہ عنہ پُر قرآن نازل ہوا ہے اور کعبہ کی جانب رخ کرنے کا حکم نازل ہوا ہے پس ان حضرات نے اسی وقت رخ کعبہ کی جانب کر لیا جبکہ پہلے ان کا چہرہ ملک شام کی جانب تھا۔

بیت المقدس کی طرف نماز:..... پیچھے حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں آچکا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سولہ یا سترہ مہینے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی۔ پھر قبلہ کی طرف رخ کرنے کا حکم آگیا۔ اب رہا یہ سوال کہ استقبال بیت المقدس کا حکم کیا قرآن سے ثابت ہے یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد سے؟

بیت المقدس کی طرف نماز کا ثبوت میں اقوال ائمہ:..... اس کے متعلق امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اس

بارے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔

بعض حضرات کا فرمان: بعض حضرات کہتے ہیں کہ استقبال بیت المقدس قرآن سے ثابت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی۔

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان: اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ استقبال بیت المقدس کا ثبوت صرف احادیث اور سنت نبویہ سے ہے۔ قرآن کریم سے نہیں تو جو چیز سنت کے ذریعے ثابت ہوئی تھی قرآن کریم کی آیت نے اسے منسوخ کر کے بیت اللہ کو قبلہ بنادیا اور یہی قول متاخرین میں سے اکثر اصولیوں کا ہے۔

نوٹ: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دو قولوں میں سے ایک قول یہی ہے اور دوسرا قول ان کا اور علماء کی ایک جماعت بھی اسی کے قائل ہے کہ قرآن کے ذریعے سنت سے ثابت شدہ امر کا نسخ جائز نہیں ہے کیونکہ سنت کتاب کے لئے مبین و مفسر ہوتی ہے، لہذا کتاب سنت کو کس طرح منسوخ کر سکتی ہے، اس بناء پر یہ حضرات کہتے ہیں کہ بیت المقدس کا استقبال سنت کے ذریعے سے نہیں بلکہ وحی کیزریعے سے والا اور اپنے قول کی دلیل میں یہ آیت پیش کرتے ہیں ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا الْحَرَامَ﴾ پھر اس عارضی قبلہ کو اصلی قبلہ سے جس کا بیان اس سے آگے کی آیت میں ہے منسوخ کر دیا۔

کتاب المواقیت

حدیث نمبر ۴۹۷: اخبرنا قتیبہ... صلیت معہ ثم صلیت معہ ثم صلیت معہ بحسب باصابعه خمس صلوات.

مفسرہ نمبر: ابن شہاب سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیزؒ نے نماز عصر میں تاخیر کی تو حضرت عروہ بن زبیرؓ نے ان سے فرمایا کہ تم لوگ واقف نہیں ہو کہ حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور انہوں نے سید البشرؐ کے سامنے امامت فرمائی۔ یہ سن کر عمر بن عبدالعزیزؒ نے فرمایا کہ اے عروہ! تم کیا کہہ رہے ہو؟ حضرت عروہؓ نے حدیث بیان کی کہ نبی کریمؐ نے فرمایا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور انہوں نے میری امامت کی میں نے ان کے ہمراہ نماز ادا کی پھر نماز ادا کی پھر تیسری مرتبہ پھر چوتھی مرتبہ پھر پانچویں مرتبہ۔

باب اول وقت الظهر

حدیث نمبر ۴۹۸: اخبرنا محمد... کان یصلی الظهر حین نزول الشمس والعصر یذهب الرجل اقصى المدينة... المائة.

مفسرہ نمبر: سیار بن سلام سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے والد ماجد سے یہ سنا کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سید البشرؐ کی نماز کی کیفیت کے متعلق دریافت کیا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے جواب دیا کہ نبی کریمؐ نماز عشاء کی ادائیگی میں تاخیر کی کوئی پرواہ نہیں کرتے تھے۔ لیکن وہ نماز عشاء سے پہلے سونے کو اور اس کے بعد تکلم کو ناپسند فرماتے تھے۔ پھر جب ان سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ آپؐ نماز ظہر سورج کے زوال کے بعد ادا فرماتے تھے۔ اور آپؐ نماز عصر اس وقت ادا فرماتے تھے کہ اگر کوئی شخص نماز ادا کر کے مدینہ منورہ کے کنارہ تک پہنچ جاتا تو سورج موجود پاتا۔ نماز مغرب کے وقت کے بارے میں بیان کیا کہ

مجھے اس کے بارے میں یاد نہیں ہے۔ پھر ان سے ملاقات کی اور دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نمازِ فجر اس وقت ادا فرماتے کہ نماز ادا کر کے اگر کوئی شخص اپنے دوست سے رخصت ہوتا تو وہ اس کا چہرہ دیکھتا اور اس کو پہچان لیتا۔ اور اس میں ساٹھ سے لے کر ایک سو آیات تک تلاوت فرماتے۔

حدیث نمبر ۴۹۹: اخبرنا کثیر... ان رسول اللہ ﷺ خرج حين زاغت الشمس فصلی بهم صلوۃ الظهر۔
مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ سورج کے ڈھلنے کے بعد نکلے تو ان کے ساتھ ظہر کی نماز ادا فرمائی۔
حدیث نمبر ۵۰۰: اخبرنا یعقوب... شکونا الی رسول اللہ ﷺ حر الرمضاء فلم يشکنا قیل لابی اسحق فی تعجیلها قال نعم
مفہوم: حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے سید الکونین ﷺ سے زمین کے جلنے کی شکایت کی تو سید الکونین ﷺ نے اس کا خیال نہیں فرمایا۔

باب تعجیل الظہر فی السفر

سفر میں ظہر کی نماز جلدی پڑھنے کا بیان

حدیث نمبر ۵۰۱: اخبرنا عبید اللہ... اذا نزل منزلا لم یرتحل منه حتی یصلی الظهر... قال وان کانت بنصف النہار۔
مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جس وقت سفر کی حالت میں کسی جگہ پر قیام فرماتے تو اس جگہ سے نہ روانہ ہوتے جس وقت تک نمازِ ظہر ادا نہ فرما لیتے۔ کسی نے عرض کیا کہ چاہے وہ وقت دوپہر کا ہی کیوں نہ ہو؟ انہوں نے کہا کہ اگر دوپہر کا وقت ہی ہو نمازِ ظہر ادا فرماتے پھر روانہ ہوتے۔

احناف کے مسلک کی تائید:..... اس حدیث میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیان سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ظہر کی نماز جلدی ادا کرتے اور ان کی روایت سے ایک اور حدیث میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آفتاب ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر کو عصر تک مؤخر فرما دیتے جس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ اس حدیث باب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کی عام حالات کے لحاظ سے خبر نہیں دے رہے ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے فرمان کا مطلب:..... حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مطلب یہ نہیں تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ہمیشہ تعجیل ظہر فرماتے بلکہ مقصود یہ بتانا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے کچھ پہلے کسی منزل پر پڑاؤ ڈالتے تو وہاں سے آگے کوچ نہ فرماتے جب تک ظہر کی نماز نہ پڑھ لیتے اب دونوں حدیثیں اپنی جگہ درست ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کا جواب:..... بہر حال جب یہ حدیث بیان کی تو کسی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ اگرچہ نصف نہار کا وقت واقع ہو جاتا ہو تب بھی یہی معمول تھا، تو انہوں نے جواب دیا جی ہاں! ”وان کانت بنصف النہار“ یہ متعلق ہے فعلِ مقدر تعجیل سے جو سیاق کلام سے سمجھا جا رہا ہے۔

خلاصہ:..... بہر حال ان کا مطلب یہ ہے کہ اس خاص حالت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بدون تاخیر کے بہت جلدی نصف نہار کے بالکل قریبی وقت میں نمازِ ظہر ادا فرماتے۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ ٹھیک دوپہر کے وقت ادا فرماتے تھے، اس لئے کہ نمازِ ظہر درست ہونے کے لئے سورج کا زوال شرط ہے اور دائرہ کا اس پر اتفاق ہے کہ زوال آفتاب سے پہلے نمازِ ظہر درست نہیں کیونکہ

روایت مشہورہ میں اس کی ممانعت آئی ہے۔

باب تعجیل الظهر فی البرد سردی میں ظہر جلدی پڑھنے کا بیان

حدیث نمبر ۵۰۲: اخبرنا عبید اللہ... اذا كان الحر ابرد بالصلاة واذا كان البرد عجل.
مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ سے روایت ہے کہ جب گرمی ہوتی تو سرکارِ دو عالم ﷺ ظہر کی نماز دیر سے پڑھتے اور سردی میں ظہر کی نماز جلدی پڑھتے۔

احناف کی تائید: اس حدیث سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے، اس میں شدت حرارت کی قید نہیں بلکہ مطلقاً گرمی کے موسم میں خواہ گرمی سخت ہو یا نہ ہوتا خیر ظہر مستحب ہے اور شوافع پر حجت ہے۔ ان کے نزدیک ہر موسم میں تعجیل مستحب ہے اور مسلک حنفیہ پر تمام احادیث میں تطبیق ہوگئی۔

باب الابراد بالظہر اذا اشتد الحر

سخت گرمی کے موسم میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا بیان

حدیث نمبر ۵۰۳: اخبرنا قتيبة... ان رسول الله ﷺ قال اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس وقت شدید گرمی ہو اس وقت نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو کیونکہ شدید گرمی جہنم کے اندر جوش آنے کی وجہ سے ہے۔

ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو:..... ابراد کے معنی ہیں ”تاخیر الصلاة الى برد النهار“ اور لفظ عن باء کے معنی میں ہے جیسے ”رemit عن القوس“ میں باء کے معنی میں ہے، لہذا ارشاد مذکور بمعنی ”ابرادوا بالصلاة“ کے ہے۔

نماز کے اوقات:..... نماز کے اوقات کے تعین میں اس اصول کی رعایت رکھی گئی ہے کہ وہ اوقات ایسے ہونے چاہئیں، جن میں دوسرے کی نسبت سکون اور اطمینان میسر ہوتا ہو اسی لئے نماز ظہر کا اصل وقت اگرچہ زوال کے فوراً بعد ہونا چاہئے۔ تاہم چونکہ اس وقت گرمی سخت ہوتی ہے، اس لئے کچھ توقف کا حکم دیا گیا ہے۔

گرمی کی شدت کو جہنم سے تعبیر فرمایا:..... چنانچہ فرمایا کہ دوپہر کی گرمی گویا جہنم کی آگ ہے، اس لئے ظہر کی نماز کو ٹھنڈک کے بعد پڑھا کرو تا کہ نماز سکون اور اطمینان سے ادا ہو۔

احناف کا اصول و مسلک:..... اسی اصول کے پیش نظر حنفیہ کہتے ہیں کہ گرمی کے موسم میں ظہر کو اس کے وقت معاد سے تاخیر کرنا مستحب ہے اور عنوان کے تحت کی دونوں روایات سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے اور شوافع پر حجت ہیں کیونکہ ان کے نزدیک تعجیل مستحب ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اصول و مسلک:..... امام شافعی فرماتے ہیں کہ گرمی میں ابراد کی رخصت ان لوگوں کے لئے ہے جو طلب جماعت کی غرض سے محنت و مشقت اٹھاتے ہوئے دور سے چل کر مسجدوں میں جاتے ہیں لیکن جو اکیلا ادا کرے یا قوم

کی مسجد میں پڑھے وہ اول وقت سے تاخیر نہ کرے اس کے لئے تعیل مستحب ہے خواہ گرمی کی شدت ہی کیوں نہ ہو۔
امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جمہور کا قول قابل اتباع ہے:..... غرضیکہ امام شافعی کے نزدیک ابراد کی علت نماز باجماعت کے قصد سے دور سے چل کر آنے والوں کی تکلیف اور مشقت ہے جو ظاہر حدیث کے خلاف ہے کیونکہ حدیث باب میں عمومی حکم بیان کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک کے لئے ابراد افضل ہے جس کی علت حدیث میں حرارت کی شدت بیان کی گئی ہے، لہذا تخصیص مذکور اور وہ علت جو شافعیہ نے بیان کی ہے ظاہر حدیث کے خلاف ہے، اسی لئے امام ترمذی نے فرمایا کہ جمہور کا قول قابل اتباع ہے۔

شوافع کا مسلک حدیث کے خلاف ہے:..... حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے خلاف ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ابراد کا حکم دیتے تھے حالانکہ سفر میں سب ایک ہی جگہ ہوتے تھے تو اگر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے موافق نماز ظہر میں ابراد کی علت ”اذا كان المسجد يمتلئ بآهله من العید“ ہو (یعنی جو لوگ جماعت کے قصد سے دور سے چل کر مشقت اٹھاتے ہوئے مسجدوں میں جاتے ہیں صرف ان کے لئے گرمی میں ٹھنڈک میں نماز ظہر پڑھنا مستحب قرار دیا جائے) تو سفر کے وقت میں ابراد کے حکم کا کوئی معنی نہ ہوگا کیونکہ تمام لوگوں کا قافلہ اس وقت ایک ہی جگہ جمع تھا اور ان کو دور سے آنے کی مشقت اٹھانے کی ضرورت نہ تھی۔

نتیجہ:..... معلوم ہوا کہ ابراد کی علت وہ نہیں جو شوافع کہتے ہیں بلکہ علت وہی ہے جو جمہور نے بتائی اور وہ ہے ”فان شدة الحر من فيح جهنم“ یہ نہیں فرمایا کہ لوگ دور سے آئیں گے تو تکلیف ہوگی، اس لئے تاخیر کرو بلکہ یہ فرمایا کہ گرمی کی شدت دوزخ کی بھاپ سے ہے، اس لئے تم ظہر کی نماز ٹھنڈک کے بعد پڑھو تا کہ بے اطمینانی پیدا نہ ہو اور سکون سے نماز ادا کر سکون۔

بہر حال علت گرمی کے موسم میں تاخیر ظہر کی یہی ہے جو جمہور علماء بیان کرتے ہیں، اس لئے ابراد کا حکم سب کو عام ہے خواہ دور سے چل کر آئیں یا قوم کی مسجد میں پڑھے یا اکیلا پڑھے۔

اشکال:..... یہاں پر اگر کوئی فلسفی کہے کہ آفتاب منبع ہے حرارت کا تو جتنا سمت رأس سے قریب ہوگا اتنی گرمی ہوگی اور جتنا بعد (دوری) ہوگا اتنی سردی ہوگی تو پھر حرارت کی شدت دوزخ کی گرمی سے ہونے کا قول کیوں کر درست ہوگا۔

جواب:..... جواب اس کا یہ ہے کہ ٹھیک ہے کہ سورج معدن حرارت ہے لیکن یہ حرارت اس کی ذاتی نہیں ہے بلکہ وہ جہنم سے لیتا ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے اخبار سے معلوم ہوا کہ اس کا اصلی معدن جہنم ہے اور آفتاب واسطہ ہے اور یہ آفتاب بالکل آتش شیشہ کی طرح ہے جو جہنم کے مقابل میں ہے تو اصل معدن حرارت جہنم ہے اور آفتاب واسطہ ہے۔ اب اگر اس کی محاطات سے گرمی و سردی کی کیفیت بدلتی رہے تو کیا اشکال ہے۔

دوسرا اشکال:..... اب رہا یہ اشکال کہ جہنم ہر وقت موجود ہے اور اس کی حرارت بھی ہر وقت ہے تو پھر فرق کیوں؟ کہیں گرمی سخت ہے کہیں کم ہے۔

جواب:..... اس کا جواب یہ ہے کہ گرمی کی شدت جہنم کی شدت سے ہوتی ہے لیکن اختلاف ملکوں اور زمین کے خطوں میں کسی عارضی سبب سے پیدا ہوتا ہے جیسے بارش کی حالت میں پہاڑوں پر یا کہیں پانی کی کثرت کی وجہ سے ٹھنڈک ہوتی ہے اب کوئی اشکال

باقی نہ رہا۔

نوٹ:..... اور اگر اب بھی کسی مغلوب المادہ کے جی کو نہ لگے تو اس کے لئے بجائے تکذیب حدیث کے مجاز پر حمل کرنا ہی غنیمت ہے۔ یعنی آفتاب کی گرمی حرارت میں گویا جہنم کی آگ ہے، اس لئے اس سے ڈرو اور اس کے نقصان سے بچو اور ٹھنڈک کے بعد ظہر کی نماز پڑھو۔

حدیث نمبر ۵۰۴: اخبرنا ابراہیم... قال ابردوا بالظہر فان الذی تجدون من الحر من فیح جہنم۔
مفسرہم: حضرت ابو موسیٰ ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ؓ نے ارشاد فرمایا کہ ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ جو گرمی ہے وہ جہنم کے جوش کی وجہ سے ہے۔

باب اخر وقت الظہر

حدیث نمبر ۵۰۵: اخبرنا الحسن... فصلی الصبح حین طلع الفجر و صلی الظہر حین زاغت الشمس... و صلاتک الیوم۔
مفسرہم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ؐ نے فرمایا کہ یہ جبریل علیہ السلام ہیں جو کہ تم کو دین سکھلائے تشریف لائے ہیں پھر فجر کی نماز ادا فرمائی جس وقت صبح صادق طلوع ہوئی، اور نماز ظہر ادا کی جس وقت سورج ڈھل گیا، پھر نماز عصر ادا فرمائی جس وقت ہر ایک شے کا سایہ اس کے برابر دیکھ لیا، پھر نماز مغرب ادا فرمائی جس وقت سورج غروب ہو گیا اور روزہ افطار کرنے کا وقت آ گیا، پھر نماز عشاء ادا فرمائی جس وقت شفق غائب ہو گئی۔ پھر جب اگلا روزہ ہوا تو نماز فجر روشنی کر کے ادا فرمائی، پھر نماز ظہر ادا فرمائی جس وقت ہر ایک شے کا سایہ اس کے برابر ہوا، پھر نماز عصر ادا فرمائی جس وقت ہر ایک شے کا سایہ دو گنا ہو گیا، پھر نماز مغرب اس وقت ادا فرمائی جس وقت سورج غروب ہو گیا اور روزہ افطار کرنے کا وقت آ گیا، پھر نماز عشاء ادا فرمائی جس وقت رات کا ایک حصہ گزر گیا اس کے بعد فرمایا کہ نمازوں کا وقت ان دو وقت کے درمیان ہے کہ جس طریقہ سے میں نے آج اور کل نماز ادا کی تھی۔

حدیث نمبر ۵۰۶: اخبرنا ابو عبد الرحمن... کان قدر صلوة النبی ﷺ الظہر فی الصیف ثلاثة اقدم الی خمسة اقدم... اقدم۔
مفسرہم: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ظہر کی نماز کا اندازہ موسم گرما میں تین قدم سے لے کر پانچ قدم تک اور موسم سرما میں پانچ سے لے کر سات قدم تھا۔

باب اول وقت العصر

حدیث نمبر ۵۰۷: اخبرنا عید اللہ... فصلی الظہر حین زاغت الشمس والعصر حین کان فی کل شیء مثله... الی ثلث اللیل۔

مفسرہم: حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سید الرسل ﷺ سے نماز کے اوقات کے متعلق دریافت کیا سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ تم میرے ساتھ نماز ادا کرو پھر آپ ﷺ نے نماز ظہر ادا فرمائی جس وقت سورج ڈھل گیا، اور نماز عصر ادا کی جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو گیا، اور نماز مغرب ادا کی جس وقت سورج غروب ہو گیا، اور نماز عشاء ادا کی جس وقت شفق غروب ہو گیا۔ پھر دوسرے دن نماز ظہر ادا کی جس وقت انسان کا سایہ اس کے برابر ہو گیا، اور نماز عصر ادا فرمائی جس وقت انسان کا سایہ دو گنا ہو گیا، اور نماز مغرب شفق غروب ہونے سے پہلے ادا فرمائی۔

باب تعجیل العصر

حدیث نمبر ۵۰۸: اخبرنا قتیبہ... صلی صلوۃ العصر والشمس فی حجرتها لم یظهر الفیء من حجرتها.

مفسر: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین رحمہ اللہ نے عصر کی نماز پڑھی اور دھوپ حجرہ کے اندر تھی اور سایہ اوپر نہیں چڑھا تھا۔

حدیث نمبر ۵۰۹: اخبرنا سدید... ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی العصر... وقال الآخر والشمس مرتفعة.

مفسر: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نمازِ عصر ادا فرماتے پھر جانے والا شخص مقامِ قبا جاتا تو ایک شخص کہتا کہ میں ان کو نماز میں پاتا اور دوسرا شخص کہتا کہ سورج اونچا ہوتا۔

حدیث نمبر ۵۱۰: اخبرنا قتیبہ... یصلی العصر والشمس مرتفعة حیا ویذهب الذاہب الی العوالی والشمس مرتفعة.

حدیث نمبر ۵۱۱: اخبرنا اسحاق... قال کان رسول اللہ ﷺ یصلی بن العصر والشمس بیضاء محلقة.

مفسر: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین رحمہ اللہ ہمارے ساتھ عصر کی نماز ادا فرماتے اور سورج اس وقت سفید اور اونچا ہوتا۔

حدیث نمبر ۵۱۲: اخبرنا سدید... صلیت قال العصر وهذه صلوۃ رسول اللہ ﷺ التي کنا نصلی.

مفسر: حضرت ابوامامہ بن سہیل سے روایت ہے کہ میں نے ایک روز عمر بن عبدالعزیزؒ کے ہمراہ نمازِ ظہر ادا کی۔ اس کے بعد میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی خدمت میں گیا میں نے دیکھا کہ وہ نمازِ عصر پڑھنے میں مشغول ہیں میں نے کہا کہ چچا جان! آپ ﷺ نے کون سے وقت کی نماز ادا کی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ میں نے نمازِ عصر پڑھی ہے اور اس نماز کا یہی وقت ہے کہ جس وقت رسول کریم ﷺ کے ساتھ ہم لوگ یہ نماز پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۵۱۳: اخبرنا اسحاق... انی صلیت العصر فقالوا له عجلت فقال انما اصلی کما رايت اصحابی یصلون.

حدیث نمبر ۵۱۴: اخبرنا علی... تلك صلوۃ المنافق... اذا كانت بین قرنی الشیطان قام ففتر اربعا لا یذکر اللہ فیہا الا قلیلا.

مفسر: حضرت علاء بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی خدمت میں شہرِ بصرہ میں ان کے مکان پر پہنچے۔ ہم لوگ نمازِ ظہر سے فراغت حاصل کر چکے تھے اور ان کا مکان مسجد سے متصل تھا تو جس وقت ہم لوگ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے کہا کہ تم نے نمازِ عصر ادا کی؟ ہم نے کہا کہ نہیں ابھی تو ہم لوگ نمازِ ظہر ادا کر کے آئے ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم نمازِ عصر ادا کرو ہم لوگ کھڑے ہو گئے اور ہم نے نمازِ عصر ادا کی جس وقت ہم فارغ ہو گئے تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے سنا کہ یہ منافق کی نماز ہے کہ یہ بیٹھ کر نمازِ عصر کا انتظار کر رہا ہے پھر جس وقت آفتاب شیطان کی دونوں سینگوں میں ہو گیا تو اس شخص نے اٹھ کر چار ٹھونگ ماری اور ان میں اس نے یا خداوندی نہیں کی مگر تھوڑی سی۔

حدیث نمبر ۵۱۵: اخبرنا اسحاق... قال الذی نفوته صلوۃ العصر فکانما وتر اھله وماله.

مفسر: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین رحمہ اللہ نے فرمایا جس شخص کی بھی عصر کی نماز ضائع ہو گئی وہ ایسا ہے جیسا کہ اس کا سارا گھر لٹ گیا۔

باب اخر وقت العصر

حدیث نمبر ۵۱۶: اخبرنا یوسف... فصلی العصر ثم اتاه حين وجبت الشمس فتقدم جبریل ورسول الله ﷺ خلفه... وقت.

مفہوم: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام رسول کریم ﷺ کی خدمت میں اوقات نماز کے بتلانے کے واسطے تشریف لائے تو حضرت جبریل علیہ السلام آگے ہو گئے اور رسول کریم ﷺ ان کے پیچھے ہو گئے تو انہوں نے نماز ظہر کی امامت فرمائی جس وقت سورج غروب ہو گیا، پھر جب ہر چیز کا سایہ اس کی مثل ہو گیا تو تشریف لائے اور عصر کی نماز ادا کی، لوگ بھی ان میں شامل تھے۔ پھر جس وقت سورج غروب ہو گیا تو عشاء کی نماز کی امامت کرائی۔ اس کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام صبح صادق کے فوراً بعد تشریف لائے اور آگے کھڑے ہو گئے اور رسول کریم ﷺ ان کے پیچھے کھڑے ہوئے اور لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے تو انہوں نے نماز فجر کی امامت فرمائی۔ اس کے بعد اگلے دن حضرت جبریل علیہ السلام اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت ہر ایک چیز کا سایہ اس کے برابر ہو گیا اور جس طریقہ سے کل عمل کیا تھا اسی طریقہ سے عمل فرمایا اور انہوں نے نماز ظہر کی امامت فرمائی۔ پھر وہ اس وقت تشریف لائے جس وقت ہر ایک چیز کا سایہ دو گنا ہو گیا تو نماز عصر کی امامت فرمائی۔ پھر وہ اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت سورج غروب ہو گیا اور نماز مغرب کی امامت فرمائی۔ پھر ہم لوگ روانہ ہوئے اور سو گئے۔ پھر رات میں اٹھ گئے تو جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور نماز عشاء کی امامت فرمائی۔ پھر اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت نماز فجر کی روشنی طلوع ہوئی اور صبح ہو گئی نیکن ستارے صاف کھلے ہوئے تھے اور صبح کی نماز کی امامت فرمائی۔ اور اس کے بعد فرمایا کہ ان دو وقتوں کے نماز کے درمیان میں نمازوں کا وقت ہے۔

باب من ادرك ركعتين من العصر

حدیث نمبر ۵۱۷: اخبرنا محمد... من ادرك ركعتين من صلوة العصر قبل ان تغرب الشمس او ركعة... فقد ادرك.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے بھی عصر کی نماز میں سورج کے غروب ہونے سے پہلے دو رکعت میں شرکت کر لی یا فجر کی نماز میں سورج کے طلوع ہونے سے پہلے ایک رکعت میں شرکت کر لی گویا کہ اس شخص نے عصر اور فجر کی نماز میں شرکت کر لی۔

حدیث نمبر ۵۱۸: اخبرنا محمد... من ادرك ركعة من صلوة العصر قبل ان تغيب الشمس او ادرك ركعة من الفجر... فقد ادرك.

حدیث نمبر ۵۱۹: اخبرنا عمرو... اذا ادرك احدكم اول سجدة من صلوة العصر قبل ان تغرب فليتم صلوته... فليتم صلوته.

حدیث نمبر ۵۲۰: اخبرنا قتيبة... من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر.

حدیث نمبر ۵۲۱: اخبرنا ابو داؤد... قال لاصلوة بعد العصر حتى تغيب الشمس ولا بعد الصبح حتى تطلع الشمس.

مفہوم: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت معاذ بن عفراء رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیت اللہ کا طواف کیا تو انہوں نے طواف کی دو رکعت نہیں پڑھیں اس پر میں نے کہا کہ تم نے کس وجہ سے دو رکعت نہیں پڑھیں؟ تو حضرت معاذ بن عفراء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید الکونین ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں ہے یہاں تک کہ سورج غروب نہ ہو جائے۔

باب اول وقت المغرب

حدیث نمبر ۵۲۲: اخبرنا عمرو... امرہ حین وقع حاجب الشمس فاقام المغرب... ما بین ما را یتیم۔

مفسر ہجوم: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوا اور اس نے ہر ایک نماز کا وقت دریافت کیا تو سرکارِ دو عالم ﷺ فرمایا کہ تم دو دن تک ہمارے ہمراہ نماز ادا کرو۔ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو تکبیر کہنے کا حکم دیا پھر نماز فجر ادا فرمائی پھر ان کو سورج کے ڈھلنے کے بعد اقامت کا حکم دیا تو ظہر کی نماز ادا فرمائی۔ پھر جس وقت سورج سفید تھا تو اقامت کا حکم دیا اور نماز عصر ادا فرمائی۔ پھر سورج غروب ہونے کے بعد حکم فرمایا اور نماز مغرب ادا فرمائی۔ پھر شفق غروب ہونے کے بعد حکم فرمایا اور نماز عشاء ادا فرمائی۔ پھر دوسرے دن حکم فرمایا اور نماز فجر روشنی میں ادا فرمائی، اور نماز ظہر بھی ٹھنڈے وقت میں ادا فرمائی۔ اس کے بعد سید البشر ﷺ نے نماز عصر ادا فرمائی اور سورج موجود تھا لیکن پہلے روز کی نسبت تاخیر فرمائی۔ پھر نماز مغرب شفق غروب ہونے سے قبل ادا فرمائی۔ پھر حکم فرمایا اور نماز عشاء کی تکبیر پڑھی جس وقت رات کا تہائی حصہ گزر گیا۔ اس کے بعد فرمایا کہ وہ شخص کہاں ہے جو کہ نماز کے اوقات کے بارے میں دریافت کر رہا تھا۔ فرمایا یا درکھو! کہ تم لوگوں کے اوقات نماز اس کے درمیان میں ہیں۔

باب تعجیل المغرب

حدیث نمبر ۵۲۳: اخبرنا محمد... کانوا یصلون مع نبی اللہ المغرب ثم یرجعون الی اہالیہم الی اقصی المدینہ... سہامہم۔

مفسر ہجوم: قبیلہ اسلم سے تعلق رکھنے والے ایک صحابی سے مروی ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نبی کریم ﷺ کے ہمراہ نماز مغرب ادا فرما کر اپنے اپنے مکانات کی طرف روانہ ہوتے تو شہر کے کنارے تیر مارتے تھے اور تیر مارنے کی وجہ دیکھ لیا کرتے تھے۔

باب تاخیر المغرب

حدیث نمبر ۵۲۴: اخبرنا قتیبہ... ومن حافظ علیہا کان لہ اجرہ مرتین ولاسلوہ بعدها حتی یطلع الشاہد (الشاہد النجم)۔

مفسر ہجوم: حضرت ابو بصرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے نماز عصر ہم لوگوں کے ساتھ مقام خمص میں ادا فرمائی جس کے بعد فرمایا کہ یہ نماز اگلے حضرات پر پیش کی گئی جو کہ تم لوگوں سے قبل وفات پا چکے ہیں ان لوگوں نے اس کو ادا نہ کر کے ضائع فرمایا پس جو شخص اس نماز کی حفاظت کرے گا تو اس شخص کو دو گنا ثواب ملے گا اور اس نماز کے بعد کوئی نماز نہیں ہے یہاں تک کہ ستارہ طلوع ہو۔

باب آخر وقت المغرب

حدیث نمبر ۵۲۵: اخبرنا عمرو... ووقت المغرب ما لم یسقط نور الشفق... ما لم تطلع الشمس۔

مفسر ہجوم: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ شعبہ نے فرمایا کہ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے کبھی اس حدیث کو مرفوع قرار دیا اور کبھی مرفوع نہیں، فرمایا کہ نماز ظہر کا وقت اُس وقت تک باقی رہتا ہے یہاں تک کہ نماز عصر کا وقت داخل ہو جائے، اور نماز عصر کا وقت اُس وقت تک ہے کہ سورج زرد نہ ہو، اور نماز مغرب کا وقت اس وقت تک ہے کہ شفق کی تیزی ختم نہ ہو، اور نماز عشاء کا وقت اس وقت تک ہے کہ جس وقت تک نصف شب نہ گزر جائے اور نماز فجر کا وقت اُس وقت تک ہے کہ جب تک سورج نہ نکلے۔

حدیث نمبر ۵۲۶: اخبرنا عبدة... ثم امره فاقام بالمغرب حين انصرف والقائل يقول طلعت الشمس... فيما بين هذين. **میںمذہب:** حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص اوقات نماز دریافت کرتا ہوا حاضر ہوا۔ سید المرسل ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا، انہوں نے فجر کی تکبیر پڑھی جس وقت صبح صادق طلوع ہوئی۔ پھر حکم فرمایا تو انہوں نے ظہر کی نماز کی تکبیر پڑھی کہ جس وقت سورج کا زوال ہو گیا، پھر حکم فرمایا اور نماز عصر کی تکبیر پڑھی جبکہ سورج بلند ہو رہا تھا، اس کے بعد ان کو حکم فرمایا چنانچہ انہوں نے نماز مغرب کی تکبیر پڑھی جس وقت کہ سورج غروب ہو گیا، پھر ان کو حکم فرمایا انہوں نے نماز عشاء کی تکبیر پڑھی جس وقت شفق غائب ہو گئی۔ پھر ان کو حکم فرمایا اور نماز فجر ادا فرمائی جس وقت صبح صادق طلوع ہوئی، پھر حکم فرمایا انہوں نے ظہر کی نماز کی تکبیر پڑھی کہ جس وقت سورج کا زوال ہو گیا اور کہنے والا شخص یہ کہتا تھا کہ ابھی دو پہر کا وقت ہو رہا ہے۔ پھر حکم فرمایا چنانچہ انہوں نے نماز مغرب کی تکبیر پڑھی جس وقت سورج غروب ہو گیا، پھر ان کو حکم فرمایا انہوں نے نماز عشاء کی تکبیر پڑھی جس وقت شفق غائب ہو گئی۔ پھر ان کو دوسرے روز نماز فجر کے ادا کرنے کا حکم فرمایا اور جس وقت نماز سے فارغ ہوئے تو کہنے والا شخص کہتا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا۔ اس کے بعد نماز ظہر ادا کرنے میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ گزشتہ روز جس وقت نماز عصر ادا کی تھی سورج اس کے نزدیک ہو گیا پھر عصر کی نماز ادا کرنے میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ جس وقت نماز عصر سے فراغت حاصل کر چکے تھے تو کہنے والا شخص کہا کرتا تھا کہ سورج لال رنگ کا ہو گیا ہے پھر نماز مغرب ادا فرمانے میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ شفق غروب ہونے کا وقت آ گیا۔ اس کے بعد نماز عشاء میں تہائی رات تک تاخیر فرمائی پھر فرمایا کہ وقت نماز ان دونوں اوقات نماز کے درمیان ہے۔

حدیث نمبر ۵۲۷: اخبرنا احمد... ثم صلى المغرب حين غابت الشمس ثم صلى العشاء حين غاب الشفق... فاسفر.

باب کراہیۃ النوم بعد صلوة المغرب

حدیث نمبر ۵۲۸: اخبرنا محمد... وکان یکرہ النوم قبلہا والحديث بعدها... وکان یقرأ بالستین الى المائة. **میںمذہب:** حضرت سیار بن سلامہ سے روایت ہے کہ میں حضرت ابو بزرہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میرے والد نے ان سے دریافت فرمایا کہ سرور کونینؐ فرض نمازیں کس طریقہ سے ادا فرماتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ نماز ظہر سورج ڈھلنے کے بعد ادا فرماتے۔ اور نماز عصر اس وقت ادا کرتے کہ اگر ہم میں سے کوئی اپنے گھر جاتا تو سورج اونچائی پر ہوتا۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ نے نماز مغرب کے متعلق جو فرمایا وہ میں بھول گیا۔ اور سرکارِ دو عالم ﷺ نماز عشاء میں تاخیر کرنے کو پسندیدہ خیال فرماتے تھے کہ جس کو تم لوگ ”عتمہ“ سے تعبیر کرتے ہو۔ اور نماز عشاء سے قبل سونے کو اور اس کے بعد گفتگو کو برّ التصور فرماتے تھے۔ اور نماز فجر اس وقت ادا فرماتے کہ جس وقت ہر ایک شخص اپنے دوست کی شناخت کر لیتا، اور اس میں ساٹھ آیات سے لے کر ایک سو آیات کریمہ تک تلاوت فرماتے۔

باب اول وقت العشاء

حدیث نمبر ۵۲۹: اخبرنا سويد... ثم مكث حتى اذا ذهب الشفق جاءه فقال قم فصل العشاء فقام فصلاها... وقت كله. **میںمذہب:** حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام خدمت نبوی ﷺ میں زوال کے بعد حاضر ہوئے اور کہا اٹھئے اے محمد! جس وقت سورج مائل ہو جائے تو نماز ظہر ادا کیجئے، پھر سرکارِ دو عالم ﷺ رکے رہے پھر جس وقت کہ سایہ ہر ایک شخص کا اس کے برابر ہو گیا تو عصر کی نماز کیلئے آئے اور فرمایا کہ اے محمد! اٹھئے اور عصر کی نماز ادا کیجئے، اور سورج غروب ہونے کے بعد حضرت

جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا کہ اے محمد! اٹھ جائیے اور نماز مغرب ادا کیجئے، تو سید المرسلین ﷺ نے سورج غروب ہونے کے بعد نماز ادا کی۔ پھر ٹھہرے رہے یہاں تک کہ شفق غائب ہو گیا تو حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور فرمایا کہ کھڑے ہو جائیے اے محمد! اور نماز عشاء پڑھ لیجئے تو نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھی۔ پھر حضرت جبریل علیہ السلام صبح ہوتے ہی تشریف لائے اور فرمایا اے محمد! تم اٹھ جائیے اور نماز فجر ادا کرو۔ حضور اکرم ﷺ کھڑے ہو گئے اور نماز فجر ادا فرمائی۔ پھر اگلے روز حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے جس وقت کہ سایہ انسان کا اس کے برابر ہو گیا اور فرمایا کہ اٹھ جاؤ اے محمد! نماز ادا فرمائیے۔ سرور کونین ﷺ نے نماز ظہر ادا فرمائی پھر حضرت جبریل علیہ السلام اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت ہر ایک شے کا سایہ دو گنا ہو گیا اور فرمایا اے محمد! اٹھ جائیے اور نماز ادا کیجئے۔ چنانچہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے نماز عصر ادا فرمائی اور نماز مغرب کے واسطے حضرت جبریل علیہ السلام اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت سورج غروب ہو گیا اور وہ اس وقت تشریف لائے جس وقت پہلے روز تشریف لائے تھے اور فرمایا کہ اے محمد! اٹھ جائیے اور نماز ادا کیجئے۔ سید البشر ﷺ نے نماز مغرب ادا فرمائی پھر نماز عشاء کے واسطے اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت رات کا تیسرا حصہ گزر گیا تھا اور فرمایا اے محمد! اٹھ جائیے اور نماز ادا کیجئے سرکارِ دو عالم ﷺ اٹھے اور نماز عشاء ادا فرمائی پھر حضرت جبریل علیہ السلام اس وقت تشریف لائے کہ جب کافی روشنی ہو گئی تھی اور کہا اے محمد اٹھ جائیے نماز ادا کیجئے۔ نبی کریم ﷺ نے نماز فجر ادا فرمائی۔ پھر حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا ان دونوں وقت کے درمیان میں نماز کا وقت ہے۔

باب تعجیل العشاء

حدیث نمبر ۵۳۰: اخبرنا عمرو... والعشاء احيانا كان اذا راهم قد اجتمعوا عجل واذا راهم قد ابطوا اخر.
مفہوم: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز ظہر دوپہر کے وقت ادا فرماتے تھے اور نماز عصر اس وقت ادا فرماتے تھے کہ سورج سفید اور صاف ہوتا اور نماز مغرب آپ ﷺ نے اس وقت ادا فرمائی جبکہ سورج غروب ہو گیا اور نماز عشاء جس وقت آپ ﷺ دیکھتے کہ جمع ہو گیا ہے تو جلدی ادا فرماتے اور جس وقت دیکھتے کہ لوگوں نے تاخیر کر دی ہے تو آپ ﷺ بھی تاخیر فرماتے۔

باب الشفق

حدیث نمبر ۵۳۱: اخبرنا محمد... كان رسول الله ﷺ يصلحها لسقوط القمر لثالثة.
مفہوم: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں لوگوں سے زیادہ عشاء کی نماز کے وقت کے بارے میں واقف ہوں کیونکہ سید الکونین ﷺ عشاء کی نماز اس وقت ادا فرماتے جس وقت تیسری رات کا چاند غروب ہو جاتا ہو۔
حدیث نمبر ۵۳۲: اخبرنا عثمان... كان رسول الله ﷺ يصلحها لسقوط القمر لثالثة.

باب ما يستحب من تاخير العشاء

حدیث نمبر ۵۳۳: اخبرنا سويد... وكان يستحب ان توخر صلوة العشاء التي تدعوها العتمة... يقرأ بالتستين الى المائة.
مفہوم: حضرت سیار بن سلامہ سے روایت ہے کہ میں اور میرے والد حضرت ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے میرے والد نے ان سے فرمایا نبی کریم ﷺ نماز فرض کس طریقہ سے ادا فرمایا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ دوپہر کے وقت کی نماز کہ جس کو تم لوگ پہلی نماز سے تعبیر کرتے ہو وہ تو آفتاب کے زوال کے بعد ادا فرماتے تھے۔ اور نماز عصر اس وقت ادا فرماتے تھے کہ ہم لوگوں میں سے کوئی شخص نماز عصر ادا کر کے شہر کے کنارے پہنچ جاتا تھا اور سورج صاف اور اونچائی پر دکھائی دیتا۔ حضرت سیار نے فرمایا کہ مغرب

کی نماز کے متعلق میں بھول گیا۔ اور نمازِ عشاء کے متعلق فرمایا کہ جس کو تم عتمہ کہتے ہو کہ اس میں تاخیر کرنا مستحب ہے۔ اور سرکارِ دو عالم ﷺ عشاء سے پہلے سونے کو ناپسند فرماتے تھے اور ادا کرنے کے بعد گفتگو کو۔ اور نمازِ فجر اس وقت ادا فرماتے کہ انسان کسی واقف شخص کی شناخت کرنے لگتا، اور اس میں ساٹھ آیات سے لے کر ایک سو آیات کریمہ تک تلاوت فرماتے۔

حدیث نمبر ۵۳۴: اخبرنا ابراہیم... ثم قال لولا ان اشق على امتي لامرتهم ان لا يصلوها الا هكذا.

مفہوم: حضرت ابنِ جریج رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عطاء رحمہ اللہ سے عرض کیا کہ تم لوگوں کی رائے میں نمازِ عشاء ادا کرانے کا عمدہ وقت کونسا ہے چاہے میں امام ہوں یا میں نماز تنہا ادا کروں؟ حضرت عطاء رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابنِ عباس رحمہ اللہ سے سنا ہے وہ فرماتے تھے ایک رات سید الرسل ﷺ نے نمازِ عشاء میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ لوگ سو گئے پھر بیدار ہوئے پھر وہ سو گئے اور پھر بیدار ہوئے تو حضرت عمر بن خطاب رحمہ اللہ کھڑے ہو گئے اور فرمانے لگے ”الصلوة الصلوة“ حضرت ابنِ عباس رحمہ اللہ نے فرمایا نبی کریم ﷺ نکل گئے اور سر سے پانی ٹپک رہا تھا اور ایک ہاتھ اپنے سر پر ایک جانب رکھے ہوئے تھے۔ حضرت ابنِ جریج رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے حضرت عطاء رحمہ اللہ سے تاکید سے دریافت کیا کہ حضور اکرم ﷺ نے کس طریقہ سے اپنا ہاتھ اپنے سر پر رکھا تھا؟ انہوں نے فرمایا کہ جس طریقہ سے حضرت ابنِ عباس رحمہ اللہ نے فرمایا تھا تو حضرت عطاء رضی اللہ عنہ نے اپنی انگلیوں کو کچھ کھول کر سر پر رکھا یہاں تک کہ انگلیوں کے کونے سر کے آگے آگئے پھر انگلیوں کو ملا کر ہاتھ کو گھمایا سر جو چہرہ سے قریب ہے پھر کپٹی پر اور پیشانی یا داڑھی پر ہاتھ کو ایک کنارہ پر لے گئے لیکن بالوں کو انگلیوں سے نہیں پکڑا، بس اس طریقہ سے کیا۔ پھر سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میری امت کیلئے یہ دشوار نہ ہوتا تو میں اس نماز کو اس وقت ادا کرنے کا حکم دیتا۔

حدیث نمبر ۵۳۵: اخبرنا محمد... فخرج النبي والماء يقطر من راسه وهو يقول انه الوقت لولا ان اشق على امتي.

حدیث نمبر ۵۳۶: اخبرنا قتیبہ... قال كان رسول الله ﷺ يوخر العشاء الاخرة.

مفہوم: حضرت جابر بنِ سمراء رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ عشاء کی نماز پڑھنے میں تاخیر فرمایا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۵۳۷: اخبرنا محمد... قال لولا ان اشق على امتي لامرتهم بتأخير العشاء وبالسواك عند كل صلاة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میری امت پر یہ حکم بھاری نہ ہوتا تو میں ان کو عشاء کی نماز میں تاخیر اور ہر نماز سے پہلے مسواک کرنے کا حکم دیتا۔

باب اخر وقت العشاء

حدیث نمبر ۵۳۸: اخبرنا عمرو... قال صلونها فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل واللفظ لابن حمير.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے ایک رات نمازِ عشاء میں تاخیر فرمائی تو حضرت عمر رحمہ اللہ آواز دے کر عرض کیا یا رسول اللہ! بچے اور خواتین سو گئے ہیں۔ چنانچہ حضور اکرم ﷺ باہر کی جانب تشریف لائے اور فرمایا کہ اس نماز کا تم لوگوں کے علاوہ کوئی دوسرا شخص انتظار نہیں کر رہا اور یہ نماز ان ایام میں مدینہ منورہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ ادا نہیں ہوتی۔ پھر فرمایا کہ تم لوگ اس نماز کو شفق کے غروب ہونے سے لے کر تہائی رات تک ادا کر لیا کرو۔

حدیث نمبر ۵۳۹: اخبرنا ابراہیم... وحتى نام اهل المسجدا للخرج فصلی وقال انه لوقتها لولا ان اشق على امتي.

حدیث نمبر ۵۴۰: اخبرنا اسحق... ولولا ان یثقل علی امتی لصلیت بهم هذه الساعة ثم امر المؤذن فاقام ثم صلی.

حدیث نمبر ۵۴۱: اخبرنا عمران... ثم لم یخرج الینا حتی ذهب شطر اللیل فخرج فصلی بهم... الی شطر اللیل.

حدیث نمبر ۵۴۲: اخبرنا علی... قال نعم اخر لیلۃ صلوۃ العشاء الاخرة الی قریب من شطر اللیل... الی شطر اللیل.

باب الرخصة فی ان یقال للعشاء العتمة

حدیث نمبر ۵۴۳: اخبرنا عتبة... لو یعلم الناس ما فی التهجر لاستبقوا الیه ولو علموا ما فی العتمة والصبح لاتوهما ولو حبوا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو یہ معلوم ہوتا کہ اذان دینے میں اور صرف اول میں کھڑے ہونے میں کس قدر اجر و ثواب ہے تو وہ اس کو حاصل کرنے کیلئے قرعہ ڈالتے، اور اگر لوگ اس بات سے واقف ہوتے کہ نماز ظہر کے لئے جلدی پہنچنے میں کس قدر اجر ہے یا یہ کہ ہر ایک نماز کو اس کے اول وقت پر ادا کرنے میں کتنا زیادہ ثواب ہے تو لوگ ہر ایک وقت کی نماز کو ادا کرنے میں جلدی کرتے، اور اگر لوگ واقف ہوتے کہ عتمة (یعنی نماز عشاء) کے ادا کرنے میں کس قدر اجر ہے اور نماز فجر میں حاضری کا کس قدر اجر ہے تو لوگ سرین گھسیٹتے ہوئے آتے۔

باب الکراہیۃ فی ذلك

حدیث نمبر ۵۴۴: اخبرنا احمد... لاتغلبنکم الاعراب علی اسم صلوٰتکم هذه فانهم یعمون علی الابل وانها العشاء.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں پر دیہاتی لوگ اس نماز کے نام میں غالب نہ آجائیں، اور تم لوگ ہرگز ایسا نہ کرو بلکہ تم اس نماز کو نماز عشاء کہا کرو، اور وہ لوگ تو اپنے اونٹ پر اندھیرا کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۵۴۵: اخبرنا سدید... یقول علی المنبر لاتغلبنکم الاعراب علی اسم صلوٰتکم الا انها العشاء.

باب اول وقت الصبح

نماز صبح کے آخری وقت کا بیان

حدیث نمبر ۵۴۶: اخبرنا ابراہیم... قال صلی رسول اللہ ﷺ الصبح حین تبین له الصبح.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فجر کی نماز اس وقت ادا فرمائی کہ جس وقت سید الکونین ﷺ کو صبح کے وقت کا علم ہو گیا۔

حدیث نمبر ۵۴۷: اخبرنا علی... امر حین انشق الفجر ان تقام الصلوۃ... اسفر ثم امر فاقمیت الصلوۃ... مابین ہذین وقت.

مفہوم: حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک شخص خدمت نبوی میں حاضر ہوا اور اس نے نماز فجر کے وقت کے بارے میں دریافت کیا جس وقت نماز فجر کا وقت ہو گیا تو سید البشر نے نماز فجر کا وقت ہوتے ہی نماز کا حکم فرمایا اور نماز پڑھائی۔ پھر دوسرے روز جس وقت روشنی ہو گئی تو آپ نے نماز کا حکم فرمایا اور نماز پڑھائی۔ اس کے بعد فرمایا کہ وہ شخص کہاں ہے جو نماز کے وقت کے بارے میں دریافت کر رہا تھا؟ پھر فرمایا ان دونوں وقت کے درمیان نماز کا وقت ہے۔۔

نوٹ تشریح حدیث نمبر ۵۵۱ میں آرہی ہے

باب التغلیس فی الحضر

حدیث نمبر ۵۴۸: اخبرنا قتیبہ... ان کان رسول اللہ یصلی الصبح فینصرف النساء متلفعات بمروطهن ما یعرفن من الغلس۔
 مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ خواتین نبی کریم ﷺ کے ہمراہ فجر کی نماز ادا کرتی تھیں، پھر اپنی چادریں لپیٹ کر وہ واپس جاتی تھیں اور اندھیرا ہونے کی وجہ وہ پہچانی نہیں جاتی تھیں۔

حدیث نمبر ۵۴۹: اخبرنا اسحق... یصلین مع رسول اللہ ﷺ الصبح متلفعات فیرجعن فما یعرفهن احد من الغلس۔

باب التغلیس فی السفر

حدیث نمبر ۵۵۰: اخبرنا اسحق... صلی رسول اللہ یوم خیر صلوة الصبح بغلس وهو قریب منهم... فسواء صبح المنزلین۔
 مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے خیر کے دن (کہ جس روز قلعہ خیبر پر حملہ ہوا تھا) فجر کی نماز اندھیرے میں ادا کی، اور آپ ﷺ اہل خیبر کے نزدیک تھے، پھر ان پر حملہ کیا اور دوسرے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بہت بڑا ہے خیبر خراب ہو گیا۔ اور ہم لوگ جس وقت کسی قوم کے پاس نازل ہوں گے تو ان لوگوں کی صبح خراب ہوگی۔

آخر وقت الصبح

نماز صبح کے آخری وقت کا بیان

حدیث نمبر ۵۵۱: اخبرنا اسماعیل... ویصلی الصبح الی ان ینفسح البصر۔
 مفہوم: نماز صبح اس وقت تک ادا فرماتے تھے جبکہ آنکھ دور کی چیزوں کو دیکھتی۔

اہل لغت کا قول:..... اس حدیث میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز صبح کے متعلق کہتے ہیں ”ویصلی الصبح الی ان ینفسح البصر“ بعض طرق میں ”حين یفسح البصر“ آیا ہے۔ اہل لغت کہتے ہیں کہ فسخ البصر ای انفسح البصر اس وقت بولتے ہیں جب بلار کاوٹ آنکھ کے سامنے دور کی چیز نظر آتی ہو تو۔

حدیث کا مطلب:..... حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز اس وقت ادا فرماتے تھے جبکہ اتنی روشنی ہو جاتی تھی کہ آنکھ دور کی چیزوں کو دیکھ سکتی تھی۔

خلاصہ کلام:..... بہر حال اس حدیث کا آخری حصہ ”ویصلی الصبح الخ“ اسفار کے اس معنی کو رد کرتا ہے جس کے علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ قائل ہوئے ہیں۔ ہم اس کو ابھی پیچھے نقل کر چکے ہیں وہاں دیکھ لیجئے ہاں! اس سے اسفار کے اس معنی کی تائید ہوتی ہی جس کے احناف قائل ہیں۔

ختم شد





کتاب وقوت الصلوٰۃ

باب وقوت الصلوٰۃ

حدیث نمبر ۱: حدثنا ابن شہاب... ان جبرئیل نزل فصلی فصلی رسول اللہ ﷺ... کان بشیر بن ابی مسعود یحدث۔
مفہوم: محمد بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ خلیفہ عمر بن عبدالعزیزؓ نے عصر کی نماز میں تاخیر کی تو حضرت عروہ بن زبیرؓ نے ان سے فرمایا کہ اسی طرح ایک روز حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے عصر کی نماز میں دیر کی تو حضرت ابوعقبہ انصاریؓ نے ان سے کہا کہ نماز میں یہ دیر کیوں، جبکہ نبی کریم ﷺ نے جبرائیل علیہ السلام کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی پھر عصر کی، اسی طرح مغرب، پھر عشاء اور پھر فجر کی نماز پڑھی۔ آخر میں جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ کو ایسا حکم ہوا ہے۔ اس پر عمر بن عبدالعزیزؓ نے حضرت عروہؓ سے فرمایا کہ کیا جبرائیل علیہ السلام نے سید البشر ﷺ کیلئے نماز کا وقت قائم کیا تھا؟ حضرت عروہؓ نے فرمایا کہ حضرت ابوسعودؓ کے بیٹے اپنے والد سے اسی طرح روایت کرتے ہیں اور میں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ عصر کی نماز فجرے کی دیواروں پر دھوپ چڑھنے سے پہلے پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۲: حدثنا ابیہ... کان ی۔ لمی العصر والشمس فی حجرتها قبل ان تظهر۔

حدیث نمبر ۳: حدثنا عطاء... اذا کان من الغد صلی الصبح حین طلع الفجر... قال ما بین ھذین وقت۔

مفہوم: عطاء بن یسارؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور صبح کی نماز کا وقت پوچھنے لگا۔ سرور کونین ﷺ خاموش رہے پھر اگلے روز صبح کی نماز طلوع فجر کے بعد پڑھی، اس سے اگلے دن روشنی میں پڑھی۔ پھر فرمایا کہ سائل کہاں ہے؟ اس نے کہا میں ہوں۔ فرمایا ان دو اوقات کے درمیان فجر کی نماز کا وقت ہے۔

حدیث نمبر ۴: حدثنا عائشہ... کان رسول اللہ لیصلی الصبح فینصرف النساء... ما یعرفن من الغلس۔

مفہوم: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ عورتیں سید الرسل ﷺ کے پیچھے فجر کی نماز پڑھتی پھر فراغت کے بعد گھر لوٹتے ہوئے چادروں میں لپٹی ہوتی اور اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھی۔

حدیث نمبر ۵: حدثنا ابی ہریرہ... من ادرك رکعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس... فقد ادرك العصر۔

مفہوم: حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے سورج نکلنے سے پہلے ایک رکعت پالی تو اس نے صبح کی نماز پالی، اور جس نے سورج غروب ہونے سے پہلے ایک رکعت پالی اس نے عصر کی نماز پالی۔

حدیث نمبر ۶: حدثنا نافع... فمن حفظھا وحافظ علیھا حفظ دینہ ومن ضیعھا... والنجوم بادية مشتبكة۔

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے آزاد کردہ غلام نافعؓ کے روایت ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے اپنے عاملوں کو لکھا کہ سب سے اہم نماز ہے لہذا جس نے نماز کے مسائل اور احکام یاد کر کے وقت پر پڑھی تو اس نے اپنا دین محفوظ رکھا۔ اور جس نے اس کو تلف کیا تو وہ باقی چیزیں تلف کرے گا۔ چنانچہ ظہر کی نماز آفتاب ڈھل جانے پر پڑھو جبکہ ہر چیز کا سایہ ایک ہاتھ کے برابر ہو، اور

عصر کی نماز سورج کے بلندی اور سفیدی کے وقت ادا کرو جبکہ اس کے بعد اونٹ چھ میل یا نو میل سورج غروب ہونے سے پہلے طے کر سکے۔ غروب آفتاب کے بعد مغرب کی نماز پڑھو۔ اور عشاء کی نماز شفق غائب ہو جانے کے بعد تہائی رات تک پڑھو۔ جو شخص عشاء کی نماز پڑھے بغیر سو جائے اللہ کرے اس کی آنکھ نہ لگے۔ اور صبح کی نماز پڑھو جبکہ تارے صاف گئے ہوئے ہوں۔

حدیث نمبر ۷: حدثنا مالک... ان صل الظهر اذا زاغت الشمس والعصر والشمس... طویلین من المفصل.

حدیث نمبر ۸: حدثنا عروة... ان صل العصر والشمس بیضاء نقية قدر ما یسیر... ولا تکن من العافلین.

حدیث نمبر ۹: حدثنا عبد اللہ... صل الظهر اذا كان ظلك مثلک والعصر اذا... وصل الصبح بغیش یعنی الغسل
مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام حضرت عبداللہ بن رافع رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نماز کے اوقات پوچھے تو انہوں نے فرمایا کہ نماز ظہر اس وقت پڑھ جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے، اور عصر اس وقت جب سایہ دو گنا ہو جائے، اور مغرب کی نماز آفتاب ڈوب جانے کے بعد، عشاء ثلث اللیل سے پہلے ادا کرو اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھو۔

حدیث نمبر ۱۰: حدثنا اسحاق... کنا نصلی العصر ثم یخرج الانسان الى... عوف فیجدہم یصلون العصر.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم مدینے میں سرور کوئین رضی اللہ عنہ کے ساتھ عصر کی نماز پڑھ کر فارغ ہوتے تو بنی عمرو بن عوف کے محلہ میں اُن کو عصر کی نماز پڑھتے ہوئے پاتے۔

حدیث نمبر ۱۱: حدثنا انس... کنا نصلی العصر ثم یذهب الذاہب الى قباء فیاتیہم والشمس مرتفعة.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نماز عصر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھتے تھے پھر اگر کوئی لوگوں سے ملنے قبا کی طرف نکلتا تو آفتاب بلند رہتا تھا۔

حدیث نمبر ۱۲: حدثنا القاسم... ما ادرکت الناس الا وہم یصلون الظهر بعشی.

مفہوم: قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ میں نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

نمازوں کے اوقات

حضرت شیخ الحدیثؒ نے لکھا ہے کہ ائمہ اربعہؒ کا اتفاق و اجماع ہے کہ ظہر کا اول وقت زوال کے بعد شروع ہو جاتا ہے۔ مغرب کا اول وقت سورج غروب ہوتے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ ”عشاء“ کا اول وقت بالاتفاق ”شفق“ کے غائب ہوتے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ ”فجر“ کا اول وقت ”طلوع فجر“ ثانی ہے۔

نوٹ:..... فجر، ظہر، عصر اور عشاء کے اخیر وقت میں اختلاف ہے (اوجز ۱۲/۱)

نمازوں کے مستحب اوقات

علامہ شامیؒ نے لکھا ہے کہ ”ظہر کو گرمی میں مؤخر کرنا مستحب ہے۔ عصر و عشاء میں بادل والے دن تعیل افضل ہے (یہ تعیل وقت کے داخل ہونے کے بعد ہے نہ کہ وقت سے پہلے ورنہ ”عصر“ کی نماز اول وقت سے مؤخر کرنا مستحب ہے لیکن اتنی تاخیر بھی نہ ہو کہ سورج کا رنگ بدل جائے۔ ”عشاء“ ثلث لیل تک مستحب ہے) مغرب میں تعیل افضل ہے اور تاخیر قلیل جائز ہے لیکن اتنی تاخیر کرنا کہ ستاروں کا جھوم ہو جائے مکروہ ہے ”عذر“ ہو تو لا باس۔ ”فجر“ کی نماز کا اسفار تک تاخیر کرنا مستحب ہے (اسفار کا مطلب

روشنی نمایاں ہو جائے بایں طور کہ سورج کے طلوع ہونے میں صرف اتنا وقت رہ جائے کہ اگر احیاناً نماز فجر میں خرابی پیدا ہو تو دوبارہ وضو کر کے بطریق سنت ادا کی جاسکے (شامی ۲/۳۵۲، الفقہ ۲۰۳/۱) خلاصہ یہ ہوا کہ احناف کے نزدیک تاخیر افضل ہے سوائے مغرب کے (الفقہ الاسلامی ۶۷۰/۱)

مذہب مالکیہ میں مستحب اوقات

مالکیہ کے نزدیک نماز کا سب سے بہتر وقت ابتداء کا وقت ہے۔ خواہ موسم گرمی کا ہو یا سردی کا، نماز صبح کی ہو یا ظہر کی یا کوئی اور نماز ہو نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جائے یا تنہا پڑھی جائے۔ اول وقت یا تعیل سے مراد یہ نہیں کہ نماز پڑھنے میں جلدی کی جائے اور تاخیر ہرگز نہ کی جائے بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز کے اول وقت کا مفہوم صادق آتا ہو (نہ کہ وقت سے بھی پہلے پڑھی جائے) دلائل تفصیل سے آرہے ہیں۔ (الفقہ ۲۰۳/۱)

مذہب حنابلہ میں مستحب اوقات

حنابلہ کے نزدیک ”ظہر“ کی نماز اول وقت میں پڑھنے کی کوشش افضل ہے۔ البتہ تین صورتیں مستثنیٰ ہیں اول شدید گرمی ہو۔ دوم: آسمان پر بادل ہوں۔ سوم: حج میں ”جمرات“ پر کنکریاں پھینکنی ہوں تو ”ظہر“ مؤخر کرنا افضل ہے۔ لیکن جمعہ کا دن ہو تو اسے پہلے پڑھنا ہوگا۔

”عصر“ کی نماز کو اول وقت اختیاری میں ادا کرنے کی کوشش کرنا چاہیے۔

”مغرب“ نماز مغرب دیر کئے بغیر ادا کرنا افضل ہے جس سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں۔ اول: بادل ہوں۔ دوم: دونوں نمازوں کو اکٹھے پڑھنا ہو۔ سوم: حج میں حالت احرام میں مزدلفہ پہنچنا ہو تو بھی تاخیر جائز ہے۔

”عشاء“ کی نماز میں تاخیر (ایک تہائی رات تک) افضل ہے بشرطیکہ نماز مغرب اپنے وقت پر پڑھی گئی ہو۔ یا نمازی کو (تاخیر میں) دشواری نہ ہو۔ ورنہ تعیل افضل ہے۔ دلائل تفصیل سے آرہے ہیں۔ (الفقہ ۲۰۵/۱)

مذہب شافعیہ میں مستحب اوقات

شافعیہ کے نزدیک نمازوں کے اوقات آٹھ قسم پر ہیں (۱) وقت فضیلت (۲) وقت اختیار (۳) وقت جواز بلا کراہت (۴) وقت حرمت (۵) وقت ضرورت (۶) وقت ادراک (۷) وقت عذر (۸) وقت جواز بکراہت (اختصاراً یہ کہ شافعیہ کے نزدیک تعیل افضل ہے سوائے عشاء کے) (الفقہ الاربعہ ۲۰۴/۱، الفقہ الاسلامی ۶۷۲/۱)

نمازوں کے اوقات میں اختلاف اور دلائل

نماز فجر کا وقت: نماز فجر کا وقت طلوع فجر (صبح صادق) سے شروع ہوتا ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ صبح صادق سے مراد: سورج کی وہ روشنی جو اس کے طلوع ہونے سے پہلے مشرق کی جانب نمودار ہوتی ہے اور پھیلتی ہے یہاں تک کہ افق پر چھا جاتی ہے اور تمام آسمان پر چھا جاتی ہے۔ صبح کاذب: (جھوٹی صبح) کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اس سے مراد وہ روشنی ہے جو پھیلتی نہیں بلکہ ایک مستطیل سفید دھار ہوتی ہے جس کی دونوں جانب تاریکی ہوتی ہے اور کالے بھیڑے کی دم کے مشابہ ہوتی ہے۔ یہ روشنی فجر کے آخری وقت میں ہوتی ہے۔

اختلاف: شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک

اسفار اور روشنی ہونے کے بعد فجر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

دلیل:..... امامت جبرائیل علیہ السلام میں عبد اللہ بن عباس ؓ کی روایت یوم ثانی میں فجر کی نماز چاندنا ہونے پر پڑھنا ثابت ہے۔ اس لئے یہی آخری وقت ہے ”وصلیٰ بی الغداة عند ما اسفر“ حدیث جابر ؓ ”ثم صلی الصبح فاسفر“ (امانی الاحبار) جواب:..... روشنی ہونے سے مراد وہ وقت ہے جو سورج طلوع ہونے کے وقت میں خوب روشن ہوتا ہے نہ کہ وہ۔

احناف و حنابلہ کے نزدیک

طلوع شمس پر فجر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

دلیل:..... امامت جبرائیل علیہ السلام یوم ثانی میں فجر کی نماز سورج طلوع ہونے کے قریب پڑھنا۔ حدیث ابو سعید خدری ؓ ”وصلی الفجر حين كادت الشمس ان تطلع“ اور حدیث ابو موسیٰ اشعری ؓ ”يقول طلعت الشمس او كادت“ (امانی الاحبار) صاحب اعلاء السنن نے احناف و حنابلہ کی متدل ”سولہ روایت ذکر کی ہیں ان میں سے پہلی حدیث ابن مسعود ؓ ”ما رایت النبی ﷺ صلی صلاة لغير ميقاتها الا صلاتين، جمع بين المغرب والعشاء وصلی الفجر قبل ميقاتها“ رواه البخاری والمسلم: قبل وقتها بغلس (اعلاء السنن ۲۰۱/۲) (۲) حدیث رافع بن خدیج ؓ ”اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر“ یہ تمام روایات احناف کے حق میں حجت ہیں احناف کے حق میں کیونکہ احناف ”اسفار“ کے قائل ہیں علامہ سیوطی نے ”حدیث الاسفار“ کو متواتر لکھا ہے۔ جبکہ ”اصحوا“ والی روایت اس کے مقابلے میں متواتر نہیں۔ (اعلاء السنن ۲۱۲/۲) علامہ عثمانی نے فرمایا ”حدیث ابن مسعود ؓ میں ”قبل ميقاتها“ سے وقت معاد مراد ہے نہ کہ ”قبل طلوع الفجر“ کیونکہ بالاجماع قبل طلوع الفجر تو نماز جائز ہی نہیں ہے۔ تو معلوم ہوا کہ اس دن اندھیرے میں نماز پڑھی جو ”بعد طلوع الفجر“ کا اندھیرا ہے۔ عام طور پر عادت مبارکہ ”اسفار“ کی تھی۔ جس کے بارے میں ”اعظم للاجر“ فرمایا۔ علامہ شوکانی نے لکھا کہ یہ حدیث متدل ہے احناف کی جو اسفار کے قائل ہیں۔ (اعلاء السنن ۲۱۲/۲)

نماز ظہر کا وقت

علامہ جزیری نے فرمایا: ظہر کا وقت سورج کا زوال شروع ہوتے ہی آ جاتا ہے۔ یعنی جس وقت بھی سورج وسط آسمان سے جھک جائے اسی وقت سے ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اور اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک کہ ہر چیز کا سایہ اس کی بلندی کے برابر نہ ہو جائے (یہ ظہر کا اول وقت ہے) (الفقہ الاربعہ ۲۰۱/۲)

ظہر کا آخری وقت

(۱) جمہور اور صاحبین کے نزدیک ”ظہر“ کا آخری وقت ایک مثل کے بعد ختم ہو جاتا ہے (۲) امام ابو حنیفہ کے نزدیک ”ظہر“ کا آخری وقت دو مثل کے بعد ختم ہو جاتا ہے۔

جمہور کا اختلاف

مالکیہ وقت مشترک کے قائل ہیں۔ شافعیہ وقت فاصل کے قائل ہیں۔ حنابلہ اور صاحبین کے ہاں ایک مثل پر ”ظہر“ کا وقت

ختم ہو جاتا ہے۔ اور ساتھ ہی عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے)

دلائل جمہور

امام طحاویؒ نے جمہور کی طرف سے تین دلائل نقل کئے ہیں مثلاً: (۱) امام طحاویؒ نے فرمایا کہ امامت جبرائیل علیہ السلام میں پہلے دن اس وقت نماز ادا فرمائی جب ہر چیز کا سایہ اس کے مثل ہو گیا، پھر فرمایا: ”ان دو کے درمیان وقت ہے“ (طحاوی شریف) (۲) امام طحاویؒ فرما۔ تے ہیں کہ ”حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا مضمون بھی دلالت کرتا ہے، جو انہوں نے دوسرے دن کی نماز (امامت جبرائیل علیہ السلام دوسرا دن) کے بارے میں خبر دی تو فرمایا: ”نبی کریم ﷺ نے ظہر کو مؤخر کیا حتیٰ کہ عصر قریب ہو گئی، پھر دوسری روایات میں ہے کہ ظہر کی نماز پڑھی جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے ہم مثل تھا“ (۳) امام طحاویؒ نے فرمایا ”حضرت ربیع المؤمن کی روایت بھی اس پر دلالت کرتی ہے جس میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سرور کو نین ﷺ نے فرمایا کہ ظہر کا وقت زوال شمس سے دخول عصر تک کے درمیان ہوا کرے گا۔ جو ماقبل میں ثابت ہو چکا ہے کہ عصر کا وقت ایک مثل پر شروع ہو جاتا ہے۔ لہذا ایک مثل کے بعد ظہر کے وقت کے باقی رہنے کا قول ہرگز درست نہیں ہو سکتا (۴) حدیث ابو ہریرہؓ ”ظہر کا پہلا وقت وہ ہے جب سورج ڈھل جائے اور اس کا آخری وقت وہ ہے جب وقت عصر داخل ہو جائے۔“ (طحاوی شریف)

دلائل احناف

احناف کی کثیر مستدل روایات صاحب اعلاء السنن نے ذکر فرمائی ہیں مثلاً (۱) حدیث ابو ہریرہؓ ”اذا اشتد الحر فابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم“ (۲) حدیث ابی ذرؓ ”فقال: ابرد! ابرد! الخ... الخ“ (۳) حدیث ابی ہریرہؓ ”صل الظهر اذا كان ظلك مثلك“ علامہ عثمانیؒ نے اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ ظہر کا وقت ”ایک مثل“ سایہ کے بعد باقی رہتا ہے۔ کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ ایک مثل پر نماز کا حکم کر رہے ہیں تو نماز یقیناً مثل کے بعد ہوگی۔ سکون اور وقار سے نماز میں یقیناً اتنی دیر ضرور لگے گی کہ ایک مثل سے سایہ زیادہ ہو جائے۔ ورنہ ایک مثل کے بعد نماز کے حکم کا کیا معنی و مطلب ہو سکتا ہے؟ یہ حدیث احناف کا مستدل ہے۔ (اعلاء ۱۰۶)

عصر کا وقت

علامہ جزیریؒ نے لکھا ہے: جب سایہ کسی شے کی اپنی لمبائی سے زیادہ ہو جائے بغیر اس کے کہ اس میں اس سایہ کو شامل کیا جائے جو زوال کے وقت ہوتا تو عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے عصر کا وقت سورج غروب ہونے پر جاتا رہتا ہے۔ (الفقہ الاربعاء ۲۰۱)

نوٹ: امام طحاویؒ نے فرمایا: عصر کے اول وقت کے سلسلہ میں وہی اختلاف وہی دلیل اور وہی تفصیل ہے جو ظہر کے آخری وقت کے سلسلہ میں گزری ہے۔

عصر کے آخری وقت میں اختلاف

(۱) مالکیہ وشافعیہ کے ایک قول کے مطابق عصر کا وقت اصفرار اور تغیر شمس پر ختم ہو جاتا ہے (طحاوی) (۲) مالکیہ وشافعیہ کے دوسرے قول کے مطابق احناف و مالکیہ کے نزدیک عصر کا وقت ”دو مثل“ کے بعد بھی باقی رہتا ہے غروب شمس پر ختم ہوتا ہے۔ احناف کے نزدیک مستحب وقت صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ احناف کے نزدیک تاخیر عصر مستحب ہے۔ وجہ یہ ہے کہ عصر

کے بعد نوافل مکروہ ہیں۔ لہذا عصر سے پہلے ”نوافل“ پڑھنے کیلئے زیادہ وقت ہونا چاہئے (نصب الراية ۳۱۴/۱) علامہ زیلعی نے احادیث نقل کی ہیں کہ تاخیر عصر مستحب ہے مثلاً: ”ان رسول اللہ کان یامر بتأخیر هذه الصلاة۔ (نصب ۳۱۵/۱)

نماز مغرب اور عشاء کا وقت

علامہ جزیری نے لکھا ہے: مغرب کا وقت سورج کی پوری مکئیہ غائب ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب شفق کی سرخی غائب ہو جائے تو مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے (احناف کے نزدیک سفیدی ختم ہونے پر وقت ختم ہوتا ہے) اور عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے جو شفق کے غائب ہونے سے صبح صادق کے نمودار ہونے تک رہتا ہے۔ (الفقه الاربعہ ۲۰۲) تمام ائمہ اربعہ مغرب کی نماز جلدی پڑھنے پر متفق ہیں۔

دلائل:..... (۱) پہلی دلیل حدیث سلمۃ رضی اللہ عنہا ”کنا نصلي مع النبي ﷺ المغرب اذا توارت بالحجاب“ (۲) حدیث ابی ایوب رضی اللہ عنہ ”صلوا المغرب لعطر الصائم وبادروا طلوع النجم“ (اعلاء ۴۶/۲، ۴۵۰)

مغرب کے آخری وقت میں اختلاف

(۱) جمہور و صاحبین کے نزدیک مغرب کا وقت شفق احمر کے غائب ہونے پر متصل ختم ہو جاتا ہے (۲) احناف کے نزدیک: ”مغرب کا وقت شفق ابیض پر ختم ہوتا ہے۔ (امانی الاحبار ۳۰۰/۲)

دونوں فریقوں کے دلائل

امام طحاوی نے فرمایا: دونوں فریقوں کی دلیل امامت جبرائیل علیہ السلام اور امامت رسول اللہ ﷺ میں یوم ثانی برغیبت شفق پر مغرب کی نماز ادا فرمائی۔ پھر شفق کے تعین کے بارے میں اختلاف ہوا، پس شفق احمر کے قائلین نے شفق سے مراد شفق احمر لیا، اور شفق ابیض کے قائلین نے شفق سے مراد شفق ابیض لیا۔

امام طحاوی کا قول فیصل

امام طحاوی نے فرمایا کہ ”شفق“ کے تعین میں اختلاف ہو گیا ہے، جو لوگ شفق احمر کے قائل ہیں وہ لوگ امامت رسول اللہ اور امامت جبرائیل علیہ السلام میں شفق سے شفق احمر مراد لیتے ہیں اور جو لوگ شفق سے شفق ابیض پر مغرب کا وقت ختم ہونے کے قائل ہیں وہ لوگ شفق ابیض مراد لیتے ہیں جب شفق کی تعین میں اختلاف ہوا تو نظر و فکر سے کام لینے کی ضرورت ہوئی تو ہم نے غور و فکر کر کے دیکھا کہ جس طرح سورج غروب ہونے کے بعد رات کی تاریکی چھا جانے سے پہلے دو شفق ہوتے ہیں شفق احمر اور شفق ابیض اسی طرح طلوع فجر کے بعد، طلوع شمس سے پہلے پہلے حقیقی معنی میں دن کی روشنی چھا جانے سے پہلے پہلے دو شفق ہوتے ہیں شفق احمر اور شفق ابیض۔ سب کا اتفاق ہے کہ فجر کے دنوں شفق فجر کے وقت میں داخل ہیں تو اسی طرح مغرب کے دنوں شفق بھی مغرب کے وقت میں داخل ہونا چاہئے لہذا ثابت ہوا کہ مغرب کا وقت شفق ابیض شروع ہونے پر ختم ہوتا ہے اور حدیث میں شفق سے مراد شفق ابیض ہے نہ کہ شفق احمر۔ (امانی الاحبار ۳۰۰/۲)

صاحب اعلاء السنن کا استدلال

صاحب اعلاء السنن نے احناف کی مستدل بہت سی روایات ذکر فرمائی ہیں پہلی یہ ہے ”حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ“ ”ان اول

وقت المغرب حین تغرب والشمس، وان اخر وقتها حین یغیب الشفق، وان اول وقت العشاء الاخرة حین یغیب الافق“ (اعلاء السنن ۱۲/۲) فرمایا کہ سید الرسل ﷺ کا یہ فرمانا کہ عشاء کا ابتدائی وقت افق کے غائب ہونے پر ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ شفق سے مراد سفیدی ہے ”شفق“ کے تغیر میں اختلاف ہے تو احتیاط اسی میں ہے کہ ”بیاض“ تک ہی مغرب کے وقت کو تسلیم کیا جائے کیونکہ مغرب اور عشاء کے درمیان بالاتفاق وقت مہمل نہیں بالاجماع مغرب کے وقت کے ختم ہونے پر ہی عشاء کی نماز کا وقت داخل ہوتا ہے تو عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھنے میں احتیاط ہے۔ (اعلاء السنن ۱۲/۲)

شفق کا مطلب

علامہ شامیؒ نے فرمایا: صاحب اختیار نے شفق سے مراد سفیدی لکھا ہے یہی مذہب ابو بکر صدیقؓ، معاذؓ، عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہے (اعلاء السنن ۱۲/۲) صاحب اعلاء نے فرمایا کہ شفق سے مراد ”سرخی“ ابن عمرؓ کے سوا کسی نے روایت نہیں کی (اعلاء السنن ۱۲/۲) قال صاحب عون: قال ابو العباسؓ: الشفق: البیاض: قال الخطابیؒ وروی عن ابی ہریرۃؓ انه قال: الشفق البیاض وعن عمر بن عبد العزیزؒ مثله (عون ۴۳/۲)

احناف کی وجہ ترجیح

(۱) عشاء کا وقت الابيض ماننے سے تمام فقہاء امت کے نزدیک نماز صحیح ہوگی بخلاف بعد الحمرة ماننے سے کہ اس میں اکثر فقہاء کے نزدیک نماز درست نہیں ہوتی ہے (۲) احناف کے مسلک کو تائید اجماع حاصل ہے (۳) کثرت دلائل کی تائید۔

نماز عشاء کا وقت

عشاء کا اول وقت مغرب کے وقت کے ختم ہونے پر شروع ہو جاتا ہے۔ (الفقہ الاربعاء ۲۰۲/۱)

عشاء کے آخری وقت میں اختلاف

(۱) حنابلہ کے نزدیک مغرب کی طرح عشاء کے بھی دو وقت ہیں۔

اول وقت اختیاری

شفق کے غائب ہونے سے اول شب کا ایک تہائی حصہ گزرنے تک رہتا ہے۔

دوم وقت ضروری

رات کا ابتدائی حصہ گزرنے کے بعد صبح صادق کے ظہور تک ہے۔ اگر نماز اس ضروری وقت میں پڑھی تو ادا ہو جائے گی لیکن گناہ ہوگا۔

نوٹ: امامت رسول اللہ ﷺ میں فجر، ظہر اور مغرب کا ضروری وقت نہیں ہے۔ (الفقہ الاربعاء ۲۰۲/۱) علامہ جزیریؒ نے مالکیہ کو بھی حنابلہ کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (الفقہ الاربعاء ۲۰۲/۲) (۲) امام طحاویؒ و حضرت شیخ الحدیث نے فرمایا: شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک آخری وقت عشاء نصف لیل اور ثلث لیل دونوں قول ہیں۔ (امانی ۳۰۱/۲، ۳۰۱/۱، ۱۳۲/۱)

احناف کے نزدیک وقت عشاء، طلوع فجر تک باقی رہتا ہے ”صاحب مفتی“ نے فرمایا: عشاء کا وقت اختیار ثلث اللیل

تک، وقت ضرورت طلوع فجر ثانی تک ہے۔ (۱۳۲/۱۷۲)

دلائل ثلث اللیل

قال الخطابیؒ فروی عن عمر بن الخطابؓ وابی ہریرۃؓ ان آخر وقتها ثلث اللیل وحديث ابن عباسؓ (معالم ۱۰۸/۱) امام طحاویؒ نے حدیث ابی سعید خدریؓ حضرت بریدہؓ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث سے امامت جبرائیل علیہ السلام و امامت رسول اکرمؐ میں ثلث اللیل میں پڑھنا ثابت ہے (امانی ۳۰۲/۲)

دلائل نصف اللیل

امام طحاویؒ نے دلائل نصف اللیل میں فرمایا حدیث حضرت ابو ہریرہؓ وحديث ابن عمرؓ وحديث جابرؓ میں عشاء کا آخری وقت نصف اللیل تک رہتا ہے۔ (امانی الاجار ۳۰۲/۱)

دلائل الی طلوع الفجر

امام طحاویؒ نے چار دلیلیں ذکر فرمائی ہیں جن میں ایک دلیل حدیث انسؓ ”حضور اکرمؐ نے نصف لیل گزرنے کے بعد عشاء کی نماز ادا فرمائی۔ (امانی ۳۰۶/۲) علامہ خطابیؒ نے لکھا ہے کہ: ”قد روی عن ابن عباسؓ انه قال لا یفوت وقت العشاء الی الفجر (معالم ۱۰۹/۱) علامہ زیلعیؒ نے فرمایا: روایات سے ثلث اللیل، نصف اللیل اور الی طلوع الفجر تک عشاء کی نماز کی تمام روایات صحیح و ثابت ہیں ثابت ہوا کہ پوری رات عشاء کی نماز کا وقت ہے۔

وقت کے تین حصے

حصہ اول:..... شفق کے بعد سے ثلث لیل تک کا درمیانی حصہ سب سے زیادہ فضیلت والا ہے۔
 حصہ دوم:..... ثلث لیل سے نصف لیل کا درمیان حصہ کچھ کم فضیلت والا ہے۔
 حصہ سوم:..... نصف لیل سے طلوع فجر تک کا حصہ سب سے کم فضیلت والا حصہ ہے (لیکن نماز ادا ہوگی کسی حصہ میں قضاء نہیں) (نصب الراية ۳۰۳/۱)

وقت وتر

صاحب ہدایہ و صاحب الفقہ الاسلامیؒ نے لکھا: نماز عشاء کے بعد طلوع فجر تک وقت وتر ہے۔

دلیل: ”فصلو ہامابین العشاء الی طلوع الفجر“ (نصب الراية ۳۰۳/۱)

باب وقت الجمعة

حدیث نمبر ۱۳: حدثنا مالک... يوم الجمعة تطرح الى حدار المسجد الغربی... فنقیل قائلة الضحاء..

مفہوم: حضرت مالک بن ابی عامرؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ عقیل بن ابی طالبؓ کا ایک بوریہ جمعہ کے دن مسجد نبویؐ کے دیوار کے ساتھ ڈالا جاتا تھا، جب اس بوریہ تک سایہ پہنچ جاتا تو حضرت عمرؓ جمعہ پڑھنے کیلئے نکلتے۔ پھر چاشت کے وقت کی نیند ہم اس وقت (نماز کے بعد) پوری کرتے۔

حدیث نمبر ۱۳: حدثنا ابی سلیط... صلی الجمعة بالمدينة و صلی العصر بمثل.

مضمون: حضرت عبداللہ بن اسیدؓ سے مروی ہے کہ حضرت عثمانؓ جمعہ کی نماز مدینہ میں اور عصر کی نماز ممل میں پڑھتے تھے۔

وقت جمعہ میں مذاہب

(۱) جمہور کے نزدیک جمعہ کا وقت بعد الاذان ظہر کے وقت میں ہے (۲) حنابلہ کے نزدیک قبل الزوال بھی جائز ہے۔

دلیل حنابلہ

(۱) حدیث ”جب ہم جمعہ پڑھ کر آتے تھے تو سایہ زمین پر نہ ہوتا تھا“۔

جواب: یہی حدیث نسائی میں ہے اس میں اضافہ ہے ”ولیس للحيطان فني يستظل به“ (یعنی مطلق سایہ کی نفی نہیں بلکہ زیادہ ”سایہ“ کی نفی ہے۔

دوسری دلیل: ”کنا نقيط و ننعدي بعد الجمعة“

حنابلہ فرماتے ہیں کہ لفظ ”غداء“ کا استعمال چونکہ صبح کے کھانے کیلئے ہیں شام کے کھانے کو ”عشاء“ کہتے ہیں۔ ”قیلولہ“ اس استراحت کو کہتے ہیں جو قبل الزوال ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ قبل الزوال پڑھتے تھے۔

جواب: ضروری نہیں ”غداء“ صبح کا کھانا ہو اس لئے ایک دفعہ سحری کے کھانے پر فرمایا ”هلم الى الغداء المبارك“

سید الرسل ﷺ جمعہ کس وقت پڑھتے تھے؟

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ جیسے ہی سورج ڈھلتا اس وقت جمعہ کی نماز ادا فرماتے (بخاری صفحہ ۱۲۳) حضرت سعد بن وقاصؓ فرماتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ سورج کے ڈھلنے ہی جمعہ کی نماز ادا فرماتے (یعنی ظہر کی طرح تاخیر نہ فرماتے)۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے حضرت مصعبؓ کو مدینہ بھیجا تو فرمایا کہ جب سورج ڈھل جائے تو جمعہ پڑھا دو۔ (بنایہ ۷۹۹)

سرکارِ دو عالم ﷺ زوال کے بعد بلاتا خیر کے جمعہ پڑھتے

حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے مروی ہے کہ ہم لوگ حضور اقدس ﷺ کے ساتھ جمعہ پڑھتے اور پھر واپس لوٹتے اور دھوپ کا سایہ تلاش کرتے تو نہ پاتے (ابن ماجہ صفحہ ۱۷۷) حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی روایت میں ہے کہ سایہ تلاش کرتے تو ایک یا دو قدم کے مثل پاتے۔ (سنن کبریٰ ۱۹۱/۳) حضرت جابر بن عبداللہؓ سے پوچھا گیا کہ حضور اکرم ﷺ جمعہ کب پڑھتے تھے؟ جواب دیا جمعہ پڑھتے پھر اونٹ کو چرانے لے جاتے تھے یعنی سورج ڈھلنے کے بعد۔ (مسلم صفحہ ۸۳) حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ ہم لوگ جمعہ کی نماز (زوال کے بعد) جلد پڑھتے تھے اور قیلولہ بعد میں کرتے تھے۔ (بخاری صفحہ ۲۸۳)

ﷺ: سید الانبیاء ﷺ جمعہ کی نماز ہمیشہ زوال کے بعد متصل پڑھتے، علامہ عینیؒ لکھتے ہیں کہ جاڑا ہو یا گرمی سید الاولین والآخرین ﷺ جمعہ کی نماز ہمیشہ زوال کے بعد متصل پڑھتے (عمدہ ۲۰۲/۲) فیض الباری میں ہے کہ گرمی کی وجہ سے جمعہ میں تاخیر نہیں کی جائے گی (۲۳۳/۲) حافظ نے فتح الباری میں ذکر کیا ہے کہ حضرت انسؓ کی حدیث سے اس بات کا پتہ چلا کہ رحمۃ للعالمین ﷺ ہمیشہ جمعہ زوال کے بعد پڑھتے تھے۔ مرعاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں ہے کہ سید الانبیاءؑ خواہ جاڑا ہو یا گرمی جمعہ کی نماز ایک ہی وقت

(زوال کے بعد) پڑھتے تھے (تاخیر نہیں کرتے تھے) جمعہ کی نماز ہر زمانہ میں جلدی پڑھنا سنت ہے بلاتا خیر کے (صفحہ ۴۹۰) لدین قد امہ کی معنی میں ہے کہ گرمی کی شدت ہو یا جاڑا ہو نماز جمعہ زوال کے بعد متصلاً ادا کرنا ذکر ہے۔

جمعہ کی اذان کب دی جاتی؟

(۱) نبی کریم ﷺ کے مؤذن حضرت سعد رضی اللہ عنہ جمعہ کی اذان عہد نبوی میں اس وقت دیتے تھے جب کہ سایہ اصلی مثل شراک (جوتی کے تسمہ) کے ہوتا (ابن ماجہ صفحہ ۷۷) (۲) حضرت بلال رضی اللہ عنہ جمعہ کی اذان اس وقت دیتے جب سایہ اصلی مثل جوتے کے تسمہ کے ہو جاتا۔ (عمدة القاری ۲/۲۰۱)

فَاتَتْكَ: جمعہ کا وقت سورج ڈھلتے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ کے زمانہ میں جیسے ہی زوال ختم ہوتا ویسے ہی جمعہ کی اذان شروع ہو جاتی۔ ظاہر ہے کہ جب آپ ﷺ نماز جمعہ زوال کے بعد بلاتا خیر کے پڑھا کرتے تھے۔ تو اذان کا زوال کے بعد متصلاً ہونا خود ہی معلوم ہو گیا۔ امت کا تعامل بھی ہے کہ زوال کے بعد متصلاً جمعہ کی اذان ہو جاتی ہے تاکہ تاخیر کی وجہ سے نماز کا وقت خلاف سنت نہ ہو۔ ہاں اس سے قبل جائز نہیں اور تاخیر خلاف سنت ہے۔ شرح مہذب میں علامہ نوویؒ نے لکھا ہے کہ جمہور علماء صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین اور اسلاف کے نزدیک جمعہ کا وقت زوال کے بعد ہوتا ہے زوال سے قبل صحیح نہیں۔ ابن عربیؒ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (معارف ۲/۳۵۴) جمہور علماء کے نزدیک اذان جمعہ وقت کی تنگی کے بناء پر قبل الزوال درست نہیں۔

باب من ادرك ركعة من الصلوة

حدیث نمبر ۱۵: حدثنا ابی ہریرۃ... من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز میں ایک رکعت پالی، اس نے وہ نماز پالی۔

حدیث نمبر ۱۶: حدثنا نافع... كان يقول اذا فاتتك الركعة فقد فاتتك السجدة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جس کا رکوع قضا ہو گیا اس کا سجدہ بھی قضا ہو گیا چاہے وہ سجدہ ادا کرے۔

حدیث نمبر ۱۷: حدثنا مالك... من ادرك الركعة فقد ادرك السجدة.

حدیث نمبر ۱۸: حدثنا مالك... من ادرك الركعة فقد ادرك السجدة ومن فاتته قرائة... فقد فاتته خير كثير.

حدیث نمبر ۱۹: حدثنا نافع... دلوك الشمس ميلها.

مفہوم: حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما "دلوك الشمس" کا مطلب آفتاب کا ڈھل جانا مراد لیتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۰: حدثنا داود... دلوك الشمس اذا فاء الفیء وغسل الليل اجتماع الليل وظلمته.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ "دلوك الشمس" جب سایہ واپس پلٹے اور "غسق الليل" سے رات کا گزرنا اور اس کا اندھیرا مراد ہے۔

من أدرك ركعة میں مذاہب

(۱) جمہور کے نزدیک "عصر کی نماز کے دوران سورج غروب ہو جائے اور فجر کی نماز کے دوران سورج طلوع ہو جائے تو نماز

ہو جائے گی۔

دلیل:..... حدیث الباب (۲) احناف کے نزدیک عصر کی نماز تو ہو جائے گی لیکن فجر کی نماز فاسد ہو جائے گی، گویا کہ جزء اول (یعنی عصر) میں تو اتفاقی مسئلہ ہے کہ نماز دونوں کے نزدیک ہو جائے گی، البتہ جزء ثانی (یعنی فجر) میں اختلاف ہے کہ جمہور کے نزدیک تو نماز ہو جائے گی لیکن احناف کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۳) امام طحاوی کے نزدیک ”عصر اور فجر“ دونوں نمازیں فاسد ہوں گی۔

احناف کی طرف سے جوابات

(۱) امام طحاوی نے ”اس کو ان وقتوں پر محمول کیا کہ جب کافر مسلمان ہو جائے مجنون ٹھیک ہو جائے بے ہوش، ہوش میں آجائے تو اس وقت اگر اتنا وقت نہ ہو کہ نماز ادا کر سکے تو اس کے ذمہ قضاء واجب ہوگی (۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ ”عصر“ میں تو ”اصفر ارشس“ کے بعد نماز ناقص ہوتی ہے تو نماز کے دوران ہی اگر سورج غروب ہو گیا تو نماز تو ناقص تھی اور ناقص ہی ہو جائے گی۔ بخلاف فجر کے وہ کامل ہوئی تھی طلوع تک لیکن دوران ادائیگی نماز طلوع شمس ہو تو پھر کامل نہ رہے گی لہذا فاسد ہو جائے گی۔ (۳) حضرت سہارنپوری نے فرمایا طلوع شمس کے وقت کی ممانعت کثرت سے احادیث و آثار میں آئی ہے یہ اس بابت کی علامت ہے کہ اجازت پہلے دی گئی ہو ”من ادرك ركعة“ بعد میں منسوخ ہو گئی ہو (۴) بہترین جواب یہ ہے کہ طلوع آفتاب کے وقت نماز حرام ہے اور ”من ادرك ركعة“ والی حدیث میں جائز ہے تو تعارض ہو امباح اور حرام میں۔ تو ترجیح حرام کو ہوگی نہ کہ مباح کو (بذل ۱/۲۴۰)

(۵) علامہ سرخسی کا محققانہ قول

علامہ سرخسی نے فرمایا: ”فجر اور عصر میں اصح فرق یہ ہے کہ سورج کے اول کنارہ کے ظہور سے طلوع متحقق ہو جاتا ہے اس وقت کراہت منشی نہیں بلکہ متحقق ہو جاتی ہے تو یہ فرض کیلئے مفسد ہے بخلاف غروب کے وہ آخری کفارے پر متحقق ہوتا ہے اس وقت کراہت ختم ہو جاتی ہے لہذا وہ مفسد فرض نہیں۔ (خ جلد ۳)

باب جامع الوقوت

حدیث نمبر ۲۱: حدثنا عبد الله... الذي تفوته صلاة العصر كانما وتر اهله وماله.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ؓ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ جس کی عصر کی نماز قضاء ہو جائے تو اس کا خسارہ گھر لٹنے کے مترادف ہے۔

حدیث نمبر ۲۲: حدثنا يحيى... انصرف من صلاة العصر فلقى رجلا لم يشهد العصر... له عمر طففت

مفہوم: یحییٰ بن سعید ؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر ؓ عصر کی نماز پڑھ کر لوٹے تو ایک شخص سے ملاقات ہوئی جو عصر کی نماز میں حاضر نہیں ہوا تھا، آپ نے ان سے پوچھا کہ جماعت میں شامل ہونے سے کیا چیز مانع تھی؟ چنانچہ انہوں نے عذر بیان کیا تو حضرت عمر ؓ نے فرمایا ”طففت“۔ امام مالک نے کہا ”طففت“، تطفیف سے ہے عرب لوگ کہا کرتے ہیں لکل شیء وفاء وتطفیف۔

حدیث نمبر ۲۳: حدثنا يحيى... ان المصلي ليصلي الصلوة وما فاتته وقتها ولما... وافضل من اهله وماله.

مضمون: یحییٰ بن سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نمازی کبھی نماز پڑھتا ہے۔ اور وقت فوت نہیں ہوتا لیکن جو وقت فوت ہوا وہ اس کے لئے اس گھربار سے بہتر تھا۔

حدیث نمبر ۲۴: حدثنا نافع... فذهب عقله فلم يقض الصلوة.

مضمون: حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بے ہوش ہوئے تو ان کی عقل جاتی رہی، پھر انہوں نے اپنی نمازوں کو قضا نہیں کیا۔

باب النوم عن الصلوة

حدیث نمبر ۲۵: حدثنا سعيد... اذا كان من اخر الليل عرس وقال لبلال اكلنا الصبح... اقم الصلوة لذكرى.

مضمون: سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب جنگ خیبر سے رات کو روانہ ہوئے اور اخیر رات ہوئی تو سید الکونین رضی اللہ عنہ نے سواری سے اتر کر بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا صبح کی نماز کا خیال کرو کیونکہ آپ سورہے ہیں اور جب تک خدا کو منظور تھا بلال رضی اللہ عنہ جاگتے رہے پھر بلال رضی اللہ عنہ نے اپنے اونٹ پر تکیہ لگایا اور فجر کا انتظار کر رہے تھے، یہاں تک کہ بلال رضی اللہ عنہ کی آنکھ لگ گئی نہ سید الکونین رضی اللہ عنہ جاگے اور نہ بلال رضی اللہ عنہ جاگے اور نہ کوئی شتر سوار جاگا یہاں تک کہ ان پر تیز دھوپ پڑنے لگی۔ تب سید الکونین رضی اللہ عنہ چونک اٹھے اور فرمایا کہ اے بلال! یہ کیا ہے بلال رضی اللہ عنہ نے کہا جس طرح آپ رضی اللہ عنہ پر نیند حاوی ہوگئی اس طرح مجھ پر بھی حاوی ہوگئی تو سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہاں سے کوچ کرو تو سب نے اپنا سامان لادا، تھوڑی ہی دور گئے کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ تکبیر کہو تو بلال رضی اللہ عنہ نے تکبیر کہی پھر سید الکونین رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز پڑھی، نماز کے بعد فرمایا کہ اگر کوئی شخص نماز بھول جائے تو اس کو چاہئے کہ جب یاد آئے پڑھ لے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نماز قائم کرو جس وقت تم مجھ کو یاد کرے۔

حدیث نمبر ۲۶: حدثنا زيد... استيقظوا وقد طلعت عليهم الشمس فاستيقظ القوم... اشهد انك رسول الله.

مضمون: زید بن اسلم سے روایت ہے کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ رات کو مکہ کے راہ میں اترے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اس کام پر مقرر کیا کہ ان کو نماز کے لئے جگادیں حضرت بلال رضی اللہ عنہ اور سب لوگ سو گئے جب لوگ جاگے تو سورج نکل چکا تھا تو سب گھبرا گئے۔ تو سید الکونین رضی اللہ عنہ نے سب کو سوار ہونے کا حکم کیا تا کہ اس وادی سے جلد ہی نکل جائے کیونکہ اس وادی میں شیطان ہے جب وادی سے نکل گئے تو سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ نے اترنے کا حکم کیا اور سب نے وضو کیا پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آذان یا تکبیر کا حکم دیا پھر سید الکونین رضی اللہ عنہ نے سب لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی پھر سید الکونین رضی اللہ عنہ متوجہ ہوئے ان لوگوں کی طرف جو گھبرائے ہوئے تھے تو فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہماری جان کو روک رکھا اور اگر چاہتا تو پھیر دیتا ہماری جانوں کو اس وقت کے علاوہ کسی اور وقت، جب تم میں سے کوئی نماز کے وقت سو جائے یا نماز کو بھول جائے جب اٹھے تو اس کو چاہئے کہ نماز کو پڑھ لے اس طرح جس طرح وہ وقت پر پڑھتا ہے پھر سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے پاس شیطان آیا نماز کے وقت تو سلا دیا حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو پھر تھکنے لگے ان کو اس طرح جیسے بچے کو تھکتے ہے یہاں تک کہ وہ سو جائے پھر سید الکونین رضی اللہ عنہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلایا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے وہی بیان کیا جو سید الکونین رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔

قضاء نماز میں ترتیب

(۱) جمہور کے نزدیک ترتیب واجب ہے بشرطیکہ پانچ نمازوں سے زیادہ نہ ہوں (۲) امام شافعی کے نزدیک ترتیب واجب نہیں ہے (حاشیہ بذل ۲۵۲/۱)

جمہور کے دلائل

(۱) حدیث عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ.... فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ (اعلاء حدیث نمبر ۱۸۵۹) (۲) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما ”مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَذَكَرَ وَهُوَ مَعَ الْإِمَامِ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ وَلْيَقْضِ النَّاسُ ثُمَّ لْيَعْدِ النَّاسُ صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ“ (اعلاء حدیث نمبر ۱۸۶۰) ان دونوں روایتوں سے ترتیب کا وجوب ثابت ہوتا ہے پہلی حدیث میں غزوہ خندق کا واقعہ ہے ترتیب سے ادا فرمانے کے بعد ارشاد فرمایا ”صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي“ دوسری حدیث میں امام کے ساتھ پڑھی ہوئی بھی چونکہ ترتیب پر نہیں تھی اس لئے اس کے اعادہ کا حکم فرمایا۔

عمداً نماز چھوڑنے پر ترتیب واجب ہوگی یا نہیں

(۱) جمہور کے نزدیک ترتیب واجب ہے (۲) ظاہریہ گاس میں اختلاف ہے۔

جمہور کے دلائل

(۱) ”أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي“ (۲) ”حَدِيثُ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ“ ”مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيَصِلْ إِذَا ذَكَرَهَا لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي“ (عون ۷۵/۱)

ممنوعہ اوقات میں قضاء نمازیں پڑھنے کا حکم

(۱) جمہور کے نزدیک جائز ہے (۲) احناف کے نزدیک عین طلوع، غروب اور استواء کے وقت تو جائز نہیں البتہ بعد میں جائز ہے جیسے کوئی بعد العصر اور بعد الفجر قضاء نماز پڑھے تو جائز ہوگا۔ (عون ۷۵/۱)

قضاء نماز میں اذان و اقامت کا حکم

(۱) مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک صرف اقامت مشروع ہے (۲) احناف و حنابلہ کے نزدیک اذان و اقامت دونوں جائز ہیں (عون ۷۶/۱) دلیل: اگلی حدیث احناف و حنابلہ کی دلیل ہے اور شافعیہ و مالکیہ کی دلیل حدیث الباب ہے۔

قضاء نماز کے لیے جماعت کا حکم

(۱) ائمہ اربعہ کے نزدیک بالاتفاق جماعت سنت ہے (۲) دلیل حدیث الباب (عون ۸۰/۱) (۳) امام لیث بن سعد کے نزدیک باجماعت پڑھنا جائز نہیں ہے (حاشیہ بذل ۲۵۱/۱)

اس جگہ سے دوسری جگہ جانے کی وجہ کیا تھی؟

(۱) جمہور فرماتے ہیں کہ کیونکہ وہ شیطانی اور غفلت کی جگہ تھی اس لئے اس جگہ نماز ادا نہیں کی۔

جمہور کی دلیل

حدیث الباب میں یہی وجہ بتائی گئی ہے یا اس جگہ سے منقول ہونے کی وجہ یہ تھی کہ وحی کا انتظار تھا (حاشیہ بذل ۲۵۵/۱) (۲) احناف کے نزدیک طلوع آفتاب کے جاننے میں مشکل ہونے کی وجہ سے انتقال فرمایا۔

احناف کی دلیل

دوسری احادیث سے ثابت ہے کہ اس وقت نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے (عون ۷۵/۱)

تنام عینای ولا ینام قلبی

”وقت کی معرفت اور طلوع شمس اور غروب کا تعلق آنکھ سے ہے ان کا ادراک دل نہیں کر سکتا۔ دل کے متعلق جو افعال ہیں جیسے حدیث وغیرہ اس کا ادراک تو دل کر لیتا ہے لہذا نیند میں بھی وحی آتی ہے۔ (عون ۷۵/۱)

قضاء نماز فوری ہوگی یا تاخیر سے

(۱) احناف کے نزدیک نماز فوری واجب ہے مگر اوقات مکروہہ ثلاثہ میں نہ پڑھی جائے (۲) امام شافعی و مالک کے نزدیک نماز کی قضاء علی التراخی واجب ہے۔ (بذل ۲۵۴/۱)

واقعہ ایک یا متعدد

مندرجہ بالا حدیث میں واقعات متعدد ہیں نہ کہ ایک۔ (حاشیہ بذل ۲۵۱/۱)

قضاء کا کفارہ ضروری ہے یا نہیں؟

امام شوکانی نے نماز کے کفارہ کا انکار کیا ہے حضرت سہارنپوری نے جواب دیا ہے کہ وہ جس حدیث سے استدلال کر رہے ہیں وہ حدیث زندہ کے متعلق ہے کیونکہ مرنے کے بعد کفارہ نہیں ہوتا البتہ زندگی میں کفارہ صحیح ہے لہذا قضاء بھی ضروری ہے (بذل ۲۵۴/۱)

باب النهی عن الصلوة بالهاجرة

حدیث نمبر ۲۷: حدثنا عطاء... ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر... نفس في الشتاء ونفس في الصيف. مفسر ہوم: حضرت عطاء بن یسار ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؓ نے فرمایا تیز گرمی جہنم کے جوش سے ہے تو جب گرمی تیز ہو تو نماز میں ٹھنڈک تک تاخیر کرو پھر سید الکونین ؓ نے فرمایا کہ آگ نے اپنے پروردگار سے شکوہ کیا کہ اے پروردگار میں اپنے آپ کو کھانے لگی تو پروردگار نے حکم دیا کہ ہر سال دو سانس لینا ایک جاڑے میں سانس لینا اور ایک گرمی میں سانس لینا۔

حدیث نمبر ۲۸: حدثنا ابو هريرة... اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة فان شدة... في الشتاء ونفس في الصيف. مفسر ہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ؓ نے فرمایا کہ جب گرمی تیز ہو تو نماز میں ٹھنڈک تک تاخیر کرو کیونکہ گرمی کی تیزی جہنم کے جوش سے ہے پھر سرکارِ دو عالم ؐ نے فرمایا آگ نے گلہ کیا پروردگار سے تو پروردگار نے حکم دیا اس کو دو سانسوں کا یعنی ایک سانس جاڑے میں اور ایک سانس گرمی میں۔

حدیث نمبر ۲۹: حدثنا ابو هريرة... اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم.

مفسر موم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؑ نے فرمایا جب گرمی تیز ہو تو نماز کی ٹھنڈک تک تاخیر کرو کیونکہ تیز گرمی جہنم کے جوش سے ہے۔

باب النہی عن دخول المسجد بريح الثوم... فی الصلوۃ

حدیث نمبر ۳۰: حدثنا سعید... من اكل من هذه الشجرة فلا يقرب مساجدنا یوزینا بريح الثوم.
مفسر موم: سعید بن المسیب ؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ؑ نے فرمایا جس شخص نے بھی لہسن کے درخت میں سے کھایا تو ہماری مسجدوں کے نزدیک نہ ہونا تاکہ اس کی بو سے تکلیف نہ ہو۔

حدیث نمبر ۳۱: حدثنا عبد الرحمن... اذا رأى الانسان يغطى فاه وهو فى الصلوۃ... حتى يزرعه عن فيه.
مفسر موم: حضرت عبد الرحمن بن مجر ؓ سے روایت ہے کہ سالم بن عبد اللہ بن عمر ؓ جب کسی کو دیکھتے تھے کہ نماز میں منہ اپنا ڈھانپے ہے تو اس کے منہ سے کپڑا کھینچ لیتے تھے تاکہ منہ اس کا کھل جاتا۔

☆☆☆☆☆☆

کتاب الطہارۃ

باب العمل فی الوضوء

حدیث نمبر ۳۲: حدثنا عمر... فدعا بوضوء فافزع على يده فغسل يديه مرتين... الذى بدأ منه ثم غسل رجليه.
مفسر موم: عمرو بن عقیق المازنیؓ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد نے کہا کہ عبد اللہ بن زید ؓ جو دادا ہیں عمرو بن عقیق کے اور صحابہ ؓ میں سے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ؑ کس طرح وضو کرتے تھے کیا تم ہمیں دکھا سکتے ہو تو انہوں نے ہاں کہا پھر انہوں نے وضو کا پانی منگوا یا پھر دونوں ہاتھوں کو دھویا دو بار کلی کی اور ناک میں تین مرتبہ پانی ڈالا پھر دونوں ہاتھ کہنیوں تک دوبار دھوئے پھر سر کا مسح کیا دونوں ہاتھوں سے یعنی مسح شروع کیا پیشانی سے گدی تک پھر گدی سے پیشانی تک پھر دونوں پیر دھوئے۔

حدیث نمبر ۳۳: حدثنا ابو هريرة... اذا توضأ احدكم فليجعل فى انفه ماء ثم ليشتر ومن استحمر فليوتر.
مفسر موم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؑ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی وضو کرے تو پانی ناک میں ڈال کر ناک سوکے (کو اچھی طرح صاف کرے) اور استنجاء کے لئے ڈھیلے طاق عدد لے۔

حدیث نمبر ۳۴: حدثنا ابو هريرة... من توضأ فليستتر ومن استحمر فليوتر.
مفسر موم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؑ نے فرمایا اگر تم میں سے کوئی شخص وضو کرے تو ناک سوکے (اچھی طرح صاف کرے) اور ڈھیلے طاق لے۔

حدیث نمبر ۳۵: حدثنا مالك... ويل للاعقاب من النار.

مفسر موم: حضرت عائشہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؑ نے فرمایا کہ ایڑیوں کو آگ سے خرابی ہے۔

حدیث نمبر ۳۶: حدثنا عبد الرحمن... يتوضأ بالماء لما تحت ازاره.

مفسر موم: حضرت عبد الرحمن بن عثمان ؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب ؓ فرماتے تھے کہ اپنے شرمگاہ کو پانی سے دھوئے۔

باب وضوء النائم اذا قام الى الصلوة

حدیث نمبر ۳۷: حدثنا ابو هريرة... اذا استيقظ احدكم من نومه فليغسل يده... لا يدرى اين باتت يده.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی سوکراٹھے تو پہلے اپنے ہاتھ دھوئے پھر یانی میں ہاتھ ڈالے کیونکہ معلوم نہیں کہ اس کا ہاتھ کہاں رہا۔

حدیث نمبر ۳۸: حدثنا زيد... اذا نام احدكم مضطجعا فليتوضأ.

مفہوم: زید بن اسلم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو کوئی سوکراٹھے تو وضو کرے۔

حدیث نمبر ۳۹: حدثنا زيد... يابها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم... من المضاجع يعنى النوم.

مفہوم: حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ جل جلالہ یہ جو فرمایا کہ جب تم نماز کے لئے اٹھو تو اپنا منہ دھوؤ اور اپنے ہاتھ کہنیوں تک اور سروں پر مسح کرو اور اپنے پاؤں دھوؤ ٹخنوں تک اس کا مطلب یہ ہے کہ جب نماز کے لئے سوکراٹھو۔

حدیث نمبر ۴۰: حدثنا ابن عمر... كان ينام جالسا ثم يصلى ولا يتوضأ.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں بیٹھے بیٹھے سو جاتا تھا پھر نماز کے لئے وضو نہیں کرتا تھا۔

نوم ناقض وضو ہونے اور نہ ہونے میں فقہاء کی آراء

اس کے بارے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ صاحب معارف السنن نے نو مذاہب بیان فرمائے ہیں جن میں سے پانچ اہم ہیں (۱) ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ وابن عمر رضی اللہ عنہ وسعيد بن مسيب وکحول کے نزدیک نیند مطلقاً ناقض نہیں ہے اور خارج نماز میں استرخاء مفصل ناقض وضوء ہے (۲) حضرت انس وعباس والی ہریرہ رضی اللہ عنہ وحسن بصری واسحاق بن راہویہ کے نزدیک نیند مطلق ناقض وضوء ہے (۳) جس نوم میں استرخاء مفصل ہو اور مقعد کا زمین پر ٹھکن نہ رہے وہ ناقض وضوء ہے۔ جیسے اضطجاع، استلقاء، تورک اور منہ کے بل لیٹنے میں۔ احناف کے نزدیک استرخاء مفصل نماز میں مطلقاً ناقض وضوء نہیں ہے (۴) مالکیہ وحنابلہ کے نزدیک زیادہ گہری نیند ناقض وضوء ہے تھوڑی نہیں (۵) امام شافعی کے نزدیک نیند جب جلوس کی حالت میں ہو اور جب تک ٹھکن من الارض باقی ہو تو ناقض نہیں خواہ قلیل ہو یا کثیر اسکے علاوہ سب کیفیات میں ناقض وضوء ہے۔ (معارف ۲۸۳)

فریق اول کی دلیل

”كان اصحاب رسول الله ﷺ ينتظرون العشاء الاخرة حتى تحقق رؤوسهم ثم يصلون ولا يتوضون.“
جواب:..... یہاں نیند حالت تربع میں تھی جب کہ نیند ناقض وضوء مضطجعا ہے۔ جو کہ نصوص سے ثابت ہے۔

فریق ثانی کی دلیل

”كان رسول الله ﷺ يامرنا اذا كنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام و لياليهن.. و بول و نوم.“
جواب:..... اس دلیل میں نیند سے مراد وہ نیند ہے جو ناقض وضوء ہے۔ مطلقاً نیند نہ تو ناقض وضوء ہے اور نہ مراد لی جاسکتی ہے۔

فریق ثالث احناف کی دلیل

”ادانام احدکم مضطجعا فلیتوضا۔“

فریق رابع مالکیہ اور حنابلہ کی دلیل

”ان النوم یناقض بنفسه بل مظنة النقص والكثیر مظنة بخلاف القلیل۔“

فریق خامس شوافع کی دلیل

”والنوم عنده لیس حدثا فی نفسه وانما هو دلیل خروج الريح“ (عون ۱/۲۴۰)

جواب: تمام احادیث کو سامنے رکھتے ہوئے دیکھا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ وہ نیند ناقض وضو ہے جو مضطجعا ہوا اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

احناف کے مزید دلائل

صاحب اعلاء السنن نے ”باب وجوب الوضوء علی من نام مسترخیا مفاصلہ“ کے تحت تین احادیث (۱۰۶ سے ۱۰۸ تک) ذکر فرمائی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے ان النبی ﷺ قال: ”لیس علی من نام ساجدا وضوء حتی یضطجع، فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله“ اس میں استرخاء مفاصل علت بتائی ہے۔ (اعلاء حدیث نمبر ۱۰۶)

احناف کا طرہ امتیاز

احناف کی متدل حدیث ”کان اصحاب رسول اللہ ﷺ ینامون ثم یقومون فیصلون ولا یتوضئون“ جن سے مسلک احناف واضح ہوتا ہے جو تمام احادیث کو جامع ہے، سب میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ یہی احناف کا طرہ امتیاز ہے کہ وہ تمام احادیث کو سامنے رکھتے ہیں صرف ایک کو نہیں لیتے۔

لیس احدکم... الخ

یہ کلمات مبارکہ سید الکونین ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تسلی کیلئے ارشاد فرمائے تاکہ انتظار کی تکلیف بھی دور ہو جائے اور ہمت افزائی بھی ہو جائے۔

احناف کی وجوہ ترجیح

احناف کے مسلک میں استرخاء مفاصل کی تعریف احادیث و نصوص سے ثابت ہوتی ہے اس وجہ سے نص والی تعریف اجتہادی تعریف سے رائج ہے (۲) مسلک حنفی میں جامعیت ہے۔

باب الطهور للوضوء

حدیث نمبر ۴۱: حدثنا ابو هريرة... انا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء... هو الطهور مائه الحل ميتته۔
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دفعہ ایک شخص سید الکونین ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ ہم سمندر میں سفر کرتے ہیں اور صرف پینے کے لئے پانی لے کر جاتے ہیں تو سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ حلال ہے۔

حدیث نمبر ۴۲: حدثنا كبشة... فجاءت هرة لتشرب منه فاصغى لها ابو قتادة الاناء... عليكم والطوافات.

مفسر: كبشہ بن کعب سے مروی ہے کہ حضرت ابوقادہ ؓ میرے ہاں تشریف لائے تو میں نے ان کیلئے وضو کیلئے پانی رکھا تو ایک بلی آکر اس سے پینے لگی تو حضرت ابوقادہ ؓ نے برتن کو اس کی طرف جھکا دیا یہاں تک بلی نے پانی پی لیا۔ جب حضرت ابوقادہ ؓ نے مجھے تعجب کی حالت میں دیکھا تو فرمانے لگے اے بھتیجی! اس بارے میں آپ تعجب کرتی ہو جبکہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بلی ناپاک نہیں ہے اسلئے کہ یہ دن بھر تم پر پھرنے والی ہے۔

حدیث نمبر ۴۳: حدثنا يحيى... لا تخبرنا فاننا نرد على السباع وترد علينا.

مفسر: یحییٰ بن عبدالرحمن ؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب ؓ چند سواروں کے ساتھ نکلے، حضرت عمرو بن العاص ؓ ہمراہ تھے۔ راستے میں ایک حوض ملا تو حضرت عمرو بن العاص ؓ نے صاحب حوض سے دریافت کیا کہ کیا حوض پر درندے وغیرہ آتے ہیں؟ حضرت عمر بن الخطاب ؓ نے کہا کہ اس بارے میں ہمیں مت بتا کیونکہ کبھی ہم درندوں سے سبقت کرتے ہیں اور کبھی درندے ہم سے سبقت کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۴۴: حدثنا نافع... ان كان الرجال والنساء ليتوضوون في زمان رسول الله جميعا.

مفسر: حضرت عبداللہ بن عمر ؓ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ؓ کے زمانے میں مرد اور عورتیں اکٹھے وضو کرتے تھے۔

باب ما لا يجب فيه الوضوء

حدیث نمبر ۴۵: حدثنا ام ولد لأبراهيم... انى امرأة اطليل ذيلى وامشى فى المكان... قال رسول الله يطهره م بعده.

مفسر: ابراہیم بن عبدالرحمن ؓ ام ولد نے ام المؤمنین ام سلمہ ؓ سے پوچھا کہ میرا دامن لمبا اور نیچا ہے اور ناپاک جگہ میں چلنے کا اتفاق ہوتا ہے تو ام سلمہ ؓ نے فرمائی ہے کہ سید الکونین ؓ نے فرمایا کہ وہ پیچھے سے پاک ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۴۶: حدثنا مالك... يقلس مرارا ماء وهو فى المسجد فلا ينصرف ولا يتوضأ حتى يصلى.

مفسر: امام مالک ؒ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ربیعہ بن ابی عبدالرحمن ؓ کو کئی مرتبہ دیکھا کہ انہوں نے پانی کی قے کی اور وہ مسجد میں تھے پھر بغیر وضو کے نماز پڑھی۔

حدیث نمبر ۴۷: حدثنا نافع... وحمله ثم دخل المسجد فصلى ولم يتوضأ.

مفسر: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ نے سعید بن زید ؓ کے بچے کو خوشبو لگائی جو میت تھا اور اس کو اٹھایا اور مسجد میں لیکر آئے پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

باب ترك الوضوء مما مست النار

حدیث نمبر ۴۸: حدثنا عبد الله... اكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ..

مفسر: عبداللہ بن عباس ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ؓ نے بکری کے دست کا گوشت کھایا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۴۹: حدثنا سويد... فصلى العصر ثم دعا بالازواد فلم يوت الا بالسويق... ثم صلى ولم يتوضأ.

مفسر: سويد بن العمان ؓ سے روایت ہے کہ وہ جنگ خیبر والے سال سید البشر ﷺ کے ساتھ نکلے، جب مقام صہباء سے مدینہ

کی طرف اترے تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی، پھر توشہ مانگا تو ان کے پاس صرف ستولا۔ اس کو گھولنے کا حکم دیا۔ پھر سب نے اکٹھا اس کو کھایا، اس کے بعد نبی کریم ﷺ نے کلی کر کے بغیر وضو کیے نمازِ مغرب ادا کی، ہم نے بھی آپ کی اتباع کرتے ہوئے صرف کلی کی۔

حدیث نمبر ۵۰: حدثنا ربیعہ... ثم صلی ولم یتوضا۔

مفسر: ربیعہ بن عبد اللہ ؓ نے حضرت عمر ؓ کے ساتھ رات کا کھانا کھایا اور اس کے بعد حضرت عمر ؓ نے نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۵۱: حدثنا ابان... اکل خبزاً ولحمًا ثم مض مض وغسل یدیه ومسح بہما وجہہ ثم صلی ولم یتوضا۔
مفسر: ابان بن عثمان ؓ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان ؓ نے روٹی اور گوشت کھایا پھر کلی کی اور ہاتھ دھویا اور منہ پونچھا اور نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۵۲: حدثنا مالک... لا یتوضان مما مست النار۔

مفسر: امام مالک کو حضرت علی ؓ اور عبد اللہ بن عباس ؓ کی خبر پہنچی کہ وہ دونوں آگ سے پکے ہوئے کھانے کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۵۳: حدثنا یحیی... یصیب طعاماً قد مستہ النار یتوضا قال رایب ابی یفعل ذلک ولا یتوضا۔
مفسر: یحییٰ بن سعید ؓ نے حضرت عبد اللہ بن عامر ؓ سے دریافت کیا کہ اگر کوئی شخص وضو کرنے کے بعد آگ پر پکی ہوئی چیز کھائے تو کیا اس پر وضو ضروری ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ میرے والد (حضرت عامر بن ربیعہ ؓ) اس صورت میں وضو نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۵۴: حدثنا ابو نعیم... اکل لحمًا ثم صلی ولم یتوضا۔

مفسر: ابو نعیم وہب بن کیسان ؓ نے حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ سے سنا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت ابو بکر صدیق ؓ کو کہ انہوں نے گوشت کھایا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۵۵: حدثنا محمد... دعی لطعام فکرب الیہ خبز ولحم فاکل منه ثم توضا... صلی ولم یتوضا۔

مفسر: حضرت محمد بن المنکدر ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کو کھانے کی دعوت دی گئی کھانے میں روٹی اور گوشت حاضر کیا گیا، سید البشر ﷺ نے اس کو تناول فرمایا پھر وضو کر کے نماز پڑھی۔ نماز سے فراغت کے بعد بچا ہوا کھانا لایا گیا تو اس کو تناول فرما کر بغیر وضو کے نماز ادا فرمائی۔

حدیث نمبر ۵۶: حدثنا عبد الرحمن... قد مستہ النار فاکلوا منه فقام انس فتوضا فقال... فضلیا ولم یتوضا۔

مفسر: حضرت عبد الرحمن بن زید انصاری ؓ سے مروی ہے کہ جب حضرت انس بن مالک ؓ عراق سے تشریف لائے تو حضرت ابو طلحہ ؓ اور حضرت ابی بن کعب ؓ ان کی ملاقات کیلئے گئے۔ حضرت انس ؓ نے ان دونوں کیلئے آگ پر پکا ہوا کھانا ان کے سامنے رکھا، کھانے سے فراغت پر حضرت انس ؓ نے وضو کیا۔ اس پر حضرت ابو طلحہ ؓ اور حضرت ابی بن کعب ؓ نے فرمایا کہ آپ نے یہ طریقہ عراق میں سیکھا ہے۔ حضرت انس ؓ نے فرمایا کاش! کہ میں وضو نہ کرتا۔

آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کا حکم

(۱) جمہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم، اکثر تابعین اور ائمہ اربعہ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد عدم وضوء کے قائل ہیں (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابو طلحہ، حضرت ابوموسیٰ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ اور بعض تابعین آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء کو واجب قرار دیتے ہیں (حاشیہ طحاوی ۴۹۱)

قائلین مسلکِ اول کے دلائل

مذکورہ حدیث سمیت اس باب کی تمام احادیث ائمہ اربعہ کی مستدل ہیں۔

قائلین مسلکِ ثانی کے دلائل

اگلے باب کی تمام احادیث قائلین مسلکِ ثانی کی مستدل و معین ہیں (مثلاً حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ: ”الوضوء ممّا أنضحت النار“)

قائلین مسلکِ ثانی کے دلائل کے جوابات

(۱) قائلین مسلکِ ثانی کی مستدل احادیث حدیث جابر رضی اللہ عنہ ”كان آخر الامرین من رسول الله ﷺ ترك الوضوء ممّا مست النار“ (کہ آپ کا آخری عمل آگ سے پکی ہوئی چیزوں کے بعد ترک وضوء کا ہے) سے منسوخ ہیں (۲) وضوء سے مراد منہ اور ہاتھوں کا دھونا ہے (۳) سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ جب احادیث باب میں اختلاف ہو تو خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کا عمل دیکھا جاتا ہے اور ان حضرات سے آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء نہ کرنا ثابت ہے۔ (عون ۲۲۷)

علامہ خطابی کا قول

علامہ خطابی لکھتے ہیں کہ وضوء ماست النار سے حکم وجوبی نہیں ہے بلکہ وضوء بطور استحباب ہے۔ (معالم ۶۰۱)

امام طحاوی نے بارہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی روایات اور آٹھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فتاویٰ سے ”مما مست النار غیر ناقض“ ہونا ثابت فرمایا ہے۔ (طحاوی شریف ۴۸۱)

نظر طحاوی

آگ پر پکی ہوئی چیز میں اختلاف ہے آگ پر پکنے سے پہلے کوئی اختلاف نہیں (یعنی اس سے وضوء بالاتفاق نہیں ٹوٹا) کیونکہ آگ پر پکنے کے بعد پانی میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ہے مثال: پانی کو گرم کر لیا جائے تو وہی پانی ہوتا ہے جو گرم کرنے سے پہلے تھا لہذا پہلے اور بعد میں کوئی تغیر نہیں ہوتا تو ناقض وضوء بھی نہیں ہوگا۔ (طحاوی شریف ۵۳۱)

نوٹ: اس مسئلہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ابتدائی دور میں اختلاف تھا لیکن پھر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع ہو گیا تھا کہ وضوء ماست النار ضروری نہیں ہے۔ (معارف ۲۸۶)

باب جامع الوضوء

حدیث نمبر ۵۷: حدثنا عروة... او لا یجد احدکم ثلثة احجار.

مفسر: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ سے استبراء کے بارے میں پوچھا گیا تو نبی کریم رضی اللہ عنہ نے فرمایا

کہ استنجاء تین پتھروں سے کیا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۵۸: حدثنا ابو هريرة... خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم... فسحقا فسحقا فسحقا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دفعہ سرکارِ دو عالم ﷺ قبرستانِ تشریف لے گئے تو فرمایا کہ ”السلام علیکم دار قوم مؤمنین... الخ“ پھر فرمایا کہ میں اپنے بھائیوں کو دیکھنا چاہتا تھا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ کیا ہم آپ کے بھائی نہیں ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تم تو میرے اصحاب ہو۔ اور ہمارے بھائی وہ ہیں جو ابھی تک نہیں آئے، اور میں حوضِ کوثر پر ان کا پیش خیمہ ہوں گا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ آپ اپنے بعد والوں کو قیامت کے دن کیسے پہچانیں گے؟ فرمایا کہ مجھے بتاؤ اگر کسی شخص کے سفید منہ اور سفید پاؤں والا گھوڑا دوسرے گھوڑوں میں شامل ہو جائے تو کیا وہ اپنے گھوڑے کو نہیں پہچانے گا؟ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کہا کیوں نہیں۔ فرمایا کہ قیامت کے دن میرے بعد والوں کے منہ اور پاؤں وضو کے سبب چمکتے ہوں گے اور میں ان کا حوضِ کوثر پر پیش خیمہ ہوں گا۔ اگر کسی شخص کو میرے حوضِ کوثر سے نکالا گیا جیسے اونٹ اپنے آقا سے ہاگ جاتا ہے تو میں اس کو پکاروں گا ادھر آؤ ادھر آؤ ادھر آؤ۔ پھر مجھ سے کہا جائے گا کہ ان لوگوں نے تیرے بعد تیری سنت کی پیروی نہیں کی، تب میں کہوں گا کہ دور ہو جاؤ دور ہو جاؤ دور ہو جاؤ۔

حدیث نمبر ۵۹: حدثنا حمران... والله لا أحد تنكم حديثا لو لا انه في كتاب الله ما... الاخرى حتى يصلوها.

مفہوم: حضرت حمران رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مؤذن نے آکر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو نمازِ عصر کی خبر دی۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے پانی منگوا کر وضو کیا۔ پھر حدیث بیان کی کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص نے صحیح طریقے سے وضو کر کے نماز پڑھی اس کی اس نماز سے لیکر اگلی نماز تک کے گناہ معاف کئے جاتے ہیں۔

حدیث نمبر ۶۰: حدثنا عبد الله... اذا توضأ العبد المؤمن فمضمض خرجت الخطايا... وصلوته نافله له.

مفہوم: حضرت عبداللہ رضاحی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مومن بندہ جب وضو شروع کرتا ہے تو مضمضہ کرتے وقت منہ سے سرزد شدہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ ناک صاف کرتے وقت ناک سے سرزد شدہ گناہ، چہرہ دھوتے وقت چہرے سے سرزد شدہ گناہ حتیٰ کہ آنکھ کے نیچے والی جگہ سے بھی گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ ہاتھ دھوتے وقت ہاتھوں سے صادر شدہ گناہ حتیٰ کہ ناخن کے نیچے والی جگہ سے بھی گناہ معاف ہوتے ہیں۔ مسح کرتے وقت سر کے گناہ حتیٰ کہ کانوں کے گناہ بھی معاف ہوتے ہیں۔ پاؤں دھوتے وقت پاؤں سے صادر شدہ گناہ یہاں تک پاؤں کے ناخن کے گناہ بھی معاف ہو جاتے ہیں۔ پھر اس کا مسجد کی طرف چلنے اور نماز کا الگ ثواب ہے۔

حدیث نمبر ۶۱: حدثنا ابو هريرة... اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه... يخرج نقيا من الذنوب.

حدیث نمبر ۶۲: حدثنا انس... وحانت صلاة العصر فالتمس الناس وضوء فلم... توضأوا من عند اخرهم.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب عصر کی نماز کا وقت آیا تو لوگ پانی ڈھونڈنے لگے، سرورِ کونین ﷺ کیلئے ایک برتن میں پانی لایا گیا۔ سید الرسل ﷺ نے اپنا ہاتھ برتن میں رکھ کر پھر لوگوں کو اس سے وضو کرنے کا حکم دیا۔ راوی فرماتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا کہ حضور اکرم ﷺ کی انگلیوں سے پانی کا فوارہ پھوٹ نکلا۔ سب لوگوں نے وضو کیا یہاں تک سب سے آخر میں آنے والے نے بھی وضو کیا۔

حدیث نمبر ۶۳: حدثنا نعيم... من توضأ فاحسن وضوءه ثم خرج عامدا الى الصلوة... من اجل كثرة الخطا.
مفہوم: نعيم بن عبد اللہ نے حضرت ابو ہریرہ ؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص اچھی طرح وضو کر کے نماز کی نیت سے نکلا تو گویا کہ وہ نماز میں ہے ایک قدم پر اس کو نیکی لکھی جاتی ہے اور دوسرے قدم پر ایک گناہ زائل کیا جاتا ہے۔ جب کوئی اقامت سنے تو دوڑ نہ لگائے کیونکہ زیادہ ثواب اس کو ملتا ہے جس کا گھر دور ہو۔ انہوں نے عرض کیا کہ کیوں؟ فرمایا کہ کثرت اقدام کی وجہ سے۔
حدیث نمبر ۶۴: حدثنا يحيى... انما ذالك وضوء النساء.

مفہوم: یحییٰ بن سعید ؓ سے مروی ہے کہ سعید بن المسیب ؓ سے پاخانے کے بعد پانی لینے کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ طہارت عورتوں کی ہے۔

حدیث نمبر ۶۵: حدثنا ابو هريرة... اذا شرب الكلب في اناء احدكم فليعسله سبع مرات.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کتے کے جھوٹے کئے ہوئے برتن کو سات مرتبہ دھونے کا حکم فرمایا۔
حدیث نمبر ۶۶: حدثنا مالك... استقيموا ولن تحصوا واعملوا و خير اعمالكم الصلوة... على الوضوء الا مؤمن.
مفہوم: امام مالک ؓ کو پہنچا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ راہِ راست پر رہو اور اس کے ثواب کو تم گن نہیں سکو گے۔ تمہارے کاموں میں سب سے افضل نماز ہے، وضو پر مومن ہی پابندی کر سکتا ہے۔

باب ما جاء في المسح بالرأس والاذنين

حدیث نمبر ۶۷: حدثنا نافع... كان ياخذ الماء باصبعيه لاذنيه.
مفہوم: حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ کا نون کے مسح کیلئے دو انگلیوں سے پانی لیتے تھے۔
حدیث نمبر ۶۸: حدثنا مالك... لا حتى يمسح الشعر بالماء.
مفہوم: امام مالک ؓ کو پہنچا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ سے عمامہ پر مسح کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا کہ جائز نہیں ہے جب تک پانی بالوں کو نہ چھوئے۔

حدیث نمبر ۶۹: حدثنا عروة... كان ينزع العمامة ويمسح رأسه بالماء.
مفہوم: حضرت عروہ بن الزبیر ؓ سے عمامہ اتار کر مسح کرتے تھے۔
حدیث نمبر ۷۰: حدثنا نافع... ينزع خمارها وتمسح على رأسها بالماء و نافع يومئذ صغير.
مفہوم: حضرت نافع سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عمر ؓ کی اہلیہ حضرت صفیہ کو دیکھا کہ وہ مسح کرتے وقت سر سے اپنے دوپٹے کو اتارتی تھی پھر پانی سے مسح کرتی تھی۔

باب ما جاء في المسح على الخفين

حدیث نمبر ۷۱: حدثنا المغيرة... ذهب لحاجته في غزوة تبوك قال المغيرة فذهبت... صلواته قال احسنتم.
مفہوم: حضرت مغیرہ بن شعبہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الانبیاء ﷺ تک تبوک کے موقع پر حاجت کیلئے گئے تو میں پانی ساتھ لے کر گیا، فراغت کے بعد میں پانی ڈالا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے اپنے چہرے کو دھویا پھر تنگ آستینوں سے بمشکل ہاتھ نکالے پھر اس کو

دھویا، اس کے بعد سر اور موزوں پر مسح کیا پھر جب نماز کیلئے تشریف لائے تو حضرت عبدالرحمن بن عوف ؓ ایک رکعت پڑھا چکے تھے۔ نبی کریم ﷺ پیچھے کھڑے ہوئے تو لوگ گھبرا گئے۔ سید البشر ﷺ نے بقیہ نماز پوری کر کے فرمایا کہ تم نے اچھا کیا۔

حدیث نمبر ۷۲: حدثنا نافع... اذا دخلت رجلک فی الخفین وهما طاهرتان فامسح... احدکم من الغائط.

مفہوم: حضرت نافع اور عبداللہ بن دینار سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ، حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ کے پاس کوفہ آئے جبکہ حضرت سعد ؓ کوفہ کے حاکم تھے۔ حضرت ابن عمر ؓ نے ان کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا تو اس کا انکار کیا۔ حضرت سعد ؓ نے فرمایا کہ واپس جا کر اپنے والد سے پوچھ لیتا۔ واپس آ کر حضرت ابن عمر ؓ یہ بات پوچھنا بھول گئے یہاں تک کہ حضرت سعد ؓ آئے تو اس کے متعلق پوچھا۔ جب حضرت عمر ؓ سے دریافت کیا گیا تو حضرت عمر بن الخطاب ؓ نے فرمایا کہ جب کوئی بندہ پاک پاؤں پر موزوں کو پہن لے تو اس پر مسح کرے۔ حضرت ابن عمر ؓ نے عرض کیا اگرچہ وہ قضائے حاجت سے آئے؟ حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ ہاں! اگرچہ وہ قضائے حاجت سے فارغ ہو کر آیا ہو۔

حدیث نمبر ۷۳: حدثنا نافع... توضأ فغسل وجهه ویدیه ومسح رأسه ثم دعی لحناء... ثم صلی علیہا.

حدیث نمبر ۷۴: حدثنا سعید... اتی بوضوء فتوضأ فغسل وجهه ویدیه الی المرفقین... جاء المسجد فصلى.

مسح علی الخفین کے بارے میں فقہاء کے مذاہب

(۱) ائمہ اربعہؒ مسح علی الخفین کے جواز کے قائل ہیں (۲) اہل تشیع حضرات مسح علی الخفین کے قائل نہیں۔

ثبوت مسح علی الخفین

صحابہ کرام ؓ کی کثیر تعداد سے مسح علی الخفین کا ثبوت ملتا ہے۔ سیدنا حسن بصریؒ نے ستر صحابہ کرام ؓ سے مسح علی الخفین کی روایت سنی۔ امام کرنیؒ نے فرمایا ”موزوں پر مسح کا جو قائل نہیں اس پر کفر کا خطرہ و اندیشہ ہے (بذل ۸۹/۱) حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا ”مسح خفین کی روایات متواتر ہیں اسی صحابہ کرام ؓ سے مروی ہیں جن میں عشرہ مبشرہ بھی ہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ نے مسح علی الخفین کو شرائط اہل سنت میں سے قرار دیا ہے (بذل ۸۹/۱) امام عبداللہ بن مبارک واہن منذرؒ نے فرمایا کہ مسح خفین میں صحابہ کرام ؓ میں سے کسی کا اختلاف نہیں اگر کسی کا انکار منقول ہے تو اقرار بھی منقول ہے (بذل ۸۹/۱) امام نوویؒ نے فرمایا کہ مسح علی الخفین پر ساری امت کا اجماع ہے حضر ہو یا سفر حاجت ہو یا نہ ہو بہر حال سفر میں جائز ہے۔ یہاں تک کہ عورت کیلئے بھی جائز ہے جو صرف گھر پر رہے اور باہر نہ نکلے (عون ۱۷۳/۱)

مسح افضل ہے یا غسل؟

حضرات صحابہ کرام ؓ و علماء امت و فقہائے کرام نے فرمایا غسل افضل ہے۔ تابعین میں سے بعض حضرات نے فرمایا کہ مسح افضل ہے (عون ۱۷۴/۱) امام نوویؒ نے فرمایا ”اس روایت سے بہت سے مسائل معلوم ہوئے۔ مثلاً ”إقتداء الفاضل بالمفضول وجواز صلوة النبی ﷺ خلف بعض أمتہ... إلخ“ (بذل ۹۰/۱)

امام طحاویؒ کا قول

مسح اور غسل دونوں کو فضیلت حاصل ہے، موزے ہوں تو مسح افضل ہے اور موزے نہ ہوں تو غسل افضل ہے۔

امراور ادب کی مثالیں

حضرت سہارنپوریؒ نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیقؓ و حضرت عبدالرحمنؓ دونوں کے پیچھے نماز ادا فرمائی اور دونوں کو اشارہ فرمایا۔ لیکن حضرت صدیقؓ نے ادب کو ترجیح دی حکم پر اور یہ کمال ادب تھا۔ حضرت عبدالرحمنؓ نے امر کو ترجیح دی اور یہ اتنا دل امیر تھا۔ (بذل ۹۰/۱)

باب العمل فی المسح علی الخفین

حدیث نمبر ۷۵: حدثنا هشام... یمسح علی الخفین وکان لا یزید اذا مسح علی الخفین... ولا یمسح بطونہما۔
مفہوم: ہشام بن عروہؒ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرے والد موزوں کی پشت پر مسح کرتے نہ کہ اس کے اندر کی جانب۔

کیفیت مسح کے بارے میں مذاہب

(۱) احناف وحنابلہ کے نزدیک مسح صرف ظاہر خف پر کرنا ہوگا باطن خف محل مسح نہیں ہے (۲) شوافع و مالکیہ کے نزدیک ظاہر و باطن دونوں پر مسح کرنا چاہئے۔ پھر ان دونوں مذاہب میں فرق یہ ہے کہ مالکیہ کے نزدیک اوپر نیچے دونوں واجب ہے۔ جبکہ شوافع کے نزدیک مسح خف کے اوپر واجب ہے، اور خف کے نیچے مستحب ہے۔ (معارف ۳۳۹/۱)

شافعیہ و مالکیہ کی دلیل

(۱) شوافع و مالکیہ کی مستدل حدیث ”مغیرہ بن شعبہؓ“ ہے جس پر امام ترمذیؒ امام ابوداؤدؒ اور علامہ کشمیریؒ نے کلام کیا ہے اور علیٰ کمال ہیں۔ ”یہی روایت مسند بزار میں ساٹھ طریقوں سے مروی ہے جن میں ایک کے علاوہ کہیں اسفل خف کا ذکر نہیں ہے غرض یہ کہ اس روایت میں شدید ضعف ہے۔ (معارف ۳۳۲/۱، بذل ۹۸/۱)

احناف کی دلیل

احناف وحنابلہ کی مستدل اسی باب کی دوسری تیسری اور چوتھی حدیث ہے جو دن کی روشنی کی طرح روشن اور واضح ہے۔ صاحب اعلیٰ السنن نے حدیث نمبر ۳۱۵، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴،

احناف کی دلیل

حدیث مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ ”رأیت رسول اللہ ﷺ یبال ثم جاء حتی توضأ ومسح علی خفیه ووضیع یدہ الیمنی علی خفہ الأیمن ویدہ الیسری علی خفہ الأیسر، ثم مسح أعلاهما مسحاً واحدة حتی أنظر إلی أصابع رسول اللہ ﷺ علی الخفین“ ہے۔ (اعلاء حدیث نمبر ۳۱۷)

علامہ شامیؒ فرماتے ہیں

”خف کے اعلیٰ واسفل پر مسح کی حدیث جو امام شافعیؒ نے ذکر فرمائی وہ شاذ ہے یہ حدیث مقابلہ نہیں کر سکتی اس حدیث کا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نقل کی ”لو کان الدین بالرأی... رأیت... یمسح الخفین علی ظاہر“ (شامی ۲/۶۸۱)

نوٹ: احناف کی مستدل حدیث عمر رضی اللہ عنہ ہے جسے دارقطنیؒ نے نقل کیا ”عن عمر رضی اللہ عنہ... أمر بالمسح ظاہر الخفین“ (دارقطنی)

شوافع کی مستدل روایات کے جوابات

(۱) صاحب الورد الشذیؒ نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ ایک ہاتھ مبارک سے قدم شریف کو پکڑا دوسرے سے مسح کیا ہو جس کو راوی نے مسح اسفل سمجھا ہو یا مسح استحباباً کیا ہو۔ (الورد الشذی) (۲) صاحب نصب الرايةؒ نے فرمایا اعلیٰ سے ساق، اسفل سے اصابع والا حصہ مراد ہے۔ (نصب الراية ۲۳۹) (۳) امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث معلول ہے (۴) علامہ کشمیریؒ نے فرمایا کہ یہی روایت ساٹھ طریقوں سے مروی ہے۔ لیکن اتنے کثیر طرق میں سے باقی انسٹھ طرق اس سے خالی ہیں، صرف ایک میں نقل کا ذکر ہے۔ (معارف ۳۳۴) (۵) علامہ کاسانیؒ نے فرمایا ”سر کے مسح کی طرح موزوں کے مسح میں بھی نیت ضروری نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص پانی میں گھس جائے یا بارش میں بھیگ جائے تو مسح ہو گیا۔ اسی طرح اگر تر گھاس سے گزرے اور موزوں کا ظاہر تر ہو جائے یا گھاس پر بارش کا پانی ہو اور موزے کا ظاہر گرگلا ہو جائے تو مسح ہو جائے گا البتہ شبنم ہو تو مسح نہیں ہوگا کیونکہ شبنم پانی نہیں ہے۔ (بدائع ۸۷۱)

باب ما جاء في الرعاف

حدیث نمبر ۷۶: حدثنا نافع... اذا رعف انصرف فتوضأ ثم رجع فمني ولم يتكلم. **میںہوٹم:** حضرت نافعؒ سے مروی ہے کہ جب عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی نکسیر نماز میں پھوٹی تو بات کئے بغیر وضو کرتے اور واپس آ کر دوبارہ نماز میں شامل ہو جاتے۔

حدیث نمبر ۷۷: حدثنا مالك... يرفع فيخرج فيغسل الدم ثم يرجع فيمني علی ما قد صلى.

حدیث نمبر ۷۸: حدثنا يزيد... وهو يصلي فاتي حجرة ام سلمة زوج النبی فاتي بوضوء... فمني علی ما قد صلى.

باب العمل في الرعاف

حدیث نمبر ۷۹: حدثنا عبد الرحمن... فيخرج منه الدم حتى تختضب اصابعه من الدم... يصلي ولا يتوضأ.

میںہوٹم: عبد الرحمن بن حرمہؒ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ کو دیکھا ان کے ناک سے نکسیر پھوٹی یہاں تک ان کی انگلیاں اس سے تر ہو جاتی۔ آپ اس کو مل ڈالتے اور بغیر وضو کے نماز ادا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۸۰: حدثنا عبد الرحمن... يخرج من انفه الدم حتى تحتضب اصابعه ثم يفتله ثم يصلی ولا يتوضأ.

باب العمل فیمن غلبه الدم من جرح اور عاف

حدیث نمبر ۸۱: حدثنا مسور... نعم ولا حظ فی الاسلام لمن ترك الصلوة فصلی عمر وجوجه یثعب دما.
مفسرہم: مسور بن مخرمہ سے مروی ہے کہ وہ اس رات حضرت عمرؓ کے پاس گئے جس میں وہ زخمی ہوئے تھے۔ حضرت عمرؓ کو صبح کی نماز کیلئے جگایا تو آپ جاگے پھر فرمایا کہ اسلام میں نماز کو چھوڑنے والے کا حصہ نہیں ہے۔ چنانچہ آپ نے نماز پڑھی جبکہ زخم سے خون بہہ رہا تھا۔

حدیث نمبر ۸۲: حدثنا یحییٰ... ما ترون فیمن غلبه الدم من رعا فلم یقطع... ان یومی براسه ایماء.
مفسرہم: یحییٰ بن سعیدؓ سے مروی ہے کہ سعید بن المسیبؓ نے نکسیر پھوٹنے کی صورت میں جو بند نہ ہوتا ہو، فرمایا کہ میرے نزدیک وہ اشارہ سے نماز پڑھ لے۔

خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں

(۱) احناف و حنابلہ کے نزدیک منہ بھر کر تے اور بہنے والا خون ناقض وضو ہے خواہ سبیلین سے ہو یا غیر سبیلین سے (۲) مالکیہ اور شوافع کے نزدیک بہنے والا خون صرف سبیلین سے خارج ہونے کی صورت میں ناقض ہے۔

شوافع اور مالکیہ کا قاعدہ کلیہ

مالکیہ کے نزدیک اُس نجاست کا خروج ناقض وضو ہوتا ہے جو خود بھی مقادہ ہو اور خرج بھی مقادہ ہو لہذا تے اور رعا ناقض وضو نہیں۔ اسی طرح شافعیہ کے نزدیک خرج کا مقادہ ہونا ضروری ہے خارج کا مقادہ ہونا ضروری نہیں ہے۔ (معارف ۳۰۵/۱، عون ۲۳۱/۱)

دلائل احناف

(۱) پہلی دلیل: امام ترمذیؒ نے ”باب الوضوء من القیء والرعا“ کے ذیل میں حدیث ابوالدرداءؓ نقل کی ہے ان رسول اللہ ﷺ قاء فتوضأ فلقیت ثعبان فی مسجد دمشق فذکرت ذلک له فقال صدق (معارف ۳۰۶/۱) (۲) دوسری دلیل: حضرت سہارنپوریؒ نے دس احادیث احناف کا مستدل ذکر فرمائی ہیں اور کافی آثار بھی نقل کئے ہیں ان احادیث میں سے ایک مذکور ہے عن علیؓ قال: ”اذا وجد أحدکم فی بطنه رزاً او قیاً اور عافاً فلینصرف فلیتوضأ ثم لیبن علی صلوٰتہ ما لم یتکلم“ (بذل ۱۲۲/۱)۔

دلائل شوافع و مالکیہ

(۱) پہلی دلیل حدیث جابرؓ (حدیث الباب) تیر لگا اور خون بھی نکلا لیکن انہوں نے نماز جاری رکھی۔

امام خطابی کا منصفانہ کلام

امام خطابیؒ لکھتے ہیں کہ سب سے زیادہ بہترین قول ان کا ہے جو سیلان الدم من غیر السبیلین ینقض الوضوء کے قائل ہیں۔ خون کا بہنا اگرچہ تھوڑا ہی ہو امام شافعیؒ کے نزدیک بھی ناقض وضو ہے۔ بعض شوافع کا یہ قول کہ خون دھار کی صورت میں نکالنا جسم پر

گرانہ کپڑوں پر لگایا ممکن بات ہے (کذلک فهو امر عجب) (معالم ۶۱)

جواب نمبر ۲: یہ حدیث ضعیف ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے اس کو صیغہ تریض کیساتھ ذکر کیا ہے اس کے علاوہ یہ فعل صحابی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ ان کا مذہب ہو یا ان کو حکم کا علم نہ ہو یا علم تو ہو لیکن اشتغال و لذت تلاوت و نماز میں پتہ ہی نہ چلا ہو یا غلبہ حال کی کیفیت ہو جو حجت نہیں ہوتا۔ (بذل ۱۲۱/۱)

جواب نمبر ۳: سرکار دو عالم ﷺ نے نہ تو حکم دیا نہ سرور کو نین ﷺ کے علم میں تھا یہ صحابی کا اپنا اجتہاد تھا جو حجت نہیں بن سکتا (بذل) (۲) دوسری دلیل: صاحب عون المعبودؒ نے دی ہے کہ حضرت سعدؓ کا خندق والے دن مسجد میں خون لکنا ثابت ہے۔

جواب: حضرت سعدؓ اس وقت معذور تھے (۳) تیسری دلیل: صاحب العونؒ نے دی ہے کہ حضرت عمرؓ نے زخمی ہونے کے باوجود نماز پڑھی۔

جواب: حضرت عمرؓ اس وقت معذور تھے۔ (عون ۲۳۲/۱)

نوٹ: امام بخاریؒ نے مختلف آثار نقل فرمائے ہیں اس کا جواب ہم دیتے ہیں ”مرفوع احادیث کے مقابلے میں آثار صحابہ حجت نہیں ہیں۔“

ناقض وضو خون کی تفصیل

صاحب عون المعبودؒ نے حدیث الباب سے یہ استدلال کیا ہے کہ بہنے والا اور نہ بہنے والا دونوں خون ناقض ہیں البتہ زخموں کا خون غیر ناقض ہے۔ (عون ۲۳۱/۱) یہ بات طے شدہ ہے کہ زیادہ خون سب کے نزدیک نجس ہے البتہ قلیل و کثیر میں اختلاف ہے احناف و حنابلہ کے نزدیک ہر بہنے والا خون ناقض وضو ہے۔ صاحب اعلاء السننؒ نے ”باب الوضوء من الرعاف والقشی.... والدم السائل“ کے تحت پندرہ احادیث (۹۰ سے ۱۰۵ تک) و آثار جمع فرمائے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ خون وقتے ناقض وضو ہے ان میں سے ایک حدیث مذکور ہے عن ابی سعید الخدریؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ ”اذا جاء أحدكم أو رجع وهو في الصلاة أو أحدث فليتنصرف فليتوضأ ثم ليحیی فليبين علی ما مضی“ (اعلاء السنن باب الوضوء من الرعاف.... حدیث نمبر ۹۴) شوافع کے نزدیک ہتھیل کے بقدر معاف ہے مالکیہ کے نزدیک درہم کی مقدار معاف ہے، واللہ اعلم (حاشیہ بذل ۱۲۱)

نوٹ: ”شوافع“ و مالکیہ نے حدیث الباب کے تحت جو استدلال کیا ہے یہ مناسب نہیں کیونکہ یہاں افضل البشر ﷺ کی تقریر ثابت نہیں۔

احناف کی وجہ ترجیح

احناف کے دلائل مثبت ہے اور ان کے دلائل ثانی ہے اور تعارض کے وقت مثبت کو نفی پر ترجیح ہوتی ہیں (۲) احناف کے دلائل محرم ہیں اور ان کے میح اور محرم کو میح پر ترجیح ہوتی ہے (۳) احتیاط کا تقاضا بھی یہی ہے کہ مذہب حنفی رائج ہو۔

باب الوضوء من المذی

حدیث نمبر ۸۳: حدثنا المقداد... اذا وجد ذلك احدكم فليتنضح فرجه بالماء والتوضأ وضوئه للصلاة.

میں ہوں: حضرت مقداد بن اسودؓ سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے ان کو سید الکونینؓ سے مذی کے متعلق پوچھنے کیلئے بھیجا جب بیوی کے ساتھ قربت کی وجہ نکل جاتا ہے۔ حضرت علیؓ داماد ہونے کی وجہ سے شرماتا ہے تھے۔ حضرت مقدادؓ کے پوچھنے پر سید الکونینؓ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو مذی آئے تو پانی سے اپنے ذکر کو دھو ڈالو اور نماز کے وضو کی طرح وضو کرو۔
حدیث نمبر ۸۴: حدثنا اسلم... فاذا وجدته فاعسل فرجك وتوضأ وضوئه للصلوة یعنی المذی.
حدیث نمبر ۸۵: حدثنا جندب... اذا وجدته فاعسل فرجك وتوضأ وضوئه للصلوة.

منی کا مطلب

سفید مائل گاڑھی غلیظ رینٹ کی شکل کی ہوتی ہے جو فوراً شہوت کے وقت جوش سے نکلتی ہے۔

مذی کا مطلب

یہ بیوی سے چھیڑ چھاڑ کرتے وقت نکلتی ہے اور پانی کی طرح لیس دار ہوتی ہے یہ خروج منی سے پہلے نکلتی ہے۔

ودی کا مطلب

طبعی امراض و عوارض کی بناء پر عام طور پر پیشاب سے پہلے یا بعد میں نکلتی ہے۔ (معارف ۶۱/۳۷)

مذی کا حکم

(۱) فرقہ امامیہ کے نزدیک مذی پاک ہے (۲) ائمہ اربعہؓ کے نزدیک مذی ناپاک ہے۔

مذی کی تطہیر میں مذاہب

- (۱) حنابلہؒ کے نزدیک صرف چھینے مارنے سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔
- (۲) مالکیہؒ و شافعیہؒ کے نزدیک پانی سے دھونا ضروری ہے۔
- (۳) احنافؒ کے نزدیک پانی اور ڈھیلے دونوں سے طہارت حاصل ہو سکتی ہے چھینے مارنا کافی نہیں ہے۔

عضو کہاں تک دھونا چاہئے

- (۱) مالکیہؒ کے نزدیک پورے ذکر کا دھونا ضروری ہے (۲) حنابلہؒ و امام اوزاعیؒ کے نزدیک ذکر اور خصیتین کا دھونا ضروری ہے (۳) حنفیہؒ و شافعیہؒ کے نزدیک صرف موضع نجاست دھونا ضروری ہے اس سے زائد دھونا ضروری نہیں (معارف ۹۱/۳۷) سب کے دلائل آگے اسی باب کے تحت آرہے ہیں لیکن ترجیحات سب کی الگ الگ ہیں۔

حیوان کی منی کا حکم

(۱) احنافؒ و مالکیہؒ کے نزدیک ”تمام حیوانوں کی منی ناپاک ہے“ (۲) شافعیہؒ و حنابلہؒ کا اس بارے میں ایک قول پائی اور

ایک ناپاکی کا ہے۔

انسان کی منی کا حکم

شافعیہؒ و حنابلہؒ و ظاہریہؒ کے نزدیک انسان کی منی پاک ہے ان کے نزدیک ناک کے رینٹ کے حکم میں ہے۔

(معارف ۳۸۵/۱) (۲) حنفیہ مالکیہ کے نزدیک انسان کی منی ناپاک ہے۔ (طحاوی شریف ۳۹۱/۱)

اگر منی کپڑے کو لگ جائے تو؟

(۱) تو فریق اول کے نزدیک اس کو نظافت کیلئے دھوئیں گے نجاست کی وجہ سے نہیں کیونکہ یہ پاک ہے (۲) اور فریق ثانی کے نزدیک نجاست کی وجہ سے اس کا دھونا ضروری ہے۔ مالکیہ کے نزدیک چھینٹوں پر بھی اکتفاء کیا جاسکتا ہے۔ احناف کے نزدیک یا بس ہے تو فرک اور اگر رطب ہے تو غسل ضروری ہے۔ (طحاوی ۳۹۱/۱، معارف ۳۸۳/۱)

دلائل فریق اول

(۱) حدیث ابن عباسؓ ”سئل النبی ﷺ عن المنی یصیب الثوب قال انما هو بمنزلة المخاط أو البزاق انما یکفیک ان تمسحه....“ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کا رفع وہم ہے (معارف ۳۸۵/۱) (۲) فقالت عائشہ رضی اللہ عنہا لقد رايتنی وما ازيد علی ان افركه من ثوب رسول الله ﷺ (طحاوی ۳۸۱/۱)

ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ: کپڑے دو قسم کے تھے ایک صلوٰۃ کے لئے اور ایک نوم کیلئے ”سومنے کے کپڑے سے منی کا کھرچنا ثابت ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ اس میں سونا جائز ہے۔ (طحاوی شریف ۳۹۱/۱)

نوٹ: صاحب عونؒ نے امام شافعیؒ کا مسلک ”لا یجزئی الا الغسل“ لکھا ہے البتہ امام احمدؒ کے نزدیک صرف نضح چھینٹ مارنے کا لکھا ہے (عون ۲۳۸/۱)

مالکیہ و احناف کے دلائل

(۱) عن ابی ہریرۃؓ قال فی المنی یصیب الثوب ”ان رایتہ فاغسلہ والا فاغسل الثوب کلہ (طحاوی ۴۱۱/۱) (۲) سئل انس ابن مالک رضی اللہ عنہ عن قطیفۃ اصابتها جنابة لا یدری این موضعها قال اغسلها (اعلاء السنن ۳۷۶) (۳) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا ”كنت افرك المنی من ثوب رسول الله ﷺ اذا كان یابسا واغسلہ اذا كان رطبا (معارف ۳۸۳/۱)

احناف کی وجہ ترجیح

”مؤید بالأحادیث والایات“ احناف کا مسلک گیارہ احادیث صحیحہ مرفوعہ سے ثابت ہے کہ منی نجس ہے اور قرآن کی دو آیات بھی اس کی تائید کرتی ہیں (۲) قرین قیاس: عقل و قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ منی نجس ہونی چاہئے کیونکہ جب مذی اور ودی نجس ہے اور ان سے وضو واجب ہوتا ہے۔ تو منی کو تو بطریق اولیٰ نجس ہونا چاہئے کیونکہ اس سے وضو کے ساتھ غسل بھی واجب ہوتا ہے۔

باب الرخصة فی ترك الوضوء من الودی

حدیث نمبر ۸۶: حدثنا یحییٰ... لاجد البلل وانا اصلی فانصرف فقال سعید لو سال... حتی افضی صلوٰتی..

مقبولہ: یحییٰ بن سعیدؒ سے مروی ہے کہ حضرت سعید بن المسیبؒ سے ایک شخص نے پوچھا کہ مجھے نماز میں تری معلوم ہوتی ہے کیا میں نماز کو توڑ دو؟ حضرت سعید بن المسیبؒ نے کہا کہ اگر وہ میری رائے تک نہ پہنچے تو میں نماز کو مکمل کروں گا۔

حدیث نمبر ۸۷: حدثنا الصلت... اجدہ فقال انضح ما تحت ثوبك والہ عنہ۔

مفہوم: صلت بن زبید سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت سلیمان بن یسارؓ سے پوچھا کہ میں تری پاتا ہوں تو فرمایا کہ اپنے تہبند پر پانی چھڑک لو اور اس کی فکر مت کرو۔

باب الوضوء من مس الفرج

حدیث نمبر ۸۸: حدثنا عبد اللہ... اذا مس احدكم ذكره فليتوضأ۔

مفہوم: حضرت عبد اللہ بن ابوبکرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عروہ بن زبیرؓ نے مروان بن حکمؓ کے پاس وضو کو توڑنے والی اشیاء کا ذکر کیا تو مروانؓ نے کہا کہ شرمگاہ کو چھونے سے وضو لازم آتا ہے۔ حضرت عروہؓ نے اس کا انکار کیا تو مروانؓ نے کہا کہ بسرہ بنت صفوان نے مجھے خبر دی کہ سید الکونینؓ نے فرمایا کہ ذکر کو چھونے سے وضو لازم ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۸۹: حدثنا مصعب... لعلك مسست ذكرك قال قلت نعم قال قم فتوضأ... فتوضأت ثم رجعت۔

حدیث نمبر ۹۰: حدثنا نافع... اذا مس احدكم ذكره فقد وجب عليه الوضوء۔

حدیث نمبر ۹۱: حدثنا عروہ... من مس ذكره فقد وجب عليه الوضوء۔

حدیث نمبر ۹۲: حدثنا سالم... يغتسل ثم يتوضأ ابی عبد اللہ بن عمر يغتسل ثم يتوضأ... ذکر ی فاتوضأ۔

مفہوم: حضرت سالم بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے باپ عبد اللہ بن عمرؓ کو غسل کرنے کے بعد وضو کرتے ہوئے دیکھا تو میں نے پوچھا ابا جان غسل کافی نہیں تھا کہ آپ وضو کر رہے ہیں؟ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ بعض اوقات میں غسل کے بعد شرمگاہ کو چھو لیتا ہوں اس لئے وضو کرتا ہوں۔

حدیث نمبر ۹۳: حدثنا سالم... ان طلعت الشمس توضأ ثم صلى قال فقلت له ان... وعدت لصلوتي۔

مفہوم: حضرت سالم بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ میں حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ سفر میں ساتھ تھا تو حضرت ابن عمرؓ نے طلوع آفتاب کے بعد وضو کر کے نماز پڑھی۔ میں نے عرض کیا یہ کیسی نماز ہے؟ فرمایا کہ دراصل آج میں نے وضو کرنے کے بعد ذکر کو چھو لیا تھا تو میں وضو بنا بھول گیا اور فجر کی نماز پڑھی اسلئے اب وضو کر کے دوبارہ پڑھ رہا ہوں۔

مس ذکر سے وضو میں اختلاف

(۱) امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام مالکؒ کے نزدیک مس ذکر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان کی طرف سے مطلقاً نقض کے بھی اقوال ہیں اور شرائط کیساتھ بھی اقوال ہیں مثلاً باطن کف سے پکڑنا، بغیر حائل کے پکڑنا یا لذت سے پکڑنا (۲) امام اعظمؒ کے نزدیک مس ذکر سے وضو واجب نہیں ہے۔

دلائل جمہور

(۱) حدیث الباب جمہور کی مستدل ہے۔ دوسری دلیل: حضرت ابن عمرؓ کا فتویٰ ہے جسے امام طحاویؒ نے ذکر کیا ہے (انکے علاوہ صحابہ کرامؓ میں سے کوئی بھی وضو کا قائل نہیں ہے)۔ (طحاوی ۵۴۱) تیسری دلیل: حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ’ان السببی

قال: من افضى ابیده الى ذكره ليس دونہ ستر فقد وجب عليه الوضوء“ (مجمع الزوائد ۲۴۵/۱)

احناف کی طرف سے مذکورہ احادیث کے جوابات

(۱) امام طحاویؒ نے فرمایا: ایک بات یہ ہے کہ حضرت بسرہؓ کی صحبت حضور اکرم ﷺ کے ساتھ کم رہی ہے۔ دوسری بات: یہ ہے کہ پورے ذخیرہ احادیث میں حضرت بسرہؓ سے اس بارے میں صرف ایک روایت ملتی ہے حالانکہ عموم بلوکی کی وجہ سے اس کے راوی کثیر ہونے چاہئے نہ کہ قلیل کیونکہ طہارت سے متعلق یہ نہایت اہم مسئلہ ہے جو ہر ایک کو پیش آتا ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ محدثین نے اس روایت کو کمزور قرار دیا ہے۔ مثلاً حضرت ربیعہؒ فرماتے ہیں ”خون اور حیض میں انگلی ڈالنے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو جو عضو پاک ہے (ذکر) اسکو پکڑنے سے وضو کیسے ٹوٹے گا چوتھی بات یہ ہے کہ حضرت ابن زیدؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ کے اصحاب کو اس بات پر متفق پایا کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے (طحاوی ۵۵۱/۱)

صاحب معارف السننؒ نے اس حدیث کے ذیل میں ایک مناظرہ نقل فرمایا ”ابن معینؒ، علی بن مدینیؒ، امام علی بن موسیٰؒ اور احمد بن حنبلؒ کے درمیان جس سے واضح ہوتا ہے کہ محدثین کے نزدیک یہ حدیث ضعیف ہے۔ (معارف السنن ۲۹۸/۱)

فتاویٰ صحابہؓ

رہا حضرت ابن عمرؓ کا فتویٰ تو اکثر صحابہ کرامؓ کا فتویٰ انکے خلاف ہے جیسے حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت عمار بن یاسرؓ کے فتاویٰ منقول ہیں۔ تو حضرت ابن عمرؓ کے مقابلہ میں اکثر صحابہ کرامؓ کی تقلید اور انکے فتاویٰ پر عمل لازم ہوگا (طحاوی ۵۵۱/۱) حضرت بنوریؒ نے سات صحابہ کرامؓ کے فتاویٰ نقل فرمائے ہیں جو حضرت ابن عمرؓ کے فتویٰ کے خلاف ہیں (معارف ۲۹۹/۱) جمہور کی تیسری دلیل حدیث ابی ہریرہؓ ہے اور وہ ضعیف اور استحب پر محمول ہے۔ (بذل ۱۱۰/۱)

دلائل احناف اور ان کی وجوہ ترجیح

پہلی وجہ: اسی باب کی دوسری حدیث حضرت طلقؓ کی حدیث ہے جو کہ حضرت بسرہؓ کی حدیث سے زیادہ قوی ہے۔

دوسری وجہ: حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعین کرامؓ کے فتاویٰ جو کہ امام طحاویؒ اور صاحب معارفؒ نے ذکر فرمائے ہیں اور جن کا ذکر ما قبل میں ہو چکا ہے۔ اس کے علاوہ صحابہ کا تعامل بھی عدم نقض پر ہی رہا ہے۔

تیسری وجہ: حضرت طلقؓ کی حدیث کے مقابلہ میں حضرت بسرہؓ کی حدیث مبہم ہے کیونکہ اس میں بہت سی قیود لگائی گئی ہیں اور بعض اوقات قیود کو مطلقاً کہا گیا جو کہ صاحب معارف السننؒ نے بیان کی ہیں (معارف ۲۹۵/۱)

چوتھی وجہ: حضرت ربیعہؒ کا تبصرہ جو کہ امام طحاویؒ نے ذکر فرمایا۔ کہ جب خون اور حیض میں انگلی ڈالنے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو ذکر تو پاک ہے اس کو ہاتھ لگانے سے وضو کیسے ٹوٹے گا؟ (طحاوی ۵۵۱/۱)

پانچویں وجہ: صاحب اعلیٰ السننؒ نے ”باب مس الذکر غیر ناقض“ کے تحت دس روایات (۳۱ سے ۴۰ تک) ذکر کی ہیں اور ثابت کیا ہے کہ مس ذکر غیر ناقض ہے ان میں سے ایک ذکر کی جاتی ہے عن طلق بن علیؓ ”قال: قال رجل مسست ذکرى، او قال

الرجل یمس ذکرہ فی الصلوۃ علیہ وضوء؟ فقال النبی ﷺ ”لا انا ما هو بضعة منك“ (اعلاء حدیث نمبر ۱۳۱)

چھٹی وجہ: صاحب اعلیٰ السننؒ نے فرمایا حضرت بسرہؓ کی روایت سے استدلال کرنے والے حضرات زیادتی بھی ذکر

کرتے ہیں جو طہرائی میں ہے کہ جو چوڑوں کو چھوئے تو وہ بھی وضو کرے“ (مجمع الزوائد، اعلیٰ اسنن) حالانکہ اس زیادتی پر تو جمہور بھی عمل نہیں کرتے اس صورت میں اس سے احتجاج ساقط ہوگا اور اس حدیث میں تاویل ہوگی اور کچھ نہیں تو یہ نسخ یا استحباب پر محمول ہوگی۔

باب الوضوء من قبلة الرجل امرأته

حدیث نمبر ۹۴: حدثنا عمر... قبلة الرجل امرأته وجسها بيده من الملامسة من قبل... فعليه الوضوء.
 مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ مرد کا اپنی عورت سے بوسہ لینا اور اس کو اپنے ہاتھ سے چھونا ملاست میں داخل ہے تو جو شخص اپنی عورت کا بوسہ لے یا اس کو ہاتھ سے چھوئے تو وہ شخص وضو کرے۔
 حدیث نمبر ۹۵: حدثنا مالك... من قبلة الرجل امرأته الوضوء.
 حدیث نمبر ۹۶: حدثنا شهاب... كان يقول من قبله الرجل امرأته الوضوء.

مس مرأة سے نقض وضو ہوگا یا نہیں؟

(۱) جمہور کے نزدیک مس مرأة ناقض وضو ہے (۲) احناف کے نزدیک غیر ناقض ہے البتہ شافعی نے اس بارے میں کچھ شرائط رکھی ہیں مثلاً یہ کہ غیر محرم ہو، لذت سے چھوا ہو، کوئی کپڑا حائل نہ ہو اور بعض اوقات مطلقاً بغیر شرائط کے مس مرأة کو ناقض وضو مانتے ہیں بہر حال شوافع کے اس بارے میں اقوال مضطرب ہیں لیکن اصل قول جمہور کے ساتھ نقض وضو کا ہے۔ (معارف ۳۰/۱)

دلائل جمہور

(۱) قوله تعالى: وَتَسْتَمِ السَّاءُ فَلَمْ تَجِدْ وَاِمَاءً فَنِمِمُوا صَعِيداً طَيِّباً اس میں دوسری قرأت ”المستم النساء“ لمس کے حقیقی معنی چھونے کے ہیں، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہی تفسیر مروی ہے لہذا مس مرأة ناقض وضو ہے (۲) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ”ایک شخص نے احنیہ عورت سے بدون جماع کے مس وغیرہ کیا، پھر نبی کریم ﷺ کے سامنے ندامت کا اظہار کیا تو آیت اتری ”اقم الصلوة طرفی النهار“ (ہود) فامرہ النبی ﷺ ان يتوضا ویصلی (۳) حدیث حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ ”القبلة من اللمس وتوضؤ وامنھا“ (بیہقی، بذل، ۱۰۷/۱)

مندرجہ بالا دلائل جمہور کے جوابات

(۱) اس آیت کے بارے میں امام جریر طبری فرماتے ہیں کہ اس سے مراد جماع ہے (لامسہ سے مراد فریقین ہی ہیں کیونکہ لامسہ مفاعله سے ہے اور یہ صورت مجامعت یعنی جماع میں بنتی ہے) کیونکہ نبی کریم ﷺ سے یہ ثابت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بعض ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا بوسہ لیا پھر نماز پڑھی لیکن وضو نہیں کیا۔ نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی اس سے جماع مراد لیا ہے (اعلاء اسنن ۱۲۳/۱)

دوسری بات یہ کہ آپ نے لامسہ سے لمس حقیقی معنی مراد لیا ہے حالانکہ لامسہ باب مفاعله سے ہے جو طرفین کی مشارکت چاہتا ہے اور یہ مشارکت صرف جماع میں ہی پائی جاتی ہے لہذا اس بارے میں حضرت ترجمان القرآن ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر ہی رائج ہوگی۔

(۲) حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کا جواب

حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کا جواب خود امام ترمذیؒ نے دیا ہے کہ ”لیس اسنادہ بمتصل وعبد الرحمن لم یسمع من معاذ رضی اللہ عنہ (ترمذی ۱۳۹/۲) اور ارقام الصلوۃ.... والی آیت کے شان نزول کے واقعے کا جواب یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ صلوۃ میں یہ وضو ازالہ حدیث کیلئے نہیں بلکہ کفارہ سیئات کیلئے تھا“ (لأن الحسنات يذهبن السيئات).

امام مسلمؒ نے یہاں دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ”قال قال رسول الله ﷺ من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده حتى تخرج من تحت اظفاره“ جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وضو سے گناہ معاف ہوتے ہیں (فتح الملبم ۲/۶۶۳، ۲۶۶)

امام غزالیؒ نے نو احادیث نقل فرمائی ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ گناہ معاف اور درجات بلند ہوتے ہیں ان میں سے ایک مذکور ہے ”ألا انبئكم بم يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسباغ الوضوء في المكاره، ونقل الاقدام الى المساجد وانتظار الصلوة بعد الصلوة فذلكم الرباط“ (مسلم، احیاء العلوم)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر کا جواب

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر کا جواب یہ دیتے ہیں کہ موقوف آثار مرفوع اور صحیح احادیث کے مقابلہ میں مرجوح ہیں یعنی حجت نہیں بن سکتے۔ (بذل ۱/۱۰۷، معارف ۳۰/۱)

دلائل احنافؒ

(۱) امام ابو داؤدؒ کی مذکورہ تینوں روایات احنافؒ کا مستدل ہیں (۲) صاحب اعلیٰ السننؒ نے ”دس احادیث ذکر فرمائی ہیں (حدیث نمبر ۱۲۰ سے ۱۳۰ تک) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لیتے پھر نہ روزہ توڑتے اور نہ وضو کرتے (اعلاء حدیث نمبر ۱۳۰) اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی سات روایات نقل فرمائی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ لمس سے وضو نہیں ٹوٹا۔ امام نسائیؒ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ مجھے اس حدیث سے اچھی کوئی حدیث نہیں ملی۔

نوٹ: حدیث نمبر ۱۲۸ میں بھی یہی مضمون ہے، جو مسلک احناف کی صریح نص ہے مثلاً: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول پہنچا کہ بوسہ ناقض وضو ہے تو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لیتے تھے اور وضو نہ کرتے تھے۔ (اعلاء السنن حدیث نمبر ۱۲۸)

فائدہ: صاحب اعلیٰ السننؒ کی مذکورہ دس احادیث میں عدم وضو ثابت ہوتا ہے البتہ وہ روایات جس میں عورت کو چھونے کے بعد وضو کا ذکر ہے یا تو موقوف ہیں۔ اور مرفوع صحیح احادیث کے مقابلے میں مرجوح ہیں۔ اور بعض مرفوع روایات میں بھی احتمالات کثیرہ ہیں ان کی وجہ سے یہ قابل استدلال نہیں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ وضو ترک یا مندوب پر محمول ہیں۔ دوسری بات یہ بھی ہے کہ آپ کی عام عادت یہی تھی کہ ہر نماز کیلئے وضو فرماتے تھے تو جن احادیث میں ترک وضو کا ذکر ہے اس میں سوائے یہ بتانے کے کہ مس مرأۃ ناقض وضو نہیں اور کیا ہو سکتا ہے؟

باب العمل فی غسل الجنابة

حدیث نمبر ۹۷: حدثنا عائشة... اذا اغتسل من الجنابة بدأ بغسل يديه ثم توضأ... الماء على جلدہ کلہ۔

مفسر موم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ جب غسل جنابت کرتے تو سب سے پہلے دونوں ہاتھ دھو تے پھر وضو کرتے جیسا کہ نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے پھر پانی میں اپنی انگلیاں ڈال کر بالوں کی جڑوں کا خلال کرتے پھر اپنے سر پر دونوں ہاتھوں سے تین چلو پانی بھر کر ڈالتے پھر اپنے سارے بدن پر پانی بہاتے۔

حدیث نمبر ۹۸: حدثنا عائشة... كان يغتسل من اناء هو الفرق من الجنابة۔

مفسر موم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ اس برتن سے غسل جنابت کرتے تھے کہ جس میں تین صاع پانی آتا۔

حدیث نمبر ۹۹: حدثنا نافع... اذا اغتسل من الجنابة بدأ فافرغ على يده اليمنى... وافاض عليه الماء۔

مفسر موم: نافع سے روایت ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما غسل جنابت کرتے تو سب سے پہلے اپنے داہنے ہاتھ پر پانی ڈالتے، اس کے بعد اپنی شرمگاہ دھوتے، پھر کلی کرتے، ناک میں پانی ڈالتے اور منہ دھوتے اور آنکھوں کے اندر کے اندر پانی ڈالتے، پھر بایاں ہاتھ دھوتے، پھر سر دھوتے پھر تمام بدن پر پانی ڈال کر غسل کرتے۔

حدیث نمبر ۱۰۰: حدثنا مالك... لتحنف على رأسها ثلاث حنفات ولتضعف رأسها بيديها۔

مفسر موم: امام مالک کو پہنچا کہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ عورت غسل جنابت کس طرح کرے؟ فرمایا کہ اپنے سر پر دونوں ہاتھوں سے تین چلو پانی بھر کر ڈالے اور اپنے سر کو دونوں ہاتھوں سے ملے۔

غسل کی شرعی تعریف

آب طہور کا تمام بدن پر ایک خاص طریقے سے استعمال کرنا۔

موجبات غسل

صاحب الفقہ موجبات غسل پانچ لکھتے ہیں (۱) کسی کافر کا مسلمان ہونا جب وہ حالت جنابت میں ہو ورنہ مستحب ہے (۲) مسلمان بندے کا فوت ہونا البتہ شہید کا حکم و جو بی نہیں ہے (۳) حیض یا نفاس کا خون آنا (۴) احتلام ہونا جبکہ بیداری میں تری بھی دیکھے (۵) عضو مخصوص کا قبل پاد بر میں داخل ہونا مزید تفصیل اور اختلافات ”الفقہ الاربعہ“ میں دیکھئے (الفقہ الاربعہ ۱۲۲)

غسل کے فرائض کے بارے میں اختلاف فقہاء

(۱) احناف کے نزدیک غسل کے تین فرائض ہیں (۱) کلی کرنا (۲) ناک میں پانی داخل کرنا (۳) تمام بدن پر پانی بہانا۔
(۲) مالکیہ کے نزدیک غسل کے پانچ فرائض ہیں (۱) نیت کرنا (۲) تمام جسم پانی بہانا (۳) پانی بہاتے ہوئے سارے جسم کو ملنا (۴) موالاة (۵) تمام جسم کے بالوں کا پانی کے ساتھ خلال کرنا۔
(۳) شافعیہ کے نزدیک غسل کے فرائض دو ہیں: (۱) نیت کرنا (۲) تمام بدن پر پانی بہانا (۴) حنابلہ کے نزدیک غسل میں ایک فرض ہے: تمام بدن پر پانی بہانا۔ (الفقہ الاربعہ ۱۲۸)

فأفيض على راسي ثلثا؟

غسل میں تین بار پانی بہانا سنت ہے۔ اور دوسرے اعضاء کو سر پر قیاس کر کے تین بار دھونا سنت اور مندوب ہے (بذل ۱۴۷/۱)

علامہ سندھیؒ کا استدلال

علامہ سندھیؒ نے لکھا ہے کہ ثلثا سے تین بار دھونا مراد نہیں ہے بلکہ سارے بدن کا استیعاب مراد ہے (بذل ۱۴۷/۱)

غسل میں پاؤں دھونا

(۱) مالکیہ کے نزدیک ”اگر جگہ گندی اور غیر نظیف ہو تو غسل کے بعد پاؤں دھونا مستحب ہے (۲) احناف کے نزدیک ”پانی نکلنے اور بہنے کی جگہ ہو تو غسل سے پہلے وضو میں پاؤں دھوئیں۔ اگر بہنے یا نکلنے کی جگہ نہ ہو تو بعد میں دھوئے (۳) شافعیہ کے نزدیک غسل سے پہلے دھونا ہی مستحب ہے۔ (بذل ۱۵۰/۱)

نبی کریم ﷺ پاؤں کس وقت دھوتے

حدیث میں غسل سے پہلے اور بعد میں دونوں ثابت ہے۔ صاحب بذلؒ نے فرمایا کہ پہلے پاؤں وضو میں دھوتے تھے بعد میں نظافت و صفائی اور مٹی و کچھڑ وغیرہ کیلئے پاؤں دھوتے تھے۔ (بذل ۱۴۸/۱)

تولئے کا استعمال

(۱) احناف کے نزدیک تولئے کا استعمال مستحب ہے۔ تولئے کے استعمال کے بارے میں احادیث اگرچہ ضعیفہ ہیں لیکن فضائل میں احادیث ضعیفہ پر بھی عمل کیا جاسکتا ہے (۲) مالکیہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ دلیل حدیث قیس بن سعد (۳) امام بخاریؒ نے فرمایا تولئے کے استعمال میں حرج نہیں ہے لیکن مستقل عادت بنانا اچھا نہیں ہے۔ (بذل ۱۵۰/۱)

باب واجب الغسل اذا التقى الختانان

حدیث نمبر ۱۰۱: حدثنا سعيد... اذا لمس الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفہوم: سعید بن المسیبؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ، حضرت عثمان بن عفانؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ کا یہی قول تھا کہ جب مرد اور عورت کے ختائین آپس میں مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۲: حدثنا سلمة... ما يوجب الغسل فقال هل تدري ما مثلك... فقد وجب الغسل.

حدیث نمبر ۱۰۳: حدثنا سعيد... اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال... هذا احدا بعدك ابدا.

مفہوم: سعید بن المسیبؒ سے روایت ہے کہ ابو موسیٰ اشعریؓ حضرت عائشہؓ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ مجھے ایک مسئلہ میں صحابہ کا اختلاف بہت گراں گزرا لیکن اس کو بیان کرنے سے شرماتا ہوں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ وہ کیا مسئلہ ہے جس کو تو اپنی ماں سے بیان نہیں کر سکتا؟ عرض کیا کہ اگر کوئی شخص بیوی کے ساتھ جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ ختنہ ختنے سے تجاوز کر جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ حضرت ابو موسیٰؓ نے کہا کہ آپ کے بعد میں یہ مسئلہ کسی سے نہیں پوچھوں گا۔

حدیث نمبر ۱۰۴: حدثنا عبد الله... كان لا يرى الغسل فقال زيد ان ابى بن كعب... قبل ان يموت.

مفسر موم: حضرت محمود بن لہید انصاری رحمہ اللہ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اگر کوئی شخص بیوی کے ساتھ جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا کرے؟ فرمایا کہ اس پر غسل واجب ہے۔ انہوں نے عرض کیا کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اس صورت میں عدم غسل کے قائل تھے۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انہوں نے آخری عمر اس سے رجوع کر لیا تھا۔

حدیث نمبر ۱۰۵: حدثنا نافع... اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل.

ختانان کے ملنے سے غسل کا وجوب؟

(۱) جمہور کے نزدیک ختان کے ملنے پر غسل واجب ہے (۲) داؤد ظاہری کے نزدیک انزال کے بعد غسل واجب ہوگا۔

ظاہریہ کے جوابات اور دلائل

شروع میں یہ رخصت تھی پھر یہ منسوخ ہوگئی۔ ایک دفعہ انصار اور مہاجرین بحث کر رہے تھے تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کروایا تو انہوں نے فرمایا ”اذا التقى الختان الختان فقد وجب الغسل“ اب اس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع ہو چکا ہے اور اجازت کا واقعہ ابتدائے اسلام پر محمول ہے ذلك رخصة تسهلا وترقيقا بهم لقلّة الثياب وشدة السرد (بذل ۱۳۳/۱) ”اذا التقى الختان“ شروع دور میں لوگ احکام سے واقف نہیں تھے اور ایمان میں بھی کمزور اور قلیل الاستقامت تھے تو ان کیلئے تخفیف کا حکم تھا (عون ۲۵۰/۱) ابن رسلان فرماتے ہیں کہ: شروع دور میں کپڑوں کی قلت تھی اور لوگ ننگے سوتے تھے جس کی وجہ سے مباشرت کی نوبت زیادہ آتی تو غسل بھی زیادہ کرنا پڑتا تھا۔ تو اس وقت ’الماء من الماء‘ کا حکم تھا کہ ہر وقت غسل کرنا ضروری نہیں بلکہ اس وقت ضروری ہے جب انزال ہو جائے۔ پھر جب حالات تبدیل ہو گئے اور وسعت پیدا ہوگئی اور کپڑے دستیاب ہونے لگے تو لوگ کپڑوں میں سونے لگے تو مباشرت کی نوبت کم آتی تھی تو پھر ”اذا التقى الختان الختان وجب الغسل“ کا حکم فرمایا (حاشیہ بذل ۱۳۳/۱) الماء من الماء؟ والی حدیث منسوخ ہے۔ اب اس بات پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہو گیا ہے کہ بغیر انزال کے اگر صرف غیوبت حشفہ ہو جائے تو غسل واجب ہے۔

نوٹ: اگر بغیر فرج کے مباشرت ہو تو پھر انزال کے بعد غسل ہوگا پہلے نہیں (عون ۲۵۰/۱) ”عن عائشہ رضی اللہ عنہا کا ان قبل فتح مکہ ثم اغتسل بعد ذلك.... فلهذا نص في النسخ- (حاشیہ بذل ۱۳۳/۱)

فكانت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے جو بھی ”الماء من الماء“ کے قائل تھے اس سے ان کا رجوع ثابت ہے۔ (عون ۲۵۳/۱)

باب وضوء الجنب اذا اراد ان ينام... قبل ان يغتسل

حدیث نمبر ۱۰۶: حدثنا عبد الله... توطأ واغتسل ذكر ك ثم نم.

مفسر موم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سید الکونین رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ مجھے غسل جنابت کی حاجت پڑتی ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا اپنا ذکر دھو کر وضو کرو اور اس کے بعد سو جاؤ۔

حدیث نمبر ۱۰۷: حدثنا عائشة... اذا اصاب احدكم المرأة ثم اراد ينام قبل ان... وضوءه للصلاة.

مفسر موم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی عورت کے ساتھ جماع کرے اور بغیر غسل کے سونا چاہے تو اس کو چاہیے کہ وضو کر کے سو جائے۔

حدیث نمبر ۱۰۸: حدثنا نافع... اذا اراد ان ينام او يطعم وهو جنب غسل وجهه... ثم طعم او نام.
مفہوم: حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جب حالت جنابت میں سونے یا کھانے کا ارادہ کرتے تو منہ دھوتے پھر دونوں ہاتھ کہنیوں تک دھوتے اور سر کا مسح کرتے اس کے بعد کھانا کھاتے یا سو جاتے۔

باب اعادة الجنب الصلوة... ولم يذكر وغسله ثوبه

حدیث نمبر ۱۰۹: حدثنا عطاء... كبر في صلوة في الصلوات ثم اشار اليهم بيده... وعلى جلده اثر الماء.
مفہوم: حضرت عطار بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ نے نماز کیلئے تکبیر کہی پھر مقتدیوں کو اپنے ہاتھ سے رکنے کا اشارہ کیا اور خود گھر تشریف لے گئے۔ جب واپس لوٹ کر آئے تو آپ کے بدن پر پانی کا نشان تھا۔

حدیث نمبر ۱۱۰: حدثنا زيد... فاذا هو قد احتلم وصلى ولم يغتسل فقال والله... ارتفاع الضحى متمكنا.
مفہوم: حضرت زبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ مقام جرف کی طرف نکلا۔ نماز پڑھنے کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے کپڑوں پر احتلام کا نشان پایا تو فرمایا کہ اللہ کی قسم مجھے اس کے بارے میں علم نہیں تھا، چنانچہ انہوں نے غسل کیا مرنی نجاست کو دھویا اور غیر مرنی پر پانی چھڑک دیا پھر سورج بلند ہونے پر اقامت یا اذان کہہ کر اطمینان سے نماز پڑھی۔

حدیث نمبر ۱۱۱: حدثنا سليمان... امر الناس فاغتسل وغسل مارأى في ثوبه... بعد ان طلعت الشمس.

حدیث نمبر ۱۱۲: حدثنا سليمان... انا لما اصبنا الودك لانت العزوق فاغتسل... ثوبه وعاد لصلوته.

حدیث نمبر ۱۱۳: حدثنا يحيى... كاد ان يصبح فلم يجد مع الركب ماء فركب... مارأيت وانضح ما لم ار.

مفہوم: یحییٰ بن عبداللہ الرحمن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ہمراہ کئی شترسواروں میں جن میں حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بھی تھے عمرہ کیا۔ راستے میں ایک جگہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے پانی کے قریب پڑاؤ ڈالا۔ صبح ہونے کو تھی کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو احتلام ہوا، قافلہ میں پانی بھی نہیں تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ پانی کے پاس آکر کپڑے دھونے لگے۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ صبح ہوگئی ہے آپ اس کو چھوڑ دیں یہ دھل جائیں گے۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تعجب ہے اے عمرو بن العاص! اگر تمہارے پاس کپڑے ہیں تو اس کا یہ مطلب تو نہیں ہے کہ سب کے پاس کپڑے ہوں گے۔ اگر میں ایسا کروں گا یہ سنت ہو جائے گا بلکہ جہاں نجاست معلوم ہوتی ہے اس کو میں دھو ڈالتا ہوں اور جہاں معلوم نہیں ہوتی وہاں پانی چھڑک دیتا ہوں۔

باب غسل المرأة... في المنام مثل ما يرى الرجل

حدیث نمبر ۱۱۴: حدثنا عروة... فلتغتسل فقال لها عائشة اف لك وهل يرى... ومن اين يكون الشبه.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ام سلیم رضی اللہ عنہا نے سید الرسل صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اگر عورت مرد کا خواب دیکھے اور اس کو احتلام ہو جائے تو کیا کرے؟ فرمایا کہ اس پر غسل واجب ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ارے یہ کیا! عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے؟ اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرا دایاں ہاتھ خاک آلود ہو کہاں سے مشابہت ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۵: حدثنا ام سلمة... ان الله لا يستحيى من الحق هل على المرأة... اذا رأت الماء.

مقبوضہ: حضرت ام سلمہ ؓ سے مروی ہے کہ ام سلیم ؓ نے سرور کونین ؓ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق بات سے نہیں شرما تا، کیا عورت پر بھی احتلام کی وجہ سے غسل واجب ہوتا ہے؟ فرمایا کہ جب پانی دیکھے تو اس صورت میں غسل واجب ہے۔

کیا عورت کی منی ہوتی ہے؟

(۱) فقہاء کا اجماع ہے کہ عورت کی منی ہوتی ہے (۲) ابن سینا وارسطو نے عورت کی منی کا انکار کیا ہے۔ (حاشیہ بذل ۱۴۴۱)

ام المؤمنین عائشہ ؓ کا انکار کیوں؟

علامہ قرطبیؒ نے لکھا کہ سیدہ عائشہ ؓ کا انکار اس بات کی دلیل ہے کہ عورتوں کو احتلام بہت کم ہوتا ہے۔ علامہ ابن عبد البرؒ نے فرمایا ”احتلام تمام عورتوں کو نہیں ہوتا مگر نہ عائشہ ؓ کا انکار کیوں کرتیں۔ جس طرح بعض مردوں کو احتلام نہیں ہوتا اس طرح بعض عورتوں کو بھی نہیں ہوتا ہے۔ (عون ۲۷۶/۱)

صاحب بذلؒ نے فرمایا: ام المؤمنین عائشہ ؓ کو صغریٰ کی وجہ سے اب تک یہ صورتحال پیش نہیں آئی تھی حضرت شیخ الحدیثؒ نے لکھا ہے ”امہات المؤمنین ؓ احتلام سے محفوظ تھیں۔ (حاشیہ بذل ۱۴۴۱)

حضرت عائشہ ؓ و ام سلمہ ؓ میں سے کون موجود تھیں؟

(۱) زہری کی روایت کو متابعت کی وجہ سے ترجیح حاصل ہے بہر حال بعض حضرات نے دونوں روایتوں کو جمع کیا اور تطبیق دی بعض نے ایک روایت کو ترجیح دی (۲) امام نوویؒ نے فرمایا ”احتمال اس بات کا ہے کہ دونوں اُس جگہ اکٹھے ہوئیں ہوں۔ (عون ۲۷۷/۱)

(۳) صاحب العونؒ نے لکھا کہ دونوں روایتیں صحیح ہیں لہذا کوئی مانع اور رکاوٹ نہیں کہ دونوں کو جمع کر کے کہا جائے کہ دونوں ایک ہی مجلس میں موجود تھیں۔ (عون ۲۷۷/۱)

باب جامع غسل الجنابة

حدیث نمبر ۱۱۶: حدثنا نافع... لا باس بان يغتسل بفضل المرأة ما لم تكن حائضا او جنبا.

مقبوضہ: حضرت نافعؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص عورت کے غسل جنابت کے پچے ہوئے پانی سے غسل کرے جبکہ وہ عورت حائضہ یا جتبیہ نہ ہو۔

حدیث نمبر ۱۱۷: حدثنا نافع... كان يعرق في الثوب وهو جنب ثم يصلی فيه.

مقبوضہ: حضرت نافعؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حالت جنابت میں پسینہ آتا تھا پھر اسی کپڑوں میں نماز پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۱۸: حدثنا نافع... كان يغسل حراريه رجله ويعطينه الخمره وهن حيض

مقبوضہ: حضرت نافعؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی لونڈیاں حالت حیض میں ان کے پاؤں دھوتی تھیں اور ان کو جانماز اٹھا کر دیتی تھیں۔

باب في التيمم

حدیث نمبر ۱۱۹: حدثنا عائشة... اذا كنا بالبيداء او بذات الجيش انقطع عقدي... فوجدنا العقد تحته.

مفسرہم: حضرت عائشہ ؓ سے روایت ہے کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں نکلے جب ہم بیدایا ذات الجیش پہنچے تو میرا باروٹ کر گر پڑا تو سرکارِ دو عالم ﷺ صحابہ کرام ؓ سمیت اس کو ڈھونڈنے لگے، وہاں پانی بھی موجود نہیں تھا اور لوگ بھی پانی سے خالی تھے۔ لوگوں نے حضرت ابوبکر ؓ سے کہا کہ نہ تو یہاں پانی ہے اور نہ ہی ہمارے پاس پانی ہے۔ حضرت ابوبکر ؓ تشریف لائے جبکہ سید البشر ﷺ حضرت عائشہ ؓ کے ران پر سر رکھ آرام فرما رہے تھے، حضرت ابوبکر ؓ نے فرمایا کہ آپ نے لوگوں کو روک کر ان کو پریشان کر دیا کہ نہ ان کے پاس اپنا پانی ہے اور نہ ہی اس جگہ میں پانی کا نام و نشان ہے۔ حضرت ابوبکر ؓ غصہ ہوئے اور حضرت عائشہ ؓ کو مارنے لگے۔ حضرت عائشہ ؓ فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ کا میرے ران پر سر رکھنا میرے حرکت کرنے سے مانع تھا۔ حضور اکرم ﷺ صبح تک سوتے رہے، پھر صبح ہونے پر آیت تیمم نازل ہوئی۔ آیت کے نزول کے بعد ایک صحابی کہنے لگے کہ حضرت ابوبکر ؓ کے گھردالوں کی وجہ ہمیں کئی نعمتیں نصیب ہوئی ہے۔ چنانچہ وہ ہمارا اس ہاتھی کے نیچے سے نمودار ہوا جس پر وہ سوار تھے۔

التیمم لغة

القصد يقال: تيممت فلانا،، يمتته. قصدته.

شرعاً

قصد الصعيد الطاهر بصفة مخصوصة وهو مسح اليدين و الوجه عند عدم الماء حقيقة او حكما لاستباحة الصلاة و امتثال الامر۔ (معارف السنن ۴۷۷/۱)

حضرت عائشہ صدیقہ ؓ کے ہاں کون سی آیت مراد ہے؟

صاحب فیض الباریؒ نے فرمایا کہ ابن العربیؒ کے بقول یہ مسئلہ مرض لا دوا کی طرح ہے یعنی معلوم نہیں کہ کونسی آیت ہے۔ ابن بطلانؒ نے فرمایا کہ یہ آیت سورہ مائدہ کی ہے یا سورہ نساء کی ہے۔ امام قرطبیؒ نے فرمایا یہ آیت سورہ نساء کی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا: جو بات سب پر مخفی رہی وہ امام بخاریؒ پر کھل گئی اور یہ آیت سورہ مائدہ کی ہے کیونکہ حمیدی نے عمرو بن الحارث کی حدیث میں یہ بیان کی ”یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوٰۃ“ (فیض الباری ۳۹۵/۱) تیمم میں دو مسئلے اہم ہیں ہاتھوں کی ضربیں کتنی ہیں؟ اور ہاتھوں کا وظیفہ کہاں تک ہے؟

حضرت عائشہ صدیقہ ؓ کا ہار گم ہونا

صحیح قول یہ ہے کہ واقعہ تیمم غزوہ بنی مصطلق میں پیش آیا اور دو غزوات میں ہار گم ہوئے۔ بعض نے کہا ہار دو مختلف سفروں میں گم ہوا بعض حضرات نے فرمایا ایک ہی سفر میں گم ہوا۔

تیمم میں نیت شرط ہے یا نہیں؟

(۱) امام زفرؒ اور امام اوزاعیؒ کے نزدیک نیت شرط نہیں ہے۔ تیمم وضو کا خلیفہ ہے جب وضو میں نیت شرط نہیں ہے تو اس میں کیسے شرط ہو سکتی ہے (۲) جمہور کے نزدیک نیت شرط ہے کیونکہ صاحب معارفؒ نے تیمم کے معنی قصد اور نیت کے کئے ہیں تو یہاں حقیقی معنی کو کیسے ترک کیا جاسکتا ہے۔

تیمم کن چیزوں سے ہو سکتا ہے؟

صاحب بدائع الصنائع تیمم کی فصل پنجم میں فرماتے ہیں کہ (۱) حضرات احناف کے ہاں مٹی کی جس سے تیمم جائز ہے جو چیزیں آگ میں ڈالنے سے نہ جلتی اور نہ دھلتی ہوں وہی ”زمین کی جس“ سے ہیں۔ (۲) شوائع نے فرمایا کہ صرف ”مٹی“ سے تیمم جائز ہے۔ (بدائع ۱۸۱/۱، معارف ۳۹۵)

باب العمل فی التیمم

حدیث نمبر ۱۲۰: حدثنا نافع... اذا كانا بالمربد نزل عبدالله فتيمم صعيدا طيبا فمسح... الى المرفقين ثم صلى
مقبوّم: حضرت نافع سے مروی ہے کہ وہ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ جرف سے آئے تو مربد کے مقام پر حضرت ابن عمرؓ نے
یاک مٹی کے ساتھ منہ کا اور ہاتھوں کو کہنیوں تک مسح کیا پھر نماز ادا کی۔
حدیث نمبر ۱۲۱: حدثنا نافع... كان يتيمم الى المرفقين.

تیمم میں ضربیں اور ان کا حکم

(۱) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ایک ہی ضرب للوجه وللکفین کے لئے کافی ہے (۲) جمہور کے نزدیک دو ضربیں للوجه
وللکفین کے لئے مسنون ہیں (معارف ۴۷۷)

دلیل حنابلہ

حدیث عمارؓ: ”امرہ بالتیمم للوجه وللکفین.“
جواب:..... حضرت عمارؓ کو سرکارِ دو عالم ﷺ نے طریقہ تیمم کی طرف اشارہ کیا ہے۔ پوری تعلیم دینا مقصود نہیں تھا بلکہ صرف
اشارہ مقصود تھا۔

جمہور کی وجہ ترجیح

(۱) چونکہ تیمم وضو کا خلف ہے اسلئے اس کو زیادہ سے زیادہ وضو کے طریقے پر کرنے کی کوشش کی جائے گی کیونکہ قرآن میں تیمم
کا حکم مجمل ہے تو وضو میں وجہ اور یدین کیلئے علیحدہ علیحدہ پانی لیا جاتا ہے تو تیمم میں بھی دو علیحدہ علیحدہ ضربیں لگانی پڑیں گی اور اس
طرح مرفقین کا معاملہ بھی ہے (۲) چونکہ رشتین اور مرفقین میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے اسلئے عام پر عمل کرنے سے حصول
خاص ہو جاتا ہے بخلاف اس کے برعکس کہ خاص پر عمل کرنے سے عام پر عمل نہیں ہوگا۔

یدین کا وظیفہ کیا ہے؟

(۱) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک یدین کا وظیفہ رشتین تک ہے (۲) جمہور کے ہاں یدین کا وظیفہ مرفقین تک ہے (معارف ۴۷۸)

امام احمد بن حنبلؒ کی مستدل حدیث کے جوابات

(۱) حدیث عمارؓ میں اجمالی تعلیم تھی مفصل تعلیم ان نور روایات میں ہے جس میں دو ضربیں اور مرفقین یا ذرا عین تک کا حکم
ہے (۲) امام طحاویؒ نے ان کے درمیان اچھا محاکمہ فرمایا ہے۔ حضرت عمارؓ کا اپنی روایات کے خلاف فتویٰ ثابت ہے جو کہ مؤخر

ہے اس سے ثابت ہوا کہ پہلا عمل مرجوح ہے۔ (طحاوی شریف ۷۹۱)

نظر طحاوی

تیمم میں تخفیف مطلوب ہے تیمم کا وظیفہ وضو کے وظیفہ سے تجاوز نہیں کر سکتا جب یدین میں وضو کا وظیفہ مرفقین تک ہے تو تیمم میں بھی مرفقین تک ہوگا۔ (طحاوی شریف ۸۰۶)

باب تیمم الجنب

حدیث نمبر ۱۲۲: حدثنا عبد الرحمن... إذا أدرك الماء فعليه الغسل لما يستقبل.

مفسر ہوم: عبد الرحمن بن حرمہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سعید بن المسیب سے پوچھا کہ اگر جنبی شخص تیمم کرنے کے بعد پانی کو پائے تو کیا وہ غسل کرے؟ انہوں نے فرمایا کہ آئندہ کیلئے اس پر غسل واجب ہے۔

صاحب اعلاء السنن نے ”باب كفاية تیمم واحد لفرائض متعدد و عدم نقضه بخروج الوقت“ کے تحت دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں ایک حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ قال النبی ﷺ ”الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين“ اور دوسری حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تیمم بھی وضو کی طرح مطہر ہے (اعلاء حدیث نمبر ۲۹۹، ۲۹۸) سورہ مائدہ میں اللہ تعالیٰ نے وضو، غسل اور تیمم کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا: ”ما يريد الله ليحعل عليكم... لعلكم تشكرون“ تینوں کو برابر ذکر کیا کیونکہ یہ تہمیر میں برابر کا درجہ رکھتے ہیں۔

صاحب بذل المحجود فرماتے ہیں کہ ”اگر پانی کی عدم موجودگی میں تیمم کیا تو تیمم درست ہے لیکن پانی ملنے پر تیمم ٹوٹ جائیگا اگر غسل کی حاجت ہو تو غسل کرنا ہوگا آگے فرمایا ”دس سال کا مطلب یہ نہیں کہ ایک ہی تیمم دس سال کیلئے کافی ہو جائے گا بلکہ مطلب یہی ہے کہ اگر یانی نہ ہو تو اتنے عرصہ تک تیمم کیا جاسکتا ہے (بذل ۲۰۳۱)

نوٹ: جنبی کیلئے تیمم کی مشروعیت میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ و عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا اختلاف ذکر کیا جاتا ہے لیکن حضرت سہارنپوری نے ان کا رجوع نقل فرمایا ہے۔ (بذل ۱۹۳۱)

باب ما يحل للرجل من امرأته وهي حائض

حدیث نمبر ۱۲۳: حدثنا زيد... لتشد عليها ازارها ثم شأنك باعلاها.

مفسر ہوم: حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ میں اپنی بیوی کے ساتھ حائضہ حیض میں کیا کر سکتا ہوں؟ فرمایا کہ اس پر تہہ بند باندھو پھر اس کے اوپر تجھے اختیار ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۴: حدثنا ربيعة... لعلك نفسيت يعني الحيضة قالت نعم قال فشدى... ثم عودى الى مضجعك.

مفسر ہوم: حضرت ربیع بن ابی عبد الرحمن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سید المرسلین ﷺ کے پاس لیٹی ہوئیں تھیں کہ اچانک کود کر ہٹ گئیں تو سید الانبیاء رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا شاید تجھے حیض آیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک تہہ بند باندھو پھر اپنی جگہ پر واپس آ جاؤ۔

حدیث نمبر ۱۲۵: حدثنا نافع... لتشد ازارها الى اسفلها ثم يباشرها ان شاء.

مفہوم: حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبید اللہ بن عبد اللہؓ نے حضرت عائشہؓ کے پاس ایک آدمی بھیج کر اس آدمی کے متعلق دریافت کیا جو اپنی بیوی کے ساتھ حالت حیض میں مباشرت کرنا چاہے تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ نیچے کے جسم پر تہہ بند باندھ لے پھر اگر چاہے تو اس سے مباشرت کرے۔

حدیث نمبر ۱۲۶: حدثنا مالک... اذا رأت الطهر قبل ان يغتسل فقالت لا حتى تغتسل.

مفہوم: امام مالک کو پہنچا کہ سالم بن عبد اللہؓ اور سلیمان بن یسارؓ اس عورت کے بارے میں پوچھا گیا جو حیض سے پاک ہو جائے تو کیا اس کا خاوند اس کے ساتھ غسل سے پہلے جماع کر سکتا ہے؟ ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ نہیں یہاں تک کہ وہ غسل کرے۔

حیض کے دنوں میں جماع پر کفارے کا حکم

(۱) جمہور کا اتفاق ہے کہ حیض کے دنوں میں جماع کرنے پر کوئی جرمانہ و کفارہ و صدقہ نہیں توبہ و استغفار ہی کافی ہے۔
(۲) حنابلہ، قتادہ، اسحاق بن راہویہ کے نزدیک کفارہ اور صدقہ دینا ہوگا۔ (بذل ۱۵۸/۱) قتادہؓ نے فرمایا غسل سے پہلے جماع کر لے تو نصف دینار صدقہ کرنا ہوگا۔ (معالم ۲۲۱) امام احمد بن حنبلؓ کے نزدیک ”دینار یا نصف دینار کا اختیار ہے ابن عباسؓ نے فرمایا: ”ابتداء میں ہی جماع کر بیٹھے تو دینار اور آخر میں جماع کر لے تو نصف دینار صدقہ کرنا ہوگا۔ (معالم ۷۲۱)

حلت کا اعتقاد رکھنا کفر ہے؟

علامہ عینیؒ نے فرمایا ”مباشرة الحائض“ کی تین اقسام ہیں ایک قسم جان بوجھ کر جماع کرنا بلا اتفاق حرام ہے۔ اگر کوئی اس کے حلت و جواز کا اعتقاد رکھے تو کفر کا ارتکاب کرے گا (یعنی فرج میں جماع کرنا جان بوجھ کر) لیکن اگر حلت و جواز کا اعتقاد نہ رکھے اور جماع کر بیٹھے تو توبہ و استغفار کر لے کافی ہے، صدقہ و کفارہ کی ضرورت نہیں ہے۔ (بذل ۱۶۲/۱) صاحب عونؒ نے لکھا: اگر کوئی حیض کے دنوں میں ناف سے اوپر گھٹنے کے نیچے استمتاع بالذکر والقبلة واللمس کرے تو بالا جماع جائز ہے۔ (عون ۳۱۳/۱)

اختلافی صورت

ناف سے گھٹنے تک استمتاع کرنے میں اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ حنابلہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے۔

دلیل

”اصنعوا کل شئی الا النکاح“ (عون ۳۱۳/۱)

قال صاحب البذل

”اقتصر النبی ﷺ فی مباشرته علی ما فوق الازار محمول علی الاستحباب (بذل ۱۶۲/۱)

علامہ عینیؒ، علامہ سہارنپوریؒ، و صاحب عونؒ کا رجحان

تینوں حضرات نے دلائل کی روشنی میں مسلک حنابلہؒ و امام محمدؒ کو قوی و مضبوط و صحیح ترک کیا ہے۔ (بذل ۱۶۲/۱، عون ۳۱۳/۱)

باب طهر الحائض

حدیث نمبر ۱۲۷: حدثنا ام علقمة... كان النساء يبعثن الى عائشة بالدرجة فيها الكر سف... بذلك الطهر من

الحیضہ۔

مفہوم: حضرت علقمہ کی والدہ حضرت مرجانہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ کہ عورتیں ڈبیوں میں حیض کے زرد خون سے تر ہوئی رکھ کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دکھانے کیلئے بھیجتی تھیں کہ کیا ہم نماز پڑھیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی کہ نماز میں جلدی مت کرو یہاں تک سفید قصہ نہیں دیکھتیں یعنی حیض سے پاک نہ ہو جاؤ۔

حدیث نمبر ۱۲۸: حدثنا ابنه زيد... ان النساء كن يدعون بالمصاييح من جوف الليل ينظرن... يصنعن هذا.

مفہوم: حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ عورتیں چراغ مگاتی اور دیکھتی کہ حیض سے پاک ہوئیں۔ چنانچہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا اس کو ناپسند کرتی تھی اور فرماتی کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی عورتیں ایسا نہیں کرتی تھیں۔

باب جامع الحيضة

حدیث نمبر ۱۲۹: حدثنا مالك... قالت في المراءة الحامل ترى الدم انها تدع الصلوة.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اگر حاملہ عورت خون دیکھے تو نماز سے باز رہے۔

حدیث نمبر ۱۳۰: حدثنا مالك... تكف عن الصلوة.

حدیث نمبر ۱۳۱: حدثنا عائشة... كنت ارجل رأس رسول الله وانا حائض.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں حیض کی حالت میں سید الکونین ﷺ کے سرمبارک میں کنگھی کرتی تھی۔

حدیث نمبر ۱۳۲: حدثنا اسماء... اذا اصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع... بالماء ثم لتصل فيه.

مفہوم: حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے سید الکونین ﷺ سے دریافت کیا اگر ہمارے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو اس کے ساتھ کیا کرے؟ فرمایا کہ اس کو ل کر دھوؤ الودھرا اس کپڑے میں نماز پڑھو۔

حیض کب سے شروع ہوتا ہے؟

لڑکی کو تقریباً ”نو“ سال سے حیض شروع ہو جاتا ہے ”الی سن الباس“ اگر نو سال سے قبل اور ناامیدی کے بعد خون آئے تو وہ ”فہو دم فسناد اور نسیف“ احناف کے نزدیک ”ناامیدی“ کا دور پچپن سال کے بعد ہوتا ہے اس دور کے بعد بھی اگر ”کالا یا سرخ خون“ آئے تو احناف کے نزدیک حیض ہوگا۔ (بدائع، الفقہ الاسلامی ۶/۱۱۱) مالکیہ کے نزدیک سن یاس ”ستر“ سال ہے۔ شافعیہ کے نزدیک ”عورت کو آخر تک حیض آسکتا ہے۔ البتہ بائیس سال کی عمر سن یاس ہے (الفقہ الاسلامی ۶/۱۱۱)

حیض کی مدت میں فقہاء کا اختلاف

(۱) احناف کے نزدیک حیض کی کم از کم مدت تین رات و دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے (تین سے کم اور دس دن سے

زیادہ استحاضہ ہے)

دلیل احناف

حدیث ابو امامہ الباہلی ”اقل ما يكون الحيض للجارية الثيب والبكر جميعا ثلاثة ايام واكثر ما يكون من المحيض عشرة ايام وما زاد على العشرة فهو استحاضه (بدائع)

(۲) حنابلہ و شافعیہ کے نزدیک ”کم از کم ایک دن اور ایک رات، زیادہ سے زیادہ پندرہ دن ہے۔“

دلائل

(۱) قول علیؓ ”اقل الحيض يوم و ليلة وما زاد على خمسة عشر استحاضة حديث حمه بنت جحش (الفقه الاسلامي ۶۱۷/۱) (۲) ”حديث“ تقعدا حدها من شطر عمرها لا تصوم ولا تصلي (بدائع)
(۳) مالکیہ کے نزدیک کم یا زیادہ کوئی مدت مقرر نہیں ہے۔

دلیل مالکیہ

”و يسئلونك عن المحيض قل هو اذى“ (بدائع الصنائع)

حاملہ کو حیض آتا ہے یا نہیں؟

مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک حاملہ کو حیض آ سکتا ہے۔ حنابلہ و حنفیہ کے نزدیک حاملہ کو حیض نہیں آ سکتا ہے۔ (ادب ۲۳۴/۱)

مدت طہر کتنی ہے؟

(۱) جمہور کے نزدیک اقل مدت طہر پندرہ دن ہے (اکثر کی کوئی حد نہیں)

(۲) حنابلہ کے نزدیک اقل مدت طہر تیرہ دن ہے۔ (الفقه الاسلامي ۶۱۷/۱)

حیض میں لون کا اعتبار

(۱) شافعیہ کے نزدیک لون کا اعتبار کریں گے۔

دلیل شوافع

اذا كان الحيض فانه دم اسود فامسكى عن الصلوة واذ كان الاخر فتوضى وصلى (بدائع الصنائع) (۲) احناف کے نزدیک لون کا اعتبار نہیں ہے۔

شوافع کی مستدل کا جواب

(۱) حدیث غریب ہے جو حدیث جمہور کا معارضہ نہیں کر سکتی ہے (۲) دلیل شافعیہ نص قرآنی کے خلاف ہے (۳) اس روایت میں احتمال ہے کہ سید الرسلؐ کو بذریعہ وحی معلوم ہو گیا ہو کہ عورت کے خون کی رنگت کیا ہوتی ہے (بدائع) علامہ کاسانی لکھتے ہیں کہ آیت میں خون کو بیماریا یا نجاست کہا گیا یہ بات صرف کالے رنگ تک محدود نہیں اور حضرت عائشہ صدیقہؓ نے حیض میں بیگی ہوئی روئی کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ حیض ہی ہے جب تک خالص سفید رنگ کا خون نہ دیکھو۔ یہ بات حضور اکرمؐ سے سن کر فرمائی ہوگی خوراک کی تبدیلی سے خون تبدیل ہوتا ہے لہذا ایک ہی رنگ تک محدود کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ (بدائع)

دلیل احناف

(۱) يسئلونك عن المحيض قل هو اذى“ (۲) حديث عائشةؓ ”كان النساء يبعثن الى عائشةؓ بالترجعة فيها الكرسف... إلخ. قال محمد وبهذا نأخذ لا تطهر المرأة مادامت ترى حمرة او صفرة او كدرة حتى تر

البیاض خالصا وهو قول ابی حنیفہ۔“

باب المستحاضۃ

حدیث نمبر ۱۳۳: حدثنا عائشة... فاذا اقبلت الحيضة فاتركي الصلوة فاذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وصلی۔
مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ فاطمہ بنت ابی جیش رضی اللہ عنہا نے سید الکونین رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ میں حیض سے پاکی نہیں پاتی کیا کروں؟ فرمایا کہ یہ حیض نہیں بلکہ ایک رگ کا خون ہے لہذا جب ایسی حالت درپیش ہو تو حیض کے دنوں میں نماز کو چھوڑے رکھو اس کے بعد خون دھو کر نماز پڑھو۔

حدیث نمبر ۱۳۴: حدثنا ام سلمة... لتنظر الى عدد الليالي والايام التي... فلتترك الصلوة... ثم تصل۔
مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت کو خون زیادہ آتا تھا تو اس بارے میں سرکارِ دو عالم ﷺ سے پوچھا۔ فرمایا کہ اس سے پہلے جتنے دن حیض آتا تھا اتنی مقدار نماز کو چھوڑے رکھو پھر غسل کر کے ایک کپڑا فرج پر باندھ لے اور نماز پڑھ لے۔
حدیث نمبر ۱۳۵: حدثنا زینب... كانت تستحاض فكانت تغتسل وتصلی۔

مفہوم: حضرت زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو استحاضہ تھا اور اس وقت وہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھی کہ وہ غسل کر کے نماز پڑھتی تھیں۔

حدیث نمبر ۱۳۶: حدثنا سمی... تغسل من طهر الى طهر وتتوضأ لكل صلوة فان غلبها الدم استغفرت۔
مفہوم: قنعا بن حکیم اور زید بن اسلم نے حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ کے پاس کہا! بھیجا کہ مستحاضہ کیسے غسل کرے گی؟ حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک طہر سے دوسرے طہر تک ایک غسل کرے اور ہر نماز کے لئے وضو کرے، اگر خون زیادہ جاری ہو تو کپڑا باندھ لے۔

حدیث نمبر ۱۳۷: حدثنا عروة... ليس على المستحاضة الا ان تغتسل غسلا واحدا ثم تتوضأ بعد ذلك لكل صلوة۔
مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ مستحاضہ پر ایک غسل واجب ہے اور وہ ہر نماز کیلئے وضو کرے گی۔

مستحاضہ کی چار قسمیں ہیں

- (۱) ممیزہ غیر معتادہ: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تمیز لون کا اعتبار ہے احناف کے نزدیک تمیز لون کا اعتبار نہیں ہے۔
- (۲) معتادہ غیر ممیزہ: احناف و حنابلہ کے نزدیک عادت کا اعتبار ہوگا شافعیہ و مالکیہ عادت کے ساتھ (انتظار، احتیاط) کے قائل ہیں یعنی مزید تین دن۔
- (۳) غیر معتادہ غیر ممیزہ: اس کی دو قسمیں ہیں (۱) مبتدأ (۲) تحیرہ۔ مبتدأ ممیزہ ہو تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اعتبار ہے احناف کے نزدیک اعتبار نہیں ہے۔
- (۴) غیر ممیزہ غیر معتادہ: اگر دونوں متفقہ ہوں تو فلا اشکال ورنہ احناف و حنابلہ کے نزدیک عادت کا اعتبار ہوگا۔ جو خون ہو وہ حیض ہوگا

مستحاضہ کے لئے غسل

جمہور اور حنفیہ کے نزدیک آخر میں ایک ہی بار غسل ہوگا ہر نماز کیلئے غسل نہیں ہوگا بلکہ وضو ہوگا مالکیہ کے نزدیک وضو مستحب ہے واجب نہیں۔ شوافع کے نزدیک ہر نماز کے لئے غسل مستحب ہے اور وضو واجب ہے۔ (بذل ۱۶۹/۱)

تفصیل مذاہب

صاحب امانی الاحبار نے تین مذاہب نقل فرمائے ہیں (۱) ظاہریہ، امامیہ وغیرہ کے نزدیک مستحاضہ ”غسل لکل صلوٰۃ“ کرے گی ”فذهب قوم“ کے مصداق یہی لوگ ہیں ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ابن زبیر رضی اللہ عنہ کا مسلک بھی یہی ہے۔ (امانی۔ او جز ۱/۳۵۲)

دلائل

حدیث ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا جو سات سال تک ”مرض مستحاضہ“ میں مبتلا رہیں۔ سید الرسل ﷺ نے انہیں فرمایا: یہ حیض کا خون نہیں بلکہ رحم کے واسطے شیطان کی ایڑی کی چوٹ ہے اس لئے یہ خون زخم کا ہے نماز کو نہیں روک سکتا ہے۔ ایام حیض میں نماز روزہ کو چھوڑ دیں اس کے بعد ہر نماز کیلئے غسل کر لیا کریں۔ یہ وجوب غسل کی دلیل ہے (۲) حضرت علی و ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ عنہم کا فتویٰ کہ مستحاضہ ہر نماز کے لئے غسل کریں گی۔ (امانی الاحبار ۲/۷۷)

جوابات

امام طحاویؒ نے جوابات دیے کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو غسل لکل صلوٰۃ کا حکم دیا گیا وہ منسوخ ہے حضرت سہلہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے کیونکہ حضرت سہلہ رضی اللہ عنہا کو ”غسل لکل صلوٰۃ“ کا حکم دیا گیا تھا۔ لیکن جب غسل ان پر شاق و گراں گزارا تو حکم غسل لکل صلوٰۃ کو منسوخ کر کے جمع بین الصلاتین کا حکم دیا گیا (امانی الاحبار ۲/۷۷) (۲) غسل لکل صلوٰۃ ”کا حکم از قبیل احکام نہیں بلکہ از قبیل علاج ہے اس لئے غسل کرنے سے رحم کا اندرونی حصہ سکن جاتا ہے جس سے خون کا سیلان بند ہو جاتا ہے (امانی الاحبار) (۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہم نے پہلے ”غسل لکل صلوٰۃ“ کا حکم دیا تھا بعد میں مستحاضہ عورت کی پریشانی کو دیکھ کر انہوں نے اپنے پہلے فتویٰ سے رجوع کر لیا اور بعد میں جمع بین الصلوتین کا فتویٰ دیا لہذا بعد والافتوی رائج ہے (امانی الاحبار) (۴) علامہ کشمیریؒ نے فرمایا: غسل لکل صلوٰۃ کا حکم ٹھنڈک، قلت دم کیلئے اور دفع تقطیر کیلئے ہے۔ (فیض ۱/۳۲۳) (۵) حضرت شیخ الحدیثؒ نے لکھا ہے کہ ”غسل لکل صلوٰۃ“ والی تمام احادیث ضعیف ہیں جیسے ابن عبدالبرؒ نے فرمایا امام طحاویؒ نے منسوخ ثابت کیا ہے ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ غسل صرف ایک ہی ہے ”لکل صلوٰۃ“ نہیں ہے۔ (او جز ۱/۳۵۸) بعض حضرات نے فرمایا ”غسل لکل صلوٰۃ“ استحباب پر محمول ہے نہ کہ وجوب پر۔ حضرت شیخ الحدیثؒ نے لکھا کہ متحیرہ کی بعض صورتوں میں غسل لکل صلوٰۃ کا حکم ہے (او جز ۱/۳۵۹، معارف ۴۳۸) حضرت بخاریؒ نے فرمایا: جمہور کے نزدیک متحیرہ کے بغیر غسل لکل صلوٰۃ استحباب پر محمول ہے۔ (معارف ۱/۳۳۷)

دوسرا مذہب

(۲) امام ابراہیمؒ ”نحییٰ و عبد اللہ بن شداد کے نزدیک مستحاضہ تین غسل روزانہ کریں گی۔“ و خالفہم فی ذلک اخرون کے مصداق یہی

لوگ ہیں یعنی مستحاضہ ظہر و عصر کو ساتھ پڑھے گی اور ایک غسل کرے گی۔ اسی طرح مغرب و عشاء میں ایک غسل اور فجر کیلئے ایک غسل۔
دلیل: حدیث زینب بنت جحش، حدیث عائشہ و حدیث اسماء رضی اللہ عنہن تینوں میں تین دفعہ غسل کا حکم ہے۔ (امانی الاجار ۸۳/۲)

جواب

(۱) امام طحاویؒ نے جواب دیا ”فریق ثانی نے جو احادیث جمع بین الصلاتین کے بارے میں پیش کی ہیں وہ سب قابل تاویل ہیں۔ مثلاً جمع بین الصلوٰتین کی روایات کا مدار ”عبدالرحمن بن قاسم“ ہے عبدالرحمن کے چار شاگردوں کی روایت میں اختلاف ہے کسی نے کچھ اور کسی نے کچھ بیان کیا ہے (۲) امام طحاویؒ نے فرمایا جمع بین الصلوٰتین کی روایت میں پانچ اضطراب ہیں مثلاً سفیان ثوریؒ نے اس حدیث کو مسند زینب قرار دیا۔ امام شعبہؒ نے اس روایت کو مسند عائشہ رضی اللہ عنہا قرار دیا

تیسرا مذہب

(۳) ائمہ اربعہؒ و جمہور فقہاء کے نزدیک ”مستحاضہ، استحاضہ کے درمیان وضو لکل صلوٰۃ کرے گی۔ امام مالکؒ کے نزدیک مستحاضہ کیلئے وضو کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ خون پاک ہے (امانی ۸۸/۲)

دلائل ائمہ اربعہ مع جوابات فریق اول و ثانی

(۱) حدیث ”سید الانبیاء ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت جحشؓ سے فرمایا ایام حیض میں نماز روزہ ترک کر دیں۔ اس کے بعد پاک ہونے کیلئے غسل کریں پھر کسی نماز کیلئے غسل کی ضرورت نہیں، بلکہ ہر نماز کیلئے وضو کریں اگر چہ چٹائی پر خون کے قطرے ٹپکتے ہوں (۲) حضرت عدی بن ثابتؓ سے مستحاضہ کیلئے ”وضو لکل صلوٰۃ“ کا حکم ہے۔

(۳) حضرت عائشہؓ کا فتویٰ

امام طحاویؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہؓ سے تین قسم کی روایت ہیں (یعنی غسل لکل صلوٰۃ، جمع بین الصلوٰتین اور وضو لکل صلوٰۃ) لیکن ان کا آخری فتویٰ ”وضو لکل صلوٰۃ“ کا ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ کا فتویٰ سرکارِ دو عالم ﷺ سے بعد کا ہے اور انہیں اپنے فتویٰ کے موافق مخالف دونوں طرح کی روایتوں کا علم تھا اس کے باوجود انہوں نے فتویٰ ”وضو لکل صلوٰۃ“ کا دیا جو پہلے والے مسلک و روایات کی منسوختی کی کھلی دلیل ہے۔

فقہاء کا اصول

فقہاء و محدثین کے ہاں اصول ہے کہ اگر راوی اپنی ہی روایت کے خلاف فتویٰ دے تو اس کی روایت منسوخ سمجھی جائے گی۔ خدا نخواستہ اگر ایسا نہ ہو تو راوی کی روایت کا اعتبار نہ ہوتا (۴) علامہ زیلعیؒ نے احتاف جمہور کا مسئلہ پانچ احادیث لائے ہیں مثلاً: حدیث سودہ ”قال رسول الله ﷺ المستحاضه تدع الصلوٰۃ ایام اقراھا التی کانت تجلس فیھا ثم تغتسل غسلا واحدا ثم تتوضا لکل صلوٰۃ“ (نصب الرایہ ۲۶۵/۱)

(۵) حضرت علیؓ کے نزدیک روزانہ ایک بار غسل کرتا ہے۔

دلیل: حدیث عائشہ و انس و ابن عمرؓ (حاشیہ بذل ۱۷۴/۱، او جز ۳۵۲/۱)

(۶) حسن بصریؒ وغیرہ کے نزدیک ظہر سے ظہر تک غسل کرنا ہے۔

دلیل: آگے مستقل باب آرہا ہے امام مالکؒ نے فرمایا: میرے نزدیک ظہر سے ظہر تک نہیں بلکہ ظہر سے ظہر ہے۔ (ادۃ ۳۵۲/۱)

مستحاضہ کے علاوہ دوسرے معذوروں کا حکم؟

فقہاء نے تمام معذوروں کو مستحاضہ پر قیاس کیا ہے یہی حکم ہوگا جو مستحاضہ کا ہے۔ (اعلاء ۳۷۱/۱)

مستحاضہ سے وطی کا حکم

مستحاضہ سے وطی جائز ہے اگرچہ خون بہہ رہا ہو یا خون میں لوث ہو (شامی ۵۴۳/۱) صاحب اعلاء السننؒ نے مستحاضہ سے وطی کے

جواز میں تین احادیث نقل کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے حدیث ابن عباسؓ "المستحاضہ لا یاس ان یتبیھا زوجھا" (اعلاء

السنن ۳۷۲/۱) امام احمدؒ کے نزدیک "ایک قول میں جائز نہیں ہے الا یہ کہ گناہ میں پڑنے کا خوف ہو۔ (ادۃ ۳۵۴/۱)

حائضہ اور نفساء سے وطی کا حکم؟

حائضہ اور نفساء سے وطی حرام ہے۔ البتہ کفر کا حکم واضح نہیں ہے لیکن کلام کیا گیا ہے البتہ کفر کے بارے میں اختلاف ہے لیکن

"حرام" ہونا تو واضح و روشن ہے۔ (شامی ۵۴۳/۱)

مستحاضہ معتدہ کا حکم اور تعریف

"ایسی عورت جس کا خون جاری ہو اور ایام متعین ہوں یہ عورت ایام حیض میں نماز و روزہ چھوڑ دے گی ایام حیض گزرنے کے بعد

ایک دفعہ غسل کرے گی پھر ہر نماز کیلئے وضو کرے گی۔ (طہادی)

مستحاضہ متحیرۃ وضالہ کی تعریف و حکم

وہ عورت جس کا خون بھی جاری ہو یا ایام بھی متعین نہ ہوں متحیرۃ ہر نماز کیلئے غسل کرے گی کیونکہ ہر وقت حیض سے پاک ہونے

اور مستحاضہ ہونے کا احتمال رکھتی ہے احتیاطاً غسل کا حکم ہے (طہادی)

مستحاضہ متخللہ کی تعریف اور حکم

ایسی عورت جس کا خون مسلسل تو جاری نہ ہو البتہ تھوڑی دیر جاری ہو اور تھوڑی دیر بند ہو یا ایام بھی متعین نہ ہوں ایسی عورت

کا جب خون بند ہو تو اس وقت غسل کرے دوبارہ خون کے جاری ہونے تک جتنی نمازیں پڑھے پڑھ سکتی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے ان

دس صحابیات کا ذکر شعر میں کیا ہے جن کا تذکرہ حدیث میں بطور مستحاضہ ہوا ہے ذوالتحیضت فی زمان المصطفیٰ بنات جحش

سهلة وبادية۔ وھند والسماء سورہ فاطمہ۔ و بنت مرثد رواھا الراویۃ (ادۃ ۳۶۰/۱)

مستحاضہ اور معذورین کے لئے قائلین وضو لکل صلوٰۃ کے درمیان اختلاف

(۱) احنافؒ کے نزدیک "ہر نماز کے وقت کیلئے وضو کرنا لازم ہے وقت کے اندر جتنی چاہے نمازیں پڑھیں درست ہے فرض

ہوں یا واجب و نفل وغیرہ (۲) شافعیہ و حنابلہؒ کے نزدیک "ہر فرض نماز کیلئے علیحدہ وضو لازم ہے۔ (امانی الاحبار ۱۰۴/۲) دلیل: "حدیث

میں مذکور ہے "فتو ضاً لکل صلوٰۃ"

جواب: دلیل شافعیہ میں لام ظرفیت کیلئے ہے یعنی ”لو قت کل صلوٰۃ“ حضرت سہارنپوریؒ نے لکھا ”شافعیہ کا مسئلہ ”فتو ضائل کل صلوٰۃ“ سے مراد دن رات کی پانچ نمازوں کے وقت وضو کرنا مراد ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ فرض نماز کیلئے وضو کرے پھر سنن و نوافل و وتر پڑھنا چاہے تو الگ وضو کرے (بلکہ ایک وضو سے فرض و سنن و نفل اور وتر و سنن وقت کے اندر پڑھ سکتا ہے) (بذل ۱۷۹/۱) (۳) مالکیہ کے نزدیک ”بالاستحباب لكل صلوٰۃ“ (معارف ۴۲۴/۱)

مبتدعہ: ایسی عورت جو بالغ ہونے کے ساتھ ہی مرض استحاضہ میں مبتلا ہوگئی بالغ ہوتے وقت دم حیض شروع ہوا پھر یہ سلسلہ ختم ہی نہیں ہوا۔

معتادہ: وہ عورت جس کو پہلے حیض آچکا تھا بعد میں مرض استحاضہ میں مبتلا ہوگئی استحاضہ سے پہلے دم حیض کی عادت متعین تھی۔
 میترہ: ایسی عورت جو ”دم حیض“ اور ”دم استحاضہ“ میں امتیاز کر سکتی ہو۔
 مستحیرہ: وہ عورت جو دم حیض اور دم استحاضہ میں تمیز نہیں کر سکتی اور حیض کے دن اور تاریخ بھی یاد نہیں۔

باب ما جاء في بول الصبي

حدیث نمبر ۱۳۸: حدثنا عائشة... فبال علی ثوبه فدعا رسول الله بماء فاتبعه اياه.
 مضمون: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ کے پاس ایک لڑکا لایا گیا تو اس نے نبی کریم کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا سرکارِ دو عالم ﷺ نے پانی منگو کر اس پر ڈال دیا۔

حدیث نمبر ۱۳۹: حدثنا ام قیس... فاجلسه رسول الله في حجره فبال علی ثوبه فدعا... ولم يغسله.

بول صبی پاک ہے یا نجس؟

(۱) ائمہ اربعہ کے نزدیک ”بول صبی نجس ہے“ (۲) داود ظاہری کے نزدیک ”بول صبی پاک ہے۔“

طریقہ تطہیر میں ائمہ اربعہ کا اختلاف

(۱) مالکیہ و حنفیہ کے نزدیک ”دونوں (صبی اور صبیہ) کا غسل ضروری ہے (۲) شوافع و حنابلہ نے فرمایا دونوں میں فرق ہے بول صبی میں نضح کافی ہے جبکہ بول صبیہ میں غسل ضروری ہے۔ (معارف ۲۶۸/۱)

شوافع و حنابلہ کی دلیل

(۱) حدیث الباب ”یہاں لفظ ”نفث“ آیا ہے اور اسی طرح وہ احادیث جس میں ”نفث“ یا ”رش“ کا فرمایا گیا ہے۔ ان حضرات کی دلیل ہے صاحب عون المعبود نے صفحہ ۲۵۸ پر بہت سی مثالیں ذکر کی ہیں پھر آخر میں فرمایا کہ والحاصل ان النضح یجسی لمعان ”منها الرش ومنها الغسل ومنها الازالة“ ومنها غیر ذلك۔ لكن استعماله بمعنی الرش اکثر و اغلب و اشهر حتی لا یفہم غیر هذا المعنی الا بقرینة تدل علی ذلك.... الخ.

جواب:..... نضح یا رش سے مراد غسل خفیف ہے۔ (عون ۲۵۸/۱)

اشکال

امام مسلم نے ”فمنضحه ولم يغسله غسلا“ حدیث بیان فرمائی۔

جواب: یہاں مبالغہ اور غسل میں مبالغہ کی نفی ہے (عون ۲۶۱) حضرت بنوریؒ نے فرمایا: امام مسلمؒ اور امام ترمذیؒ نے ”نضح“ اور ”رش“ کو غسل کے معنی میں لیا ہے مثلاً (۱) امام مسلمؒ ”ثم تنضحه ثم تسمى فيه“ امام ترمذیؒ ”ثم رشيه و صلى فيه“ واضح ہوا ہے کہ یہ نضح اور رش غسل کے مترادف ہیں نہ کہ اس میں متضاد۔ (معارف ۲۷۰)

احناف کی واضح دلیل

سیدہ ام الفضل لبابہ نے دو مختلف حدیثوں ”النضح“ ”الصب“ استعمال کیا ہے فحمل النضح على الصب (معارف ۲۷۰) امام محمدؒ نے فرمایا: بچے کے کھانا شروع کرنے تک حدیث سے اس کے بول میں تخفیف ثابت ہے۔ یعنی بول صبی میں نضح ثابت ہے اور بول جاریہ میں غسل لیکن بول صبی میں غسل اولیٰ ہے۔ (معارف ۲۷۰)

بول صبی اور صبیہ میں فرق کی وجہ؟

(۱) عورتوں کے مزاج میں رطوبت و برودت زیادہ ہوتی ہے جس کی وجہ سے لڑکی کا پیشاب زیادہ غلیظ ہوتا ہے اس لئے غسل شدید ضروری ہے اس کے برخلاف لڑکے کے پیشاب میں حرارت ہوتی ہے اور رقیق ہوتا ہے (فتح الملہم ۷۴۳) (۲) عورت کے پیشاب کی جگہ کھلی اور کشادہ ہوتی ہے پیشاب منتشر ہوتا ہے جبکہ مرد کی تنگ ہوتی ہے اور پیشاب پھیلتا نہیں (طحاوی شریف ۶۸۱) (۳) لڑکے کو لوگ زیادہ پسند کرتے ہیں اور اس کو گود میں زیادہ اٹھایا جاتا ہے۔ اور اس صورت میں ”بول“ کا خطرہ بھی زیادہ ہوتا ہے اس لئے عموم بولہ کی وجہ سے اس کے پیشاب میں تخفیف کردی بخلاف لڑکی کے (فتح الملہم ۷۴۳) امام طحاویؒ نے النضح بمعنی الصب کے ثبوت پر پانچ دلیلیں پیش کی ہیں مثلاً (۱) انی لاعرف مدينة ينضح البحر بحانها (طحاوی شریف ۶۸۱)

نظر طحاویؒ

صبی اور صبیہ دونوں جب کھانا شروع کر دیں تو دونوں کے بول کا حکم دھونے کا ہے۔ جب اس صورت میں کوئی فرق نہیں تو کھانا شروع ہونے سے قبل بھی فرق نہ ہونا چاہئے (طحاوی ۶۸۱) صاحب اعلاء السننؒ نے ”باب وجوب غسل الثوب من بول الغلام الرضيع“ کے تحت پانچ روایات سے ثابت فرمایا ہے کہ دھونا لازم ہے ان میں ایک حدیث مذکور ہے عن عائشةؓ قالت: ”اتی رسول اللہ ﷺ بصبي يرضع فبال في حجره فدعا بماء فصبه عليه“ (اعلاء حدیث نمبر ۳۹۸)

باب ما جاء في البول قائما وغيره

حدیث نمبر ۱۴۰: حدثنا يحيى... اتركوه فتركوه فبال ثم امر رسول الله بذي نوب من ماء فصب على ذلك المكان. مضمون: حضرت یحییٰ بن سعیدؒ سے مروی ہے کہ ایک اعرابی مسجد میں آیا اور پیشاب کرنے لگا تو صحابہ کرامؓ اس کو منع کرنے کیلئے دوڑ پڑے۔ سید الرسل ﷺ نے ان کو روکا پھر جب وہ پیشاب سے فارغ ہوا تو نبی کریم ﷺ نے پانی کا ایک ڈول منگوا کر اس پر بہا دیا۔

حدیث نمبر ۱۴۱: حدثنا عبد الله... رأيت عبد الله بن عمر يبول قائما.

مضمون: حضرت عبد اللہ بن دینارؒ فرماتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمرؓ کو حالت قیام میں پیشاب کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم

مذہب: (۱) احناف ”وشوافع“ کے نزدیک بلا عذر کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ تنزیہی ہے (بذل ۱/۱۷۱) (۲) حنابلہ کے نزدیک جائز ہے۔

دلائل (۱) ان کی دلیل یہ ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا حضرت فاروق اعظم ؓ، حضرت علی ؓ اور حضرت زید بن ثابت ؓ سے ثابت ہے (معارف ۱/۱۰۸) (۲) عن حذیفہ ؓ أن رسول الله ﷺ أتى سباطة قوم فبال عليها قائماً، بخاری، مسلم (معارف ۱/۱۰۴)

(۳) مالکیہ کے نزدیک چھینے پڑنے کا اندیشہ ہو تو مکروہ ورنہ کوئی حرج نہیں۔

احناف ”وشوافع“ کے دلائل

(۱) حدیث سیدہ عائشہ ؓ ”من حدثکم أن النبی ﷺ کان یبول قائماً فلا تصدقوه، ما کان یبول إلا قاعداً“ (جو تم سے کہے کہ نبی کریم ﷺ کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے تو اس کی تصدیق نہ کرو۔ بلکہ نبی کریم ﷺ بیٹھ کر ہی پیشاب کرتے تھے)۔ (معارف ۱/۱۰۳) (۲) عن عمر ؓ... أنا أبول قائماً فقال یا عمر لا تبیل قائماً فما بلیتُ بعدُ قائماً“ (معارف ۱/۱۰۴) (۳) عن ابن مسعود ؓ ”إن من الحفء أن تبول وأنت قائم“۔ (معارف ۱/۱۰۴)

احناف کی طرف سے حنابلہ کو جوابات

(۱) سرکارِ دو عالم ﷺ کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ایک عذر پر محمول ہے کہ آپ ﷺ کو تکلیف تھی (۲) یہ حدیث ضعیف ہے (۳) امام شافعی فرماتے ہیں عرب میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا در و سر کا علاج بھی تھا، شاید یہ عارضہ لاحق ہو (۴) وہ جگہ گندگی سے بہت ملوث تھی (کوڑا کرکٹ سے بول واپس آنے کا خدشہ تھا) (۵) عرب میں عادت دور جانے کی تھی لیکن امور مسلمین میں مشغولیت، پھر مختلف مجالس کی طوالت کی بناء پر دور جانے پر تکلیف کا خدشہ تھا۔ (فیض ۱/۳۱۷ معارف ۱/۱۰۵)

صاحب فیض الباری فرماتے ہیں کہ اگرچہ حنابلہ و علامہ شافعی کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو جائز فرماتے ہیں لیکن کیونکہ آج کل یہ نصاریٰ کا طریقہ بن چکا ہے لہذا تو یہ مکروہ تنزیہی سے کم درجہ نہیں ہے آگے فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحراء وغیرہ میں بغیر اسکے مالک کی اجازت کے بول کرنا جائز ہے۔ امام سیوطی نے فرمایا کہ وضو میں تثلیث سنت ہے اور اس کا ترک مکروہ تحریمی ہے اور جہاں تک سید الکونین ؓ کے کبھی کبھار ترک تثلیث کا تعلق ہے تو وہ ان کے حق میں موجب للعواب تھا لیکن چونکہ علامہ کشمیری فرماتے ہیں ”کسی کیلئے بھی مکروہ نہیں اگر مستقل چھوڑنے کی عادت نہ بنائے اور جتنا ثابت ہے اتنا چھوڑ دے“ (فیض ۸/۱ معارف ۱/۱۰۶)

اشکال

اشکال ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ثابت ہے تو پھر آپ حدیث عائشہ ؓ ”من حدثکم أن النبی ﷺ کان یبول قائماً فلا تصدقوه، ما کان یبول إلا قاعداً“ کے بارے میں کیا کہتے ہیں۔ جواب: سیدہ عائشہ ؓ معمول و عادت بتا رہی ہیں مطلقاً نفی نہیں فرما رہی ہیں (معارف ۱/۱۰۳)

باب ما جاء في السواك

حدیث نمبر ۱۴۲: حدثنا عبید... ان هذا يوم جعله الله عيداً فاغتسلوا ومن كان عنده... وعليكم بالسواك. **میںہوٹم:** حضرت عبید بن سباق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے جمعہ کے دن فرمایا اے مومنو! آج کے دن کو اللہ تعالیٰ نے عید کا دن کہا، اس دن غسل کو لازم کیا کرو اور جس کو خوشبو میسر ہو تو خوشبو لگائے اور مسواک کرو۔

حدیث نمبر ۱۴۳: حدثنا ابو هريرة... لو لا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك. **میںہوٹم:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ گزرتا تو میں ان پر مسواک کو واجب کرتا۔

حدیث نمبر ۱۴۴: حدثنا ابو هريرة... لو لا ان يشق على امته لامرتهم بالسواك مع كل وضوء. **میںہوٹم:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر سرکارِ دو عالم ﷺ کے امت پر گراں نہ گزرتا تو آپ ان کو ہر نماز کیلئے مسواک کرنے کا حکم دیتے۔

مسواک کے بارے میں مذاہب فقہاء

(۱) ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مسواک سنت ہے (۲) ظاہریہ کے نزدیک واجب ہے اور ظاہریہ کا اختلاف اجماع میں مانع نہیں۔ (فتح ۶۸۷/۲، معارف ۱۴۳/۱)

کیا مسواک سننِ صلوٰۃ میں سے ہے؟

(۱) شوافع کے نزدیک سننِ صلوٰۃ میں سے ہے (۲) جبکہ احناف کے نزدیک سننِ وضو میں سے ہے۔ (معارف ۱۴۳/۱، فتح ۶۸۸/۲)

ثمرۃ اختلاف

اگر کوئی مسواک کر کے وضو کرے اس وضو سے متعدد نمازیں پڑھے احناف کے نزدیک ہر نماز پر مسواک کی سنت پر عمل کی وجہ سے ستر گنا ثواب ملے گا شوافع کے ہاں ہر نماز کے ساتھ مسواک کرے گا تو ثواب ملے گا ورنہ نہیں ملے گا۔ (معارف ۱۴۳/۱)

شوافع کی دلیل

حدیث ابی ہریرہ "لو لا ان اشق على المومنين لامرتهم بتاخير العشاء وبالسواك عند كل صلوٰۃ" (ابوداؤد) اس کے علاوہ اور بھی روایات ہیں جن میں عند کل صلوٰۃ کی تصریح ہے۔

جواب: حدیث محتمل ہے بخلاف احناف کے کہ ان کی دلیل صریح اور واضح ہے اس میں کوئی ابہام نہیں۔

دلیل احناف

حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا "ان النبي ﷺ كان لا يرقد من ليل ولا نهار فيستيقظ الا يتسوك قبل ان يتوضا" (ابوداؤد) (۲) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا "لو لا.... لامرتهم بالسواك مع الوضوء عند كل صلوٰۃ" (آثار سنن)

علامہ شامی نے فرمایا: "وليس السواك من خصائص الوضوء فانه يستحب في حالات منها تغير الفم... قراءة

القرآن“ کیونکہ امام اعظمؒ نے فرمایا: مسواک سنن دین میں سے ہے“ (فتح ۶۸۸/۲)
 علامہ نوویؒ نے فرمایا کہ مسواک مستحب ہے لیکن پانچ اوقات میں ”اخذ استحباباً“ کی صورت اختیار کر لیتی ہے عند
 الصلاة عند الوضوء عند قراءة القرآن، عند استيقاظ من النوم وعند تغير الفم۔ (فتح الملمہم ۶۸۸/۲)
 علامہ ابن ہمامؒ نے فرمایا کہ مسواک جیسے سنن نماز میں سے ہے ایسے ہی سنن وضو میں سے بھی ہے فلاحاۃ الی
 التاویل۔ (فتح ۶۸۸/۲)

صاحب فتح الملمہم کی تطبیق

صاحب فتح الملمہمؒ نے فرمایا کہ اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ روایات میں مختلف الفاظ ہیں ”مع کل وضوء عند کل وضوء، مع کل صلاة عند کل صلوة“ یہ چار الفاظ روایات میں وارد ہوئے ہیں حاصل یہ ہوا کہ نماز میں مسواک کی تاکید کا مکمل وضو ہے نہ کہ ”قیام الی التحريمہ“ کیونکہ تحریمہ کے وقت کریں گے تو بعض اوقات مسوڑ ہوں سے خون نکل آتا ہے جس سے مقصد توفت ہو جاتا ہے (فتح ۶۸۹/۲)
 نوٹ: کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ سید الکونینؒ یا خلفاء راشدینؒ یا دیگر صحابہ کرامؓ تکبیر تحریمہ سے متصل مسواک کرتے تھے۔ امام ترمذیؒ نے ”باب السواک“ کو ”كتاب الطهارة“ میں رکھا ہے ”كتاب الصلوة“ میں نہیں رکھا اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ سنن وضو کھانا ہی بہتر ہے۔ مسواک سید الکونینؒ والاخرینؒ کیلئے واجب تھی۔ (معارف ۱۳/۱)

مسواک کب کرنا چاہئے؟

اس کے بارے میں دو اقوال ہیں (۱) وضو شروع کرنے سے پہلے (۲) شروع کرنے کے بعد مضمضہ کے وقت۔

مسواک کا قائم مقام کیا ہے؟

مسواک کے نہ ہونے کے وقت انگلیاں مسواک کے قائم مقام ہیں (مجمع الزوائد ۸۱/۱ احیاء العلوم ۷۱/۱)
 صاحب اعلیٰ السننؒ نے ”باب سنۃ السواک“ کے تحت پانچ احادیث (حدیث نمبر ۱۳۷۷۷) نقل فرما کر یہ بات ثابت کی کہ مسواک کرنا سنت ہے نہ کہ واجب ان میں سے ایک روایت یہ ہے: عن ابی ہریرۃ... انه قال ”لو لا ان اشق علی امتی لا مرتہم بالسواک مع کل وضوء“۔ (اعلاء السنن حدیث نمبر ۱۳)
 ☆☆☆☆☆☆☆

كتاب الصلوة

باب ما جاء في النداء للصلوة

حدیث نمبر ۱۳۵: حدثنا يحيى... الا تؤذنون للصلوة فاتى رسول الله حين استيقظ فذكر له... فامر رسول الله
 بالاذان.

مفسر ہجوم: حضرت یحییٰ بن سعید انصاریؒ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے لوگوں کو نماز کیلئے جمع کرنے کیلئے دو لکڑیاں لانے کا حکم دیا۔ حضرت عبداللہ بن زیدؒ کو خواب میں دو لکڑیاں دکھائی گئی اور کہا کہ یہ وہی لکڑیاں ہیں جو نبی کریم ﷺ چاہتے ہیں۔ ان

سے کہا گیا کہ آپ لوگ اذان کیوں نہیں دیتے۔ جب جاگے تو سرکارِ دو عالم ﷺ کے پاس آئے اور خواب بیان کیا تو سید المرسل ﷺ نے اذان کا حکم دیا۔

حدیث نمبر ۱۴۶: حدثنا سعید... اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن.

مفسر موم: حضرت ابوسعید خدری ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ اذان سننے پر جواب میں مؤذن کی طرح کلمات ادا کیا کرو۔

حدیث نمبر ۱۴۷: حدثنا ابو ہریرہ... لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول ثم لم يجدوا... لا توھما ولو حبوأ. مفسر موم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اذان دینے میں اور صف اول میں کس قدر ثواب ہے تو وہ اس کو حاصل کرنے کیلئے قرعہ ڈالتے۔ اور اگر اول وقت میں نماز پڑھنے کا ثواب معلوم ہوتا تو اس کی طرف جلدی کرتے۔ اور اگر عشاء اور صبح کی نماز باجماعت پڑھنے کا علم ہوتا تو گھنٹوں کے بل گھیٹتے ہوئے نماز کیلئے آتے۔

حدیث نمبر ۱۴۸: حدثنا ابو ہریرہ... اذا ثوب بالصلوة فلا تاتوها وانتم تسعون... كان يغمد الى الصلوة. مفسر موم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب تکبیر سنو تو نماز کیلئے مت دوڑو بلکہ اطمینان اور سہولت سے آؤ، پھر جتنی نماز ملے پڑھ لو اور جو نہ ملے اس کو پورا کر لو کیونکہ جب کوئی تم میں سے قصد کرتا ہے نماز کا تو وہ نماز ہی میں ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۹: حدثنا عبد اللہ... فاذا كنت في عنك اوباديتك فاذنت بالصلوة... سمعته رسول الله. مفسر موم: حضرت ابوسعید خدری ؓ نے حضرت عبداللہ بن عبد الرحمن ؓ سے کہا کہ جب تم میں سے کوئی جنگل میں اپنی بکریاں چرا رہا ہو تو وہ بلند آواز سے اذان دے کیونکہ نہ تو اس کو جن سن پاتا ہے اور نہ ہی انسان لیکن وہ اس کیلئے قیامت کے دن گواہ ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۰: حدثنا ابو ہریرہ... اذا نودى للصلوة ادبر الشيطان له ضراط... يظل الرجل ان يدرى كم صلى. مفسر موم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ جب شیطان اذان کی آواز سنتا ہے تو پیٹھ پھیر کر بھاگتا ہے تاکہ اذان نہ سنے پھر اذان ختم ہونے کے بعد واپس چلا آتا ہے اسی طرح جب تکبیر ہوتی ہے تو بھاگ جاتا ہے پھر ختم ہونے پر واپس آتا ہے پھر نمازی کے دل میں دوسرے ڈالتا ہے کہ فلاں کام باقی، فلاں کام بھی باقی ہے پھر اس کو نماز میں پتہ نہیں چلتا کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۱: حدثنا سهل... ساعتان تفتح لهما ابواب السماء وقل داع ترد... في سبيل الله. مفسر موم: حضرت سهل بن سعد ؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ دو وقت ایسے ہیں جس میں آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں اور اکثر دعائیں اذان کے وقت اور جہاد کیلئے صف بندی کے وقت قبول ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۳: حدثنا مالك... ما اعرف شيئا مما ادركت عليه الناس الا النداء بالصلوة. مفسر موم: مالک بن ابی عامر ؓ فرماتے ہیں کہ میں اذان کے علاوہ کوئی چیز نہیں دیکھتا کہ وہ صحابہ کرام ؓ کے ہاں اپنی حالت پر باقی رہی۔

حدیث نمبر ۱۵۴: حدثنا نافع... سمع الاقامة وهو بالبقيع فاسرع المشي الى المسجد. مفسر موم: حضرت نافع سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ بقیع میں تکبیر سنی تو جلدی جلدی مسجد کو چلے۔

اذان کا مطلب

”اذان کے لغوی معنی ”اعلام“ کے ہیں اور شرعاً الفاظ مخصوصہ کیساتھ نماز کے وقت اعلان کرنے کا نام اذان ہے۔ اذان کے کلمات مختصر ہونے کے باوجود بھی بہت سے مسائل عقائد پر مشتمل ہیں۔ مثلاً توحید باری تعالیٰ: رسالت، شہادت اور پھر نماز کی دعوت اور آخر میں پھر توحید کا اعلان و دعوت۔

اذان کی مشروعیت کب ہوئی؟

اذان کی ابتداء کے بارے میں مختلف روایات ہیں لیکن صحیح قول کے مطابق اذان کی ابتداء پہلی یا دوسری ہجری میں مدینہ منورہ میں ہوئی۔ کیونکہ دو آیات (۱) وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ (۲) وَإِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ۔ دونوں مدینہ منورہ میں اتری ہیں۔ (معارف ۱۶۹/۲)

اذان کا حکم

(۱) جمہور کے نزدیک اذان و اقامت پانچوں نمازوں میں مرد کے لئے سنت مؤکدہ ہے (۲) حنابلہ کے نزدیک فرض کفایہ ہے۔ (الفقہ ۳۳۲/۱)

بیٹھ کر اذان دینے کا حکم

(۱) جمہور کے نزدیک بیٹھ کر اذان دینا درست نہیں ہے عذر یا معذوری ہو تو مستثنیٰ ہے (۲) ابو ثور اور ابو الفرج مالکی کے نزدیک بیٹھ کر اذان دینا جائز ہے۔

شرائط اذان

(۱) پہلی شرط نیت کرنا (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ کلمات اذان کا پے در پے ہونا (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ اذان کے کلمات عربی زبان میں ہوں۔ (عون ۱۱۹/۱) (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ اذان کے تمام کلمات دخول وقت کے بعد ادا کئے جائیں (۵) پانچویں شرط یہ ہے کہ کلمات ترتیب وار ہوں (یہ شرائط متفق علیہ نہیں ہے) (الفقہ ۳۳۲/۱)

غیر نبی کے خواب پر اذان کی ابتداء کیسے

اشکال ہو سکتا ہے کہ غیر نبی کے خواب کو حجت بنا کر اذان جیسے اہم مسئلہ کی مشروعیت کیسے ہو گئی؟ اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں الْوَحْيُ لِذَلِكَ أَوْ لِأَنَّهُ أَمَرَ بِمُقْتَضَاهَا... (عون ۱۱۹/۱) حضرت عمرؓ نے بھی خواب دیکھا تھا لیکن عبداللہ بن زیدؓ سبقت لے گئے اس کے بعد فاروق اعظمؓ نے ذکر کیا (معارف ۱۷۰/۲)

باب النداء فی السفر وعلی غیر وضوء

حدیث نمبر ۱۵۵: حدثنا نافع... کان یأمر المؤذن اذا كانت لیلة باردة ذات مطر یقول الاصلوا فی الرحال۔
مفسر مہتمم: حضرت نافع سے مروی ہے کہ ایک رات جبکہ سخت سردی تھی حضرت ابن عمرؓ نے اذان دی پھر فرمایا کہ اپنے ڈیروں میں نماز پڑھ لو۔ پھر حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جب رات ٹھنڈی اور بارش ہوتی تھی تو سید الکونینؐ اپنے ڈیروں میں نماز پڑھنے

کا حکم دیتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۵۶: حدثنا نافع... کان ینادی فیہا ویقیم و کان یقول انما الاذان للامام الذی یجتمع الناس الیہ .
میں نے کہا: حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں صرف تکبیر پر اکتفاء کرتے تھے لیکن فجر میں تکبیر کے ساتھ اذان بھی کہتے تھے اور یہ فرماتے تھے کہ اذان اس امام کے لئے ہے جس کے پاس لوگ جمع ہوں۔

حدیث نمبر ۱۵۷: حدثنا هشام... اذا كنت فی سفر فان شئت ان تؤذن وتقیم فعلت وان شئت فاقم ولا تؤذن .
میں نے کہا: هشام بن عروہ سے ان کے باپ نے کہا کہ جب تو سفر میں ہو تو تمہیں اختیار ہے چاہے اذان یا اقامت دونوں کہہ یا صرف اقامت پر اکتفاء کرو۔

حدیث نمبر ۱۵۸: حدثنا سعید... فان اذن واقام الصلوة صلی ورائہ من المملکة امثال الجبال .
میں نے کہا: سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص چیل میدان میں نماز پڑھتا ہے تو اس کے دہنی طرف ایک فرشتہ اور بائیں طرف ایک فرشتہ نماز پڑھتا ہے اور اگر اس نے اذان اور اقامت بھی کہیں تو اس کے پیچھے بہت فرشتے نماز پڑھتے ہیں مثل پہاڑوں کے۔

باب قدر السحور من النداء

حدیث نمبر ۱۵۹: حدثنا عبد اللہ... ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی... له اصبحنا اصبحنا .
میں نے کہا: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بلال رضی اللہ عنہ رات کو اذان دیتے ہیں چنانچہ تم لوگ عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کی اذان تک کھاتے رہو۔

باب افتتاح الصلوة

حدیث نمبر ۱۶۰: حدثنا عبد اللہ... اذا افتتح الصلوة رفع یدیه حذو منکبیه واذا رفع... ذلک فی السجود .
میں نے کہا: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ جب نماز شروع کرتے تو ہاتھوں کو مونڈھوں کے برابر اٹھاتے تھے اسی طرح سر اٹھاتے ہوئے ہاتھ اٹھاتے تھے اور کہتے ”سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لک الحمد“۔ سجدوں کے بیچ میں اور سجدے کو جاتے ہوئے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۱: حدثنا علی... یکبر فی الصلوة کلما خفض ورفع فلم تزل تلک صلوتہ حتی لقی اللہ .
میں نے کہا: حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ جب جھکتے اور اٹھتے تو تکبیر کہتے تھے۔ اور آپ ہمیشہ ایسے کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۲: حدثنا سلیمان... کان یرفع یدیه فی الصلوة .
میں نے کہا: حضرت سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نماز میں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۳: حدثنا ابو سلمة... یصلی لہم فیکبر کلما خفض ورفع فاذا انصرف... بصلوة رسول اللہ .
میں نے کہا: حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کو نماز پڑھاتے تو آپ جھکتے اور اٹھتے تکبیر کہتے تھے پھر فراغت کے بعد فرمایا کہ واللہ! میں تم میں سے سید البشر ﷺ کی نماز کے ساتھ زیادہ مشابہ ہوں۔

حدیث نمبر ۱۶۴: حدثنا سالم... کان یکبر فی الصلوۃ کلما خفض ورفع.

حدیث نمبر ۱۶۵: حدثنا نافع... اذا افتتح الصلوۃ رفع یدیه حذو منکبیه واذا رفع رأسه من الركوع رفعهما دون ذلك. مہذبہم: حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز کے آغاز میں ہاتھوں کو مونڈھوں تک اٹھاتے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے اس سے ذرا کم ہاتھوں کو اٹھاتے۔

حدیث نمبر ۱۶۶: حدثنا ابو نعیم... کان یعلمہم التکبیر فی الصلوۃ قال فکان یامرنا ان نکبر کلما خفضنا ورفعنا.

حدیث نمبر ۱۶۷: حدثنا ابن شہاب... اذا ادرك الرجل الركعة فكبر تكبيرة واحدة اجزأت عنه تلك التكبيرة. مہذبہم: ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ جو شخص رکوع پالے اور تکبیر کہے تو یہ اس کی تکبیر تحریمہ کیلئے کافی ہو جائے گی۔

بوقت تکبیر تحریمہ رفع یدین کا حکم؟

ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ بوقت تکبیر تحریمہ رفع یدین مستحب ہے۔ رکوع کے ماسوا یعنی سجدوں کے درمیان دور کعتوں کے بعد اور ہر رفع و خفض میں بالاتفاق رفع یدین مستحب نہیں۔

نوٹ:..... رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت میں اختلاف ہے۔

فتاویٰ: رفع یدین وترک رفع یدین ”عند الركوع“ میں اختلاف جائز و ناجائز کا نہیں، بلکہ افضل وغیر افضل، اولی وغیر اولی کا ہے۔ لہذا اس مسئلہ میں تشدد مناسب نہیں۔

رفع یدین میں ہاتھوں کو کہاں تک اٹھائیں؟

علامہ کاسائی نے تین مذاہب نقل فرمائے ہیں: (۱) احناف کے نزدیک: مصلی اپنے ہاتھوں کو اتنا اٹھائے کہ ہاتھوں کے انگوٹھے کانوں کے لوہوں کے مساوی ہو جائیں۔ ہر اس جگہ جہاں تکبیر کے ساتھ رفع یدین کیا جاتا ہے اسی طرح رفع یدین کیا جائے (۲) شوافع کے نزدیک: ”رفع یدین میں ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھایا جائے“ (۳) مالکیہ کے نزدیک: ”ہاتھوں کو سر کے برابر تک اٹھایا جائے (بدائع)

شافعیہ کی دلیل

سید الکونین رحمہ اللہ جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے اور اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے تھے۔

دلیل شوافع کا جواب

(۱) صاحب بدائع نے لکھا ہے کہ: وہ حالت عذر پر محمول ہے۔ یعنی موسم سرما پر کہ جب سردی کی وجہ سے جسم پر کپڑے اور لمبی ٹوپیاں پہنے ہوئے ہوتے ہیں۔ جن کی بناء پر آپ کے لئے کانوں تک ہاتھ اٹھانا مشکل تھا۔ جس کی واضح دلیل حضرت وائل بن حجر رحمہ اللہ کی حدیث ہے۔

حدیث وائل بن حجر رحمہ اللہ

”میں مدینہ منورہ آیا تو میں نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو دیکھا وہ اپنے کانوں تک رفع یدین کر رہے تھے پھر میں جب دوبارہ مدینہ

منورہ آیا تو میں نے دیکھا، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سخت سردی کی بناء پر چادریں اور لمبی ٹوپیاں پہنے ہوئے تھے، اور اپنے ہاتھوں کو کندھے تک اٹھاتے تھے۔

جواب نمبر ۲: دوسرا جواب یہ ہے کہ ”ہماری روایت کردہ حدیث میں انگلیوں کے سرے اور شوافع کی روایت کردہ حدیث میں ہاتھوں کی ہتھیلیاں اور پچے مراد ہیں۔ تاکہ حسب استطاعت دونوں حدیثوں پر عمل ہو سکے۔ (بدائع)

احناف کی دلیل

حدیث براء بن عازب رضی اللہ عنہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے اور اپنے ہاتھ کانوں تک اٹھاتے تھے۔

رفع یدین کا مقصد

”صاحب بدائع نے فرمایا: رفع یدین کا مقصد بہرے شخص کو نماز شروع کرنے کی اطلاع دینا ہے۔ چنانچہ ہمارے نزدیک اسی بناء پر ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہوتے وقت رفع یدین نہیں کیا جاتا کیونکہ بہر آدمی ان حرکات کو خود دیکھ سکتا ہے۔ لہذا وہاں رفع یدین کی ضرورت نہیں ہوتی۔

رفع یدین کا وقت

رفع یدین کونیت سے متصل ادا کرنا مسنون ہے۔ کیونکہ فی الحقیقت رفع یدین تکبیر تحریرہ سنت ہے۔

رفع یدین کا طریقہ

امام طحاویؒ نے فرمایا: اپنی انگلیوں کو پھیلا کر ان کو قبلہ رخ کر کے رفع یدین کرے۔ علامہ ہندوائیؒ لکھتے ہیں کہ: ”مصلیٰ ان انگلیوں کو نہ تو پوری طرح کھولے اور نہ بالکل بند کرے۔ بلکہ انگلیاں عموماً جس حال میں رہتی ہیں انہیں اسی حال میں رہنے دے جائے۔ (بدائع)

رفع الیدین عند الرکوع

(۱) احناف و مالکیہ کے نزدیک: ”عند الرکوع“ رفع یدین مستحب نہیں (۲) شوافع و حنابلہ کے نزدیک رکوع کو جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین مستحب ہے امام شافعیؒ کے نزدیک: قعدہ ہے قیام کی طرف انتقال کے وقت بھی رفع یدین مستحب ہے۔ (امانی ۱۹۰۳)

دلائل شافعیہ

(۱) صاحب بدائع نے لکھا ہے کہ: ”اس ضمن میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما و عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع اور موقوف دونوں طرح سے یہ روایت مروی ہے (۲) حدیث ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا میں تمہیں سید الرسل ﷺ کی نماز کے متعلق نہ بتاؤں؟ لوگوں نے کہا ضرور بتائے۔ فرمایا: میں نے دیکھا حضور اکرم ﷺ نماز شروع کرتے وقت رفع یدین کیا کرتے تھے۔ (بدائع) امام بخاریؒ نے شوافع کے مسلک کے مطابق دو حدیثیں نقل کی ہیں (۱) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما ”رأیت رسول اللہ ﷺ إذا قام فی الصلوة... إذا رفع رأسه من الرکوع (بخاری) (۱) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات متعارض ہیں۔ اس میں چھ قسم کا تعارض

ہے (معارف ۴۷۲/۱) (۱) اسی روایت کو امام مالکؒ سے امام شافعیؒ نے روایت کیا تو دو دفعہ رفع یدین کا ذکر ہے (نصب ۴۸۳/۱) (۲) بخاری شریف میں چار مرتبہ رفع یدین کا ذکر ہے (بخاری ۱۰۲/۱) (۳) امام بخاریؒ نے ”جزء رفع الیدین“ میں ذکر کیا تو پانچ دفعہ رفع یدین کا ذکر ہے (جزء رفع الیدین ۴/۱) (۴) امام طحاویؒ نے ”فسی کسل خفض ورفع“ کا اضافہ کیا (طحاوی) وغیرہ وغیرہ۔ (۵) امام طحاویؒ نے ”رفع یدین“ ناخ ثابت کیا ہے۔ ”عن مجاهد: ”صلّیت خلف ابن عمرؓ فلم یکن یرفع یدیه إلا فی التکبیرۃ الاولی من الصلاۃ“۔

علامہ زیلعیؒ لکھتے ہیں کہ: طحاویؒ نے جو روایت کی ہے ابن عمرؓ سے وہ روایت مجاہدؒ والے طریق کے خلاف ہے۔ جواب: علامہ زیلعیؒ نے فرمایا ”کان هذا قبل ظهور النسخ“ (نصب ۴۸۳/۱) (۶) حضرت ابن عمرؓ دوسرے اکابر صحابہ کے مقابلے میں کم عمر اور نوجوان صحابی تھے جو پیچھے صفوں میں بچوں کیسا نماز پڑھتے تھے۔ حضرت علیؓ وابن مسعودؓ ”السابقون الاولون“ میں سے ہیں اور اگلی صفوں میں ہوتے تھے۔ ”لیلی منکم اولو الاحلام“ کا مصداق بڑے صحابہ و بدری صحابہ کرامؓ تھے۔ یہی لوگ صف اول میں ہوتے تھے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ کی نماز کو سب سے زیادہ جانتے تھے۔ ان کی روایت کو ترجیح ہوگی (۷) حضرت ابن عمرؓ کی روایت کو امام مالکؒ نے ”موطا“ میں ذکر کیا ہے لیکن اس پر عمل انہوں نے نہیں کیا کیونکہ اہل مدینہ کے تعامل کے خلاف تھی (۸) ابن عمرؓ سے ان کے بیٹے حضرت سالم مرفوع بیان کر رہے ہیں۔ اور نافع جو ان کے غلام تھے وہ موقوف بیان کر رہے ہیں۔ (۹) امام محمدؒ نے ”موطا“ میں اور امام طحاویؒ نے خود ابن عمرؓ کا عمل ”ترک رفع یدین کا لکھا ہے“ قال محمد: ”... رأیت ابن عمرؓ یرفع یدیه حذاء اذنیہ فی اول تکبیرۃ افتتاح الصلاۃ، ولم یرفعہما فیما سوی ذلک“ (موطا محمد) (۱۰) امام بخاریؒ نے حدیث میں ”کان یرفع“ ذکر کیا تو بعض لوگ یہ سمجھے کہ ”کان“ استمرار و دوام پر دلالت کرتا ہے۔ حالانکہ ”امام نوویؒ مسلم ۲۵۴/۱ پر لکھتے ہیں کہ ”کان“ دوام پر دلالت نہیں کرتا۔ بلکہ ماضی میں ایک دفعہ کام ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

”کان“ کی مثالیں

(۱) کان ینصرف عن یمینہ (مسلم ۲۴۷/۱) (۲) کان ینام وهو جنب (ترمذی ۲۰۱/۱) یہاں دوام نہیں ہے (۲) حدیث مالک بن حویرثؓ: ”إذا صلی کبر و رفع یدیه وإذا اراد أن یرکع رفع یدیه وإذا رفع رأسه من الرکوع رفع یدیه“ (بخاری ۱۰۲/۱) جواب: (۱) حدیث مالک بن حویرثؓ سے دوام ثابت نہیں ہوتا کیونکہ صرف بیس دن نبی کریم ﷺ کی خدمت میں رہے۔ (بخاری ۸۸/۱) (۲) مالک بن حویرثؓ نے مدیس قبیلہ والوں کو نماز سکھائی تو رفع یدین کا ذکر ہی نہیں کیا۔ (بخاری ۱۱۳/۱)

امام مسلمؒ اور رفع یدین

امام مسلمؒ ایک اور حدیث وائل بن حجرؓ ”لأے جس نے رفع یدین ثابت ہوتا ہے۔
نوٹ: امام بخاریؒ ”رفع یدین عند الرکوع“ میں صرف دو حدیثیں لائے ہیں۔

حدیث مالک بن حویرثؓ کا جواب

حضرت مالک بن حویرثؓ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں صرف بیس دن رہے۔ بصرہ کے رہنے والے تھے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”واپسی پر اپنے ساتھیوں کو نماز سکھانا۔ (بخاری ۸۷۷) آگے بخاری شریف ۱۱۳۱ میں موجود ہے کہ مالک بن حورث ؓ نے واپسی پر ساتھیوں کو نماز سکھائی جس میں رفع یدین کا نام و نشان بھی نہیں۔

امام نسائیؒ کا ترک رفع یدین نقل کرنا

امام بخاریؒ کے شاگرد امام نسائیؒ نے ”۱۵۸/۱“ پر بخاری شریف کی دونوں ”رفع یدین“ والی حدیث نقل کرنے کے فوری بعد ”ترك ذلك“ کا باب باندھا اور ”حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ“ والی ”ترک رفع یدین“ والی حدیث ذکر کے ثابت کیا کہ رفع یدین ”متروک ہو چکا ہے۔

امام اعظمؒ کا فرمان

فرمایا کہ کسی فقیہ صحابی سے (جن کا فتویٰ دور نبوی میں چلتا رہا) رفع یدین کی روایت بوقت رکوع صحت کو نہیں پہنچتی۔ (مسند امام اعظم ۵۰)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین ضعیف ہے۔ فرمایا: کسی ”رفع یدین بعد التحریمة“ کرنے والے کو میں نہیں پہچانتا۔ (المدوۃ الکبریٰ ۱/۷۱)

امام محمدؒ کی مضبوط دلیل

بدری صحابہ کرام ؓ جو پہلی صف میں کھڑے ہوتے تھے اور نبی کریم ﷺ کی نماز کو سب سے زیادہ جانتے تھے کسی سے بھی رفع یدین بعد تحریمہ کی حدیث صحت کو نہیں پہنچتی اور نہ ہی کسی بدری سے یہ ”رفع یدین“ کرنا صحت کو پہنچا، جبکہ ہمیں حضرت علی ؓ و ابن مسعود ؓ سے نہایت مضبوط طریقے سے یہ بات پہنچی کہ یہ نماز میں پہلی تکبیر کے بعد ”رفع یدین“ نہیں کرتے تھے (کتاب الحجۃ ۹۵)۔

کیا امام بخاریؒ نے دلیل کا جواب دیا؟

امام بخاریؒ نے بخاری شریف میں تو چیخ کا جواب نہیں دیا البتہ ”جزء رفع الیدین“ میں جواب دیا۔ ”جزء رفع الیدین“ کی سب سے پہلی حدیث بدری صحابی حضرت علی ؓ کی حدیث ذکر کی ہے ”کان یرفع یدیه اذا کبر للصلاة“۔ جواب: (۱) پہلا جواب یہ کہ صرف ”تکبیر تحریمہ“ کا رفع یدین مذکور ہے۔ باقی تو تکبیرات اٹھال کا ذکر ہے نہ کہ رفع یدین کا (۲) دوسرا جواب یہ کہ اس حدیث میں ایک راوی ”عبدالرحمن ابی الزناد“ کثیر تعداد محمد ثین نے اسے ضعیف قرار دیا ہے یہ راوی کئی صحیح ترین سندوں کے مخالف بھی ہیں (تاریخ بغداد ۲۲۹/۱) (۳) تیسرا جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ اس حدیث میں ”رکعتین“ کے بعد ”رفع یدین“ کا ذکر ہے۔ جس کے خود امام بخاریؒ اور چاروں ائمہ اربعہ میں سے کوئی قائل نہیں تو پھر ایسی حدیث کو کیسے متدل لیا جاسکتا ہے؟

امام بخاریؒ کے استاد ابو بکر ابی شیبہؒ اور رفع یدین والی حدیث

ابن ابی شیبہؒ نے ابوالحسن السعیمیؒ سے روایت کیا کہ: ”کان اصحاب عبداللہ ؓ واصحاب علی ؓ لا یرفعون ایدہم الا فی الافتتاح قال وکیع: ثم لا یعودون (یعنی صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے) (ابن ابی شیبہ ۲۳۶/۱)

امام ابراہیم نخعیؒ اور رفع یدین

”ما سمعته من أحد منهم إنما كانوا يرفعون أيديهم في بدء الصلوة حين يكبرون“ (موطا محمد ۹۰) فرمایا: میں نے کسی صحابی سے نہ رفع یدین کرنے کا سنا، نہ کسی صحابی کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا وہ صرف پہلی تکبیر کے وقت ”رفع یدین“ کرتے تھے۔

تعال و تو اتر اہل مدینہ

اہل مدینہ کا تعال ”ترک رفع یدین“ پر تھا۔ امام مالکؒ کا فرمان ہے کہ ”تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین کرنے والے کو نہیں پہچانتا پیچھے گزر چکا ہے۔ صحابہ کرامؓ کا مرکز مدینہ منورہ تھا۔ کوفہ میں ایک ہزار سے زیادہ صحابہ کرامؓ موجود تھے۔ بالخصوص آخری خلیفہ راشد حضرت علیؓ اور ان کے اصحاب بھی ”ترک رفع یدین“ کے قائل تھے۔ حدیث علیؓ ”عن النبیؐ أنه كان يرفع يديه في أول الصلاة ثم لا يعود“ (العلل دار فطنی ۱۰۶/۴)

کوفہ اور دو رتبعین

امام ابو بکر بن عیاشؒ نے فرمایا: ما رأيت فقيهاً قط يفعل يرفع يديه في غير التكبير الأولى (طحاوی ۱۱۲/۱) ”یعنی میں نے کسی بھی دین کی سمجھ رکھنے والے کو پہلی تکبیر کے علاوہ نماز میں رفع یدین کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔“

دو رتبع تابعین اور کوفہ

امام ابن نصر مرویؒ نے فرمایا: ”لا نعلم مصراً من الإحصار تركوا باجمعهم رفع اليدين عند الخفض و الرفع إلا أهل الكوفة“ (مسند کار ابن عبد البر)

امام بخاریؒ و امام ترمذیؒ کا صحابہ کرامؓ سے ”رفع یدین“ ثابت کرنا

امام بخاریؒ نے ”جزء القراءة“ کی پہلی حدیث کے آخر میں فرمایا ”و كذلك يروى عن سبعة عشر نفساً من أصحاب النبيؐ أنهم كانوا يرفعون أيديهم“ لیکن جب نام ذکر کئے تو ”سترہ صحابہ کرامؓ“ کے نام بھی ذکر نہیں کئے اور پھر پوری ”جزء القراءة“ میں تمام ذکر کردہ صحابہ کرامؓ کی روایات ”سند“ کیساتھ ذکر نہیں کر سکے۔ ان ذکر کردہ روایات میں ایک بھی ایسی روایت نہیں جس سے رفع یدین کا دوام بطور نص ثابت ہوتا ہو۔ امام ترمذیؒ نے پندرہ صحابہ کرامؓ کا نام لیا ان پندرہ میں سے متفق علیہ صرف دو حدیثیں ہیں ابن عمرؓ و مالک بن حویرثؓ ان دونوں میں سے نہ کوئی ”بدری“ ہے نہ ”خلیفہ راشد“ اور نہ عشرہ مبشرہ میں سے ہے۔ امام بخاریؒ نے آگے لکھا ہے کہ: اسی ”جزء القراءة“ کی پہلی حدیث کے آخر میں فرمایا: ”لم يثبت عند أهل العلم عن أحد من أصحاب النبيؐ أنه لم يرفع يديه.... إلخ“ اہل علم کے نزدیک سید الرسلؐ کے اصحاب میں سے کسی صحابی سے یہ ثابت نہیں کہ اس نے رفع یدین نہیں کیا۔“

جواب: یہاں صرف ”تکبیر تحریمہ“ مراد ہے۔ کیونکہ امام بخاریؒ کی ذکر کردہ عبارت ”حمید بن ہلال“ کی ہے اس میں تکبیر تحریمہ کا رفع یدین میں مذکور ہے۔ ورنہ یہ روایت ترمذیؒ کے صراحۃً خلاف ہو جاتی ہے۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا: وبه يقول غير واحد من

أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ والتابعين وهو قول سفيان وأهل الكوفة (ترمذی)

حدیث وائل بن حجرؓ

اس روایت سے ”رفع یدین“ ثابت ہے۔ (جزء القراءة)

جواب: (۱) حضرت وائلؓ مدینہ سے دور کسی دیہات میں رہتے تھے اور کمن بھی تھے، اس لئے امام بخاریؒ نے فرمایا: وائلؓ اگر ایک دفعہ ملے ہیں تو ابن مسعودؓ پچاس مرتبہ ملے ہیں ان کی روایت راجح ہوگی۔ (طحاوی)

اہل مکہ اور رفع یدین میمونؓ کی نے فرمایا: رأیت ابن الزبیرؓ صلی صلاۃ لم أر أحداً یصلیہا (ابو داؤد)
(۲) حدیث وائلؓ کا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ روایت مضطرب اور منقطع ہے۔ میمونؓ کبار تابعین میں سے ہیں۔ اکثر صحابہ کرامؓ سے لقاء و زیارت کا شرف حاصل ہوا۔ انہوں نے ”حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ“ کو رفع یدین کرتے دیکھا تو ابن عباسؓ سے اوپر مذکور جملے بطور اشکال عرض کئے۔ اس بات کی دلیل ہے کہ مکہ مکرمہ میں ”ترک رفع“ کو عملی تو تہ و تعامل حاصل تھا۔ ورنہ یہ اشکال ”تابعی کی“ کو کیوں ہوا؟ البتہ ابن الزبیرؓ کی حکمرانی کے بعد اہل مکہ کا تعامل رفع یدین بن گیا۔

حضرت نصر بن حارثؓ اور حضرت وہیب بن خالدؓ کی تابعی کا رفع یدین سے انکار

عبداللہ بن طاؤسؓ ”تابعی یمن“ سے تشریف لائے۔ حج کے موقع پر نماز میں ”رفع یدین“ کیا تو حضرت وہیب بن خالدؓ نے فرمایا: (ابو ابن طاؤس) تم ایسا کام کرتے ہو جو ہم نے کسی کو کرتے ہوئے نہیں دیکھا (وہیب بن خالدؓ ۱۶۵ھ میں مکہ مکرمہ میں فوت ہوئے)۔ اور ان کے علاوہ حضرت نصر بن حارثؓ نے ”رفع یدین“ کو منکر جانا۔ (ابوداؤد)

حدیث ابو حمید الساعدیؓ اور رفع یدین

امام بخاریؒ اپنی ”صحیح“ میں اس حدیث کو امام ابوداؤدؒ کی طرح رفع یدین کے ساتھ تو ذکر نہیں کی۔ کیونکہ ان کی شرائط پر نہیں تھی۔ البتہ ”جزء القراءة“ ذکر کی ہے ”قال: أنا أعلمکم بصلاۃ النبی ﷺ فذكر مثله فقالوا کلهم صدقت“

جواب: (۱) پہلا جواب یہ ہے کہ جب ابو حمید الساعدیؓ نے فرمایا: میں تم میں سے سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کا عالم ہوں۔ پھر ”رفع یدین“ کے ساتھ ذکر کر کے فرمایا: ”أنا أعلمکم“ آگے جواب ”صدقت“ دیا گیا۔ اس سے واضح ہوا کہ ”رفع یدین“ نہ خود ان کے عمل میں تھا اور نہ ہی سامنے موجود دس صحابہؓ کے عمل میں تھا۔ اس لئے فرمایا: أنا أعلمکم یہ نہیں فرمایا: کہ ”أنا أعلمکم“ واضح ہوا کہ ”رفع یدین“ متروک ہو چکا تھا (۲) دوسرا جواب یہ بھی ہے کہ حضرت ابو حمید الساعدیؓ زیادہ عرصہ سید الرسل ﷺ کی خدمت میں نہیں رہے اس لئے صحابہؓ نے فرمایا: ”قواللہ ما کنتم باکثرنا تبعۃ ولا أقدمنا“ صحبہ“ (نصب ۳۸۷/۱) علامہ ذیلیؒ نے فرمایا: یہ روایت ضعیف اور اس میں اضطراب ہے (نصب ۴۸۴/۱)

نوٹ: امام بخاریؒ ”حدیث ابو حمید الساعدیؓ“ بخاری شریف“ میں صفحہ ۱۱۴ پر ذکر کی ہے۔ اس میں تکبیر تحریر کے علاوہ کسی رفع یدین کا ذکر نہیں ہے۔

حکایت: امام بخاریؒ ”جزء القراءة“ میں حدیث ابو حمید الساعدیؓ ”نمبر ۵ اور ۶ پر بھی لائے ہیں۔ اس میں ”دس صحابہ کرامؓ“ کے بجائے صرف چار صحابہ کرامؓ کی موجودگی ثابت کی ہے۔ امام طحاویؒ نے ”مشتبین“ ”رفع یدین“ کے دلائل چھ صحابہ کرامؓ سے

ثابت فرمائے ہیں۔ حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت وائل بن حجر اور حضرت ابو حمید الساعدی، حضرت مالک بن حویرث، حضرت ابو ہریرہؓ۔ جواب: حضرت علیؓ و حضرت ابن عمرؓ سے ترک رفع یدین ثابت ہے۔ باقی صحابہ کرامؓ کی روایات میں یا تو اضطراب ہے یا محتمل ہیں۔ (طحاوی) حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی ”ترک رفع یدین“ ثابت ہے۔ (معارف ۴۷۱/۲)

احناف کے ترک رفع یدین پر دلائل

نوٹ: علامہ عثمانی کی اعلاء السنن میں احناف کے تقریباً اٹھارہ دلائل (احادیث) ذکر کئے ہیں جن میں سے بعض دلائل یہ ہیں (۱) عن الأسود قال: رأيت عمر بن الخطابؓ يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا يعود... رواه الطحاوي (اعلاء حدیث نمبر ۸۱۵) (۲) عن عبد اللهؓ: ”أنه كان يرفع يديه في أول ما يفتتح ثم لا يرفعهما“ (اعلاء حدیث نمبر ۸۱۹) (۳) ”كان أصحاب عبد اللهؓ وأصحاب عليؓ رافعون أيديهم إلا في افتتاح الصلوة“ (اعلاء حدیث ۸۲۰) (۴) عن ابن مسعودؓ: ”صليت خلف النبيؐ وأبي بكر وعمر ولم يرفعوا أيديهم إلا عند افتتاح الصلوة“ (اعلاء حدیث نمبر ۸۲۱) (۵) عن عبد اللهؓ قال: ألا أريكم صلاة رسول اللهؐ؟ فلم يرفع يديه إلا مرة (اعلاء حدیث نمبر ۸۲۳)

اشکال: حضرت عبد اللہ بن مبارکؓ نے تو حدیث ابن مسعودؓ پر اشکال کیا ہے۔ امام ترمذیؒ نے لکھا ”قال ابن المبارك: قد ثبت حديث من يرفع ولم يثبت حديث ابن مسعودؓ“ (ترمذی)

جواب: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی دو روایتیں ہیں۔ ایک فعلی جس میں سرور کو نینؓ کے فعل مبارک کا ذکر کیا ہے۔ امام ترمذیؒ اور علامہ ابن حزمؒ نے اس کی تحسین کی ہے۔ کیونکہ فعلی روایت کو خود ابن مبارکؓ نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے۔ اشکال ختم ہوا۔

دوسری روایت: قولی ہے۔ کسی راوی نے روایت بالمعنی کرتے ہوئے، حدیث قولی بنا دیا۔ ابن مبارکؓ کا نقد قولی پر ہے۔ (معارف ۴۷۲/۲)

ترک رفع یدین کی وجوہ ترجیح

(۱) پہلی وجہ ترجیح تو یہ ہے کہ رفع یدین کے رواۃ، عہد رسالت میں یا تو جوان صحابہؓ ہیں یا وہ لوگ ہیں جنہوں نے بارگاہ رسالت میں چند ہی روز قیام کیا ہے۔ یہ لوگ نماز کے بارے میں نازل ہونے والے تدریجی احکام کے معنی شائد نہیں ہیں، جبکہ ترک رفع کے راوی وہ صحابہ کرامؓ ہیں جو ان تمام احکام کے تجربے اور مشاہدے سے گزرے ہیں اور انہیں اول سے آخر تک نماز کے بارے میں نازل ہونے والے تدریجی احکام کا پوری بصیرت کے ساتھ علم ہے، اس لئے ترک رفع رائج ہے (۲) رفع یدین کے راوی صحابہ کرامؓ کا عمل ہمیشہ رفع یدین کرنے کا نہیں رہا ان سے ترک رفع کی روایات بھی اسد صحیح منقول ہیں جبکہ ترک رفع کے راوی صحابہ کرامؓ خصوصاً حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا عمل ہمیشہ ترک رفع کا رہا ان سے رفع یدین کا کہیں بھی ثبوت نہیں ہے اس لئے ترک رفع رائج ہے (۳) ترک رفع نماز کے سلسلے میں قرآن کریم کی اصولی ہدایت (قو مو اللہ فانتین) کے مطابق ہے اور فقہاء احناف روایت میں اختلاف کے وقت قرآنی ہدایات سے زیادہ توافقی رکھنے والی صورت کو ترجیح دیتے ہیں یہ ان کا مقررہ اصول ہے اور اس کے متعدد مثالیں فقہ حنفی میں موجود ہیں اس لئے یہاں بھی ترک رفع رائج ہے (۴) رفع یدین کی تمام روایات فعلی ہیں

پورے ذخیرہ احادیث میں ایک روایت بھی ایسی پیش نہیں کی جاسکی جس میں رکوع میں جاتے وقت یا رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا امر کیا گیا ہو جبکہ ترک رفع کی روایات فعلی بھی ہیں اور قولی بھی، اور قولی روایات معارضہ سے محفوظ ہیں جیسے حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی مسلم شریف کی روایت ”مسالی أراکم رافع أیدیکم اسکنا فی الصلوة“ یہ روایت ترک رفع کیلئے نص صریح ہے۔ اور اگر فریق ثانی کے خیال کے مطابق اس کو سلام سے متعلق مان بھی لیا جائے تو اثناء صلوٰۃ میں رفع یدین کی ممانعت اسی روایت سے دلالت النص کے طور پر بدرجہ اولیٰ ثابت ہوتی ہے اسلئے ترک رفع رائج ہے۔ نماز ایک ایسی عبادت ہے جس میں احکام کا تغیر توسع سے تنگی اور حرکت سے سکون کی طرف ہوا ہے۔

باب القراءة فی المغرب والعشاء

حدیث نمبر ۱۶۸: حدثنا جبیر... قرأ بالطور فی المغرب.

مفہوم: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا۔

حدیث نمبر ۱۶۹: حدثنا عبد اللہ... یقرأ والمرسلات عرفا فقالت له یابنی لقد ذکرتنی... یقرأ بها فی المغرب.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ام فضل نے ان کو سورہ المرسلات پڑھتے سنا تو کہا اے بیٹے! میں نے آخری مرتبہ یہی سورت سرور کو نین رضی اللہ عنہ سے مغرب کی نماز میں سنی تھی۔

حدیث نمبر ۱۷۰: حدثنا عبد اللہ... فقرأ فی الرکتین الاولیین بام القرآن وسورة سورة... انک انت الوهاب.

مفہوم: حضرت ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں مدینہ آیا تو میں نے آپ کی اقتداء میں مغرب کی نماز ادا کی تو آپ نے پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور ایک ایک سورت مفصل کی چھوٹی سورتوں میں سے پڑھی پھر جب تیسری رکعت کیلئے کھڑے ہوئے تو میں ان کے نزدیک ہو گیا یہاں تک کہ میرے کپڑے قریب تھے کہ ان کے کپڑے چھو جائیں تو میں نے سنا کہ آپ سورہ فاتحہ اور اس آیت کو پڑھ رہے تھے ”ربنا لا تزع قلوبنا بعد اذ هدیتنا وھب لنا من لدنک رحمته انک انت الوهاب“۔

حدیث نمبر ۱۷۱: حدثنا نافع... اذا صلی وحده یقرأ فی الاربع جمیعا فی کل رکعة... بام القرآن سورة سورة.

مفہوم: حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جب تنہا نماز پڑھتے تو فرض کی چاروں رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور ایک ایک سورہ پڑھتے تھے اور بعض اوقات ایک رکعت میں دو یا تین سورتیں پڑھتے تھے۔ مغرب کی نماز میں دو رکعتوں میں فاتحہ اور ایک ایک سورت پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۷۲: حدثنا البراء... فقرأ فیہا بالتین والزیتون.

مفہوم: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو عشاء کی نماز میں سورہ تین پڑھتے ہوئے سنا۔

سرور کو نین رضی اللہ عنہ کی آخری نماز کو نسی تھی

(۱) ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آخری نماز ظہر ہے۔ یعنی جو مسجد میں جماعت کے ساتھ آخری نماز پڑھائی وہ ظہر تھی (۲) اور ام الفضل رضی اللہ عنہا نے آخری نماز مغرب کا ذکر فرمایا وہ گھر میں مراد لے رہی ہیں یعنی گھر میں آخری جماعت

نماز مغرب کی تھی۔ (عون ۱۹/۲)

مغرب میں قرأت طویل کرنا

جہور اور احتاف کے نزدیک مغرب میں ”قصار المفصل“ سے قرأت مسنون ہے۔ لیکن حدیث الباب میں قرأت طویل ہے (۱) اس سے مراد یہ ہے کہ مسلمات کا بعض حصہ تلاوت فرمایا (۲) کبھی کبھار بیان جواز کیلئے طویل کرتے تھے (۳) افضل الانبیاء ﷺ کو معلوم تھا کہ ”مقتدی“ طویل قرأت سے گھبرائیں گے نہیں اور نہ ہی تھکیں گے اور نہ ہی ان کو مشقت ہوگی (بذل ۴۷/۲) مغرب میں طویل قرأت امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے (بذل ۴۷/۲)

باب العمل فی القراءة

حدیث نمبر ۱۷۳: حدثنا علی... نہی عن لبس القسی وعن تختم الذهب وعن قراءة القرآن فی الركوع. مضمون: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ریشمی کپڑا، سونے کی انگوٹھی پہننے سے اور قرآن کو رکوع میں پڑھنے سے منع فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۷۴: حدثنا فروة... خرج علی الناس وهم یصلون وقد علت اصواتهم... علی بعض بالقرآن. مضمون: حضرت فروہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ لوگوں کے پاس تشریف لائے جبکہ وہ نماز میں بلند آواز سے قراءت کر رہے تھے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ نمازی اللہ تعالیٰ کے ساتھ نماز میں سرگوشی کرتا ہے تو اس کو سمجھ کر سرگوشی کرنی چاہیے۔ اور تم میں سے ایک قرآن پڑھنے میں دوسرے کو نہ پکارے۔

حدیث نمبر ۱۷۵: حدثنا انس... فكلهم كان لا یقرأ بسم الله الرحمن الرحيم اذا افتتحوا الصلوة. مضمون: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی ہے ان میں سے کسی نے بھی نماز کے شروع میں تسمیہ نہیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۷۶: حدثنا مالک... عند دار ابی جهم بالبلاط. مضمون: مالک بن ابی عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی قراءت کو ابوجہم رضی اللہ عنہ کے گھر کے پاس بلاط میں سنتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۷۷: حدثنا نافع... اذا فته شیء من الصلوة مع الامام فیما جهر فیہ الامام... فیما یقضى وجهر. مضمون: حضرت نافع سے روایت ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کچھ رکعات رہ جاتیں اور وہ امام کے پیچھے ہوتے جبکہ نماز بھی جہرا ہوتی تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد آپ کھڑے ہو جاتے اور بقیہ نماز پوری کرتے اور اس میں جہرا قراءت کرتے۔

حدیث نمبر ۱۷۸: حدثنا یزید... كنت اصلى الى جانب نافع بن جبير بن مطعم فیغمزنی... ونحن نصلى. مضمون: یزید بن رومان سے روایت ہے کہ میں حضرت نافع کے پیچھے نماز پڑھتا تھا تو وہ مجھے اشارہ کرتے تو جہاں وہ بھول جاتے میں ان کو لقمہ دیتا تھا۔

باب القراءة فی الصبح

حدیث نمبر ۱۷۹: حدثنا عروة... صلى الصبح فقرأ فیها سورة البقرة فی الركعتین کلتهما.

میںمیںمیں: حضرت عروہ بن زبیر ؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے صبح کی دو رکعتوں کی نماز میں سورہ بقرہ پڑھی۔
حدیث نمبر ۱۸۰: حدثنا عروہ... فقرأ فيها بسورة يوسف وسورة الحج قراءة بطيئة... فقال اجل.
میںمیںمیں: حضرت عروہ ؓ نے حضرت عامر بن ربیعہ ؓ سے سنا کہ حضرت عمر بن خطاب ؓ نے صبح کی نماز سورہ یوسف ٹھہر ٹھہر کر پڑھی۔
 حضرت عروہ ؓ نے فرمایا کہ پھر تو حضرت عمر ؓ صبح صادق ؓ کے وقت کھڑے ہوتے۔ حضرت عامر ؓ نے اثبات میں جواب دیا۔
حدیث نمبر ۱۸۱: حدثنا القاسم... ما اخذت سورة يوسف الا من قراءة عثمان ابن... ما كان يرددھا.
میںمیںمیں: حضرت قاسم بن محمد ؓ سے مروی ہے کہ حضرت فرافصہ بن عیمر ؓ نے کہا کہ مجھے سورہ یوسف حضرت عثمان غنی ؓ کے صبح کی نماز میں زیادہ پڑھنے سے یاد ہوگئی۔
حدیث نمبر ۱۸۲: حدثنا نافع... كان يقرأ في الصبح في السفر بالعشر السور الاول... بام القرآن وسورة.
میںمیںمیں: حضرت نافع ؓ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ سفر میں مفصل کے پہلی دس سورتوں میں سے ہر ایک رکعت میں سورہ فاتحہ اور ایک سورت پڑھا کرتے تھے۔

باب ما جاء في أم القرآن

حدیث نمبر ۱۸۳: حدثنا سبید... انی لا رجوان لا تخرج من باب المسجد حتی تعلم... والقران العظيم الذي اعطيت
میںمیںمیں: حضرت ابوسعید خدری ؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے حضرت ابی بن کعب ؓ کو آواز دی جبکہ وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ فراغت کے بعد آئے تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے ان کے ہاتھ پر اپنا ہاتھ رکھا جبکہ وہ مسجد سے نکلنا چاہتے تھے، سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ مسجد سے نکلنے سے پہلے آپ کو ایسی سورت سکھاؤں جو نہ تورات میں، نہ زبور میں اور نہ ہی قرآن میں اس کی مثل نازل ہوئی ہے۔ حضرت ابی بن کعب ؓ اس وجہ سے آہستہ چلنے لگے پھر عرض کیا اللہ کے رسول! وہ کون سی سورت ہے جس کا مجھ سے وعدہ کیا گیا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ آغازِ نماز میں کیا پڑھتے ہو؟ عرض کیا کہ میں یہ پڑھتا ہوں ”الحمد لله رب العالمين... الخ“ آخر تک سنایا۔ تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ یہ وہی سورت تو ہے، اس کو سبع المثانی بھی کہتے ہیں اور یہ وہ قرآن عظیم ہے جو مجھے دیا گیا۔

حدیث نمبر ۱۸۴: حدثنا ابو نعیم... من صلی رکعة لم یقرأ فيها بام القرآن فلم یصل الا وراء الامام.
میںمیںمیں: ابی نعیم وہب بن کیسان ؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبداللہ ؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص نے ایک رکعت پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی تو گویا اس نے نماز نہ پڑھی مگر یہ کہ وہ امام کے پیچھے ہو۔

باب القراءة خلف الامام فيما لا يجهر فيه بالقراءة

حدیث نمبر ۱۸۵: حدثنا ابو السائب... من صلی صلوة لم یقرأ فيها بام القرآن فهی خداج... ولعبدی ما سأل.
میںمیںمیں: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے (تین دفعہ فرمایا) نامکمل ہے۔ میں نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے کہا کہ کبھی میں امام کے پیچھے ہوتا ہوں۔ حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے میرا بازو پکڑ کر کہا کہ اس کو دل میں پڑھو کیونکہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نماز میرے اور میرے بندے کے درمیان آدھی ہو جاتی ہے آدھی میری اور آدھی اس کی، میرا بندہ جو مانگے میں اس کو دوں گا۔ پھر سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ جب بندہ کہتا ہے ”الحمد لله رب العالمین“ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری تعریف کی۔ اور جب کہتا ہے ”الرحمن الرحیم“ تو اللہ تعالیٰ کہتا ہے میرے بندے نے میری ثانیان کی۔ جب کہتا ہے ”مالک يوم الدين“ اللہ کہتا ہے کہ بندے نے میری بڑائی بیان کی۔ جب بندہ کہتا ہے ”ایک نعبد وایک نستعین“ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ آیت میرے اور میرے بندے کے بیچ ہے اور میرا بندہ جو مانگے اس کو دوں گا۔ جب بندہ کہتا ہے ”اهدنا الصراط المستقیم... الخ“ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ میرے بندے کیلئے ہے اور میرا بندہ جو مانگے اس کو دوں گا۔

حدیث نمبر ۱۸۶: حدثنا عروة... کان یقرأ خلف الامام فیما لا یجهر فیہ الامام بالقراءة.

مفسر ہوم: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ سری نماز میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۸۷: حدثنا یحییٰ... کان یقرأ خلف الامام فیما لا یجهر فیہ بالقراءة.

باب ترك القراءة خلف الامام فيما جهر فيه

حدیث نمبر ۱۸۸: حدثنا نافع... اذا سئل هل یقرأ احد خلف الامام قال اذا صلی احد... لا یقرأ خلف الامام.

مفسر ہوم: حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے جب کوئی پوچھتا کہ کیا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھی جائے؟ فرماتے کہ اگر امام کے پیچھے ہو تو اس کی قراءت مقتدی کیلئے کافی ہے اور اگر اکیلے ہو تو قراءت کرے۔ راوی فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ امام کے پیچھے نہیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۸۹: حدثنا ابو ہریرہ... انی اقول مالی انازع القرآن فاتھی الناس عن القراءة... ذلك من رسول الله.

مفسر ہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جہری نماز سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا کہ میرے پیچھے کس نے قراءت کی ہے؟ کسی نے عرض کیا کہ میں نے۔ فرمایا تب ہی میں کہتا تھا کہ کون مجھ سے قرآن میں جھگڑا کر رہا ہے۔ اس کے بعد لوگوں نے جہری نماز میں سید البشر ﷺ کے پیچھے کبھی قراءت نہیں کی۔

فاتحہ کا حکم

(۱) جمہور کے نزدیک فرض ہے (۲) احناف کے نزدیک واجب ہے۔ (حاشیہ ترمذی ۶۲/۱)

قراءت خلف الامام کا حکم

(۱) حنابلہ و مالکیہ کے نزدیک: امام کے پیچھے قراءت صرف نثری نماز میں مستحب ہے۔ جہری میں نہیں۔ (موطا ۲۹)

دلائل: (۱) حدیث نافع بن جبیر رضی اللہ عنہ ”کان یقرأ خلف الامام فیما لا یجهر فیہ بالقراءة“ (۲) حدیث عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ (۳) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ (موطا ۲۹، تحفۃ ۲۵۷/۱) (۲) احناف کے نزدیک ”قراءة خلف الامام“ جائز نہیں نہ سرا اور نہ جہراً (بدائع) (۳) شافعیہ کے نزدیک: علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ شوافع کے نزدیک متعین طور پر ”سورہ فاتحہ“ کا پڑھنا فرض ہے۔ حتیٰ کہ کوئی شخص ”فاتحہ“ یا اس کا ایک حرف بھی چھوڑ دے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔ (بدائع)

ولائل: (۱) لا صلاة لمن لم يقرأ فاتحة الكتاب (۲) ”لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب وسورة معها أو قال شيء معها (۳) سرکار دو عالم ﷺ نے ”فاتحہ“ پر پیشگی فرمائی اور اسے کبھی نہیں چھوڑا۔ (بدائع)

جوابات: علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں (۱) احناف کا متدل آیت قرآنی ہے: ”فأقرأوا ما تيسر من القرآن“ اس آیت قرآنی میں مطلق قراءت کا حکم ہے لہذا ”سورۃ فاتحہ“ یا ”فاتحہ و قراءت“ کی تعیین قرآنی آیت کے اطلاق کا نسخ ہے۔ قاعدہ کلیہ ”امام شافعیؒ کے نزدیک ”خبر متواتر“ سے بھی نسخ قرآن جائز نہیں چہ جائیکہ خبر واحد۔ یعنی خبر واحد سے نسخ قرآنی تو بدرجہ اولیٰ جائز نہیں (۲) صاحب بدائع نے لکھا ہے جب کسی حدیث کا قرآنی آیت سے معارضہ ہو جائے تو اس حدیث کا ترک کرنا ضروری ہو جاتا ہے (۳) نبی کریم ﷺ نے بیشک مداومت اختیار فرمائی ہے۔ لیکن سید الرسل ﷺ کا کسی عمل پر پیشگی اختیار فرمانا ”فرضیت“ کی دلیل نہیں بن سکتا کیونکہ واجب پر بھی (فرض کی طرح) پیشگی اختیار فرمائی ہے (بدائع)

نوٹ: امام طحاویؒ نے ”فاتحہ خلف الامام“ کی تین دلیلیں ذکر فرمائی ہیں اور پھر ان کے جواب بھی دیئے ہیں مثلاً

پہلی دلیل شوافع

(۱) حدیث عبادہ بن صامتؓ ”سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوئی۔

جواب: فصاعد مسلک احناف پر نص ہے۔ شافعیہ کے خلاف ہے۔ کیونکہ حضرات شوافعؒ تو صرف فاتحہ کے قائل ہیں۔ حالانکہ ”فصاعدا“ ”وما تيسر“ ”فما زاد“ ابو داؤد نے چاروں احادیث شروع کی لائی تھیں جو موید ہیں۔ احناف ”فاتحہ کیساتھ ختم سورۃ“ کے قائل ہیں جو ”فصاعدا و فمما زاد“ جیسے الفاظوں سے مترشح ہے اور یہی مذہب ہے احناف کا۔

جواب: صاحب اعلاء السننؒ نے اس روایت پر تفصیلی کلام فرمایا ہے: خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث عبادہؓ بے انتہاء ضعیف ہے۔ اس میں تینوں راوی (محمود، مکمل، محمد بن اسحق) متکلم فیہ ہیں۔ اور اس کی سند اور متن میں بھی اضطراب ہے (اعلاء ۱۱۵/۲، طحاوی ۱۲۷/۱، معارف ۲۰۳/۳) (۲) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا: ”جس نماز میں فاتحہ نہیں پڑھی جاتی وہ کامل نہیں بلکہ ناقص ہوتی ہے (۳) تیسری دلیل حدیث ابی ہریرۃؓ ”سورہ فاتحہ اپنے دل میں آہستہ آہستہ پڑھا کرو۔ (طحاوی ۱۲۷/۱)

جواب: اس کی سند میں ”علاء بن عبد الرحمن“ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے (میزان الاعتدال ۲۱۲/۲) (۲) دوسری دلیل اگر یہ ثابت بھی ہو تو صحابی کا اجتہاد ہے جو دوسری صریح و مرفوع احادیث کے مقابلے میں مرجوح ہے۔ خود آگے روایت آرہی ہے۔ امام طحاویؒ کے حوالے سے جو ان کے اس ”قول و مسلک“ کو منسوخ و مرجوح ثابت کر رہی ہے۔

قول طحاویؒ

(۱) امام طحاویؒ نے فرمایا: اس حدیث میں مقتدی کی قراءت مراد نہیں بلکہ امام و منفرد کی قراءت مراد ہے کیونکہ امام کی قراءت مقتدی کیلئے کافی ہوتی ہے کیونکہ فرمایا ”من كان له إمام فقرأه الإمام قراءة له“ (طحاوی) جواب نمبر ۲: حدیث ابی الدرداءؓ کا حاصل بھی یہی ہے کہ ”جس (مصلیٰ نے) فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز ناقص ہے لیکن حضرت ابو درداءؓ کا فتویٰ یہ ہے کہ ”مقتدی“ کلام نبوی ﷺ سے مستثنیٰ ہے بلکہ لزوم قراءت امام و منفرد پر ہے۔ اس کے مقابلے میں حضرت ابو ہریرۃؓ کی رائے جو انہوں نے ابو سائب فارسیؓ کو نجی فارسی کہہ کر دی۔ وہ مقتدی پر بھی لزوم قراءت پر دال ہے۔ جب دونوں صحابی کی رائے اور

قیاس میں تعارض واقع ہوا تو کسی ایک ”رائے“ کو ترجیح دینے کیلئے تیسری دلیل کی ضرورت ہے۔ وہ تیسری دلیل اوپر گزر چکی ”مسکن کان لہ إمام قراءة الامام قراءة له“ یہ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کی ”رائے اور فتویٰ“ کے موافق ہے۔ ان کے مخالف لہذا ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی رائے مرجوع ہوگی (طحاوی) صاحب اعلاء السنن نے لکھا: قراءت خلف الامام کی جتنی احادیث ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور صحیح ہیں وہ صریح نہیں بلکہ محتمل ہیں یعنی منفرد و امام پر محمول ہیں (اعلاء السنن) علامہ کشمیری نے جواب دیا: ”حدیث میں ”لاصلاح الا بفاتحة الكتاب“ ”لا“ نفی کمال کیلئے نہیں بلکہ لافنی ذات کیلئے ہے یعنی اگر مصلی قراءت (مطلقاً یعنی نہ فاتحہ پڑھے اور نہ سورۃ ملائے) نہ کرے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

دلائل احناف

(۱) وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا: احناف کا مسلک کیونکہ اوفق بالقرآن ہے احناف کی پہلی دلیل ”وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون“ اس سے بڑی دلیل کسی کے پاس نہیں کیونکہ باقی جتنی احادیث ہیں سب ”اخبار احاد“ بہر حال اس سے ”قرآن کی قراءت“ کے دوران توجہ سے سننا اور خاموش رہنا واجب ہے۔
اشکال: بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ تو خطبہ کے بارے میں نازل ہوئی۔

جواب: امام مجاہدؒ نے فرمایا کہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ”قراءت خلف الامام“ کرتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ خطبہ کے بارے میں بھی حکم ہو تو احناف کے مسلک کے منافی نہیں کیونکہ جس طرح شراب حرام ہے اور نشہ اس کی علت ہے اور اس وجہ سے ساری نشہ آور چیزیں حرام ہوں گی، اسی طرح اگر خطبہ بھی اس عموم میں داخل ہو تو فلا حرج۔ نوٹ: یہ آیت مکی ہے اور جمعہ مدینہ منورہ میں شروع ہوا۔

امام طحاوی کے دلائل

”حدیث ابو ہریرہ ”هل قرأ منكم أحدا نفاً... إني أقول مالي أنارخ القرآن فقال: فانتھی الناس“ سر کا دو عالم رضی اللہ عنہ نے جہری نماز سے سلام پھیرا تو فرمایا: کیا تم میں سے کسی نے ابھی میرے ساتھ قراءت کی ہے ایک شخص نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ ﷺ! سید الکونین رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں کہتا تھا کہ کیا وجہ ہے؟ میرے ساتھ قرآن میں نزاع ہو رہا ہے؟ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ”قراءت خلف الامام“ ترک کر دی۔ (طحاوی)

نوٹ: پوری جماعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے صرف ایک شخص کا تلاوت (خلف الامام) کرنا واضح اور روشن دلیل ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی ”قراءت“ کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ ورنہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے تلاوت کیوں نہیں کی؟

امام طحاوی کا دعویٰ

فان قال قائل..... اگر کوئی کہے کہ چند صحابہ کرام رضی اللہ عنہم قراءت خلف الامام کرتے تھے اور اس کا حکم بھی دیتے تھے مثلاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ نے تو جواباً کہا کہ خود انہیں بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اس کے خلاف ثابت ہے اور اس کے خلاف بہت زیادہ روایات مروی ہیں مثلاً آگے بارہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے احادیث ذکر کی ہیں جو قراءت خلف الامام کے ترک پر مصر ہیں جیسے گزشتہ حدیث۔ (طحاوی)

علامہ زیلعی کا استدلال

علامہ زیلعیؒ نے احناف کی موید و مستدل پندرہ سے زیادہ روایت نقل کی ہیں جن سے مسلک احناف ”روز روشن“ کی طرح عیاں ہوتا

ہے۔ یہ تمام روایت حضرات شوافع کے خلاف بہترین دلیلیں ہیں مثلاً (۱) لا صلاة الا بفاتحة الكتاب، و سورة معها (۲)۔ و سورة في فريضة أو غيرها (۳)۔ و ما تيسر (۴)۔ و معها غيرها (۵)۔ و ايتين من القرآن (۶)۔ ثم اقرا بها شئت (۷)۔ و بما شاء الله أن تقرأ (۸)۔ و ايتين فصاعداً (۹)۔ و ثلاث آيات فصاعداً (نصب الراية ۴۴۰/۱) امام ابو داؤد بھی چار روایت ایسی لائے ہیں جن میں ”فصاعداً، ما تيسر، فما زاد“ کی زیادتی ہے۔ یعنی کہنا ہوگا یہ تمام احادیث، منفرد اور امام پر محمول کریں ہیں۔ اوپر مذکورہ احادیث پر کلام بھی ہوا ہے، بعض صحیح و سالم عن الاشکال ہیں۔

محمود بن ربيع رحمہ اللہ کو فاتحہ پڑھنے پر تعجب؟

امام ابو داؤد کی اس باب کی ساتویں حدیث میں محمود بن ربيع رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ایک دن عبادہ رحمہ اللہ تاخیر سے پہنچے تو، موزن نے نماز شروع کر دی، عبادہ کیساتھ میں (محمود بن ربيع رحمہ اللہ) بھی تھا۔ تو امام کی قراءت کے دوران ہی عبادہ رحمہ اللہ فاتحہ پڑھ رہے تھے، نماز کے بعد میں نے پوچھا: آپ تو ”قراءت خلف الامام“ یعنی فاتحہ پڑھ رہے تھے کیوں؟ تو عبادہ رحمہ اللہ نے حدیث سنائی... الخ۔ یہ محمود بن ربيع رحمہ اللہ کو تعجب و حیرانی کس بات پر ہوئی؟ حیرانی و تعجب کسی نئی چیز کے دیکھنے و سننے سے ہوتی ہے۔ اور شے عجیب پر تعجب ہوتا ہے مثلاً۔ جہاز کا ہوا میں اڑنا، کشتی کا پانی میں چلنا، سورج کا طلوع ہونا، چاند کا لگنا ایک پانی سے مختلف قسم و ذائقے کے پھل کا پیدا ہونا، ایک قطرہ پانی سے انسان کا پیدا ہونا وغیرہ سب عجیب و غریب مثالیں ہیں لیکن کیونکہ یہ سب چیزیں روزمرہ کا معمول اور زندگی کے ہر موڑ پر دیکھتے ہیں اور موت تک دیکھتے ہیں اس لئے ان عجائب پر تعجب نہیں ہوتا۔ لیکن کوئی صاحب فن ایک فن دکھاتا ہے تو مجمع و تماشیوں کی آنکھیں خیرہ ہو جاتی ہیں لیکن روزانہ وہ ”صاحب فن“ فن کا مظاہرہ کرے تو وہ عام سی بات معلوم ہوتی ہے۔ اسی طرح محمود بن ربيع رحمہ اللہ کو عبادہ رحمہ اللہ کے ”فاتحہ خلف الامام“ پڑھنے پر تعجب ہوا معلوم ہوا، یہ چیز مروج و مشہور و معمول میں نہیں تھی ورنہ حیرانی اور سوال کیوں کیا؟

صحابی کو نماز سکھاتے ہوئے فاتحہ کی تعلیم کیوں نہیں دی؟

حدیث ابو ہریرہ رحمہ اللہ ”مسئی الصلاة“ فقال: والذى بعثك بالحق ما أحسن غيره فعلمني فقال: ”إذا قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن، ثم اركع“۔ اس حدیث میں مقصود و مطلوب ”نماز کی اصلاح تھی۔ شارع علیہ السلام کا ”فاتحہ“ کا ذکر نہ کرنا دلیل ہے کہ فاتحہ فرض نہیں ہے۔ ورنہ ”اقرأ“ ما تيسر کی بجائے ”الفاتحہ“ فرماتے۔ محل بیان پر عدم ذکر ”فاتحہ“ احتاف کے مسلک کی کھلی دلیل ہے۔ اس حدیث کو ”صحاح ستہ“ میں ذکر کیا گیا ہے۔

روایات قراءت خلف الامام منسوخ ہیں

”علامہ عثمانی“ نے لکھا: ”تمام دلائل صریح سے ثابت ہوا کہ ”قراءت خلف الامام“ اوائل اسلام میں مشروع تھی۔ پھر بعد میں منسوخ ہو گئی۔ ”فنزلت“ فاستمعوا له وانصتوا ”فسکت القوم۔ کیونکہ ”سورہ اعراف“ یہی ہے نہ کہ مدنی۔ (اعلاء ۱۳۱/۲)

باب ما جاء في التامين خلف الامام

حدیث نمبر ۱۹۰: حدثنا ابو هريرة... اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تامينه... كان رسول الله يقول امين۔
مغنیہم: حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی

آمین ملائکہ کی آمین کے ساتھ مل جائے گی تو اس کے پچھلے گناہ معاف کئے جائیں گے۔ ابن شہابؒ نے کہا کہ سید الکونین ﷺ بھی آمین کہتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۹۱: حدثنا ابو ہریرۃ... اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین... ما تقدم من ذنبہ.

حدیث نمبر ۱۹۲: حدثنا ابو ہریرۃ... اذا قال احدکم امین قالت الملائکۃ فی السماء... ما تقدم من ذنبہ.

حدیث نمبر ۱۹۳: حدثنا ابو ہریرۃ... اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا... ما تقدم من ذنبہ.

آمین کا مطلب

آمین اسمائے افعال میں سے ہے۔ جس کے معنی ”یا اللہ استجب دعاءنا“ اے اللہ ہماری دعا قبول فرما“ (معارف)

آمین کا حکم

ائمہ اربعہؒ کے نزدیک: آمین کہنا سنت ہے (۲) اہل ظواہرؒ کے نزدیک واجب ہے۔

آمین صرف مقتدی کہے یا امام بھی؟

(۱) جمہورؒ کے نزدیک: ”امام اور مقتدی دونوں آمین کہیں گے (۲) مالکیہؒ کی ایک روایت کے مطابق صرف مقتدی

کہے۔ (معارف ۳۹۷/۲)

دلائل جمہورؒ

(۱) اذا امن الامام فامنھا (ترمذی ۳۴۱/۱) (۲) اذا امن القاری فامنوا (نسائی ۱۰۷/۱)

دلیل مالکیہؒ

”اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین (نسائی ۱۰۷/۱)

آمین جہر یا سرّاً

(۱) شافعیہؒ و حنابلہؒ کے نزدیک ”سری نمازوں میں سرّاً کہا جائے گا جبکہ جہری نمازوں میں جہراً۔ (۲) احنافؒ کے نزدیک

”سری اور جہری نمازوں میں ”آمین“ سرّاً ہی کہا جائے خواہ جماعت کیساتھ ہو یا مفرد۔ (الفتاویٰ الاربعہ ۲۷۰/۱)

دلائل شافعیہؒ

(۱) حدیث ابی ہریرہؓ: ”کان رسول اللہ ﷺ اذا تلا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال امین حتی یسمع من یلیہ

من الصف الاول۔ (ابوداؤد)

جواب: اس حدیث کی سند میں ”بشر بن رافع“ ہے جسے امام احمد بن حنبلؒ امام بخاریؒ نے ضعیف لکھا ہے۔

حدیث ابی ہریرہؓ

حضرت ابو ہریرہؓ بھی متاخر الاسلام راوی ہیں۔ جب یہ اسلام لائے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کی تعلیم کیلئے بھی بلند آواز

سے آمین کہی ہوگی۔

(۲) حدیثِ امِ حصینؓ

”قالت صلیت خلف رسول اللہ ﷺ فلما قال ولا الضالین قال امین فسمعتہ وانا فی الصف البناء“ جواب: صاحب التقریبؒ نے لکھا ہے کہ اس کی سند میں اسماعیل بن مسلم ہے جو ضعیف ہے۔ (تقریب)

حدیثِ امِ حصینؓ

امِ حصینؓ ایک حدیث بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی آمین انہوں نے عورتوں کی صف میں سن لی (زیلعی ۳۷۱/۱) (۳) آپ ﷺ احادیث میں یہ پڑھ آئے ہیں کہ فرشتوں، امام اور مقتدی کی آمین بیک وقت ہونی چاہئے۔ حضرت امِ حصینؓ نے جو عورتوں کی صف میں حضور اقدس ﷺ کی آمین سن لی۔ اس کا صاف مطلب ہے کہ آپ ﷺ کے مقتدیوں نے آمین بلند آواز سے نہیں کہی تھی۔ ورنہ حضور اکرم ﷺ کی آواز عورتوں کی صف میں نہ پہنچ سکتی صحابہ کی آواز میں دب جاتی۔ حضرت وائل بن حجرؒ فرماتے ہیں کہ ”ما اراه الا ليعلمنا“

(۳) حدیثِ ابی ہریرہؓ سے امام بخاری کا استدلال

ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قال الامام غير المغمضوب عليهم ولا الضالين قولوا آمين (بخاری) امام بخاریؒ نے فرمایا یہ حدیث جہر پر نص ہے۔

جواب: یہ تو ایسے ہے جسے بخاری شریف میں حدیث ہے درود شریف کے متعلق ”قولوا اللہم صل علی محمد“ درود شریف کو کون ”جہراً“ پڑھتا ہے؟ اسی طرح ”قولوا آمین“ سے جہر استدلال کر رہے ہیں۔ تو یہاں تو سر پر پوری امت کا اتفاق ہے فمساہو جو ابنا فہو جوابکم۔

جواب ۲: اس حدیث شریف میں عمومیت ہے۔ جہراً اور سر آدونوں شامل ہیں۔ لیکن دوسری کثیر روایات کے قرینہ سے دوسرے پر محمول ہے۔

آمین دعا ہے

لغت کی رو سے آمین ایک دعائیہ کلمہ ہے اور معانی لغویہ کیلئے اہل لغت کا بیان ہی دلیل ہوتا ہے اگرچہ اور کوئی دلیل نہ ہو۔

دعا ذکر اور آمین کا اخفاء

اس بات کا ثبوت کہ دعا اور ذکر میں اصل آہستہ کہنا ہے۔ استدلال میں سب سے اول نمبر قرآن پاک کا ہے۔ دوسرے نمبر پر وہ احادیث جو قرآن پاک کے موافق ہوں تیسرے نمبر پر پھر خلفائے راشدینؓ کا تعامل ہے۔

قرآن سے دلائل اخفاء

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”دعا کرو اپنے پروردگار سے عاجزی اور خفیہ (آہستہ) بیشک اللہ تعالیٰ حد سے گزرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ حضرت زید بن اسلمؓ فرماتے ہیں کہ حد سے گزرنے کا مطلب یہ ہے کہ بلند آواز سے دعا کرے یعنی آہستہ آواز سے دعا کرنے والا خدا کا محبوب ﷺ ہے۔ اور بلند آواز سے دعا کرنے والے کو اللہ محبوب نہیں رکھتا۔

دوسری دلیل: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”اپنے رب کو اپنے دل ہی دل میں یاد کرو۔ (اعراف ۲۳)

احادیث سے دلائل اخفاء

(۱) حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ غزوہ خیبر کیلئے نکلے تو لوگ ایک میدان میں پہنچے وہاں انہوں نے بلند آواز سے اللہ اکبر، اللہ اکبر کہنا شروع کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی جانوں پر نرمی کرو بے شک تم کسی بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے تم تو اس ذات کو پکارتے ہو جو سننے والی اور قریب ہے اور وہ تمہارے ساتھ ہے۔ (بخاری ۶۰۵/۲) (۲) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”بہترین ذکر وہ ہے جو آہستہ ہو اور بہترین رزق وہ ہے جو ضروریات میں کفایت کرے۔ (مسند احمد ۱۷۲/۱) (۳) حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ اس نماز کو جس کیلئے مسواک کی جائے ایسی نماز پر جس کیلئے مسواک نہ کی جائے ستر گنا فضیلت دیتے تھے۔ اور آپؐ نے فرمایا کہ بے شک اس ذکر کی فضیلت جو سننے میں نہیں آتا ستر گنا ہے۔ (مجمع الزوائد ۸۱/۱۰)

(۴) حضرت امام حسن بن علیؓ نے فرمایا کہ دعا پوشیدہ اور دعا ظاہر کے درمیان ستر درجہ کافرق ہے اور تحقیق مسلمان دعائیں کوشش کرتے تھے یعنی پوشیدہ رکھنے کی کہ ان کی آواز سنی تک نہیں جاتی تھی۔ بس ان کی دعا اپنے اور خدا تعالیٰ کے درمیان پوشیدہ رہتی تھی۔ (معالم الثریل)

آمین بالسر کے مزید حدیث سے دلائل

(۱) حضرت علقمہؓ اپنے باپ حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے سرور کونین ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پس جب آپؐ نے ولا الضالین پڑھا تو آمین کے وقت اپنی آواز میں تخفیف کی۔ یہ حدیث صحیح ہے (۲) حضرت حجر بن عنبسؓ حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے سنا کہ حضور اقدس ﷺ نے جب ولا الضالین پڑھا تو آمین کہی اور اپنی آواز کو پست کر لیا (۳) سکات: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ تحقیق رسول اللہ ﷺ جس وقت تکبیر کہتے تھے تو تھوڑا سا سکتہ کرتے تھے۔ اور جب غیر المغضوب و علیہم ولا الضالین کہتے تھے تب بھی تھوڑا سا سکتہ کرتے تھے۔ اور جب دوسری رکعت میں کھڑے ہوتے تھے تو سکتہ نہ کرتے تھے بلکہ کہتے تھے۔ الحمد لله رب العلمین۔

استدلال

ان تینوں احادیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ ہمیشہ دو سکتے فرماتے تھے ایک پہلی تکبیر کے بعد یعنی ثناء کیلئے اور دوسرا سکتہ ولا الضالین کے بعد اور آپ احادیث میں بار بار پڑھ چکے ہیں کہ ولا الضالین کے بعد آمین ہوتی ہے اور اس حدیث میں سکتہ کا لفظ ہے جس سے ثابت ہوا کہ جس طرح سرور کونین ﷺ ثناء آہستہ آواز سے کہتے تھے اسی طرح آمین بھی آہستہ آواز سے کہتے تھے۔ نیز دریافت طلب امر یہ ہے کہ ولا الضالین کے بعد سکتہ آمین کہنے کے لئے تھا یا کسی اور چیز کیلئے؟ اگر آمین کیلئے تھا تو مدعی ثابت ہو گیا کہ آمین آہستہ کہنی مسنون ہے اور اگر یہ سکتہ کسی اور چیز کیلئے تھا تو یہ بعد آمین ہوا بعد ولا الضالین نہ ہوا۔ حالانکہ حدیث کے الفاظ ہیں ”اذا فرغ من قراءة ولا الضالین“

خلفائے راشدین کا عمل آمین بالسر تھا

رسول اللہ ﷺ نے اختلاف کا ذکر فرماتے ہوئے اختلاف سے بچنے کا زریں اصول بیان فرمایا علیکم بسنتی وسنة الخلفاء

الراشدین تم میرے طریقے اور میرے خلفاء کے طریقے کو لازم پکڑو گویا احادیث میں اختلاف کے وقت وہ احادیث رائج اور معمول بہا قرار دی جائیں گی۔ جن کے موافق خلفائے راشدین ؓ کا عمل ہوگا۔ ”ابو وائل سے روایت ہے کہ خلیفہ راشد حضرت علی ؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نماز میں نہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھتے تھے نہ تعوذ اور نہ آمین بلند آواز سے کہتے تھے۔“ ابو وائل ؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر ؓ اور حضرت علی ؓ نہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز میں پڑھا کرتے تھے۔ نہ آمین بلند آواز سے کہا کرتے تھے۔

صرف آمین بلند آواز سے کیوں؟

(۱) کیا قرآن مجید میں کوئی آیت ایسی ہے جس میں یہ تخصیص ہو کہ نماز کے اذکار آہستہ ادا کرو اور صرف آمین بلند آواز سے کہو پورے قرآن پاک میں کوئی ایک بھی آیت صریح نہیں (۲) اسی طرح دنیا کے کتب خانوں میں کوئی ایسی حدیث موجود نہیں ہے جس میں یہ صراحت اور وضاحت ہو کہ نماز کے باقی تمام اذکار آہستہ ادا کرو۔ مگر آمین بلند آواز سے کہا کرو۔

آمین بالسر امت کی تعلیم کیلئے تھا اس کی چند مثالیں

رسول اللہ ؐ کا طریقہ یہ تھا کہ مثلاً نماز پڑھائی تو بلند آواز سے پڑھ کر ان نو مسلموں کو نماز کا طریقہ تعلیم فرما دیا۔ مثلاً صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں متفق علیہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ؐ جب نماز ختم فرماتے تو بلند آواز سے تکبیر فرماتے۔ (بخاری ۱۱۴۱) اس کے متعلق امام شافعی ؒ فرماتے ہیں کہ یہ صرف تعلیم کیلئے تھا۔ (فتح الباری ۲/۴۹۶) (۲) اسی طرح بخاری و مسلم کی متفق علیہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ؐ کبھی ظہر کی نماز میں کوئی بلند آواز سے آیت پڑھتے کہ مقتدی سن لیتے۔ (عن قتادہ) یہ بھی صرف تعلیم کیلئے تھا۔ (۳) حضرت حذیفہ ؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے آنحضرت ؐ کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی۔ میں نے سنا کہ آپ پڑھ رہے تھے اللہ اکبر والحبسروت (نسائی ص ۱۱۳) (۴) حضرت براء بن عازب ؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ؐ کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھتے اور آپ سے سورہ لقمان کی آیت سنا کرتے تھے۔ (نسائی ص ۱۱۳) (۵) اسی طرح صحابہ کرام ؓ کا رسول اللہ ؐ سے رکوع سجود کی تسبیحات اور تشہد اور دعائیں سننا بکثرت احادیث میں آتا ہے (۶) اسی طرح حضرت عمر ؓ نے نماز میں سبحانک اللہ بلند آواز سے پڑھا جیسا کہ کتاب الآثار امام محمد ؒ اور شرح معانی الآثار طحاوی میں مذکور ہے۔

طریقہ تعلیم

اس زمانہ میں طریقہ تعلیم یہی تھا۔ آج کل بھی مدارس میں جب بچوں کو نماز کا طریقہ سکھایا جاتا ہے تو وہ ساری نماز بلند آواز سے پڑھتے ہیں لیکن کوئی اس کو سنت موکدہ نہیں کہتا۔ اسی طرح سرور کونین ؐ کا بلند آواز سے آمین کہنا بھی جو حضرت وائل ؓ اور حضرت ابو ہریرہ ؓ نے روایت کیا ہے جو نو مسلم تھے ظاہر ہے کہ جب ان لوگوں نے اسلام قبول کیا تو یقیناً ان کو نماز کا طریقہ سکھایا گیا تو اگر رسول اللہ ؐ نے ان کی تعلیم کیلئے مثل قراءت ظہر یا دیگر اذکار و ادعیہ کے اگر آمین بھی بلند آواز سے کہہ لی ہو تو اس سے ہمیں انکار نہیں ہمیں تو اس کے سنت موکدہ ہونے سے انکار ہے۔

بہترین مثال سنت نہ ہونے پر

ایک اور مثال سے سمجھیں کہ حضرت عائشہ ؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ؐ روزہ کی حالت میں مباشرت (بوس

وکنار) فرمالتے تھے تو اس کے ثبوت کا ہمیں انکار نہیں ہاں اگر کوئی اس کو روزہ کی حالت میں سنت موکدہ کہنا شروع کر دے اور روزہ کی حالت میں مباشرت نہ کرنے والے مرد و عورت کا روزہ ناقص اور خلاف سنت بتائے تو ہم اس کا انکار کریں گے اسی طرح صرف رسول اللہ ﷺ کا بلند آواز سے آمین کہنا دکھا دینا اس کے سنت ہونے کا ثبوت نہ ہوگا جب تک اس پر دوام ثابت نہ کریں یا آخری وقت تک آمین کہنا نہ ثابت کریں۔

حضرت وائلؓ کی حدیث

(۱) حجر بن عنسؓ روایت کرتے ہیں کہ وائلؓ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی آپ نے آمین کہی مدد بھسا صونہ (ترمذی) اس روایت کا مدار حضرت سفیان ثوریؓ پر ہے سفیان ثوریؓ کے دس شاگرد ہیں اس میں سے ۹ شاگرد صحیح بن سعیدؓ، عبد الرحمن بن مہدیؓ، عبد اللہ بن یوسفؓ، محمد بن یوسفؓ، قبیصہؓ، وکیعؓ، ہمار بنیؓ، علاء بن صالحؓ، یحییٰ بن سلمہؓ، تو اس حدیث میں مدد بھسا صونہ کہتے ہیں جو حجر بن عنسؓ نہیں ہاں صرف ایک شاگرد محمد بن کثیرؓ رفع بھسا صونہ کہتے ہیں۔ (ابوداؤد ۹۴۱) یہ کثیر الغلط ہے۔ (تقریب)

سفیان ثوریؓ کا اپنا مسلک

سفیان ثوریؓ جو راوی حدیث ہیں خود بھی آہستہ آواز سے آمین کہا کرتے تھے۔

حضرت وائل بن حجرؓ کا اپنا فیصلہ

حضرت وائل بن حجرؓ کی بلند آواز سے آمین کہنے کی روایت بسند ضعیف مروی ہے۔ اور آہستہ آمین کی صحیح سند سے اونچی آمین کے متعلق فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے قال امین ثلاث مرات (مجمع الزوائد ۱۸۷) یعنی آپ نے ساری عمر میں صرف تین دفعہ آمین سنی اب یہ بھی خود حضرت وائل بن حجرؓ سے پوچھئے کہ یہ بلند آواز سے آمین رسول اللہ ﷺ نے کیوں کہی تھی فرماتے ہیں ”ما اراه الا ليعلمنا“ (العلین الحسن حاشیہ ۲۱/۹۲) یعنی یہ ہماری تعلیم کیلئے تھی۔ لیجئے فیصلہ ہو گیا کہ جہر آمین صرف تعلیم کے لئے تھی اور آہستہ آمین سنت تھی اسی لئے حضرت وائل بن حجرؓ سے بعد میں ایک دفعہ بھی آمین کہنا ثابت ہے اور آپ نے سکونت کوفہ میں اختیار فرمائی تو وہاں آپ نے کبھی آمین بالجہر پر مناظرہ نہ کیا کیونکہ تمام اہل کوفہ بالاتفاق آہستہ آمین کہتے تھے۔

علامہ عینیؒ اور حضرت وائل بن حجرؓ کی روایت

حضرت وائلؓ سے روایت بیان کی کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب آپ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آپ نے آمین کہی اور اس میں آواز کا اخفاء کیا۔ بخاری و مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا (یعنی ۵۰۵) بخاری و مسلم کے نقل نہ کرنے کی وجہ اس روایت میں سفیان ثوریؓ اور شعبہ کا اختلاف ہے، ورنہ روایت کی سند متصل ہے اور تمام راوی ثقہ ہیں۔

امام ترمذیؒ کے اعتراضات

امام ترمذیؒ نے چار اعتراضات کئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ علقمہ بن وائلؓ کا سماع ثابت نہیں۔ مگر اس اعتراض کا خود امام ترمذیؒ نے جواب دیا ہے ”وعلقمہ بن وائل سمع من ایہ و هو اکبر من عبد الجبار بن وائل و عبد الجبار بن وائل لم یسمع من ایہ“ (ترمذی ۱۷۵۱) علقمہ بن وائلؓ کا اپنے والد وائلؓ سے سماع ثابت ہے۔ وہ عبد الجبار بن وائلؓ سے بڑے ہیں جبکہ عبد الجبارؓ

سماع ثابت نہیں۔

باب العمل فی الجلوس فی الصلوۃ

حدیث نمبر ۱۹۴: حدثنا علی... کان اذا جلس فی الصلوۃ وضع کفہ الیمنی علی فخذہ... ہکذا کان یفعل۔
مفسرہم: حضرت علی بن عبد الرحمنؓ بیان کرتے ہیں کہ مجھ کو حضرت ابن عمرؓ نے نماز میں ننگریوں سے کھیلتا ہوا دیکھا تو فراغت کے بعد مجھے اس طرح کرنے سے منع کیا اور فرمایا کہ سید الرسلؐ کی طرح کیوں نہیں کرتے؟ عرض کیا وہ کیسے؟ کہا کہ حضور اکرمؐ جب بیٹھتے تو دایاں ہاتھ داہنی ران پر رکھ کر سب انگلیوں کو بند کر لیتے اور کلمہ کی انگلی سے اشارہ کرتے اور بائیں ہاتھ بائیں ران پر رکھتے پھر کہا کہ اس طرح سرور کو نین کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۹۵: حدثنا عبد اللہ... فلما جلس الرجل فی اربع تربع وثنی رجلہ... انی اشتکی۔
مفسرہم: عبد اللہ بن دینارؓ نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ایک شخص میرے پہلو میں نماز پڑھ رہا تھا کہ چار رکعات کے بعد چار زانو بیٹھا اور دونوں پاؤں لپیٹ لئے۔ فارغ ہونے پر حضرت ابن عمرؓ نے اس کو عیب جانا تو اس شخص نے کہا کہ آپ بھی ایسے ہی کرتے ہیں۔ فرمایا میں تو بیمار ہوں۔

حدیث نمبر ۱۹۶: حدثنا المغیرہ... یرجع فی السجدة فی الصلوۃ علی صدور... من اجل انی اشتکی۔
مفسرہم: حضرت مغیرہ بن حکیمؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ دو سجدوں کے درمیان دونوں پاؤں کی انگلیوں پر بیٹھتے تھے اور پھر سجدہ میں چلے جاتے تھے۔ جب فارغ ہوئے تو اس کا ذکر ہوا تو حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اس طرح بیٹھنا نماز میں درست نہیں ہے لیکن میں بیماری کی وجہ سے اس طرح بیٹھتا ہوں۔

حدیث نمبر ۱۹۷: حدثنا عبید اللہ... اذا جلس قال ففعلتہ وانا یومئذ حدیث السن... رجلی لا تحملانی۔
حدیث نمبر ۱۹۸: حدثنا یحییٰ... اراہم الجلوس فی التشہد فنصب رجلہ الیمنی... ان اباہ کان یفعل ذلک۔
مفسرہم: یحییٰ بن سعیدؓ سے روایت ہے کہ قاسم بن محمدؓ نے لوگوں کو تشہد میں بیٹھنا سکھایا تو اپنے داہنے پاؤں کو کھڑا کیا اور بائیں پاؤں کو جھکایا اور بائیں سرین پر بیٹھے۔ قاسم بن محمدؓ نے کہا کہ مجھ کو اس طرح بیٹھنا حضرت عبید اللہؓ نے سکھایا اور فرمایا کہ میرے والد صاحب حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اسی طرح کرتے تھے۔

پیست جلوس میں فقہا کا اختلاف

(۱) احنافؒ کے نزدیک افتراش مطلقاً افضل ہے۔ امام طحاویؒ نے احنافؒ کی طرف سے تین دلیلیں پیش کی ہیں (۱) حدیث صالح بن عبد الرحمنؓ (۲) امام ابراہیمؒ مخفی کا فتویٰ (۳) نظر طحاویؒ۔ (طحاوی ۱/۱۶۷)
(۲) امام احمدؒ کے نزدیک اگر ثنائی میں افتراش اور رباعی کے تشہد اخیر میں تورک افضل ہے (۳) امام شافعیؒ کے نزدیک پہلے تشہد میں نہیں دوسرے تشہد میں تورک افضل ہے (۴) مالکیہؒ کے نزدیک تورک افضل ہے۔ (بذل ۱۱۲/۱)

مالکیہ کی دلیل

حضرت ابن عمرؓ نے اپنے بیٹے کو تورک سکھایا اور متربعاً بیٹھنے سے منع فرمایا۔ (طحاوی شریف ۱/۱۶۵)

شوافع و حنابلہ کی دلیل

حدیث ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ سے استدلال کرتے ہیں جس میں رکعت ثانی میں ثابت ہے۔ (طحاوی ۱۶۵/۱)

توڑک کا مطلب؟

دونوں پاؤں دائیں طرف نکال کر بائیں پاؤں پر بیٹھنا۔

باب التشهد في الصلوة

حدیث نمبر ۱۹۹: حدثنا عبد الرحمن... التحیات لله الزاکیات لله الطیبات الصلوات لله... عبده ورسوله.

میںمقبولم: حضرت عبدالرحمن بن عبد القاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ منبر پر بیٹھ کر لوگوں کو تشہد سکھا رہے تھے ”التحیات لله الزاکیات لله الطیبات الصلوات لله... الخ“۔

حدیث نمبر ۲۰۰: حدثنا نافع... بسم الله التحیات لله الصلوات لله الزاکیات لله... احد عن يساره رد عليه.

میںمقبولم: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اس طرح تشہد پڑھتے تھے ”بسم الله التحیات لله... الخ“ پھر کہتے کہ یہ پہلی دو رکعتوں کے بعد ہوتا تھا اس کے بعد جو بی چاہتا مانگتے تھے۔ پھر جب اخیر قعدہ میں بیٹھتے تو اسی طرح پڑھتے مگر پہلے تشہد پڑھتے پھر دعا مانگتے جو چاہتے اور تشہد کے بعد جب سلام پھیرنے لگتے تو دائیں طرف کہتے ”السلام علی النبی ورحمته اللہ... الخ“ پھر امام کے سلام کا جواب دیتے پھر اگر کوئی بائیں طرف والا ان کو سلام کرتا اس کو بھی جواب دیتے۔

حدیث نمبر ۲۰۱: حدثنا عائشة... اذا تشهدت التحیات الطیبات الصلوات الزاکیات... السلام علیکم.

میںمقبولم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشہد میں یہ پڑھتے ”التحیات الطیبات الصلوات الزاکیات الخ“۔

حدیث نمبر ۲۰۲: حدثنا مالك... وقد سبقه الامام برکعة ایتشهد معه فی الركعتین... وهو الامر عندنا.

میںمقبولم: امام مالک نے ابن شہاب زہری اور نافع سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جو امام کے ساتھ ایک رکعت کے بعد شریک ہو جائے تو کیا وہ امام کے ساتھ قعدہ اولی اور قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھے یا نہ پڑھے کیونکہ اس کی ایک رکعت قعدہ اولی میں ہوئی اور تین رکعات قعدہ اخیرہ میں ہوئی تو ان دونوں نے جواب دیا کہ وہ امام کے ساتھ تشہد پڑھے اور ہمارے نزدیک بھی یہی حکم ہے۔

معروف تشہد

معروف تشہد تین ہیں جو کہ احادیث سے ثابت ہیں (۱) تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ جس کو احناف و حنابلہ نے اختیار کیا ہے (۲) تشہد ابن

عباس رضی اللہ عنہ جس کو شوافع نے لیا ہے (۳) تشہد حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جس کو مالکیہ نے اختیار کیا ہے۔ (عون ۱۷۷/۲، طحاوی شریف ۱۶۷/۱)

تشہد کا حکم؟

احناف کے نزدیک دونوں تشہد واجب ہیں (بذل ۱۱۶/۲) (۲) شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک پہلا تشہد واجب اور دوسرا فرض

ہے (طحاوی شریف ۱۶۷/۱) (عون ۱۷۷/۲) (۳) امام مالک کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اور قریب الی الوجوب ہے۔ (عون ۱۷۵/۲)

شوافع اور حنابلہ کی دلیل

وقد جاء عن ابن مسعود التصريح بفريضة التشهد وذلك فيما رواه الدار قطنی.... "كنا لاندري ما نقول قبل ان يفرض علينا التشهد"

مالکیہ کے دلائل: حضرت عمرؓ نے منبر پر اس کی تعلیم دی۔

اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں (۱)

پہلا جواب یہ ہے کہ سات صحابہ کرام نے حضرت عمرؓ کی مخالفت کی۔ (طحاوی شریف ۱/۱۶۷: ۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ تشہد عمرؓ سے مرفوعاً ثابت ہی نہیں ہے۔ (طحاوی شریف ۱/۱۶۷)

احناف کے مذہب اور دلائل کی وجوہ ترجیح

(۱) امام طحاویؒ نے فرمایا کہ حضرت ابن مسعودؓ فقہائے صحابہؓ میں سے ہیں اور وہ تشہد کے معاملے میں ادنیٰ کمی بیشی بھی برداشت نہیں کرتے تھے۔ (طحاوی ۱/۱۶۷) (۲) علامہ بنوریؒ نے فرمایا کہ تشہد ابن مسعودؓ متفق علیہ ہے۔ (عون ۲/۱۷۷) (۳) حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ تشہد ابن مسعودؓ میں کسی بھی لحاظ سے کوئی بھی اختلاف نہیں ہے۔ (عون ۲/۱۷۷) (۴) امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ تشہد کے بارے میں سب سے زیادہ صحیح حدیث یہی ہے، اور اس پر صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ میں سے اکثر علماء کا عمل ہے (۵) امام بزازؒ نے فرمایا تشہد ابن مسعودؓ سند و متن کے لحاظ سے صحیح ہے اور اس کو بیس سے زیادہ راویوں نے بیان کیا ہے۔ (عون ۲/۱۷۷)

تشہد کے بعد دعا کرنا؟

(۱) امام طاووسؒ کے نزدیک قرآن کے علاوہ کسی اور الفاظ سے دعا مانگنا جائز نہیں ہے۔ (بذل ۱۱۷/۲) (۲) جمہور کے نزدیک مصلیٰ کیلئے دنیا اور آخرت کے کاموں میں سے جس کیلئے چاہے نماز میں دعا کر سکتا ہے۔ (عون ۲/۱۷۷) احناف کے نزدیک "قرآن وحدیث سے ثابت شدہ دعا کر سکتے ہیں اور وہ ایسا سوال ہو جو غیر اللہ سے نہ کیا جاسکتا ہو یعنی کلام الناس کے مشابہ نہ ہو مثلاً دعا میں اللھم زوجنی نہیں کہہ سکتے۔ (بذل ۱۱۸/۲)

نماز میں درود پڑھنے میں مذاہب

(۱) شوافع و مالکیہ کے نزدیک بعد التشہد درود پڑھنا فرض ہے (۲) احناف اور مالکیہ کے نزدیک فرض نہیں ہے۔ احناف و مالکیہ باب کی تیسری حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ (بذل ۱۱۹/۲)

باب ما یفعل من رفع رأسه قبل الامام

حدیث نمبر ۲۰۳: حدثنا ابو هريرة... یرفع رأسه ویخفضه قبل الامام فانما ناصيته بيد شیطان.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ جو شخص امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے یا جھکاتا ہے تو اس کا ماتھا شیطان کے ہاتھ میں ہے۔

باب ما يفعل من سلم من ركعتين ساهيا

حدیث نمبر ۲۰۴: حدثنا ابو هريرة... فصلی رکعتین آخرین ثم سلم ثم کبر فسد مثل... او اطول ثم رفع.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے دو رکعات پڑھ کر سلام پھیرا تو ذوالیدین ؓ نے کہا کیا نماز گھٹ گئی یا آپ ﷺ بھول گئے؟ نبی کریم ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کیا یہ سچ کہتا ہے؟ لوگوں نے کہا ہاں۔ پھر حضور اکرم ﷺ کھڑے ہوئے آخری دو رکعتیں پڑھیں پھر سلام پھیر کر تکبیر کہی اور سجدہ کیا مثل سجدوں کے یا کچھ دیر پڑا پھر سر اٹھایا اور تکبیر کہی اور سجدہ کیا مثل سجدوں کے یا پھر کچھ دیر پڑا پھر سر اٹھایا۔

حدیث نمبر ۲۰۵: حدثنا ابو هريرة... کل ذلك لم یکن فقال قد کان بعض ذلك... سجدتین بعد التسلیم وهو جالس.
حدیث نمبر ۲۰۶: حدثنا ابو بکر... رکع رکعتین من احدى صلوٰتی النهار الظهر او العصر... بقی من الصلوٰة ثم سلم.
حدیث نمبر ۲۰۷: حدثنا سعید... مثل ذلك.

باب اتمام المصلی ما ذکر اذا شك فی صلوته

حدیث نمبر ۲۰۸: حدثنا عطاء... اذا شك احدکم فی صلوته فلم یدر کم صلی اثلاثا... ترغیم للشیطان.
مفہوم: حضرت عطار بن یسار ؓ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو نماز میں شک ہو جائے اور اس کو رکعات یاد نہ ہو کہ تین پڑھی ہے یا چار تو اس کو چاہیے کہ اس کے ساتھ ایک رکعت مزید ملا لے اور سلام سے قبل دو سجدے کر لے پھر اگر یہ رکعت جو اس نے پڑھی ہے درحقیقت پانچویں ہوگی تو ان سجدوں سے مل کر ایک دو گنا نہ ہو جائے گا اگر چوتھی ہوگی تو ان سجدوں سے شیطان کو ذلت ہوگی۔

حدیث نمبر ۲۰۹: حدثنا سالم... اذا شك احدکم فی صلوته فلیتوخ الذی یظن انه نسی... سجدتی السهو وهو جالس.
مفہوم: سالم بن عبداللہ ؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ فرماتے تھے کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں شک کرے تو وہ تخری کرے اور نماز کے آخر میں دو سجدے سہو کے بیٹھ کر کر لے۔

حدیث نمبر ۲۱۰: حدثنا عطاء... وكعب الاحبار عن الذی یشك فی صلوته فلا یدری... سجدتین وهو جالس.
حدیث نمبر ۲۱۱: حدثنا نافع... اذا سئل عن النسیان فی الصلوٰة قال لیتوخ احدکم... من صلوته فلیصله.
مفہوم: نافع ؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ سے نماز میں بھول جانے کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ وہ تخری کر لے پھر اس کو پڑھ لے۔

باب من قام بعد الاتمام او فی الرکعتین

حدیث نمبر ۲۱۲: حدثنا عبد الله... قام فلم یجلس فقام الناس معه فلما قضی صلوته ونظرنا... قبل التسلیم ثم سلم.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن حسینہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ دو رکعتیں پڑھا کر بیٹھے بغیر اٹھ کھڑے ہوئے صحابہ کرام ؓ نے بھی آپ کی اتباع کی۔ جب آخری تشہد میں بیٹھے تو ہم سلام کا انتظار کرنے لگے چنانچہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے بیٹھے بیٹھے تکبیر کہی اور

سلام سے پہلے دو سجدے کئے پھر سلام پھیرا۔

حدیث نمبر ۲۱۳: حدثنا عبد الله... صلى لنا رسول الله الظهر فقام في اثنتين ولم يجلس... سلم بعد ذلك.

باب النظر في الصلوة الى ما يشغلك عنها

حدیث نمبر ۲۱۴: حدثنا مرجانة... خميسة شامية لها علم فشهد فيها الصلوة فلما انصرف... فكاد يفتنني.

مفسر ہونم: حضرت مرجانہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ ؓ نے فرمایا کہ ابو جہم بن حذیفہ ؓ نے سید الرسل ﷺ کے واسطے شام کی ایک چادر تحفہ میں بھیجی جس میں نقشے تھے۔ سرور کونین ﷺ اس کو اوڑھ کر نماز کیلئے آئے، جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اس کو واپس ابو جہم کے پاس بھیج دو کیونکہ میں اس کی گل کاری کو دیکھنے لگا اور قریب تھا کہ میں نماز سے غافل ہو جاتا۔

حدیث نمبر ۲۱۵: حدثنا عروة... لبس خميسة شامية لها علم ثم اعطاها ابا جهم... الى علمها في الصلوة.

حدیث نمبر ۲۱۶: حدثنا عبد الله... كان يصلي في حائطه فطار دہسی فطفق يتردد... صدقة لله فضعه حيث شئت.

مفسر ہونم: حضرت عبد اللہ بن ابوبکر ؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو طلحہ انصاری ؓ اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک چڑیا اڑی اور نکلنے کیلئے راستہ ڈھونڈنے لگی کیونکہ باغ اس قدر گنجان تھا اور پیڑ آپس میں ملے ہوئے تھے کہ چڑیا کو نکلنے کیلئے جگہ نہیں مل رہی تھی۔ چنانچہ حضرت ابو طلحہ ؓ کو یہ پسند آیا اور اپنے باغ کا یہ حال دیکھ کر خوش ہوئے، وہ دیر تک اس سے لطف اندوز ہوتے رہے پھر اچانک جو نماز کا خیال آیا تو تعداد رکعات بھول گئے تو اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس مال سے جانچا۔ پھر حضور اکرم ﷺ کے پاس آئے اور یہ واقعہ بیان کیا اور کہا کہ میں اپنا یہ باغ اللہ کے واسطے صدقہ کرتا ہوں آپ کا جہاں دل چاہے صرف کریں۔

حدیث نمبر ۲۱۷: حدثنا عبد الله... كان يصلي في حائط له بالقف واد من اوديه... ذلك المال الخمسين.

مفسر ہونم: حضرت عبد اللہ بن ابوبکر ؓ سے روایت ہے کہ ایک انصاری شخص اپنے باغ میں نماز پڑھ رہا تھا جو مدینے کے ایک وادی قف میں تھا۔ اس میں کھجور پک کر لٹک رہی تھی اس طرح جیسے پھلوں کے طوق شاخوں کے گلوں میں پڑے تھے تو وہ نماز میں اس طرف متوجہ ہوا اور رکعتیں بھول گیا تو کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس مال سے میرا امتحان لیا۔ چنانچہ وہ حضرت عثمان ؓ کے پاس آیا اور وہ ان دنوں خلیفہ تھے تو سارا ماجرا بیان کیا اور کہا کہ یہ خیر کے کاموں کیلئے صدقہ ہے۔ حضرت عثمان ؓ نے اس کو پچاس ہزار کا بیچا اور اس مال کا نام ”خمسین“ رکھا۔



كتاب السهو

باب العمل في السهو

حدیث نمبر ۲۱۸: حدثنا ابو هريرة... اذا قام يصلي جاءه الشيطان فلنس عليه حتى لا يدري... سجدتين وهو جالس.

مفسر ہونم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز کو کھڑا ہوتا ہے تو شیطان اس کے پاس آتا ہے پھر اس کو بھلا دیتا ہے کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھیں تو جب کبھی تمہیں ایسا اتفاق ہو تو وہ بیٹھے بیٹھے دو سجدے کرے۔

حدیث نمبر ۲۱۹: حدثنا مالك... اني لانسى او انسى لاسن.

میں نے ہوم: امام مالک کو پہنچا کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ میں نہیں بھولتا ہوں یا بھلایا جاتا ہوں تاکہ اپنی امت کے لئے ایک راہ پیدا کر دوں۔

حدیث نمبر ۲۲۰: حدثنا مالک... اہم فی صلوٰتی فیکثر ذلک علی فقال القاسم امض... ما اتممت صلوٰتی.

میں نے ہوم: امام مالک کو پہنچا کہ ایک شخص نے قاسم بن محمدؒ سے پوچھا کہ مجھے نماز میں بہت زیادہ وہم ہوتا ہے تو قاسم نے کہا کہ اپنی نماز کی طرف دھیان رکھ اور وہم کی طرف خیال نہ کر کیونکہ وہم تجھے کبھی نہ چھوڑے گا یہاں تک کہ آپ نماز سے فارغ ہو جاؤ، لہذا دل میں یہ خیال رہے کہ میں نے پوری نماز پڑھی۔

سلام سجدہ سہو سے پہلے ہوگا یا بعد میں؟

(۱) حنابلہ کے نزدیک جس موقع پر قبل السلام ثابت ہے وہاں پہلے ہوگا اور جہاں بعد میں ثابت ہے تو وہاں بعد میں ہوگا (۲) امام مالک کے نزدیک ”سجدہ سہو اگر نقصان کی وجہ سے ہے تو پہلے ادا کریں گے اور اگر زیادتی کی قبیل سے ہے تو بعد میں کریں گے۔ دلیل مالکیہ ”حدیث مغیرہ بن شعبہؓ وعبد اللہ بن مسعودؓ (بذل ۱۴۴/۲) (۳) احناف کے نزدیک بہر صورت میں بعد میں سلام کریں گے۔ دلیل احناف ”حدیث ثوبان ”لکل سہو سجدتان بعد السلام (بذل ۱۴۴/۲) (۴) شافعیہ کے نزدیک مطلقاً سلام سے پہلے کریں گے۔ (عون ۲۲۱/۲)

دلیل شافعیہ: حدیث عبد اللہ بن بھینہ ”سجد السہو قبل السلام“ (بذل ۱۴۴/۲)

سجدہ سہو کیلئے افتتاحی تکبیر ہوگی یا نہیں؟

(۱) جمہور کے نزدیک افتتاحی تکبیر کی ضرورت نہیں البتہ اس میں امام مالک کا اختلاف ہے۔ (عون ۲۲۱/۲) یہاں ایک اشکال ہوتا ہے کہ نماز میں کمی بیشی پر اختلاف اور سید الرسل ﷺ کو تو یہ یقین تھا کہ سہو نہیں ہوا پھر سرکارِ دو عالم ﷺ نے کیسے عمل کیا حالانکہ ایک مجتہد کیلئے جائز نہیں کہ دوسرے مجتہد کی تقلید کرے چہ جائیکہ حضور اقدس ﷺ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ شاید وحی کی وجہ سے عمل کیا ہو کہ دوسرے کے کہنے کی وجہ سے۔ صاحب در مختار نے لکھا ہے کہ اگر امام اور مقتدیوں کے درمیان اختلاف ہو جائے اور امام کو یقین ہو تو اعادہ نہ کرے اور اگر یقین نہ ہو تو اعادہ کرے گا۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ اگر امام اور مقتدیوں میں اختلاف ہو تو یہی حکم ہے۔ لیکن مقتدیوں کا سید الاولین والآخرین ﷺ میں اختلاف ہوا تو جس کے ساتھ امام ہوگا ان کا پلڑا بھاری ہوگا چاہے ایک مقتدی ہی کیوں نہ ہو۔ (بذل ۱۴۴/۲)

سجدہ سہو کا حکم؟

(۱) امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے (۲) احناف کے نزدیک واجب ہے۔

سجدہ سہو کے بعد تشہد ہوگا یا نہیں؟

(۱) احناف کے نزدیک تشہد پڑھا جائے گا (۲) جمہور کے نزدیک اگر سجدہ سہو بعد السلام کیا ہے تو تشہد پڑھا جائے گا ورنہ نہیں

پڑھا جائے گا۔



کتاب الجمعة

باب العمل فی غسل یوم الجمعة

حدیث نمبر ۲۲۱: حدثنا ابو هريرة... فی الساعة الاولى فكانما قرب بدنة... فكانما قرب بقرة... يستمعون الذکر. مضمون: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل جنابت کی طرح غسل کرے پھر پہلی ساعت مسجد جائے تو گویا اس نے بیل یا گائے کا صدقہ دیا۔ اور جو تیسری ساعت میں جائے تو گویا اس نے سینک دار مینڈھا صدقہ دیا۔ اور جو چوتھی ساعت میں جائے تو گویا اس نے ایک انڈا صدقہ دیا۔ امام کے خطبہ کو سننے کیلئے فرشتے بھی آتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۲۲: حدثنا ابو هريرة... غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم کغسل الجنابة. مضمون: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن جنابت کے غسل کی مانند غسل کرنا ہر بالغ پر واجب ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۳: حدثنا سالم... فقال عمر البضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله یامر بالغسل. مضمون: حضرت سالم بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے خطبہ کے دوران ایک شخص مسجد میں آئے تو آپ نے فرمایا کہ یہ آنے کا وقت ہے تو اس نے عرض کیا کہ میں نے بازار میں ہی اذان سنی تو فوراً وضو کر کے چلا آیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ تمہاری دوسری خطا ہے کیونکہ سید الکونین ﷺ غسل کا حکم فرمایا کرتے تھے اور تم نے صرف وضو پر اکتفاء کیا۔

حدیث نمبر ۲۲۴: حدثنا ابو سعید... غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم. مضمون: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کا غسل ہر بالغ شخص پر واجب ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۵: حدثنا عبد الله... اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل. امام طحاوی نے غسل جمعہ کے حکم و حیثیت کے بارے میں مختلف مذاہب نقل فرمائے ہیں۔

(۱) اصحاب طحاوی، امام حسن بصری، امام ثوری کے نزدیک غسل جمعہ واجب ہے (۲) ائمہ اربعہ، جمہور فقہاء و محدثین کے نزدیک غسل جمعہ سنت ہے۔ (طحاوی شریف ۸۲/۱) امام غزالی نے فرمایا کہ جمعہ کے روز غسل کرنا تاکید مستحب ہے جبکہ بعض علماء کرام اس کے وجوب کا فتویٰ دیتے ہیں۔ مدینہ منورہ کے رہنے والے جب ایک دوسرے کو برا کہتے تھے تو برائی میں اس شخص سے تشبیہ دیتے جو جمعہ کے روز نہ نہائے اور یہ کہتے تھے کہ تو جمعہ کے روز نہ نہانے والوں سے بھی بدتر ہے پھر مذکورہ حدیث ذکر فرمائی۔ امام صاحب آگے لکھتے ہیں ”حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ ترک غسل جائز ہے۔ اگر کسی شخص کو غسل جنابت کی ضرورت ہو اور وہ جمعہ کی نیت سے ہی اپنے جسم پر ایک بار پانی بہالے اور دونوں کی نیت کر لے تو زیادہ ثواب ملے گا۔ (احیاء العلوم۔ آداب جمعہ)

صاحب اعلام السنن نے: ”باب عدم وجوب غسل الجمعة و کونه سنة...“ کے تحت آٹھ احادیث ذکر فرمائی ہیں جن سے غسل جمعہ واجب نہیں بلکہ سنت ثابت ہوتا ہے مثلاً حدیث نمبر ۱۷۶ میں غسل جمعہ خوشبو اور مسواک کا حکم فرمایا اس سے سنت ثابت ہوتی ہے کیونکہ غسل کو مسواک اور خوشبو کے ساتھ ملایا ہے اور مسواک اور خوشبو دونوں عمل سنت ہیں تو غسل بھی سنت ہوگا۔ حدیث نمبر ۱۷۴ میں ہے کہ جس نے وضو کیا تو اس نے رخصت پر عمل کیا اور اچھی خصلت ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ غسل افضل ہے۔ حدیث نمبر ۱۷۷ میں چار مقامات پر غسل کو مستحب فرمایا ”جمعہ، عرفہ، عید الفطر، عید الاضحیٰ“، اگرچہ یہ صحابی کا قول ہے لیکن حکما

مرفوع ہے اور سنن زوائد میں سے ہے اور یہی مسلک احناف کا ہے (اعلاء السنن حدیث نمبر ۱۷۳ سے ۱۸۰) صاحب احیاء السنن نے فرمایا ”وہ احادیث جن میں غسل جمعہ کو واجب کہا گیا ہے درج بالا احادیث کی روشنی میں وہاں واجب سے مراد استحباب کو مؤکد کرنا ہے۔ نہ کہ وجوب اصطلاحی کو بیان کرنا اس کا قرینہ حضرات صحابہ کرامؓ کا اسے مستحب کہنا ہے (بزار و طبرانی۔ احیاء السنن ۱۴/۱) علامہ شامیؒ ج ۱ ص ۱۶۸ پر فرماتے ہیں ”غسل جمعہ سنت ہے یعنی سنن زوائد میں سے ہے جس کے ترک پر عتاب نہیں ہے۔ بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ مذکورہ چار اشیاء مستحب ہیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ”اِنَّ غَسْلَ الْجُمُعَةِ حَسَنٌ“ اختلاف اس میں ہے کہ غسل جمعہ کے دن کیلئے ہے یا نماز کیلئے ہے۔ حسن بن زیادؒ کہ نزدیک غسل جمعہ کے دن سنت ہے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز جمعہ کیلئے سنت ہے۔

فتاویٰ خانیہ میں لکھا ہے کہ اگر غسل نماز جمعہ کے بعد کیا تو معتبر نہیں ہے باقی عید، جمعہ اور جنابت سب کیلئے ایک ہی غسل کافی ہے۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں۔ یہ غسل اربعہ طہارت کیلئے نہیں بلکہ نظافت کیلئے ہیں۔ اگر جمعات یالیلة الجمعة کو غسل کیا تو بھی مقصود حاصل ہو گیا اور وہ ہے بدبو کا دور کرنا (فتاویٰ شامی ج ۱ ص ۱۶۹) علامہ کاسانیؒ نے فرمایا ”غسل جمعہ مستحب ہے۔ باقی جن حضرات نے واجب فرمایا تو ان کا جواب خود حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے یہ دیا ہے کہ ”ابتداء اسلام میں تنگی تھی دوران نماز پسینہ آتا تھا جس کی بدبو لوگوں کو ناگوار گزرتی اس لئے غسل کا حکم دیا لیکن جب حالات اچھے ہو گئے اور لوگوں نے اچھا لباس پہننا شروع کر دیا اور محنت و مشقت کم ہو گئی تو حکم منسوخ ہو گیا“ (بدائع۔ جمعہ کے مستحبات ۶۰۴)

امام طحاویؒ نے دونوں فریقین کے دلائل ذکر کئے پھر جمہور کی طرف سے بہترین جواب دیا۔ فریق اول کے دلائل کو صحابہ کرامؓ سے بیس سندوں کے ساتھ نقل فرمایا ”جس میں صیغہ امر کے ذریعے غسل جمعہ کا حکم فرمایا امام طحاویؒ نے جواب میں فرمایا کہ یہ حکم معلول بعلت ہے علت ختم تو حکم بھی ختم۔ علت او پر علامہ کاسانیؒ کے حوالہ سے نقل کر دی گئی ہے امام طحاویؒ نے مزید دلائل اور اکابر کے فتاویٰ بھی نقل فرمائے کہ غسل جمعہ واجب نہیں۔ (طحاوی باب غسل یوم الجمعة ۸۲۱)

صاحب بذل الحجو د لکھتے ہیں ”حضرت عمرؓ کا حضرت عثمان غنیؓ سے پوچھنا غسل کیلئے واپس نہ بھیجنا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ غسل جمعہ واجب نہیں اور یہ عمل تمام صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں ہوا تھا اور اس پر کسی نے بھی اعتراض نہیں کیا اگر یہ واجب ہوتا تو صحابہؓ کیوں سکوت اختیار فرماتے سب سے پہلے تو خود حضرت عمرؓ جو دینی امور میں نہایت سخت تھے (ایک ان کی جلی سختی کہ سید الانبیاءؐ ایک دفعہ جنازہ پڑھانے لگے تو آگے کھڑے ہو گئے۔ اور اسی طرح ایک دفعہ حضرت ابی ہریرہؓ کو مکہ مار کر گردینا اسی طرح اور بھی واقعات ہیں) ان سے یہ کیسی توقع ہو سکتی ہے کہ دینی حکم پر خاموش رہیں؟ امام شافعیؒ نے فرمایا: یہ بات واضح ہے کہ یہ عمل اختیاری و استحبابی تھا۔ غسل نماز کیلئے ہے جمعہ کے دن کے لئے نہیں۔ (بذل ۲۰۸)

باب ماجاء فی الانصات یوم الجمعة والامام یخطب

حدیث نمبر ۲۲۶: حدثنا ابو ہریرہ... اذا قلت لصاحبك انصت والامام یخطب یوم الجمعة فقد لغوت.

مفسر ہجوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سید الکونینؓ نے فرمایا کہ جس وقت امام خطبہ پڑھتا ہے اگر تو اپنے پاس والے سے کہے چپ رہ تو تو نے بھی ایک لغو حرکت کی۔

حدیث نمبر ۲۲۷: حدثنا ثعلبة... وقام عمر یخطب انصتنا فلم یتکلم منا احد... وکلامه یقطع الکلام.
مفہوم: ثعلبہ بن ابی مالکؓ سے مروی ہے کہ لوگ جمعہ کے دن نماز پڑھا کرتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نکل کر منبر پر تشریف رکھتے اور مؤذن اذان دیتے تو ہم اذان تک باتیں کرتے پھر اذان کے بعد جب حضرت عمرؓ خطبہ کیلئے نکلے تو ہم خاموش ہو جاتے۔

ابن شہابؒ کہتے ہیں کہ امام جب خطبہ کیلئے نکلے تو نماز موقوف کرنا چاہیے اور جب خطبہ شروع کرے تو بات کو موقوف کرنا چاہیے۔
حدیث نمبر ۲۲۸: حدثنا مالک... اذا قام الامام یخطب یوم الجمعة فاستمعوا وانصتوا... ان قد استوت فیکبر.
مفہوم: مالک بن ابی عامرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفانؓ جب خطبہ کیلئے کھڑے ہوتے تو اکثر کہا کرتے، بہت کم ہی اس کو چھوڑ دیتے، چنانچہ فرماتے اے لوگو! جب امام خطبہ کے واسطے کھڑا ہو تو خاموشی کے ساتھ اس کو غور سے سنو کیونکہ خاموش بیٹھا ہوا شخص جس کو خطبہ سنائی نہیں دے رہا اس کو اتنا ہی اجر ملے گا جتنا خاموشی کے ساتھ خطبہ سننے والے کو ملتا ہے۔ اور جب نماز کھڑی ہو جائے تو صفوں کو سیدھا رکھو اور مونڈھوں کو برابر کرو کیونکہ یہ دونوں نماز کا تہمتہ ہیں۔ پھر حضرت عثمان بن عفانؓ تکبیر نہیں کہتے، یہاں تک کہ ان کو مقرر کردہ حضرات خبر دیتے کہ صفیں درست ہو گئیں۔

حدیث نمبر ۲۲۹: حدثنا نافع... رجلین یتحدثنان والامام یخطب یوم الجمعة فحصبهما ان اصمتا.
مفہوم: نافعؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے دو مردوں کو دیکھا کہ خطبہ کے وقت باتیں کر رہے ہیں تو ان پر نکر پھینکے تاکہ چپ رہیں۔

حدیث نمبر ۲۳۰: حدثنا مالک... عطس یوم الجمعة والامام یخطب فشمته انسان الی... ذلک قال لا تعد.
مفہوم: امام مالکؓ کو پہنچا کہ جمعہ کے دن خطبہ کے دوران ایک شخص چھینکا تو ایک آدمی نے اس کا جواب دیا یعنی ”یرحمک اللہ“ کہا۔ اس بارے میں سعید بن المسیبؓ سے پوچھا تو انہوں نے منع کیا اور فرمایا کہ آئندہ ایسا نہ کرو۔
حدیث نمبر ۲۳۱: حدثنا مالک... اذا نزل الامام عن المنبر قبل ان یکبر قال ابن شہاب لا باس بذلك.
مفہوم: امام مالکؓ نے ابن شہاب زہریؒ سے پوچھا کہ امام کے منبر سے اترنے کے بعد تکبیر سے پہلے بات کرنا کیسا ہے؟ ابن شہاب نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

باب ما جاء فی من ادرك رکعة یوم الجمعة

حدیث نمبر ۲۳۲: حدثنا ابن شہاب... من ادرك من صلوٰۃ الجمعة رکعة فلیصل الیہا رکعة... وہی السنة.
مفہوم: ابن شہاب زہریؒ سے روایت ہے وہ فرماتے تھے کہ جو شخص جمعہ کی نماز کی ایک رکعت پائے تو وہ ایک رکعت اور پڑھ لے، یہی سنت ہے۔

مذاہب فقہاء

امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز جمعہ میں امام کے ساتھ تشہد پانے والا بھی مدرک جمعہ ہے۔ امام شافعیہؒ و امام مالکؒ و امام محمدؒ کے ہاں ایک رکعت پانے سے مدرک جمعہ ہے۔ اس سے کم میں ظہر پڑھے اور بغیر استیناف کے بنا کرے۔

جمہور کی دلیل

عن ابی ہریرۃؓ ”من ادرك من صلوۃ الجمعة ركعة فقد ادرك“ (نسائی)

دلائل احناف

حضرت سالمؓ سے مرسل مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے کسی نماز کی ایک رکعت کو پالیا اس نے نماز پالی ہاں مگر یہ فوت شدہ کی قضاء کرے۔ (نسائی صفحہ ۴۱۸) حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس نے جمعہ کی ایک رکعت یا اس کے علاوہ (تشہد آخری رکوع، سجود) پالیا تو باقی نماز ملا کر پوری کر لے پس اس کی نماز پوری ہو گئی۔ (تحفۃ الاحوذی ۳۷۲/۱) حضرت ابو داؤدؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو جمعہ میں امام کو تشہد میں پالے اس نے گویا جمعہ پالیا۔ (معارف صفحہ ۴۱۹) حضرت عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ جس نے تشہد پالیا اس نے گویا نماز پالی۔ (اعلاء السنن صفحہ ۶۴) علامہ عینیؒ نے بیان کیا ہے حدیث پاک میں مذکورہ ایک رکعت سے مراد بعض الصلوٰۃ ہے، اور تشہد کا پانے والا نماز کا پانے والا ہے۔ (معارف السنن ۴/۴۱۸)

باب ما جاء فيمن رعى يوم الجمعة

باب ما جاء في السعي يوم الجمعة

حدیث نمبر ۲۳۳: حدثنا مالك... يا ايها الذين امنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا... فامضوا الى ذكر الله. مضمون: امام مالکؒ نے ابن شہاب زہریؒ سے اس آیت کے متعلق پوچھا ”اذا نودى للصلاة... فاسعوا الى ذكر الله“ کہ اس کا کیا مطلب ہے۔ ابن شہابؒ نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ اس آیت کو یوں پڑھتے تھے ”اذا نودى للصلاة... فامضوا الى ذكر الله“۔

باب ما جاء في الامام ينزل بقرية يوم الجمعة في السفر

دلائل شوافع

(۱) أسعد بن زرارةؓ نے ”نقيع الخصومات قرية على ميل من المدينة“ میں جمعہ قائم کیا (ابوداؤد) کی اگلی حدیث ہے۔ جواب: اس وقت جمعہ فرض ہی نہیں ہوا تھا۔ حضرت أسعد بن زرارةؓ نے بغیر اجازت نبی کریم ﷺ کے یہ شروع کیا تھا (۲) عن ابی ہریرۃؓ ”أنهم كتبوا الى عمرؓ يسألونه عن الجمعة فكتب: جمعوا حيث ما كنتم“ (یعنی جمعہ ادا کرو) جہاں بھی ہو۔ (معارف ۴/۳۳۹)

جواب: یہ خط و فرمان عوام کیلئے نہیں بلکہ حکمرانوں، گورنروں، مگرانوں کیلئے تھا۔ حکمران و گورنروں کے غیر دیہاتوں میں نہیں بلکہ شہروں میں ہی ہوتے ہیں جنگل اور دیہاتوں وغیرہ کیلئے تو یہ حکم نہیں تھا کہ جنگل میں گاؤں یا صحراؤں تو بھی جمعہ پڑھو۔ صحراؤں میں عدم جواز کا امت کا اجماع ہے۔

دلائل احناف

گاؤں اور دیہات والوں پر جمعہ نہیں:

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا ان پانچ لوگوں پر جمعہ نہیں عورت، مسافر، غلام، بچے اور گاؤں والوں پر۔ (مجمع صفحہ ۱۷۰) (۲) حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ نہ جمعہ نہ تکبیر تشریق نہ عید نہ بقر عید ہے مگر شہر والوں پر (شہر کی جامع مسجد میں)۔ (بنایہ صفحہ ۷۸۹) (۳) حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ دیہات والوں پر جمعہ نہیں ہے بلکہ اہل شہر پر ہے جو مدینہ کی مانند ہو۔ (بنایہ صفحہ ۱۱) (۴) حضرت ابن جریجؒ نے عمر بن دینارؒ سے نقل کیا ہے کہ ہمیں یہ پہنچا کہ ہے جمعہ مگر بڑی بستی میں۔ (صفحہ ۶۹) (۵) حضرت ابوبکر، محمد بن عمر بن حزم نے اہل قباء اہل ذوالحلیفہ اور چھوٹی بستی والوں کو حکم دیا کہ وہ خود جمعہ قائم نہ کریں اور جمعہ کیلئے شہر مدینہ میں آئیں۔ (مصنف ابن عبدالرزاق صفحہ ۱۶۹) (۶) ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے حضرت علیؓ کا قول نقل کیا ہے جمعہ اور تکبیر تشریق صرف جامع مسجد میں ہے، اور وہ بصرہ، کوفہ، مدینہ، بحرین، مصر، شام جزیرہ، اور کبھی یمن یمامہ کو شہر کہتے تھے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے منقول سے ظاہر ہے انہوں نے آپ اسے ہی اخذ کیا ہوگا پس یہ مرفوع کے حکم میں ہے۔ (ابن عبدالرزاق صفحہ ۱۶۸) حضرت حسن بصریؒ اور محمد بن سیرینؒ کہتے ہیں کہ جمعہ شہر والوں پر ہے۔ (ابن ابی شیبہ) (۷) حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا گیا کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان جو بستیاں ہیں ان میں جمعہ ہوگا تو آپ نے جواب دیا کہ اگر وہاں امیر کا قیام ہو تو جمعہ جائز ہے۔ (اعلاء صفحہ ۱۶۸) ظاہر ہے امیر، قاضی، چھوٹی بستیوں اور دیہات میں نہیں ہوتے جیسے ہمارے دور میں تھانہ، تحصیل، کچہری، پوسٹ آفس وغیرہ بس معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمرؓ کے نزدیک بھی خالص دیہاتی علاقوں میں درست نہیں یہی رائے عمر بن عبد العزیزؒ کی بھی ہے جو خلیفہ راشد ہیں۔ (اعلاء صفحہ ۱۶۸) خیال رہے کہ حضرت علیؓ اور حذیفہؓ کا اثر موقوف حدیث مرفوع کے حکم میں ہے۔ (اعلاء صفحہ ۲۳۸) علامہ ابوبکر جصاص رازیؒ نے بیان کیا کہ فقہاء امصار کا اس پر اتفاق ہے کہ جمعہ کیلئے مخصوص مقامات ہیں ہر جگہ جمعہ قائم کرنا درست نہیں اس پر اجماع منعقد ہے کہ وادیوں میں، چشموں کے مقام پر جہاں کچھ لوگ ہوں جمعہ درست نہیں اسی طرح ہمارے اصحاب ”احتاف“ نے کہا یہ شہری علاقہ اور قصبوں میں قائم کیا جائے گا۔ دیہاتوں میں نہیں یہی رائے سفیان ثوریؒ عبد اللہ ابن الحسن کی ہے۔ (اعلاء صفحہ ۲۸) ابن ماجہ نے حدیث ابن عمرؓ کا قول نقل کیا ہے جس میں اہل قباء آپ کے ساتھ نماز جمعہ پڑھتے تھے تو معلوم ہوا کہ اس وقت قباء میں دیہات اور مدینہ سے الگ ہونے کی بنیاد پر جمعہ درست نہیں تھا ورنہ بجائے یہاں نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے مدینہ آنے کا حکم دیتے۔ حافظ ابن حجرؒ نے لکھتے ہیں کہ عرب کے قبیلہ والے جو مدینہ کے اطراف (دیہات) میں رہنے والے کم ہوں جمعہ نہیں پڑھتے تھے اور نہ آپ نے ان کو حکم دیا۔ (تخصیص الخیر صفحہ ۵)

باب ما جاء في الساعة التي في يوم الجمعة

حدیث نمبر ۲۳۴: حدثنا ابو هريرة... ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم... بيده يقللها.

میں ہوں: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سید الکونینؓ نے جمعہ کا ذکر کیا پھر فرمایا کہ اس میں ایک ساعت ایسی ہے کہ مومن بندہ اس کو نماز میں نہیں پاتا ہے اور وہ جو چیز مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے دیتا ہے۔ پھر نبی کریمؐ نے ہاتھ کے اشارے سے فرمایا کہ وہ ساعت تھوڑی ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۵: حدثنا ابو هريرة... خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق... فقلت بلى قال فهو ذلك.

میں ہوں: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں کوہ طور کی طرف نکلا تو کعب الاحبارؓ سے میری ملاقات ہوئی، چنانچہ انہوں

نے مجھ سے تورات کی باتیں بیان کیں جبکہ میں نے ان سے احادیث رسول ﷺ بیان کیں۔ میری باتوں میں سے ایک بات یہ تھی کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ سب بہترین دن جمعہ کا دن ہے کیونکہ اس میں آدم پیدا ہوئے اور وفات بھی، اور اسی دن جنت سے اتارے گئے اور اسی دن ان کا گناہ معاف ہوا اور اسی دن قیامت قائم ہوگی اور کوئی جاندار ایسا نہیں ہے جو جمعہ کے دن طلوع آفتاب تک قیامت کے خوف سے کان نہ لگائے سوائے جن وانس کے کہ وہ غافل رہتے ہیں۔ اور جمعہ کے دن ایک ساعت ایسی ہے جس کو مسلمان بندہ نماز میں نہیں پاتا اور وہ مانگے تو اللہ تعالیٰ اس کو دے دیتا ہے۔ اس پر کعب الاحبار ؓ نے کہا کہ یہ سال میں ایک دن ہوتا ہے۔ میں نے کہا نہیں بلکہ ہفتہ میں ایک دن ہوتا ہے۔ پھر کعب نے تورات کو پڑھا اور کہا کہ سید الکونین ﷺ نے سچ فرمایا۔ حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں اس کے بعد میں حضرت بصرہ بن ابی بصرہ ؓ سے ملا تو انہوں نے کہا کہ کہاں سے آرہے ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کوہ طور سے۔ انہوں نے کہا اگر آپ طور جانے سے پہلے مجھ سے ملتے تو طور نہ جاتے۔ میں نے سرور کونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اونٹ صرف مسجد حرام، میری مسجد اور مسجد ایلیا یا مسجد بیت المقدس کے واسطے تیار کئے جائیں۔ حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ پھر میں حضرت عبداللہ بن سلام ؓ کے ساتھ ملا تو میں ان کے سامنے کعب الاحبار ؓ کی وہ باتیں بیان کیں جو جمعہ کے متعلق تھی تو انہوں نے فرمایا کہ کعب نے جھوٹ کہا۔ میں نے کہا کہ کعب نے تورات کو پڑھ کر بتایا کہ وہ ساعت جمعہ کو ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن سلام ؓ نے کہا کہ اس نے سچ کہا پھر کہنے لگے کہ میں اس ساعت کو جانتا ہوں۔ میں نے عرض کیا کہ اس کو بتانے میں بخل نہ کرو اور مجھے بتاؤ۔ حضرت عبداللہ بن سلام ؓ نے کہا کہ جمعہ کی آخری ساعت ہے۔ میں نے کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو مسلمان بندہ نماز میں نہیں پاتا مگر جو وہ مانگتا ہے اللہ اسے دیتا ہے اور یہ تو ایسی ساعت ہے جس میں نماز نہیں ہو سکتی۔ حضرت عبداللہ بن سلام ؓ نے جواب دیا کہ سید الرسل ﷺ نے یہ بھی تو فرمایا ہے کہ جو شخص نماز کے انتظار میں بیٹھے وہ نماز ہی میں ہے یہاں تک کہ وہ نماز پڑھے۔ میں نے کہا ہاں۔ انہوں نے کہا کہ یہی مطلب ہے۔

جمعہ کے دن قبولیت کی گھڑی کون سی ہے؟

حافظ ابن حجرؒ نے تقریباً چالیس اقوال ذکر کئے ہیں مثلاً: (۱) یہ وقت مستجاب اٹھا دیا گیا ہے (۲) شب قدر کی طرح دن کے اوقات میں مخفی ہے (۳) یہ وقت مستجاب سال کے صرف ایک جمعہ میں ہے (۴) یہ وقت مستجاب ہر جمعہ کے مختلف اوقات میں منتقل ہوتا رہتا ہے۔ تفصیل کیلئے فتح الباری و عمدہ کا مطالعہ کیجئے۔ ار باب تحقیق نے ان روایات مختلفہ اور اقوال متعددہ میں سے دور روایتوں کو اصوب اور راجح قرار دیا

(۱) حضرت ابو موسیٰ ؓ کی روایت: وقت مستجاب امام کے منبر پر جانے کے بعد سے نماز کے ختم تک ہے۔

(۲) حضرت عبداللہ بن سلام ؓ: ”وقت مستجاب عصر سے لے کر مغرب تک ہے۔“

حافظ ابن حجرؒ نے لکھا: اصح الحدیث تو حضرت ابو موسیٰ ؓ کی روایت ہے۔ اور اشرہ الاقوال عبداللہ بن سلام ؓ کی روایت

(فتح الباری ۴۲۱)

باب الهيئة وتخطی الرقاب واستقبال الامام يوم الجمعة

حدیث نمبر ۲۳۶: حدثنا یحییٰ... ما علی احدکم لو اتخذ ثوبین لجمعتہ سوی ثوبی مہنتہ.

میںہوٹم: یحییٰ بن سعیدؒ سے مروی ہے کہ سید الکونینؒ نے فرمایا کہ کیا تم میں سے کوئی روزمرہ کے کپڑوں کے علاوہ کوئی کپڑا بنا رکھے تو اس میں نقصان ہے؟

حدیث نمبر ۲۳۷: حدثنا نافع... لا یروح الی الجمعة الا ادهن و تطیب الا ان یکون حراما۔
میںہوٹم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جمعہ کی نماز کو جاتے وقت تیل اور خوشبو لگاتے مگر یہ کہ جب وہ احرام باندھے ہوتے۔

حدیث نمبر ۲۳۸: حدثنا ابو ہریرہ... لان یصلی احدکم بظہر الحرۃ خیر لہ من ان یقعد... رقاب الناس یوم الجمعة۔
میںہوٹم: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ ظہر کی نماز حرہ میں پڑھنے سے بہتر ہے کہ وہ بیٹھا رہے یہاں تک جب امام خطبہ پڑھنے کو کھڑا ہو تو جمعہ کے دن لوگوں کی گردنوں کو پھاندنا ہوا آئے۔

باب القراءة فی صلوۃ الجمعة... ترکھا من غیر عذر

حدیث نمبر ۲۳۹: حدثنا الضحاک... یوم الجمعة علی اثر سورة الجمعة قال کان یقرأ هل اتاک حدیث الغاشیة۔
میںہوٹم: ضحاک بن قیسؒ نے حضرت نعمان بن بشیرؓ سے پوچھا کہ سید الکونینؒ جمعہ کے روز کون سی سورت پڑھتے تھے؟ کہا کہ ”هل اتاک حدیث الغاشیة“ پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۴۰: حدثنا مالک... کان یحتبی یوم الجمعة والامام یخطب۔
میںہوٹم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جمعہ کے دن احتباء کرتے تھے اور امام خطبہ پڑھتا تھا۔
حدیث نمبر ۲۴۱: حدثنا صفوان... من ترک الجمعة ثلث مرات من غیر عذر ولا علة طبع اللہ علی قلبہ۔
میںہوٹم: صفوان بن سلیمؒ سے مروی ہے مالکؒ کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ اس کو سرور دو عالمؐ سے نقل کیا یا نہیں کیا، جو شخص تین جمعہ بغیر عذر اور بیماری کے چھوڑ دے گا اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر کر دے گا۔

حدیث نمبر ۲۴۲: حدثنا محمد... خطب خطبتین یوم الجمعة وحلس بینہما۔
میںہوٹم: امام محمد باقرؒ سے مروی ہے کہ سید الکونینؒ جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھتے تھے۔

جمعہ کی نماز میں کون سی سورت کا پڑھنا مسنون ہے

حضرت سرہ بن جندبؓ کی حدیث میں ہے کہ سرکار دو عالمؐ جمعہ کو ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور ”هل اتاک حدیث الغاشیة“ پڑھتے۔ (ابوداؤد صفحہ ۱۶۰) نعمان بن بشرؓ نے کہا کہ نبی کریمؐ جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ اور سورہ غاشیہ پڑھتے تھے۔ (مسلم صفحہ ۲۸۸) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سید الکونینؒ جمعہ کے دن سورہ جمعہ پڑھ کر موتین کو ابھارتے تھے اور سورہ منافقین پڑھ کر ان کو خوف دلاتے تھے۔ (مجمع الزوائد صفحہ ۱۹۱) نعمان بن بشرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہؐ جمعہ اور عیدین کے دن ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور ”هل اتاک“ پڑھا کرتے تھے۔ (ابن ابی شیبہ صفحہ ۱۳۲) علامہ شعرائیؒ لکھتے ہیں کہ حضور اکرمؐ جمعہ کی نماز میں کبھی سورہ جمعہ اور منافقین اور کبھی جمعہ اور غاشیہ اور کبھی الاعلیٰ اور غاشیہ پڑھتے تھے، علامہ شعرائیؒ نے مزید یہ بھی لکھا ہے کہ سرکار دو عالمؐ شب جمعہ کی مغرب میں سورہ کافرون سورہ اخلاص اور عشاء میں سورہ جمعہ اور منافقین پڑھتے تھے۔ (کشف الغمہ صفحہ ۱۴۹)

ان سورتوں کا اکثر معمول رکھنا اور کبھی چھوڑنا سنت ہے

(۱) حافظؒ نے بیان کیا کہ سرور کونین ﷺ مواظبت فرماتے تھے یا پھر اکثر ان سورتوں کو پڑھا کرتے۔ چنانچہ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں ہمیشہ مواظبت سے پڑھنے کا ذکر ہے (۲) علامہ عینیؒ نے لکھا ہے کہ اکثر ائمہ ان احادیث کی وجہ سے ان سورتوں کو مستحب قرار دیتے ہیں (۳) امام نخعیؒ، ابن سیرینؒ، اہل کوفہ، شوافع، حنابلہ، اہل حنفیہ نے کہا انہیں سورتوں کا پڑھنا سنت ہے۔ (عمدة القاری ۱۸۵/۲) معارف میں امام نخعیؒ کے حوالے سے ہے کہ ائمہ اربعہ کے نزدیک ان سورتوں کا پڑھنا مستحب ہے۔ (معارف ۴۱۰/۲) حافظ ابن حجرؒ نے بیان کیا کہ اگر مستقل پڑھنے سے لوگوں میں فرضیت کا گمان ہو تو کبھی چھوڑ دے۔ ابن عربیؒ نے بیان کیا کہ اکثر پڑھو اور کبھی چھوڑو۔ (فتح الباری ۳۷۸/۲)

ان سورتوں کا ہمیشہ یا اکثر پڑھنا باعث کراہت نہیں

علامہ عینیؒ نے عمدة القاری میں احناف کے اس اصول کی کہ نماز میں کوئی سورت متعین کرنا مکروہ ہے، وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ اس وقت ہے جب کہ اسے حتمی اور واجب سمجھیں کہ دوسری سورت کو درست نہ سمجھے، اگر اس نیت سے پڑھے کہ آپ ﷺ نے پڑھا ہے تو مکروہ نہیں۔ محیط میں ہے کہ کبھی دوسری سورہ بھی پڑھ لے تاکہ جہلاء یہ نہ سمجھیں کہ اس کے علاوہ جائز نہیں۔ (عمدة صفحہ ۱۸۵) حافظ ابن حجرؒ نے بھی محیط کے حوالہ سے بیان کیا کہ دوام پر کراہت اس وقت ہے جب کہ ان سورتوں کا پڑھنا واجب قرار دے ہاں کبھی چھوڑ بھی دے تاکہ جاہل یہ نہ سمجھیں کہ اس کے علاوہ درست نہیں (فتح ۳۷۹/۲) علامہ شامیؒ نے بیان کیا کہ دوام پر کراہت اس وقت ہے جب کہ لوگ ان سورتوں کو ایسا واجب سمجھے کہ اس کے بغیر نماز ہی نہ ہوگی (صفحہ ۴۴) ظاہر ہے کہ ایسا واجب کوئی نہیں سمجھتا فلا کراہۃ فی الاکتثار معلوم رہے کہ ان سورتوں کو پورا پڑھنا مسنون ہے۔ بعض لوگ آدمی سورت پر اکتفا کر لیتے ہیں سو اس سے سنت ادا نہ ہوگی۔ چنانچہ حافظؒ نے ذکر کیا ہے کہ ایک رکعت میں پوری سورہ پڑھے۔ (فتح صفحہ ۳۷۸)

لمحہ فکر یہ! افسوس آج اس سنت پر عمل متروک ہے غفلت اور نادانی کی وجہ سے یہ سنت چھوٹ گئی ہے اولاً تو مساجد کے امام، حافظ یا قاری اس سنت سے واقف نہیں ہوتے اگر ہوتے ہیں تو مقتدیوں کے اعتراض کے خوف سے اس سنت کو چھوڑ دیتے ہیں بھلا اس مسنون عمل پر کیا اعتراض بھلا آپ کے اس عمل پر کسی مؤمن کیلئے کراہت کی بات ہو سکتی ہے ہرگز نہیں سنت پر تو عمل اور مضبوطی سے پکڑنے کا حکم ہے، اس سے تو اور خوش ہونا چاہئے کہ نماز سنت کے مطابق ہو رہی ہے جس سے ثواب زیادہ ہوگا۔ اہم مساجد، دینی مراکز و مدارس میں اس سنت پر اہتمام سے عمل کرنا چاہئے۔ مدارس کی مساجد میں اس کا خیال نہ رکھنا بڑی محرومی کی بات ہے۔ جب ان اہم مراکز میں عمل ہوگا تو دوسرے لوگ اس کی اقتدا کریں گے اور جانیں گے کہ ہاں یہ سنت ہے۔ اور جب ان مدارس کی مساجد میں سنتوں پر عمل نہ ہوگا اور ان مراکز سے سنت کی ترویج نہ ہوگی تو پھر کہاں سے ہوگی۔ مساجد میں ایسے امام کا انتخاب ہو جو حافظ، قاری و پابند سنت ہوتا کہ سنت کے مطابق نماز ہو۔

علامہ کاسانیؒ نے فرمایا کہ نماز جمعہ فرض ہے جس کو چھوڑنے اور ترک کرنے کی گنجائش نہیں اور اس کا منکر کافر ہو جاتا ہے نماز جمعہ کی فرضیت کی دلیل قرآن مجید، سنت نبوی ﷺ اور اجماع امت تینوں میں موجود ہے۔ (بدائع)

قرآن مجید سے دلیل

”إِذَا نُوذِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ“ ایک قول کے مطابق ذکر الہی سے مراد نماز جمعہ یا خطبہ جمعہ ہے اور ان میں سے ہر ایک عمل اپنی اپنی جگہ حجت ہے۔

سنت نبوی ﷺ سے دلیل

سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر میری اسی جگہ میں، اسی دن میں، اسی مہینے میں نماز جمعہ فرض کی ہے اور یہی میری سنت ہے جس شخص نے اسے میری زندگی میں یا میرے مرنے کے بعد اسے حقیر سمجھتے ہوئے یا اس کا انکار کرتے ہوئے یا اس سے سستی کرتے ہوئے چھوڑ دیا، تو خواہ اس کا امام عادل ہو یا ظالم اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کو جمع نہیں کریں گے اور نہ اس کے کام میں برکت ہوگی۔ یاد رکھو! نہ اس کی نماز قبول نہ اس کی زکوٰۃ قبول، نہ اس کا حج قبول اور نہ اس کا روزہ قبول ہوگا۔ ہاں! اگر وہ توبہ کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کریں گے۔ (بدائع بیان الحجۃ)

علامہ جزیریؒ نے لکھتے ہیں کہ ”سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا: میرا جی چاہتا ہے میں کسی شخص کو جو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتا ہو حکم دوں کہ جو لوگ جمعہ کی نماز کو نہیں آئے ان کے گھروں کو جلا دیا جائے۔ (رواہ مسلم)

علامہ جزیریؒ نے فرمایا: جمعہ کے فرض عین ہونے پر سب کا اجماع ہے۔ (الفتح ۱/۳۹۶)

حضرت شیخ الحدیثؒ نے لکھا کہ: علامہ خطابیؒ نے اختلاف ذکر کیا ہے اکثر فقہاء کے نزدیک ”فرض کفایہ“ ہے نہ کہ فرض عین۔ علامہ خطابیؒ کا یہ قول جمہور کے خلاف ہے جو ناقابل قبول ہے۔ (حاشیہ بذل ۱۶۳)



کتاب الصلوٰۃ فی رمضان

باب الترغیب فی الصلوٰۃ فی رمضان

حدیث نمبر ۲۴۳: حدثنا عائشة... صلی فی المسجد ذات لیلة فصلی بصلوته ناس ثم صلی... وذلك فی رمضان. مضمون: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک رات مسجد میں نماز پڑھی تو لوگوں نے بھی آپ کے پیچھے نماز پڑھی، پھر دوسری رات اس سے زیادہ لوگ نماز پڑھنے آئے پھر تیسری یا چوتھی رات لوگ جمع ہوئے لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ نہ آئے۔ جب صبح ہوئی تو سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ مجھے رات کو نماز کے لئے آنے سے اس بات نے روکا کہ کہیں یہ تم پر فرض نہ ہو جائے، یہ قصہ رمضان میں واقع ہوا تھا۔

حدیث نمبر ۲۴۴: حدثنا ابو ہریرۃ... کان یرغب فی قیام رمضان من غیر ان یامر بعزیمۃ... خلافة عمر بن الخطاب. مضمون: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ لوگوں کو رات میں تراویح پڑھنے کی رغبت دلاتے تھے اور بطور وجوب کے اس کا حکم نہ کرتے تھے چنانچہ فرماتے جس نے اللہ کا حق سمجھ کر رمضان میں تراویح پڑھی تو اس کے پچھلے گناہ بخشے جائیں گے۔

ابن شہاب نے کہا کہ سید الرسل ﷺ کی وفات ہوئی اور معاملہ اسی طرح چلتا رہا اسی طرح حضرت ابو بکرؓ کی خلافت میں اور حضرت

عمرؓ کے شروع دور میں۔

حدیث نمبر ۲۳۵: حدثنا عبد الرحمن... فاذا الناس او زاع متفرقون يصلى الرجل فيصلى... كان الناس يقومون اوله. مضمون: عبد الرحمن بن عبد القاري سے روایت ہے کہ میں حضرت عمر بن الخطابؓ کے ساتھ رمضان میں مسجد کو نکلا تو دیکھا کہ لوگ الگ الگ نماز پڑھ رہے ہیں، کسی شخص کے ساتھ آٹھ دس آدمی پڑھ رہے ہیں حضرت عمر فاروقؓ نے کہا کہ خدا کی قسم! مجھے معلوم ہوتا ہے کہ ان سب کو ایک قاری کے پیچھے کر دوں تو اچھا ہو پھر ان سب کو حضرت ابی بن کعبؓ کے پیچھے جمع کر دیا۔ عبد الرحمنؓ نے کہا کہ پھر جب دوسری رات کو میں ان کے ساتھ آیا تو دیکھا کہ سب لوگ حضرت ابی بن کعبؓ کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہیں تب حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہ اچھی بدعت ہے اور جس وقت تم سوتے ہو یعنی اخیر رات وہ بہتر ہے اس وقت سے جب نماز پڑھتے ہو یعنی اول رات۔ اور لوگ کھڑے ہوتے تھے اول رات میں۔

حدیث نمبر ۲۳۶: حدثنا سائب... ان يقوموا للناس باحدى عشرة ركعة قال و كان القاري... في بزوغ الفجر. مضمون: سائب بن یزیدؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ اور تیم داری کو گیارہ رکعت پڑھانے کا حکم دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ امام ایک رکعت میں سو سو آیتیں پڑھتا تھا یہاں تک کہ ہم سہارا لگاتے تھے اور ہم فجر کے قریب نماز سے فارغ ہوتے۔ حدیث نمبر ۲۳۷: حدثنا يزيد... كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان بثلاث وعشرين ركعة. مضمون: یزید بن رومانؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں لوگ تیس (۲۳) رکعتیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۸: حدثنا داود... ما ادركت الناس الا وهم يلعنون الكفرة في رمضان قال... رأى الناس انه قد خفف. مضمون: داؤد بن الحصینؓ نے عبد الرحمن بن ہرمزؓ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے لوگوں کو رمضان میں کفار پر لعنت کرتے ہوئے پایا اور امام سورہ بقرہ کو آٹھ رکعات میں پڑھاتے تھے، جب اس کو بارہ رکعات میں پڑھاتے تو لوگ کہتے کہ تخفیف کی۔

حدیث نمبر ۲۳۹: حدثنا عبد الله... كنا ننصرف في رمضان فنستعجل الخدم بالطعام مخافة الفجر. مضمون: حضرت عبد اللہ بن ابوبکرؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب ہم رمضان میں تراویح سے فارغ ہوتے تو فجر کے خوف سے نوکروں سے جلدی کھانا مانگتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۵۰: حدثنا عروة... فاعتقته عن دبر منها كان يقوم يقرأ لها في رمضان. مضمون: حضرت عروہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ کے مدبر غلام (جو ان کی وفات کے بعد آزاد ہوئے) ذکوانؓ حضرت عائشہؓ کو رمضان میں نماز پڑھاتے تھے۔

تراویح سنت ہے

”ان الله تبارك وتعالى فرض صيام رمضان عليكم وسنت لكم قيامه فمن صامه وقامه ايمانا واحتسابا... ولدته امه“ (یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے رمضان کے روزے فرض کئے ہیں اور میں نے اس کے قیام کو تمہارے لئے مسنون بنایا ہے) (اعلاء حدیث نمبر ۱۸۱۵)

تراویح کا ثبوت

(۱) حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ”رسول کریمؐ نے مسجد میں تین رات لوگوں کو نماز پڑھائی اور چوتھی رات نہیں پڑھائی

مبادا کہ فرض ہو جائے۔ (اعلاء حدیث نمبر ۱۸۱۶) (۲) حدیث ابی ذرؓ ”سید الکونینؓ نے تیمسویں، پچیسویں اور ستائیسویں رات کو کافی طویل نماز پڑھائی اور آخری رات کو اتنی لمبی نماز پڑھائی کہ ہمیں فلاح کے فوت ہونے کا اندیشہ ہوا یعنی سحری کا (اعلاء حدیث نمبر ۱۸۱۸)

تراویح کی رکعات میں مذاہب فقہاء

(۱) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ”بیس رکعات“ ہیں (۲) امام مالکؒ کے نزدیک ”چھتیس رکعات“ ”تراویح“ ہے۔ ان کی دلیل ”تعامل اہل مدینہ ہے۔“

سرکارِ دو عالم ﷺ سے تعدد اور رکعات کا ثبوت

”ما کان رسول اللہ ﷺ یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة“ ”فلا بد من تسلیم انه صلی التراويح ایضا ثمانی رکعات۔ حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ یہ کہیں بھی ثابت نہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے تراویح اور تہجد علیحدہ علیحدہ ادا فرمائی۔ ہاں یہ فرق ہے کہ تراویح مسجد میں اور لمبی لمبی رکعات اور تہجد بغیر جماعت (یعنی گھر) میں ادا فرماتے۔ البتہ امام طحاویؒ کا موقف یہ ہے کہ حدیث ابن عباسؓ ثابت صحیح ہے (معارف ۵/۵۳۳) حدیث ابن عباسؓ ”ان النبی ﷺ کان یصلی فی رمضان عشرين رکعة سوی الوتر (یعنی حضور اکرم ﷺ رمضان میں بیس رکعات وتر کے علاوہ پڑھتے تھے) (معارف ۵/۵۳۶)

آٹھ رکعت تراویح کا مسئلہ

”بیس رکعت تراویح پر امت کا اتفاق ہو چکا ہے۔ صحابہ کرامؓ و تابعین و تبع تابعین کرامؓ کا بیس رکعات تراویح پر اجماع و تعامل باقی ہے۔ پوری امت میں سے ایک دو بندے اس تعامل و اجماع کے مخالف ہوں یا انکار کریں تو ان کے اس باطل موقف کو کیسے اختیار کیا جاسکتا ہے؟ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ یہ پوری امت گمراہ ہے (العیاذ باللہ) کہ شریعت کو نہیں سمجھی۔ حالانکہ یہ بات عقل سے بعید تر ہے کہ شریعت صحابہ کرامؓ و تابعین و تبع تابعینؓ و دیگر بڑے بڑے مرکزِ علم پر مخفی رہ جائے اور کئی سو سال بعد کسی دوسرے کو یہ حکم سمجھ میں آجائے۔ جب کے بے پناہ احادیث اس پر دال ہیں۔ (معارف ۵/۵۳۵)

دلائل: (۱) ان السنة ما فعله النبی ﷺ أو واحد من الصحابةؓ (۲) ”علیکم بسنتی و سنتی خلفاء الراشدین“ (۳) ان الله جعل الحق علی لسان عمر و قلبه۔ (مشکوٰۃ شریف) (۴) ”لا ادری ما بقائی فیکم اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمرؓ (مشکوٰۃ شریف)

اشکال!

اگر صرف آٹھ رکعات تراویح مانیں تو پھر بھی اتباع تو نہیں ہوئی بلکہ یہ تو نافرمانی اور مخالفت ہے کہ سید الکونینؓ نے تو صرف تین دن پڑھائی؟ اور پہلی رات وقت اور تھا دوسری رات تراویح پڑھانے کا وقت نصف اللیل تھا تیسری رات تو سحری تھا تو پھر آٹھ رکعات والے تو ہر معاملے کی نافرمانی کرتے ہیں۔

بیس رکعت کا ثبوت

(۱) کان ابی بن کعب یصلی بالناس فی رمضان بالمدينة عشرين رکعة ویوتر بثلاث کہ حضرت ابی بن کعبؓ بیس رکعت اہل مدینہ کو پڑھاتے (۲) حدیث سائب بن یزیدؓ ”کانوا یقومون علی عهد عمر بن الخطابؓ فی شهر رمضان بعشرين

رکعت“ حضرت عمرؓ کے زمانے میں بیس رکعت ہوتی تھی۔ (احیاء السنن ۱/۲۲۰، ۲۲۱، معارف ۵/۵۴۲) (۳) عن عطاء ”ادر کتھم فی رمضان یصلون عشرين رکعة وثلاث رکعات“ (۴) حدیث یزید ابن رومان ”کان الناس یقومون فی عہد عمر بن الخطابؓ بثلاث وعشرين رکعة“ (معارف ۵/۵۴۲)۔

امت پر فرضیت کے خوف کی وجہ سے حضور اقدس ﷺ نے مستقل طور پر یہ ادا نہیں فرمائی؟
(۱) ابن بطلالؒ کے نزدیک تہجد نبی کریم ﷺ پر فرض تھی (۲) امام نوویؒ کے نزدیک تہجد فرض نہیں تھی۔ البتہ امت پر پانچ فرائض متعین ہیں اور حضور اکرم ﷺ کا صلوٰۃ تراویح پر دوام نہ کرنا امت پر وجوب کے خوف سے تھا نہ کہ پانچ فرائض پر زیادتی کرنا مقصود تھی۔
فرض کیوں اور کیسے؟

بہت سے جوابات دیئے گئے (۱) اس وقت نسخ جائز تھا (۲) اس سے مراد تہجد کا فرض ہو جانا ہے۔

(۳) اس فرضیت سے مراد یہ ہے کہ تراویح فرض ہو جاتی۔ (بذل ۲/۳۰۳)



کتاب صلوٰۃ اللیل

باب ما جاء فی صلوٰۃ اللیل

حدیث نمبر ۲۵۱: حدثنا عائشة... ما من امرء تكون له صلوٰۃ لیل یغلبه علیها نوم الا کتب الله... نومه علیہ صدقة.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ ایک آدمی جو ہمیشہ رات کی نماز پڑھتا ہے پھر ایک رات نیند غالب آنے پر وہ پڑھ نہیں سکا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے نماز کا ثواب لکھ دیتا ہے اور اس کا سونا صدقہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۵۲: حدثنا عائشة... انام بین یدی رسول الله ورجلا فی قبلته فاذا سجد... لیس فیہا مصابیح.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں یاؤں پھیلا کر سید الکونین ﷺ کے سامنے سوتی تھیں، چنانچہ جب حضور اکرم ﷺ سجدہ کرتے تو میرے پاؤں دبا دیتے تھے تو میں اپنے پاؤں سمیٹ لیتی تھی پھر جب آپ کھڑے ہو جاتے تو میں پاؤں پھیلا دیتی تھی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ان دنوں گھروں میں چراغ نہ تھے۔

حدیث نمبر ۲۵۳: حدثنا عائشة... اذا نعس احدکم فی الصلوٰۃ فلیرقد حتی یذهب عنه النوم... فیسب نفسه.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی نماز میں اونگھنے لگے تو نماز چھوڑ کر سو جائے پھر جب نیند ختم ہو جائے تو اٹھ کر نماز پڑھے کیونکہ اگر وہ نماز پڑھے گا تو شاید اونگھتے ہوئے اپنے لئے بددعا کرنے لگے جبکہ وہ استغفار کرنا چاہتا ہو۔

حدیث نمبر ۲۵۴: حدثنا اسمعیل... وسمع امرأة من اللیل تصلی فقال من هذه فقیل له هذه... مالکم به طاقة.

مفہوم: اسماعیل بن ابی حکمؒ کو پہنچا کہ سید الکونین ﷺ کے سامنے ایک عورت کا ذکر ہوا کہ وہ رات بھر نماز پڑھتی ہے، تو دریافت فرمایا کہ کون ہے؟ عرض کیا گیا کہ حضرت حواء بنت تویت رضی اللہ عنہا کہ رات بھر نماز پڑھتی ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ پر یہ ناگوار گزرا

یہاں تک ناراضگی آپ کے چہرے سے نمایاں ہوئی۔ پھر فرمایا کہ خداوند کریم تمہاری بیزاری تک بیزار نہیں ہوتا لہذا اتنا عمل کرو جتنی استطاعت رکھتے ہو۔

حدیث نمبر ۲۵۵: حدثنا اسلم... کان یصلی من اللیل ما شاء اللہ حتی اذا کان من اخر اللیل... والعاقبة للتقوی.

مفسرہ نمبر ۱: اسلم سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی مشیت کے مطابق رات کو نماز پڑھتے پھر جب اخیر رات ہوتی تو اپنے گھر والوں کو نماز کیلئے جگاتے اور ان سے کہتے نماز نماز، پھر اس آیت کو پڑھتے ”وامر اهلك بالصلوة... الخ“۔

حدیث نمبر ۲۵۶: حدثنا مالک... یکرہ النوم قبل العشاء ولحدیث بعدھا.

مفسرہ نمبر ۲: امام مالک کو پہنچا کہ سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ عشاء کی نماز سے پہلے سونا اور عشاء کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے۔

حدیث نمبر ۲۵۷: حدثنا مالک... صلوۃ اللیل والنهار مثنی مثنی یسلم من کل رکعتین.

مفسرہ نمبر ۳: امام مالک کو پہنچا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دن اور رات کے نفل دو رکعتیں ہیں اور ہر دو رکعتوں کے بعد سلام پھیرتے تھے۔

وتر واجب ہے یا سنت؟

(۱) امام اعظمؒ کے نزدیک وتر واجب ہے (۲) ائمہ ثلاثہ و صاحبینؒ کے نزدیک وتر سنت ہے۔

دلائل احناف

(۱) حدیث ”ان اللہ تعالیٰ زادکم صلاة الا وهی الوتر، فصلوها ما بین العشاء الی طلوع الفجر“ (۲) ان اللہ امداکم بصلاة هی لکم خیر من حمر النعم وهی الوتر (۳) حدیث ”خرج النبی مستبشرا فقال: ان اللہ تعالیٰ قد زادکم صلوۃ وهی الوتر“ (۴) قال رسول اللہ ﷺ: ”الوتر حق، فمن لم یوتر فلیس منا“ (۵) قال لمعاویۃ: مالی اری اهل الشام لا یوترون؟ فقال معاویۃ: وواجب ذلك علیہم، فقال: نعم.... زادنی ربی عز و جل صلوۃ وهی الوتر (نصب الراية ۱/۲ من ۱۰۸ الی ۱۱۲) (دلائل کی پہلی تین احادیث میں پانچوں نمازوں پر زیادتی کا ذکر ہے کہ ایک نماز جو وتر ہے وہ تم پر زیادہ کی گئی ہیں۔ اور چوتھی میں وعید ہے کہ جو وتر نہ پڑھے ہم میں سے نہیں۔ اور پانچویں میں وجوب کی صراحت ہے)

دلائل جمہور

(۱) حدیث اعرابی ”خمس صلوات کتبہن اللہ علیک، قال: هل علی غیرھا قال: لا الا ان تطوع (نصب ۱/۲) (۱۱۲/۲) جواب: یہ وجوب وتر سے پہلے کا واقعہ ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں توجج کا بھی ذکر نہیں (نصب ۱/۲) (۱۱۳/۲) (۲) ”رایت رسول اللہ ﷺ یوتر علی راحلته“۔

امام طحاویؒ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ”وجوب وتر سے پہلے کا واقعہ ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے سواری سے اتر کر وتر زمین پر پڑھے اور اس کی نسبت رسول اللہ کی طرف کی (نصب ۱/۲) (۱۱۳/۲) (۳) الوتر لیس بحتم کصلو تکم المکتوبۃ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے وتر کی فرضیت کی نفی ہے وجوب کی نہیں۔ اور فرض کے تو ہم بھی قائل نہیں۔ کیونکہ وتر کا منکر کافر نہیں۔ (معارف ۱/۲) (۱۷۹/۲)

نوٹ: اس کے علاوہ اور بھی دلائل ہیں۔ جن کے جوابات نصب الراية اور معارف السنن میں مذکور ہیں (۴) اس کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ پانچ نمازیں فرض ہیں۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ ٹھیک ہے پانچ نمازیں ہی فرض ہیں لیکن اس سے وجوب کی نفی کہاں ہوتی ہے؟ ویسے بھی وتر کو شریعت نے عشاء کے ضمن میں رکھا ہے۔

احناف کے مزید دلائل

(۱) اس پر اجماع ہے کہ اس کا ترک کرنا ناجائز ہے (۲) اور اگر بھول جائیں تو اس کی قضاء ہے (۳) اس پر موافقت ثابت ہے ترک نہیں (۴) وقت کیساتھ خاص بھی ہے (۵) امت کے کبار صحابہ رضی اللہ عنہم و فقہاء وجوب کے قائل ہیں۔ جیسے حضرت ابن مسعود، وابن عبیدہ وابن المسیب رضی اللہ عنہم اور امام شاک، مجاہد، ابن بطل، ابراہیم نخعی، یوسف خالد۔ (معارف ۱۷۳۴)

وتر کی رکعات

(۱) احناف کے نزدیک وتر کی تین رکعات ایک سلام اور دو شہد کے ساتھ ہوں گی (۲) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وتر کی ایک سے گیارہ تک رکعات درست ہیں۔ البتہ افضل ان کے نزدیک بھی تین رکعات دو سلام کے ساتھ ہیں۔ (معارف ۱۷۷۴)

دلائل احناف

(۱) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا "ان النبی ﷺ کان یوتر بثلاث یعنی لا یفصل بینہن بسلام" (۲) کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی الركعتین الاولیین من الوتر (۳) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا ان النبی ﷺ کان یقرأ فی الركعة الأولى من الوتر بفاتحة الكتاب وسبح اسم ربك الاعلیٰ، وفی الثانية بقل یا ایہا الکافرون، وفی الثالثة بقل هو اللہ احد والمعوذتین" (۴) حدیث ابن مسعود "قال رسول اللہ ﷺ "وتر اللیل ثلاث کوتر النہار صلاة المغرب (نصب ۱۱۴۱۲) پہلی تین احادیث میں عدم فصل کی صراحت ہے جبکہ چوتھی میں وتر کو مغرب کی نماز کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل

(۱) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما مثنی مثنی والوتر رکعة من آخر اللیل (۲) حدیث ابی ایوب الانصاری "الوتر حق علی کل مسلم فمن احب ان یوتر بخمس فلیفعل ومن احب ان یوتر بثلاث فلیفعل ومن احب ان یوتر بواحدة فلیفعل" (عون ۲۰۳/۲) یعنی پہلی احادیث میں دو رکعت کی وضاحت ہے اور دوسری میں ایک وتر کی وضاحت ہے۔

جوابات: (۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک رکعت وتر ماقبل دو رکعت کو وتر بناتی ہے اور یہ حدیث پیچھے گزر چکی ہے۔ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما "فاذا خشی احدکم الصبح صلی رکعة واحدة تو تر له ما قد صلی" یعنی جس کو صبح ہو جانے کا ڈر ہو تو اس کو چاہئے کہ ایک رکعت پڑھ لے۔ وہ ایک رکعت پیچھے والی نماز کو وتر بنا دیگی۔ حضور اقدس ﷺ نے صرف ایک پر اکتفاء نہیں فرمایا یہ حدیث دوسری حدیث کی تفسیر و تشریح کرتی ہے۔ جن میں صرف ایک رکعت پڑھنے سے منع کیا گیا ہے "حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ "ما اجزات رکعة قط" (نصب ۱۱۷/۲) (۲) ایک رکعت نہ پڑھنے کی دلیل "حدیث ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ "ان رسول اللہ ﷺ نہی عن البتیراء ان یصلی الرجل واحدة یوتر بها" (۳) "عن محمد بن کعب رضی اللہ عنہ "ان النبی ﷺ نہی عن البتیراء" (اعلاء السنن حدیث نمبر ۱۶۸۷، ۸۸)

سواری پر وتر پڑھنا جائز ہے یا نہیں

(۱) احناف کے نزدیک بغیر عذر سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں اور دلیل وہ حدیث ہے جو پیچھے گزری ہے۔ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما ”ویوتر بالارض.....“ (۲) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سواری پر وتر پڑھنا جائز ہے۔
 دلیل: حدیث میں ہے کہ ”یوتر علی راحلہ امام طحاوی اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ وجوب سے قبل اور عذر پر محمول ہے یا یہ آپ علیہ السلام کی خصوصیت ہے تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔ (نصب ۱۱۳/۱)

وتر میں قنوت کب پڑھی جائے گی؟

(۱) احناف کے نزدیک قنوت وتر میں پورا سال قبل ال رکوع پڑھی جائیگی (۲) مالکیہ و شوافع کے نزدیک ”قنوت رمضان کے آخری نصف میں پڑھی جائے گی۔ شوافع“ کہتے ہیں کہ بعد ال رکوع پڑھیں گے اور مالکیہ کے نزدیک قبل ال رکوع پڑھی جائیگی۔

وتر کی قضاء

(۱) مسلک احناف وتر کی قضاء مطلقاً ہے۔ رات دن صبح شام (۲) ائمہ ثلاثہ کا مسلک: ”فجر سے پہلے قضاء ہے بعد میں قضاء نہیں ہے۔“ (تفصیل اعلاء السنن، نصب الرایہ، معارف السنن میں دیکھیں)

وتر میں سلام

(۱) جمہور وتر میں دو سلام کے قائل ہیں۔ اکثر روایات ان کی متدل ہیں (۲) امام مالک کے نزدیک وتر میں ایک سلام ہے۔ دلیل: اسی باب کی حدیث نمبر ۱۳۳۶ ہے۔

جواب: دلیل مالکیہ میں وہ سلام مراد ہے جو سرور کونین اکے وتر کا پہلا سلام اونچی آواز سے ہوتا تھا۔ جس سے گھر والوں کو جگانا مقصود ہوتا تھا۔ اور اس سے دوسرے سلام کی نفی لازم نہیں آتی (اور مزید یہ کہ ایک سلام تعامل امت، اجماع ائمہ، قیاس اور کثیر روایات مشہورہ و صحیحہ کے منافی ہے۔ اور یہ ایک سلام کی نظیر کسی دوسری نماز میں نہیں ملتی تو اس کی تخصیص وتر کے ساتھ کیوں؟

باب صلوة النبی فی الوتر

حدیث نمبر ۲۵۸: حدثنا عائشة... کان یصلی من اللیل احدی عشرة رکعة یوتر منها... اضطجع علی شقه الایمن. میضہوم: حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ رات کو گیارہ رکعتیں پڑھتے ان میں سے ایک رکعت وتر کی ہوتی، جب فارغ ہوتے تو داہنی کروٹ پر لیٹ جاتے۔

حدیث نمبر ۲۵۹: حدثنا ابوسلمة... کیف كانت صلوة رسول اللہ فی رمضان فقالت ماکان... تنامان ولا ینام قلبی. میضہوم: حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سید الکونین ﷺ کے رمضان کی نماز کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ آپ ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعات پڑھتے تھے، چار رکعتیں پڑھتے تھے ان کی خوبی اور طول کا حال مت پوچھ، پھر اسی طرح چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ پھر تین رکعتیں پڑھتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ! کیا آپ وتر سے پہلے سو جاتے ہیں؟ فرمایا کہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل جاگا رہتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۰: حدثنا عائشة... یصلی باللیل ثلاث عشرة رکعة ثم یصلی اذا سمع النداء بالصبح رکعتین خفیفین۔
مفہوم: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ رات کو تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے پھر جب صبح کی اذان سننے تو دو ہلکی پھلکی رکعتیں پڑھتے۔

[illegible]

حدیث نمبر ۲۶۲: حدثنا زید... فقام رسول اللہ ﷺ فصلی رکعتین طویلین طویلین... ثلث عشرة رکعة.

حدیث نمبر ۲۶۳: حدثنا عبد اللہ... صلوۃ اللیل مثنی مثنی فاذا خشی احدکم الصبح... توتر له ما قد صلی.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سید الکونین ﷺ سے رات کی نماز کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ رات کی نماز دو دو رکعتیں ہیں اور جب صبح ہونے کا اندیشہ ہو تو ایک رکعت پڑھ کر نماز کو طاق بنا دے۔

حدیث نمبر ۲۶۳: حدثنا عبد اللہ... خمس صلوات کتبہن اللہ علی العباد فمن جاء بهن... وان شاء ادخلہ الجنة۔
مفہوم: حضرت عبد اللہ بن محرز ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؑ فرماتے ہیں حضرت ابو محمدؑ نے کہا کہ وتر واجب ہے۔ محمدؐ جی نے اس بارے میں حضرت عبادہ بن صامت ؓ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ ابو محمدؑ نے جھوٹ کہا کیونکہ میں نے سرکارِ دو عالم ؐ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر فرض کی ہیں جو شخص ان کو پڑھے گا اور ہلکا جان کر ان کو نہ چھوڑے گا تو اللہ جل جلالہ نے اس کے لئے عہد کر رکھا ہے کہ جنت میں اس کو لے جائے گا اور جو شخص ان کو چھوڑ دے گا اللہ کے پاس اس کا کچھ عہد نہیں ہے چاہے تو اس کو سزا دے چاہے تو اس کو بخش دے۔

حدیث نمبر ۲۶۵: حدثنا سعید... فلما خشیت الصبح نزلت فاورت ثم ادرکتہ فقال عبد اللہ... کان یوتر علی البعیر۔
مفسر مہتموم: حضرت سعید بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ سفر میں تھا تو ایک جگہ پر مجھے صبح ہونے کا خوف ہوا تو میں نے سواری سے اتر کر وتر کی نماز ادا کی۔ پھر فراغت کے بعد ذرا آگے بڑھ کر ان کو پایا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے پوچھا کہ کہاں تھے؟ میں نے کہا کہ میری نماز وتر رہ گئی تھی مجھے صبح ہونے کا اندیشہ ہوا تو اتر کر پڑھ لی۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کہ تم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع نہیں کرو گے؟ میں نے کہا کیوں نہیں۔ فرمایا کہ سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم وتر اونٹ پر پڑھتے تھے۔
حدیث نمبر ۲۶۶: حدثنا سعید... اذا اراد ان یاتی فراشہ اوتر و کان عمر بن الخطاب یوتر... فراشی اوترت۔

مفسرہ: سعید بن المسیبؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ جب اپنے بستر پر سونے کو آتے تو وتر پڑھ لیتے اور حضرت عمر بن الخطابؓ آخر رات میں تہجد کے بعد پڑھتے تھے۔ اور سعید بن المسیب نے کہا کہ میں تو جب اپنے بچھونے پر سونے کو آتا ہوں تو وتر پڑھ لیتا ہوں۔

حدیث نمبر ۲۶۷: حدثنا مالك... او تر رسول الله و او تر المسلمون قال فجعل الرجل يردد عليه... او تر المسلمون. مفسرہ: امام مالکؒ کو پہنچا کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے پوچھا کیا وتر واجب ہے؟ فرمایا کہ وتر تو سید الکونینؐ نے اور مسلمانوں نے ادا کی ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۸: حدثنا مالك... من خشى ان ينام حتى يصبح فليوتر قبل ان ينام... فليوتر وتره. مفسرہ: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جس شخص کو خوف ہو کہ اس کی آنکھ صبح تک نہیں کھلے گی تو وہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لے اور جو آخر رات میں اٹھنے کی امید رکھے تو وہ وتر میں دیر کرے۔

حدیث نمبر ۲۶۹: حدثنا نافع... ان عليه ليلا فشفع بواحدة ثم صلى بعد ذلك ركعتين فلما خشى الصبح او تر بواحدة. مفسرہ: نافعؒ سے روایت ہے کہ میں مکہ کے راستے میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کے ساتھ تھا اور آسمان پر ابر چھایا ہوا تھا تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ صبح ہو جانے کے خوف سے ڈرے اور ایک رکعت وتر ادا کی پھر جب ابر ہٹ گیا تو دیکھ کر کہا ابھی رات کافی باقی ہے پھر اس کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر اس کو دو گناہ کیا پھر اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں پھر جب صبح ہونے کا اندیشہ ہوا تو ایک رکعت وتر ادا کی۔

حدیث نمبر ۲۷۰: حدثنا نافع... كان يسلم بين الركعتين والركعة في الوتر حتى يامر ببعض حاجته. مفسرہ: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ وتر کی دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے پھر اگر کوئی ضرورت ہوتی تو اس کا حکم بھی دیتے۔

حدیث نمبر ۲۷۱: حدثنا ابن شهاب... كان يوتر بعد العتمة بواحدة. مفسرہ: ابن شہابؒ سے روایت ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ عشاء کے بعد ایک رکعت وتر پڑھتے تھے۔

وتر واجب ہے یا سنت؟

(۱) ائمہ ثلاثہؒ و صاحبینؒ ”کے نزدیک وتر سنت ہیں“ (۲) امام اعظمؒ ”کے نزدیک وتر واجب ہیں۔“

حنفیہ کے دلائل

(۱) حدیث ”ان الله تعالى زادكم صلاة، الا وهي الوتر فصلوها بين العشاء الى طلوع الفجر“ (۲) ”ان الله امدكم بصلاة هي لكم خير من حمر النعم، وهي الوتر“ (نصب ۱۰۹/۲، اعلیٰ ۱۶۳۴) (۳) خرج النبي ﷺ مستبشرا فقال ان الله تعالى قد زادكم صلاة وهي الوتر (۴) قال رسول الله ﷺ: الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا (نصب ۱۱۱، اعلیٰ السنن ۱۶۳۱) (۵) فقال لمعاوية: مالي اري اهل الشام لا يوترون؟ فقال معاوية وواجب ذلك عليهم؟ فقال نعم!..... زادني ربي عز وجل صلاة وهي الوتر“ (نصب الراية ۱۰۸/۲، ۱۱۲/۲)

دلائل جمہور

(۱) الوتر ليس بحتم كصلواتكم المكتوبة (نصب الراية) اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں فرض کی نئی ہے وجوب کی نئی کہاں

ہے۔ فرض کے قائل تو ہم بھی نہیں۔ اور دلیل یہ ہے کہ وتر کے منکر پر ہم کفر کا فتویٰ نہیں لگاتے (معارف ۱۷۹/۴) (۲) حدیث اعرابی "خمیس صلوات کتبہن اللہ علیک، قال: ہل علی غیرہا، قال: لا! الا ان تطوع" (نصب) جواب: وجوب وتر سے پہلے کا واقعہ ہے۔ کیونکہ اسلام کے ارکان میں حج بھی ہے لیکن اس کا بھی ذکر نہیں ہے (۳) "رایت رسول اللہ ﷺ ینوتر علی راحلہ" اس کا جواب امام طحاویؒ نے دیا ہے کہ وجوب وتر سے پہلے کا واقعہ ہے۔

دلیل: حضرت ابن عمرؓ وتر زمین پر پڑھتے اور پھر اس کی نسبت سید الاولین والآخرینؓ کی طرف فرماتے (نصب الراية ۱۱۳/۲) (۴) فرض نمازیں صرف پانچ ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ فرض سے وجوب کی نفی نہیں۔ ویسے بھی وتر کو شریعت نے عشاء کے ضمن میں رکھا ہے (۶) سید الکونینؒ سے مواظبت و مداومت ثابت ہے (۹) امت کے بڑے بڑے سلاطین علماء و اکابر وجوب وتر کے قائل ہیں۔ مثلاً حضرت ابن مسعود، سیدنا ابن عبیدہ، وابن السبیبؓ، امام شحاکؒ امام مجاہدؒ، ابن بطلؒ، امام غنیؒ۔ یوسف خالد سمیؒ۔

تعداد رکعات

(۱) احنافؒ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں ایک سلام اور دو تشہد کیساتھ ادا کی جائیگی (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک "ایک سے گیارہ رکعات تک وتر پڑھنا درست ہے۔ البتہ افضل ان کے ہاں بھی تین رکعات دو سلام کے ساتھ ہیں۔ (معارف ۱۶۷/۴)

دلائل احنافؒ

(۱) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا "ان النبی ﷺ کان یوتر بثلاث یعنی لا تفصل بینہن بسلام" (۲) کان رسول اللہ ﷺ یسلم فی الركعتین الاولیین من الوتر" (۳) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا "ان النبی ﷺ کان یقرأ فی الركعة الاولى من الوتر، بفاتحة الكتاب و سبح اسم ربك الاعلى، وفى الثانية بقل یا ایہا الکافرون، وفى الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتین۔" (۴) حدیث ابن مسعودؓ "قال رسول الله ﷺ وتر اللیل ثلاث، وتر النهار صلوة المغرب (نصب الراية ۱۱۳/۲) (۵) صاحب معارف السننؒ نے "احنافؒ کی تائید میں بیس روایات ذکر فرمائیں۔ جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وتر تین رکعات ہیں۔ تفصیل کیلئے معارف صفحہ ۲۲۴ جلد ۴ پر دیکھئے۔

دلائل ائمہ ثلاثہؒ

(۱) حدیث ابن عمرؓ "مثنی مثنی والوتر رکعة من اخر اللیل" (۲) حدیث ابی ایوبؓ "الوتر حق علی کل مسلم، فمن احب ان یوتر بخمس فلیفعل، ومن احب ان یوتر بثلاث فلیفعل، ومن احب ان یوتر بواحدة فلیفعل۔" جوابات: یہاں ایک رکعت سے مراد یہ ہے کہ جمع ماقبل دو کے ساتھ ملکر وتر مکمل ہوتے ہیں۔ دلیل حدیث حضرت ابن عمرؓ "فاذا خشی احدکم الصبح صلی رکعة واحدة توتر له ما قد صلی" یہاں صرف ایک رکعت پر اکتفاء نہیں فرمایا۔

ما قبل کو وتر بنادینے کا مطلب

یہ اصول ہے کہ ایک حدیث دوسری حدیث کی تفسیر و تشریح کرتی ہے دلائل منع میں تو ایک رکعت سے منع کیا گیا ہے

دلائل احنافؒ

(۱) حدیث ابی سعید خدریؓ ان رسول اللہ ﷺ "نهی عن البتراء بأن صلی الرجل واحدة یوتر بها" (اعلاء السنن) منع

عن ركعة واحدة کی دوسری دلیل ”حدیث کعب القرظی“ ان النبی ﷺ نہی عن البتیراء“ (اعلاء السنن حدیث ۱۸۷/۱۸۸) منع عن ركعة واحدة کی تیسری دلیل ”حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ“ ما أجزأت ركعة قط“ (نصب ۱۱۷/۲)

(۱) احناف کے مسلک کی احادیث کے روات بہت زیادہ اور فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں۔ مثلاً ابن عمر رضی اللہ عنہما، ابن مسعود، ابن عباس و ابن مسعود انس و عائشہ رضی اللہ عنہم جو حضور اقدس ﷺ کے زیادہ قریب تھے اور ان کے اعمال پر زیادہ اچھی طرح واقف تھے (۲) مسلک شوافع و حنابلہ و وتر میں ایک رکعت کی کوئی نظیر فرائض و نوافل آخری میں نہیں ملتی جبکہ مسلک احناف (وتر میں تین رکعت) کی مثال مغرب کی نماز ہے (۳) ایک رکعت والی حدیث صلوۃ بتیراء جس میں صراحت ہے (کی معارض جبکہ تثلیث والی حدیث تعارض سے خالی ہے) (۴) مسلک احناف پر عمل سے تمام احادیث معمول بہ ہو جاتی ہیں و لا عکس۔

سلام میں اختلاف

(۱) امام مالک کے نزدیک وتر میں ایک طرف سلام ہے۔

دلیل: اسی ابواب کے تحت آگے حدیث آرہی ہے۔

جواب: وہاں ایک سلام سے مراد اونچی آواز میں ایک سلام ہوتا تھا تا کہ گھر والے جاگ جائیں۔ اس میں دوسرے سلام کی نفی نہیں ہے (۲) جمہور وائمہ ثلاثہ کے نزدیک دو سلام ہیں دائیں اور بائیں۔ نماز کی روایات کثیرہ اس پر دال ہیں۔

سواری پر وتر پڑھنے کا حکم

(۱) احناف کے نزدیک بغیر عذر سواری پر وتر جائز نہیں۔ دلیل ”حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما“ و اوتر علی الارض“ (نصب

الرایہ، معارف ۲۶۰/۲) (۲) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ”وتر سواری پر جائز ہیں“ اس کی دلیل یہ ہے ”یوتر علی راحلته“ اس کا جواب امام طحاوی نے دیا ہے کہ یہ وجوب وتر سے قبل پر محمول ہے۔ یا خصوصیت یا عذر پر محمول ہے۔ (معارف السنن ۲۶۲/۳)

وتر میں قنوت پڑھنے میں اختلاف فقہاء

(۱) احناف کے نزدیک ”قنوت وتر پورا سال قبل الركوع پڑھی جائیگی (۲) مالکیہ و شوافع کے نزدیک رمضان کے آخری

نصف میں اور عند الشوافع فجر کی نماز میں بعد الركوع پڑھی جائے گی۔ (عون ۲۱۲/۲ معارف ۲۲۲/۳)

وتر کی قضاء

(۱) احناف کے نزدیک وتر کی قضا صبح و شام رات دن ہر وقت ہے (۲) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک فجر سے پہلے قضا ہے اس کے

علاوہ نہیں۔ (معارف ۲۵۱/۳)

باب الوتر بعد الفجر

حدیث نمبر ۲۷۲: حدثنا سعید... فقال قد انصرف الناس من الصبح فقام عبد الله بن عباس فاوتر ثم صلى الصبح.

مفسرہ نم: حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سو کر اٹھے تو اپنے خادم سے کہا کہ جا کر دیکھ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ ان دنوں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی بصارت جاتی رہی، خادم نے آکر بتایا کہ لوگ صبح کی نماز سے فارغ ہو چکے

ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور وتر پڑھ کر صبح کی نماز ادا کی۔

حدیث نمبر ۲۷۳: حدثنا مالك... قد اوتروا بعد الفجر.

حدیث نمبر ۲۷۴: حدثنا عروة... قال ما ابالي لو اقيمت صلوة الصبح وانا اوتر.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے کچھ ڈر نہیں ہے کہ صبح کی تکبیر کہنے کے بعد میں وتر پڑھوں۔

حدیث نمبر ۲۷۵: حدثنا يحيى... فاقام الموزن صلوة الصبح اسكته عبادة حتى اوتر ثم صلى بهم الصبح.

مفہوم: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ ایک قوم کی امامت کرتے تھے، ایک دن صبح کی نماز کیلئے نکلے تو موزن نے تکبیر کہی آپ نے ان کو خاموش کیا پھر وتر پڑھ کر صبح کی نماز ادا کی۔

حدیث نمبر ۲۷۶: حدثنا عبد الرحمن... اني لاوتر وانا اسمع الاقامة للصبح او بعد الفجر يديش عبد الرحمن اى ذلك قال.

حدیث نمبر ۲۷۷: حدثنا عبد الرحمن... اني لاوتر بعد الفجر.

باب ماجاء فى ركعتي الفجر

حدیث نمبر ۲۷۸: حدثنا حفصة... كان اذا سكت ركعتين خفيفتين قبل ان تقام للصلوة.

مفہوم: حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب صبح کی اذان ہوتی تو سید الکونین رضی اللہ عنہ جماعت کھڑی ہونے سے پہلے دو ہلکی ہلکی رکعتیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۷۹: حدثنا عائشة... ليخفف ركعتي الفجر حتى اني لاقول اقرا بام القرآن ام لا.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ فجر کی نماز اتنی خفیف پڑھتے کہ میں کہتی تھی سورہ فاتحہ بھی پڑھی آپ نے یا نہیں؟

حدیث نمبر ۲۸۰: حدثنا ابوسلمة... فقال اصلوتان معا اصلوتان معا وذلك فى صلوة الصبح فى الركعتين قبل الصبح.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ لوگوں نے فجر کی تکبیر سن کر سنتیں پڑھنی شروع کر دی تو سید الکونین رضی اللہ عنہ گھر سے تشریف لائے اور فرمایا کہ دو دو نمازیں پڑھی جا رہی ہے پھر فرمایا کہ یہ دو رکعتیں ہیں جو صبح کی نماز سے پہلے پڑھی جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۱: حدثنا مالك... فاتته ركعتا الفجر فقضاها بعد ان طلعت الشمس.

مفہوم: امام مالک کو پہنچا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی فجر کی سنتیں فوت ہو گئیں تو اس کو آفتاب نکلنے کے بعد پڑھ لیں۔

حدیث نمبر ۲۸۲: حدثنا القاسم... مثل الذى صنع ابن عمر.



کتاب صلوٰۃ الجماعة

باب فضل صلوٰۃ الجماعة علی صلوٰۃ الفرد

حدیث نمبر ۲۸۳: حدثنا عبد اللہ... قال صلوٰۃ الجماعة تفضل صلوٰۃ الفرد بسبع وعشرين درجة.

مفسرہ: حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؓ نے فرمایا کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اکیلے نماز پڑھنے سے ستائیس درجہ فضیلت رکھتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۴: حدثنا ابو ہریرہ... قال صلوٰۃ الجماعة افضل من صلوٰۃ احدکم وحده بخمسة وعشرين جزء.

مفسرہ: اس روایت میں پچیس درجہ بڑھا کر فضیلت ملنے کا بیان ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۵: حدثنا ابو ہریرہ... فیوذن لها ثم امر رجلا فیوم الناس ثم اخالف الی رجال فاحرق... لشهد العشاء.

مفسرہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؓ نے قسم کے ساتھ فرمایا کہ میں نے عزم کیا کہ لکڑیاں توڑ کر جلانے کا حکم کروں پھر حکم نماز کا کروں اور اذان ہو پھر ایک شخص کو امامت کا حکم کروں اور وہ امامت کرے پھر ان لوگوں کے پاس جاؤں جو جماعت میں شریک نہیں ہوئے اور ان کے گھر کو جلا دوں۔ قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر ان میں سے کسی کو معلوم ہو جائے کہ عمدہ گوشت کی ایک ہڈی یا بکری کے دو کھراچھے ملیں گے تو عشاء کی نماز میں ضرور آئے گا۔

حدیث نمبر ۲۸۶: حدثنا بسیر... قال افضل الصلوٰۃ صلوٰۃ تکم فی بیوتکم الا المکتوبة.

مفسرہ: حضرت بسر بن سعید ؓ سے مروی ہے کہ حضرت زید بن ثابت ؓ نے فرمایا گھروں میں پڑھی جانے والی نماز افضل نماز ہے مگر فرض نماز۔

جماعت کے بارے میں مذاہب

(۱) خفیۃ والکلیہ کے نزدیک جماعت سنت مؤکدہ ہے۔

دلیل: (۱) ”الجماعة من سنن الهدی لا يتخلف عنها إلا المنافق“ (کہ جماعت سنن ہدی میں سے ہے اس سے منافق ہی غفلت برتتا ہے) (۲) ”صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بخمسين وعشرين درجة أو بسبع وعشرين درجة“ (الفقه

الإسلامی ۱/۱۶۸)

نوٹ: محققین احناف بھی جماعت کے وجوب کے قائل ہیں (کذا فی اعلاء السنن والشماسی)

شافعیہ کے نزدیک: ”الجماعة فرض کفایہ“۔

حنابلہ کے نزدیک جماعت واجب ہے۔

دلیل: (۱) ”وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّائِكِينَ“ (۲) لَا صَلَوةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ“ (۳) حدیث ابن مسعود ؓ ”لَقَدْ رَأَيْنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا الْمُنَافِقُ مَعْلُومُ النِّفَاقِ“ (الفقه الإسلامی ۱/۱۶۹) ظاہر یہ کہ نزدیک یہ صحت صلوٰۃ کے لئے

شرط ہے۔ (حاشیہ بذل ۳۱۰/۱)

قال صاحب الفقه الاسلامی

جماعت نماز کی صحت کیلئے شرط نہیں ہے جیسا کہ امام احمدؒ نے تصریح کی ہے۔ (الفقه الاسلامی ۲/۱۱۶۹)

باب ماجاء فی العتمة والصبح

حدیث نمبر ۲۸۷: حدثنا سعید... قال بیننا وبين المنافقين شهود العشاء والصبح لا يستطيعونهما او نحو هذا.

مفسر: سعید بن المسیبؒ سے مروی ہے کہ سید الکونینؒ نے فرمایا کہ ہمارے اور منافقوں کے درمیان میں یہ فرق ہے کہ وہ صبح اور عشاء کی جماعت میں نہیں آسکتے۔

حدیث نمبر ۲۸۸: حدثنا ابو هريرة... قال الشهداء خمسة لامطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله.

مفسر: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالمؐ نے فرمایا ایک شخص راستے میں جا رہا تھا اس نے ایک کانٹا پایا تو اس کو ہٹا دیا تو اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہو گیا اور اسے بخش دیا، پھر سید البشرؐ نے فرمایا کہ پانچ قسم کے لوگ شہید ہوتے ہیں طاعون سے مرنے والا یا دستوں سے یا ڈوب جائے یا مکان گر کر مر جائے یا اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہو جائے۔

حدیث نمبر ۲۸۹: حدثنا ابو بكر... فقال عمر لان اشهد صلوۃ الصبح في الجماعة احب الي من ان اقوم ليلة.

مفسر: ابو بکر بن سلیمانؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے سلیمان بن ابی حمہ کو صبح کی نماز میں نہ پایا چنانچہ میں اور عمر بن خطابؓ بازار گئے ان کا گھر بھی بازار اور مسجد کے بیچ تھا۔ ہمیں ان کی والدہ شفا ملی تو حضرت عمرؓ نے شفا سے بیٹے کے صبح کی نماز میں حاضر نہ ہونے کی وجہ دریافت کی تو انہوں نے کہا کہ وہ ساری رات نماز پڑھتے رہے اس لئے نماز میں حاضر نہ ہوئے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے صبح کی جماعت میں حاضر ہونا رات کی عبادت سے بہتر معلوم ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۰: حدثنا عبد الرحمن... من شهد العشاء فکانما قام نصف ليلة ومن شهد الصبح فکانما قام ليلة.

مفسر: حضرت عبدالرحمن بن ابی عمرہؓ سے مروی ہے کہ حضرت عثمان بن عفان عشاءؓ کی نماز کیلئے مسجد آئے تو دیکھا کہ لوگ گئے چنے ہیں تو مسجد کے اخیر میں لیٹ کر انتظار کرتے تھے تاکہ لوگ جمع ہو جائے۔ چنانچہ حضرت ابن ابی عمرہؓ آئے اور حضرت عثمانؓ کے پاس بیٹھے۔ حضرت عثمانؓ نے پوچھا کہ کون ہو؟ کہا کہ ابن ابی عمرہ، پھر پوچھا تمہیں کتنا قرآن یاد ہے؟ انہوں نے بتایا تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ جو شخص عشاء کی جماعت میں حاضر ہو تو گویا اس نے ساری رات عبادت کی۔

باب اعادة الصلوة مع الامام

حدیث نمبر ۲۹۱: حدثنا محجن... فقال له رسول الله اذا جئت فصل مع الناس وان كنت قد صليت.

مفسر: حضرت محجن بن ابی محجنؓ سے روایت ہے کہ وہ سید الکونینؒ کے ساتھ بیٹھے تھے کہ اتنے میں اذان ہوئی تو سرور کونینؐ اٹھے اور نماز پڑھ کر آئے تو دیکھا کہ حضرت محجنؓ وہیں بیٹھے ہیں، حضور اکرمؐ نے ان سے فرمایا کہ تم نے لوگوں کے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ عرض کیا کہ میں مسلمان ہوں اور نماز گھر میں پڑھ چکا تھا۔ نبی کریمؐ نے فرمایا کہ مسجد آ کر لوگوں کے ساتھ نماز میں شامل ہو لیا کرو اگرچہ نماز پڑھ چکے ہو۔

حدیث نمبر ۲۹۲: حدثنا نافع... فقال انی اصلى فی یتى ثم ادرك الصلوة مع الامام افاصلی معه... يجعل یتهما شاء. **مفسر:** نافع سے روایت ہے کہ کسی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ لیتا ہوں پھر امام کو نماز میں پاتا ہوں تو کیا میں ان کے ساتھ نماز میں شرکت کروں؟ فرمایا ہاں۔ پھر اس شخص نے کہا کہ ان دونوں میں کس نماز کو فرض سمجھوں اور کس کو نفل؟ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ تجھ کو اس سے کیا مطلب یہ تو اللہ تعالیٰ کا اختیار ہے جسکو چاہے فرض کر دے جس کو چاہے نفل کر دے۔

حدیث نمبر ۲۹۳: حدثنا یحییٰ... فقال انی اصلى فی یتى ثم اتی المسجد فاجد الامام یصلی افاصلی... انما ذلك الى الله. **حدیث نمبر ۲۹۴:** حدثنا رجل... ثم اتی المسجد فاجد الامام یصلی افاصلی معه فقال سعید نعم... انما ذلك الى الله. **حدیث نمبر ۲۹۵:** حدثنا نافع... کان یقول من صلی المغرب او الصبح ثم ادر کهما مع الامام فلا یعد لهما. **مفسر:** نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ جو شخص مغرب یا صبح کی نماز پڑھ لے پھر ان دونوں کی جماعت پالے تو وہ دوبارہ نہ پڑھے۔

باب العمل فی صلوۃ الجماعة

حدیث نمبر ۲۹۶: حدثنا ابو هريرة... اذا صلی احدکم للناس فلیخفف فان فیهم السقیم... فلیطول ماشاء. **مفسر:** حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھائے تو چاہیے کہ تخفیف کرے کیونکہ جماعت میں بیمار اور ضعیف اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب اکیلے پڑھے تو جتنا چاہے طول کرے۔ **حدیث نمبر ۲۹۷:** حدثنا نافع... فی صلوۃ من الصلوات ولیس معه احد غیری مخالف... حدائہ عن یمینہ... **مفسر:** نافع سے روایت ہے کہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ نماز میں کھڑا ہوا اور ہمارے ساتھ تیسرا کوئی نہیں تھا تو حضرت ابن عمرؓ نے پیچھے سے پکڑ کے اپنی دائیں طرف برابر کھڑا کیا۔ **حدیث نمبر ۲۹۸:** حدثنا یحییٰ... کان یوم الناس بالعقیق فارسل الیہ عمر بن عبدالعزیز فنہاہ. **مفسر:** یحییٰ بن سعیدؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص عقیق (مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے) میں امامت کرتا تھا تو عمر بن عبدالعزیزؓ نے کسی کو بھیجا تا کہ اس کو منع کرے۔

باب صلوۃ الامام وهو جالس

حدیث نمبر ۲۹۹: حدثنا انس... رکب فرسا فصنع عنه فحشش شقه الایمن فصلی صلوۃ... فصلوا جلوسا اجمعون. **مفسر:** حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ گھوڑے پر سوار تھے کہ اس سے گر پڑے تو سرکارِ دو عالم ﷺ کا داہنا جانب چھل گیا چنانچہ آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھی، ہم نے بیٹھ کر پڑھی۔ پھر فراغت کے بعد فرمایا کہ امام اسلئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے اور جب امام کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو اور جب امام رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو اور جب امام سر اٹھائے تو تم بھی سر اٹھاؤ اور جب امام ”سمع الله لمن حمده“ کہے تو تم ”ربنا لك الحمد“ کہو اور جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔

حدیث نمبر ۳۰۰: حدثنا عائشة... صلى رسول الله وهو شاك ف صلى جالسا و صلى ورائه قوم... جلوسا اجمعون.
مفہوم: گزشتہ روایت ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ جب حالت مرض میں سید الانبیاء ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے تو لوگ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگتے آپ نے ان کو اشارے سے بیٹھنے کا حکم دیا۔

حدیث نمبر ۳۰۱: حدثنا عروة... خرج في مرضه فاتى المسجد فوجد ابا بكر وهو قائم... بصلوة ابي بكر.
مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ مریض ہونے کی حالت میں مسجد آئے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھاتے ہوئے پایا تو آپ بھی کھڑے ہوئے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پیچھے ہٹنا چاہا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے اشارہ کیا کہ اپنی جگہ پر ہو اور خود حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں بیٹھ گئے، چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز میں نبی کریم ﷺ کی پیروی کرتے تھے اور لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی پیروی کرتے تھے۔

اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدی کیا کریں؟

(۱) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدی بھی بیٹھ کر پڑھیں (۲) امام مالکؒ کے نزدیک ایسے امام کی اقتداء ہی ناجائز ہے (۳) جمہورؒ کے نزدیک ”امام بیٹھ کر پڑھائے تو مقتدی کھڑے ہو کر پڑھیں۔ امام مالکؒ کی دلیل ہے کہ ”لا یوم احد بعدی جالسا لیکن جمہورؒ اس حدیث کو نبی تنزیہی پر محمول کرتے ہیں۔ اور یہ حدیث مرسل ہے۔ (بذل ۳۷۱/۱)
حنابلہؒ کی دلیل: امام ابو داؤدؒ نے چار حدیثیں یعنی حدیث انسؓ، حدیث جابرؓ، حدیث ابی ہریرہؓ اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا ذکر کی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے: انما یؤخذ ای یعمل بالآخر فالآخر من فعل النبی ﷺ آخری عمل سید الکونین ﷺ کا یہی ہے کہ امام بیٹھ کر پڑھائے تو مقتدی کھڑے ہوں اور یہ عمل زمانہ مرض و وفات کا ہے لہذا اس سے پہلے کے سب احکام منسوخ ہیں (عون ۲۱۹/۱، بذل ۳۷۱/۱)

باب فضل صلوة القائم علی صلوة القاعد

حدیث نمبر ۳۰۲: حدثنا عبد الله... صلوة احدكم وهو قاعد مثل نصف صلوته وهو قائم.
مفہوم: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سُرور کونینؓ نے فرمایا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں کھڑے ہونے کی بہ نسبت نصف ثواب ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۳: حدثنا عبد الله... لما قدمنا المدينة نالنا وباء من وعكها شديد فخرج... نصف صلوة القائم.

باب ما جاء في صلوة القاعد في النافلة

حدیث نمبر ۳۰۴: حدثنا حفصة... صلى في سبحة قاعدا قط حتى كان قبل وفاته بعام... اطول من اطول منها.
مفہوم: حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے کبھی بھی سید الرسل ﷺ کو نفل نماز بیٹھ کر پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا مگر وفات سے ایک سال پہلے آپ نفل بیٹھ کر پڑھتے اور سورت کو اس قدر خوبی سے ٹھہر ٹھہر کر پڑھتے کہ وہ بڑی سے بڑی ہو جاتی۔

حدیث نمبر ۳۰۵: حدثنا عائشة... يصلى صلوة الليل قاعدا قط حتى اسن فكان يقرأ قاعدا... اية ثم ركع.

حدیث نمبر ۳۰۶: حدثنا عائشة... كان يصلى جالسا فيقرأ وهو جالس فاذا بقي من قرائته... الركعة الثانية مثل ذلك.

حدیث نمبر ۳۰۷: حدثنا مالک... كانا يصليان النافلة وهما محتبان.

مفہوم: امام مالک کو پہنچا کہ حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ نفل نماز بیٹھ کر دونوں پاؤں کو کھڑا کر کے اور سرین زمین سے لگا کر پڑھتے۔

باب صلوة الوسطی

حدیث نمبر ۳۰۸: حدثنا ابو یونس... اذا بلغت هذه الآية فاذنى حافظوا على الصلوات... سمعتها من رسول الله.

مفہوم: ابو یونس سے روایت ہے کہ مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کلام کے لکھنے کا حکم کیا اور فرمایا کہ جب تم اس آیت پر پہنچو "حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطی" تو مجھے آگاہ کر دینا۔ اس آیت پر پہنچنے کے بعد میں نے بتایا تو فرمایا کہ اسے یوں لکھو "حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطی و صلوة العصر وقوموا لله قانتين" تو پھر فرمایا کہ اس کو میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے سنا ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۹: حدثنا عمر... اذا بلغت هذه الآية فاذنى حافظوا على الصلوات... وقوموا لله قانتين.

حدیث نمبر ۳۱۰: حدثنا عبد الرحمن... الصلوة الوسطی صلوة الظهر.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ صلوة الوسطی، صلوة الظهر ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۱: حدثنا مالک... الصلوة الوسطی صلوة الصبح.

مفہوم: اس روایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اس سے صبح کی نماز مراد لی ہے۔

صلوة وسطی کا مصداق

علامہ عینی نے بیس اقوال ذکر فرمائیں۔ بعض قول میں فجر مراد ہے، بعض میں ظہر، بعض میں عصر، بعض میں مغرب اور بعض میں صلوة وسطی سے عشاء مراد لیا گیا ہے (بذل) علامہ زبیلی نے لکھا: (۱) اکثر علماء کے نزدیک "صلوة وسطی" سے مراد نماز عصر ہے۔

ولیل: (۱) ان کی دلیل حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا "عن النبی ﷺ انه قرأ: حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطی" والصلوة الوسطی: صلوة العصر (۲) حدث ابن مسعود رضی اللہ عنہ "الصلوة الوسطی: صلوة العصر (الفقه الاسلامی ۱/ ۶۶۶)

(۲) مالکیہ کے نزدیک: صلوة الوسطی سے مراد صلوة الصبح ہے۔

باب الرخصة في الصلوة في الثوب الواحد

حدیث نمبر ۳۱۲: حدثنا عمر... يصلى في ثوب واحد مشتملا به في بيت ام سلمة واضعا طرفيه على عاتقيه.

مفہوم: حضرت عمرو بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جس کے دونوں کنارے آپ کے دونوں کندھوں پر تھے۔

حدیث نمبر ۳۱۳: حدثنا ابو هريرة... عن الصلوة في ثوب واحد فقال رسول الله اولكلکم ثوبان.

میں: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سید البشر ﷺ سے پوچھا کہ کیا ایک کپڑے میں نماز درست ہے؟ فرمایا کہ کیا تم میں سے ہر کسی کو دو کپڑے ملتے ہیں؟

حدیث نمبر ۳۱۳: حدثنا سعيد... انی لاصلى فى ثوب واحد وان ثيابى لعلی المشحب.

میں: سعید بن المسیبؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ درست ہے۔ پھر کہا گیا کہ کیا آپ بھی ایسا کرتے ہیں؟ فرمایا ہاں! میں بھی ایک کپڑے میں نماز پڑھتا ہوں جبکہ میرے باقی کپڑے تپائی پر رکھے ہوتے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۱۵: حدثنا مالك... كان يصلى فى الثوب الواحد.

حدیث نمبر ۳۱۶: حدثنا ربيعة... كان يصلى فى القميص الواحد.

میں: اس روایت میں محمد بن عمروؓ سے صرف کرتے پہن کر نماز پڑھنا مذکور ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۷: حدثنا جابر... من لم يجد ثوبين فليصل فى ثوب واحد ملتحفا به فان كان الثوب قصيرا فليتر به.

باب الرخصة فى صلاة المرأة فى الدرع والخمار

حدیث نمبر ۳۱۸: حدثنا مالك... كانت تصلى فى الدرع والخمار.

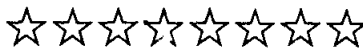
میں: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عائشہؓ کرتے اور سر بندھن میں نماز پڑھتی تھیں۔

حدیث نمبر ۳۱۹: حدثنا ام حرام... ماذا تصلى فيه المرأة من الثياب فقالت فى الخمار والدرع... ظهور قدميها.

میں: اس روایت میں بھی حضرت ام سلمہؓ نے کرتے اور خمار میں نماز پڑھنے کا کہا ہے جب ان سے پوچھا گیا کہ عورت کس قدر کپڑے میں نماز پڑھے۔

حدیث نمبر ۳۲۰: حدثنا عبيد الله... ان ميمونة كانت تصلى فى الدرع والخمار ليس عليها ازار.

حدیث نمبر ۳۲۱: حدثنا عروة... ان المنطق يشق على افاضلى فى درع وخمار فقال نعم اذا كان الدرع سابغا.



كتاب قصر الصلاة فى السفر

باب الجمع بين الصلوتين فى الحضر والسفر

حدیث نمبر ۳۲۲: حدثنا الاعرج... كان يجمع بين الظهر والعصر فى سفره الى تبوك.

میں: حضرت اعرجؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سفر تبوک میں ظہر اور عصر کو جمع کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۲۳: حدثنا معاذ... يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال فآخر الصلاة... ما ههنا قد ملئ حنانا.

میں: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ صحابہ سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ غزوہ تبوک کے سال سفر کیلئے نکلے تو حضور اکرم ﷺ نے ظہر اور عصر کو جمع کیا پھر مغرب اور عشاء کو۔ چنانچہ ایک دن ظہر کی نماز میں تاخیر کی تو نکل کر ظہر اور عصر کو ایک ساتھ پڑھا

پھر ایک مقام میں داخل ہوئے پھر وہاں سے نکل کر مغرب اور عشاء کو ایک ساتھ پڑھا پھر فرمایا کہ کل اگر خدا چاہے تو تم دن میں ہی تبوک کے چشمہ پر پہنچ جاؤ گے۔ اگر تم میں سے کوئی اس چشمہ پر پہنچے تو میرے آنے تک اس کا پانی نہ چھوئے، ہمارے پہنچنے سے پہلے دو شخص وہاں پہنچ چکے تھے اور چشمہ میں کچھ تھوڑا سا پانی چمک رہا تھا۔ نبی کریم ﷺ نے ان دونوں سے پوچھا کہ پانی کو چھو؟ کہا ہاں۔ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ نے ناراضگی کا اظہار کیا۔ پھر لوگوں نے چلوؤں سے تھوڑا تھوڑا پانی چشمہ سے پانی نکال کر ایک برتن میں اکٹھا کیا اور سید الرسل ﷺ نے اپنا منہ اور ہاتھ دونوں اس میں دھو کر وہ پانی پھر اس چشمہ میں ڈال دیا تو چشمہ خوب بھر کر بہنے لگا۔ لوگوں نے اس سے پانی پیا اور جانوروں کو پلایا اس کے بعد سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اے معاذ! اگر تیری زندگی لمبی ہوئی تو ٹو دیکھا گا کہ یہ پانی باغوں کو بھر دے گا۔

حدیث نمبر ۳۲۳: حدثنا نافع... إذا عجل به السير جمع بين المغرب والعشاء.

مفہوم: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو مغرب اور عشاء کو جمع کر لیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۲۵: حدثنا عبد الله... صلى لنا رسول الله الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء... ذلك كان في مطر مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہمارے ساتھ سرورِ کونین ﷺ نے بغیر خوف اور بغیر سفر کے ظہر اور عصر ایک ساتھ پڑھیں (یعنی دونوں کو جمع کیا) اور مغرب اور عشاء ایک ساتھ پڑھیں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ میرے نزدیک شاید یہ واقعہ بارش کے وقت ہوگا۔

حدیث نمبر ۳۲۶: حدثنا نافع... إذا جمع الامراء بين المغرب والعشاء في المطر جمع معهم.

مفہوم: نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں حاکموں کے ساتھ بارش کے وقت ظہر اور عصر جمع کر لیتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۲۷: حدثنا ابن شهاب... هل يجمع بين الظهر والعصر في السفر فقال نعم... الم تر الى صلوة الناس بعرفة. مفہوم: ابن شہابؒ نے حضرت سالم بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا سفر میں ظہر اور عصر جمع کی جائیں؟ فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پھر کہا کیا تم عرفات میں ظہر اور عصر کو جمع کرتے ہوئے نہیں دیکھتے ہو۔

حدیث نمبر ۳۲۸: حدثنا علي... إذا اراد ان يسير يومه جمع بين الظهر والعصر وإذا اراد... بين المغرب والعشاء.

جمع بین الصلاتین میں اختلاف

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے اس بارے میں چھ مذاہب بیان فرمائے ہیں۔ جن میں مشہور مذاہب یہ ہیں (۱) احدھا جواز الجمع: وہ قال جماعة من الائمة، منهم: سفيان الثوري والشافعي واحمد وحكاة ابن قدامة عن مالك أيضا (۲) انما يجوز الجمع اذا حذبه السير (یعنی سفر میں جلدی ہو تو جائز ہے۔ دلیل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کا سفر مکہ مکرمہ) ”وہو قول مالك في المشهور عنه (۳) انه لا يجوز مطلقا بسبب السفر وانما يجوز بعرفة والمزدلفة: وهو قول أبي حنيفة واصحابه“ (فتح ۵۶۶/۴)

دلائل احناف

(۱) پہلی دلیل قرآن سے: حافظوا علی الصلوات ای آدوھا فی أوقاتها (۲) دوسری دلیل: ”ان الصلوة كانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً ای فرضاً موقوتاً“ (۳) دلیل ثالث قرآن سے: ”قویل للمصلین الذین هم عن صلواتهم ساهون“ ہم الذی یؤخرونہما عن وقتہما (۴) چوتھی دلیل حدیث سے: حدیث عمران ؓ الجمع من غیر عذر من الکبائر (فتح ۵۶۹/۴) (۵) ان عمر ؓ کتب الی عامل لہ:

ثلاث من الکبائر: الجمع بین الصلواتین الا من عذر.... الخ (۶) حدیث ابن مسعود ”ما رأیت رسول اللہ ﷺ صلی صلوٰۃ لغیر وقتہا“ (فتح ۵۷۰/۴) (۷) حدیث ابی قتادہ ؓ: لیس فی النوم تفريط، انما التفريط فی یقظۃ ان یؤخر حتی یدخل وقت صلوٰۃ اخری (نصب الرایۃ ۴۲۰/۳)

ائمہ ثلاثہ کے دلائل

(۱) پہلی دلیل: حدیث ابن عمر ؓ ”وکان عبد اللہ یفعلہ اذا عجلہ السیر، یقیم المغرب فیصلیہا ثلاثاً ثم یسلم ثم قل ما یلبث حتی یقیم العشاء فیصلیہا رکعتین ثم یسلم.... الخ“ (فتح ۵۷۲/۴)

جواب: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ دو نمازیں ایک وقت میں پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ پہلی نماز آخر وقت میں اور دوسری نماز شروع وقت میں پڑھی جائے اس سے ایک ہی وقت میں اکٹھے پڑھنا مراد نہیں، یعنی یہاں جمع صوری مراد ہے جسکے احنافؒ بھی قائل ہیں (طحاوی)

نوٹ: صاحب فتح الملہمؒ نے حدیث ابن عمر ؓ پندرہ سے زیادہ طریق سے روایت کی ہے۔ حالانکہ ان کا یہ واقعہ زندگی میں ایک ہی مرتبہ پیش آیا۔ لیکن روایات میں شدید اضطراب ہے (فتح الملہم) (۲) حدیث ابن عباس ؓ ”الظہر والعصر جمیعاً والمغرب والعشاء جمیعاً من غیر خوف ولا سفر“

جواب: امام مالکؒ اسے بارش کے موسم پر محمول کرتے ہیں۔ اس حدیث کے جواز کا کوئی بھی قائل نہیں یعنی کسی کے نزدیک بھی یہ واقعہ معمول بہا نہیں ہے۔

نوٹ: امام ترمذیؒ نے اعتراف کیا ہے کہ میری کتاب میں یہ حدیث ہے مگر کسی امام کا بھی اس پر عمل نہیں ہے (۳) حدیث معاذ ؓ ”کان فی غزوۃ تبوک اذا ارتحل قبل ان تریح الشمس آخر الظہر حتی یجمعہا الی العصر.... الخ“ (فتح الملہم) جواب: (۱) امام شوکانیؒ نے فرمایا ”ولیس فی جمع التقدیم قال ابو داود هذا الحدیث منکر قالہ الحاکم انہ موضوع“ (فتح ۵۷۶/۴)

(۲) قال شارح بلوغ المرام: ”اعلم ان جمع التقدیم منہ خطر عظیم وهو کمین صلی الصلاۃ قبل دخول وقتہا“ (فتح) (۳)

نوٹ: اگر جمع سے جمع حقیقی مراد لیں تو اس سے یہ لازم آئے گا کہ عصر و مغرب اور عشاء و فجر کو جمع کرنا بھی جائز ہو حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ (فتح ۵۷۹/۴)

قول فیصل

امام طحاویؒ نے ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جامع اور مانع جوابات دیئے ہیں (۱) پہلا جواب: حضرت ابن عباسؓ کی روایت کی دلیل جمع بین الصلوٰتین کی ہے تو اس کا فتویٰ ان کے عمل کے خلاف ہے (۲) دوسرا جواب بھی حضرت ابن مسعودؓ کی روایت جمع بین الصلوٰتین کی ہے تو ان کا فتویٰ ان کے عمل کے خلاف بھی ہے (۳) ہم شوافع کو کہتے ہیں کہ آپ سفر میں اجازت دیتے ہیں تو حضر میں بھی دیجئے کیونکہ ”غیر خوف ولا سفر“ ثابت ہے لہذا دونوں پر عمل کریں یا ہمارا مدعا تسلیم کریں کہ الصلوٰتین سے مراد جمع صوری ہے (۴) چوتھا جواب حدیث میں جمع بین الصلوٰتین کو تعدی اور ظلم کہا گیا یہ کس کی طرف اشارہ ہے؟ جب فجر کو وقت پر مقدم کرنا کسی کے ہاں درست نہیں تو دوسری نمازیں بھی یہی تقاضا کرتی ہیں۔ رہا مزدلفہ اور عرفہ میں جمع بین الصلوٰتین کرنا تو اس کا بالاتفاق علیحدہ حکم ہے، اور تمام ائمہ کرامؒ کے نزدیک مسلم ہے اور احناف بھی اس کے قائل ہیں۔

صاحب بذل الجھوٹ نے فرمایا: امت کا اس پر اجماع ہے کہ مزدلفہ اور عرفات میں جمع بین الصلوٰتین جائز ہے۔ اس کے علاوہ باقی اوقات میں جمع بین الصلوٰتین کی دو صورتیں ہیں (۱) پہلی صورت دوسری نماز کو اس کے وقت سے مقدم کیا جائے (۲) دوسری صورت یہ کہ پہلی نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کیا جائے پس جمع تقدیم میں حدیث معاذ پر کلام گزر چکا ہے یعنی اسے منکر، موضوع اور منقطع کہا گیا ہے۔ اس کے علاوہ جمع تاخیر میں دو احتمالات ہیں یا تو اس سے (جمع حقیقی مراد لی جائے یا جمع صوری مراد لی جائے۔ جمع حقیقی نصوص قرآنی اور احادیث کے خلاف ہے۔ اس کے علاوہ احادیث میں اسے تعدی اور ظلم کہا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جمع بین الصلوٰتین سے جمع حقیقی مراد نہیں لی جاسکتی۔ اب جمع صوری ہی بچتی ہے جس کے احناف بھی قائل ہیں۔ (بذل ۲/۲۳۴)

احناف کی وجوہ ترجیح

(۱) احناف کا مسلک قرآن سے ہے جو کہ قطعی ہے (۲) احناف کے دلائل کسی تاویل و توجیہ کے محتاج نہیں (۳) ان کا مسلک کسی صریح حدیث کے معارض نہیں جبکہ ائمہ ثلاثہ کے مسلک میں بہت سے تاویلات کرنی پڑتی ہیں۔

باب قصر الصلوٰۃ

حدیث نمبر ۳۲۹: حدثنا امیہ... ولا نجد صلوٰۃ السفر فقال عبد اللہ بن عمر یا ابن اخی... کما رأیناه یفعل۔
مفہوم: حضرت امیہ بن عبد اللہؓ نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ ہم قرآن میں صلوٰۃ خوف اور صلوٰۃ حضر تو پاتے ہیں لیکن صلوٰۃ سفر نہیں پاتے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ اے بھتیجے! میرے اللہ نے ہماری طرف محمدؐ کو بھیجا اس وقت ہم کچھ نہیں جانتے تھے لہذا ہم اسی طرح کرتے ہیں جس طرح محمد مصطفیٰؐ کو دیکھتے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۳۰: حدثنا عائشہ... فرضت الصلوٰۃ رکعتین رکعتین فی الحضر والسفر... وزید فی صلوٰۃ الحضر۔
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ابتداء میں حضر اور سفر میں نمازیں دو دو رکعتیں فرض ہوتی تھیں اس کے بعد سفر کی نماز اپنے حال پر رہی اور حضر کی نماز بڑھادی گئی۔

حدیث نمبر ۳۳۱: حدثنا یحییٰ... ما اشد ما رأیت اباک اخر المغرب فی السفر فقال سالم... فصلی المغرب بالعقیق۔
مفہوم: یحییٰ بن سعیدؒ نے سالم بن عبد اللہؓ سے کہا کہ آپ نے سفر کے دوران مغرب کی نماز میں اپنے والد کو کہاں تک دیر کرتے

دیکھا؟ سالمؓ نے کہا کہ آفتاب ڈوب گیا تھا اس وقت ہم ذات الخیش میں تھے پھر انہوں نے مغرب کی نماز عقیق میں پڑھی۔

قصر صلوٰۃ و اتمام صلوٰۃ میں اختلاف

(۱) احنافؒ کے نزدیک سفر میں قصر کرنا واجب ہے (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک قصر و اتمام دونوں جائز ہیں (۳) ظاہریہؒ کے

زادیک سفر خوف میں قصر ہوگا (۴) بعض نے فرمایا ”نیکی کے سفر میں قصر ہوگا“ (بذل ۲۲۹/۲، عون ۴۶۱/۲)

دلائل ائمہ ثلاثہؒ

(۱) صاحب عون المعبودؒ نے یہاں تین دلیلیں ذکر کی ہیں (۱) ”فلیس علیک جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ“ (۲) ”ان عثمان

کان یتیم و كذلك عائشةؓ“ (۳) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں صحابہ کرامؓ قصر و اتمام دونوں کرتے تھے۔ (عون ۴۵۱/۲)

دلائل احنافؒ

حضرت بہار پوریؒ نے احناف کے سات دلائل لکھے ہیں مثلاً (۱) پہلی دلیل: مواظبة النبی ﷺ، اگر اتمام جائز ہوتا تو بیان جواز

کیلئے نبی کریم ﷺ کم از کم ایک دفعہ ضرور اتمام کرتے (۲) دوسری دلیل: حدیث لیلی بن امیہؓ ”تصدق اللہ بها علیکم

فاقبلوا صدقته ہے“ (۳) تیسری دلیل: حدیث ابن عباسؓ ”فرض الصلوٰۃ علی لسان نبیک علی المسافر

رکعتین“ ہے (بذل ۲۲۹/۲) (۴) صاحب اعلاء السننؒ نے چوالیس احادیث ذکر فرمائی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے ”صلوٰۃ

السفر رکعتان، من ترک السنۃ فقد کفر“ (۵) نصب الرایہ میں متدل احنافؒ احادیث مذکور ہیں مثلاً حدیث عمرؓ

”صلوٰۃ السفر رکعتان“ (نصب ۱۹۷/۲)

نوٹ: یہ حدیث بھی احنافؒ کا متدل ہے جس پر ائمہ ثلاثہؒ نے دو وجوہ سے اشکالات کئے ہیں۔ اشکال: (۱) یہ حدیث فعل

عائشہؓ کے خلاف ہے (۲) فلیس علیکم جناح ان تقصروا کے خلاف ہے (بذل ۲۲۹/۲)

ائمہ ثلاثہؒ کے دلائل اور اشکالات کے جوابات

(۱) پہلا جواب یہ ہے کہ فلیس علیکم جناح کا حکم ایسا ہے کہ جیسا فرمایا من حج البیت او اعتمر فلا جناح علیہ ان

یطوف بہما یہاں بالاتفاق حج و عمرہ بغیر طواف کے جائز نہیں (۲) دوسرا جواب یہ بھی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے قصر

اور اتمام دونوں کی روایتیں ثابت ہیں تو دونوں پر عمل نہیں کریں گے بلکہ ان روایات پر عمل کریں گے جو آگے آرہی ہیں۔ (طحاوی)

(۳) تیسرا جواب یہ بھی ہے کہ حضرت عثمانؓ کا منیٰ میں چار رکعت پڑھنے پر حضرت ابن مسعودؓ کا کثیر کرنا ثابت ہے۔ یہ فعل

ان کا اپنا اجتہاد تھا یا اقامت کی نیت کرتے تھے۔ حضرت عائشہؓ بھی نیت اقامت کرتی تھیں۔ حضرت حذیفہؓ کا فتویٰ بھی

اس بات پر محمول ہے کہ وہ قائل تھے کہ اگر سفر طاعت کا ہو تو قصر ہوگی ورنہ نہیں۔ (طحاوی) (۴) چوتھا جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ ان

حضرات کا تاویلات کرنا خود قصر کے وجوب کی واضح دلیل ہے ورنہ تاویلات کی کیا ضرورت تھی۔

نوٹ: ائمہ ثلاثہؒ ”حدیث عائشہؓ سے بھی استدلال کرتے ہیں ”قصرت و اتممت و افطرت و صمت فقال

احسنت عائشہ۔“

جواب: حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں ”هذا الحديث كذب علی عائشہؓ“ (بذل ۲۳۰/۲) صاحب التبیحؒ نے فرمایا ”ان

هذا المتن منكر "فان النبي ﷺ لم يعتمر في رمضان قط" (نصب الراية ۱۹۹/۲) علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے فرمایا "انہا لم تكن معه في الفتح ولا في عمرته" (فتح الباری، معارف ۴/۶۶۰)

باب ما يجب فيه قصر الصلوة

حدیث نمبر ۳۳۲: حدثنا نافع... اذا خرج حاجا او معتمرا قصر الصلوة بذي الحليفة. **مفہوم:** نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب مدینہ سے مکہ کوچ یا عمرہ کے لیے نکلتے تو ذوالحلیفہ سے نماز کا قصر کرتے۔

حدیث نمبر ۳۳۳: حدثنا سالم... ركب الى ريم فقصر الصلوة في مسيره ذلك. **مفہوم:** سالم بن عبداللہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ مدینہ سے تیم کو جانے کیلئے ہوار ہوئے تو راستے میں نماز کو قصر کیا۔

حدیث نمبر ۳۳۴: حدثنا سالم... ركب الى ذات النصب فقصر الصلوة في مسيره ذلك.

حدیث نمبر ۳۳۵: حدثنا عبد الله... كان يسافر الى خيبر فيقصر الصلوة.

حدیث نمبر ۳۳۶: حدثنا سالم... كان يقصر الصلوة في مسيره اليوم التام.

مفہوم: سالم بن عبداللہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ پورے ایک دن کی مسافت میں نماز کا قصر کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۳۷: حدثنا نافع... كان يسافر مع عبدالله ابن عمر البريد فلا يقصر.

مفہوم: نافع سے روایت ہے کہ وہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ ایک برید کا سفر کرتے تو قصر نماز کا قصر نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۳۸: حدثنا مالك... كان يقصر الصلوة في مثل ما بين مكة والطائف وفي مثل... ما بين مكة وجدة.

مدت اقامت میں اختلاف

صاحب نخب الافکارؒ نے اس بارے میں انیس اقوال نقل کئے ہیں۔ مثلاً: جب کسی جگہ اتریں یا رکیں تو اتمام کریں گے چلتے رہیں تو قصر کریں گے اسی طرح قصر و اتمام میں پانچ ماہ تک کے اقوال ہیں۔ (ایضاح ۲۶۶/۳) امام ابن منذرؒ نے بیس اقوال نقل فرمائے ہیں "فاقل ما قيل في ذلك: يوم و ليلة و اكثر ما دام غالباً، علامہ بنوریؒ نے فرمایا کہ ان اوپر کے بیس اقوال میں سے پہلا قول ربیعہؒ کا ہے اور آخری قول حضرت حسن بصریؒ کا ہے۔ (معارف ۴۷۴/۴) علامہ عینیؒ نے بائیس اقوال نقل فرمائے "واقلة ما عن سعيد بن جبیرؒ: "اذا وضعت رحلك بارض قوم فاقم" (معارف ۴۷۴/۴)

تین مشہور مذاہب

(۱) احنافؒ کے نزدیک مدت اقامت پندرہ دن ہے (۲) شوافعؒ و مالکیہؒ کے نزدیک مدت اقامت چار دن ہے (۳) حنابلہؒ کے نزدیک مدت اقامت چار دن اور ایک نماز یعنی کل اکیس نمازیں ہے۔ (بذل ۲۳۱/۲، معارف ۴۷۴/۴)

نوٹ: علامہ بنوریؒ نے فرمایا کہ مرفوع حدیث و نص کسی کے پاس نہیں سب کے پاس آثار ہیں جن سے استدلال کرتے ہیں۔ (معارف ۴۷۵/۴)

دلائل احناف

(۱) ”ان ابن عمرؓ کان اذا اجمع على اقامة خمس عشر يوما تم الصلوة“ (۲) ”انه اذا اراد ان يقيم خمسة عشر سج ظهره و صلى اربعاً“ (۳) ”اذا كنت مسافرا فوطنت نفسك على اقامة خمسة عشر يوما“ (اعلاء السنن باب القصر ما لم ينو الاقامة خمسة عشر) (۴) ”ان النبي ﷺ اقام عام الفتح خمسة عشر يوما قصر الصلوة“ (نصب الراية ۱۹۴/۲)

دلائل شوافع و مالکیہ

(۱) روی انه عليه السلام اقام بمكة ثلاثا يقصر.

جواب: اگر تین روز کے سفر میں آپ سے قصر کرنا ثابت ہے تو اس سے یہ کیسے لازم آتا ہے کہ مدت اقامت چار یوم ہے؟

دلائل امام احمد

احتجوا بمقامه في حجة بمكة مقصرا اربعة ايام (فتح ۳۳۲/۴) آپ ﷺ نے حج کے موقع پر مکہ مکرمہ میں چار روز قیام فرمایا اور قصر نماز ادا فرمائی تو اس سے زائد ايام اقامت میں شامل ہوں گے۔
جواب: چار روز کے قیام پر قصر کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس سے زائد مدت اقامت ہوگی۔

قصر کی مسافت میں اختلاف

(۱) احناف کے اس بارے میں مختلف اقوال ہیں لیکن ان کا رائج قول یہ ہے کہ مسافر جب تین دن اور تین رات اونٹ پر یا پیدل چل کر سفر کرے تو قصر کرے گا (۲) امام مالک کے نزدیک قصر کی مسافت چار برد یعنی اڑتالیس میل ہے (۳) امام شافعی کا قول یہ ہے کہ چھیالیس میل پر قصر کرے گا۔ (فتح ۵۳۳/۴)
صاحب عون نے دو دن کا لکھا ہے۔ (عون ۴۹۲/۴) امام احمد بن حنبل کے نزدیک ”الفصر من مكة الى عسفان والى الطائف والى جدة“ (عون ۴۹۲/۴)

باب صلوة المسافر اذا لم يجمع مكثا

حدیث نمبر ۳۳۹: حدثنا سالم... كان يقول اصلي صلوة المسافر مالم اجمع مكثا وان حبسني ذلك اثنتي عشرة ليلة. مضمون: سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کہتے تھے میں نماز قصر کیا کرتا ہوں جب تک اقامت کی نیت نہیں کرتا چاہے میں بارہ راتوں تک کیوں نہ ٹھہروں۔

حدیث نمبر ۳۴۰: حدثنا نافع... اقام بمكة عشر ليال يقصر الصلوة الا ان يصليها مع الامام فيصلها بصلوته. مضمون: نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ مکہ میں دس رات تک ٹھہرے رہے اور نماز کا قصر کرتے رہے مگر جب امام کے ساتھ پڑھتے تو پوری پڑھ لیتے۔

باب صلوة المسافر اذا اجمع مكثا

حدیث نمبر ۳۴۱: حدثنا عطاء... من اجمع اقامة اربع ليال وهو مسافر اتم الصلوة.

میں ہوں: عطاء خراسانی سے مروی ہے کہ سعید بن مسیب کہتے تھے جو شخص چار رات کے رہنے کی نیت کرے تو وہ نماز کو پورا پڑھے۔

باب صلوٰۃ المسافر اذا كان اماما او وراء امام

حدیث نمبر ۳۴۲: حدثنا عبد الله... كان اذا قدم مكة صلى بهم ركعتين ثم يقول يا اهل مكة... فانما قوم سفر.

میں ہوں: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ عمر فاروقؓ جب مدینہ سے مکہ آئے تو جماعت کے ساتھ دو رکعتیں پڑھا کر سلام پھیر دیتے پھر کہتے اے مکہ والو! تم اپنی نماز پوری پڑھو کیونکہ ہم مسافر ہیں۔

حدیث نمبر ۳۴۳: حدثنا نافع... كان يصلي وراء الامام بمضى اربع افاذ اصله لنفسه صلى ركعتين.

میں ہوں: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ امام کے پیچھے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھتے تھے اور جب اکیلے پڑھتے تھے تو دو رکعتیں پڑھتے۔

حدیث نمبر ۳۴۴: حدثنا صفوان... فصلي لنا ركعتين ثم انصرفمنا فاتمنا.

باب صلوٰۃ النافلة في السفر... والصلوة على الدابة

حدیث نمبر ۳۴۵: حدثنا عبد الله... لم يكن يصلي مع صلوٰۃ الفريضة في السفر شيئا قبلها... راحلته حيث توجهت به.

میں ہوں: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سفر میں فرض سے پہلے اور نہ فرض کے بعد نفل پڑھتے تھے مگر رات کو کبھی زمین پر اتر کر اور کبھی اونٹ پر نفل پڑھتے تھے اگر چار اونٹ کا منہ قبلہ کی طرف نہ ہوتا۔

حدیث نمبر ۳۴۶: حدثنا مالك... كانوا يتنفلون في السفر.

میں ہوں: امام مالک کو پہنچا کہ قاسم بن محمدؓ حضرت عروہ بن زبیرؓ اور حضرت ابوبکر بن عبدالرحمنؓ سفر میں نفل پڑھا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۴۷: حدثنا نافع... يتنفل في السفر فلا ينكر ذلك عليه.

میں ہوں: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے بیٹے عبید اللہ کو سفر میں نفل پڑھتے ہوئے دیکھتے تو ان پر کچھ انکار نہ کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۴۸: حدثنا عبد الله... يصلي وهو على حمار وهو متوجه الى خيبر.

میں ہوں: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرمؐ کو گدھے پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جبکہ آپ کا رخ خیبر کی جانب تھا۔

حدیث نمبر ۳۴۹: حدثنا عبد الله... كان يصلي على راحلته في السفر حيث توجهت به... يفعل ذلك.

حدیث نمبر ۳۵۰: حدثنا يحيى... وهو يصلي على حمار وهو متوجه الى غير القبلة يركع... يضع وجهه على شيء.

باب صلوٰۃ الضحی

حدیث نمبر ۳۵۱: حدثنا ام هانئ... صلى عام الفتح ثمانی ركعات ملتحفا في ثوب واحد.

میں ہوں: حضرت ام ہانیؓ سے روایت ہے کہ نبی کریمؐ نے فتح مکہ والے سال ایک کپڑا اوڑھ کر آٹھ رکعتیں چاشت کی پڑھیں۔

حدیث نمبر ۳۵۲: حدثنا ام هانیء... قام صلی ثمانی رکعات ملتخفا فی ثوب واحد ثم انصرف... ام هانیء و ذلك ضحیٰ مفہوم: حضرت ام ہانیؓ سے روایت ہے کہ میں فتح مکہ کے سال سرکارِ دو عالم ﷺ کے پاس گئی تو آپ کو غسل کر رہے تھے اور حضرت فاطمہؓ نے آپ کو ایک کپڑے سے چھپائے ہوئے تھیں تو میں نے سلام کیا۔ سید الرسل ﷺ نے پوچھا کون ہے؟ میں نے عرض کیا ام ہانی۔ فرمایا کہ ام ہانی کو خوشی ہو۔ پھر غسل سے فراغت کے بعد کھڑے ہو کر ایک کپڑا پہنے ہوئے آنکھ رکعتیں پڑھیں، جب نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے کہا یا رسول اللہ! میرے بھائی علی کہتے ہیں کہ میں اس شخص کو مار ڈالوں گا جس کو تو نے پناہ دی ہے وہ شخص فلان ابن ہبیرہ کا ہے۔ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ جس کو حضرت ام ہانیؓ نے پناہ دی اس کو ہم بھی پناہ دیتے ہیں۔ حضرت ام ہانیؓ فرماتی ہیں کہ وہ وقت چاشت کا تھا۔

حدیث نمبر ۳۵۳: حدثنا عائشة... یصلی سبحة الضحیٰ قط وانی لا سبھا وان کان... فی فرض علیہم۔ مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے سید البشر ﷺ کو کبھی بھی چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا مگر میں اس کو پڑھتی ہوں کیونکہ حضور اکرم ﷺ کا قاعدہ تھا کہ ایک بات کو آپ محبوب سمجھتے تھے لیکن اس کو اس خوف سے نہیں کرتے تھے کہ لوگ اس کو باقاعدگی سے کرنے لگیں اور وہ فرض ہو جائے۔

حدیث نمبر ۳۵۴: حدثنا عائشة... کانت تصلی الضحیٰ ثمانی رکعات ثم تقول لو نشر لی ابوی ما ترکتھن۔ مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ وہ نمازِ ضحیٰ کی آنکھ رکعتیں پڑھا کرتیں پھر فرماتیں کہ اگر میری ماں اور باپ انھیں تو بھی میں ان رکعتوں کو نہ چھوڑ دوں گی۔

حدیث نمبر ۳۵۵: حدثنا انس... قوموا فلا صلی لکم قال انس فقمتم الی حصیر لنا قد اسود... لنا رکعتین ثم انصرف۔ مفہوم: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ ان کی نانی حضرت ملیکہ نے نبی کریم ﷺ کو دعوت دی تو سرکارِ دو عالم ﷺ تشریف لائے اور کھانا کھا کر کھڑے ہوئے اور فرمایا کھڑے ہو جاؤ تاکہ میں تمہارے واسطے نماز پڑھوں۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں نے ایک بوریر لے کر جو پرانا ہونے کی وجہ سے سیاہ ہو گیا تھا اور اس کو پانی سے بھگوا یا اور سید الرسل ﷺ اس پر کھڑے ہوئے اور میں نے اور ایک یتیم نے صف باندھی اور ایک بڑھیا ہمارے پیچھے کھڑی ہوئی پھر سرورِ کونین ﷺ نے دو رکعتیں پڑھائیں پھر تشریف لے گئے۔

حدیث نمبر ۳۵۶: حدثنا عبد اللہ... فقمتم وراءہ فقر بنی حتی جعلنی حذاءہ عن یمینہ... وصفنا وراءہ۔ مفہوم: حضرت عبد اللہ بن عتبہؓ سے روایت ہے کہ میں گرمی کے وقت حضرت عمرؓ کے پاس گیا تو میں نے ان کو نفل پڑھتے ہوئے پایا۔ میں بھی ان کے پیچھے کھڑا ہونے لگا تو انہوں نے مجھے اپنے قریب کر لیا اور اپنی داہنی طرف کھڑا کیا۔ پھر جب ریف آئے تو میں پیچھے ہٹ گیا اور ہم دونوں نے حضرت عمرؓ کے پیچھے صف باندھی۔

صلوۃ الضحیٰ

قال فی المجموع اما الضحوة فهو ارتفاع اول النهار والضحی بالضم والقصر فوقه وبه سمیت صلوته وفی القاموس الضحو والضحوۃ والضحیۃ کعشیۃ ارتفاع النهار والضحی فویقہ (بذل ۲/۲۷۱)

صلوۃ الضحیٰ کے متعلق اقوال ائمہ

امام شوکانیؒ نے فرمایا کہ یہ احادیث صلوۃ الضحیٰ کے استحباب پر دلالت کرتی ہیں۔ بعض شوافع اور احناف بھی اس کے قائل ہیں۔ حافظ ابن القیمؒ نے اس بارے میں چھ اقوال ذکر فرمائے ہیں (صلوۃ الضحیٰ سنت ہے استدلال انہی روایات سے ہے) (۲) کسی سبب وغیرہ کے ساتھ مشروع ہے (۳) اصل میں مستحب ہے (۴) کبھی پڑھنا اور کبھی چھوڑنا مستحب ہے (۵) گھروں میں دوام کیساتھ پڑھنا مستحب ہے (۶) بدعت ہے یہ حضرت ابن عمرؓ کا مسلک ہے۔ علامہ شامیؒ نے فرمایا کہ صلوۃ الضحیٰ مندوب ہے۔ (بذل ۲۷۲)

نوٹ: فنی واثبات دونوں طرح کی احادیث موجود ہیں بعض آگے آرہی ہیں۔ اس لئے علماء اس کے مستحب ہونے کے قائل ہیں خلاصہ یہ ہے کہ جمہور ائمہ کرامؒ اس کے مستحب ہونے کے قائل ہیں۔ شوافع سنت مؤکدہ ہونے کے قائل ہیں۔ (عون ۱۱۶۲)

صلوۃ الضحیٰ کی رکعات کتنی ہوں گی؟

قال النوويؒ: "وان اقلها ركعتان واكملها ثمان ركعات واوسطها اربع ركعات او ست."

صلوۃ الضحیٰ کے بارے میں مذاہب فقہاء

(۱) شوافعؒ کے نزدیک یہ سنت مؤکدہ ہیں (۲) احنافؒ کے نزدیک یہ مستحب ہیں (۳) حنابلہؒ کے نزدیک یہ مستحب لغیر دوام ہے۔ (حاشیہ بذل ۲۷۲-عون ۱۱۶۲)

صلوۃ الضحیٰ اور اشراق ایک ہی نمازیں ہیں یا مختلف

چاشت و اشراق کا اطلاق ایک دوسرے پر ہوتا ہے۔ بعض نے دونوں کو ایک ہی نماز فرمایا لیکن وقت کا فرق بتایا۔ بعض نے دونوں کو الگ مستقل نمازیں فرمایا ہے۔ صوفیائے کرام نے "اشراق" اور "چاشت" کو مستقل علیحدہ فرمایا۔

باب التشديد في ان يمر احد بين يدي المصلي

حدیث نمبر ۳۵۷: حدثنا ابی سعید... اذا كان احدكم يصلي فلا يدع احدا يمر بين يديه... فانما هو شيطان.

مفسرہ نمبر ۳۵۷: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھتا ہو تو کسی کو اپنے سامنے سے جانے نہ دے اگر کوئی جانا چاہے تو اس کو اشارہ سے منع کرے اگر نہ مانے تو پھر زور سے منع کرے اس لئے کہ وہ شیطان ہے۔

حدیث نمبر ۳۵۸: حدثنا ابی جہیم... لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان ان يقف... يوما او شهرا او سنة. مفسرہ نمبر ۳۵۸: حضرت ابو جہیمؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس پر کتنا دردناک عذاب ہے تو وہ چالیس سال کھڑا ہو کر انتظار کرنے لگے گا اور اس کو گزرنے سے بہتر جانے گا۔

حدیث نمبر ۳۵۹: حدثنا عطاء... لو يعلم المار بين يدي المصلي ما ذا عليه لكان ان يحسف... يمر بين يديه.

حدیث نمبر ۳۶۰: حدثنا نافع... كان لا يمر بين يدي احد ولا يدع احدا يمر بين يديه. مفسرہ نمبر ۳۶۰: نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے کسی نمازی کے سامنے سے گزرتے اور نہ ہی کسی کو اپنے سامنے سے گزرنے

دیتے۔

باب الرخصة في المرور بين يدي المصلي

حدیث نمبر ۳۶۱: حدثنا عبد الله... يصلي للناس بمعنى فمررت بين يدي بعض الصف... ذلك على احد. مفسرہ: حضرت عبداللہ بن عباس ؓ سے روایت ہے کہ میں گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میری عمر قریب البلوغ تھی اس وقت سید البشر ﷺ منیٰ میں نماز پڑھا رہے تھے تو میں تھوڑی صف کے سامنے سے گزر گیا پھر میں اترا اور گدھی کو چھوڑ دیا وہ چرتی رہی اور میں صف میں شریک ہو گیا۔ نماز کے بعد کسی نے اس کو برا نہ مانا۔

حدیث نمبر ۳۶۲: حدثنا مالك... كان يمر بين يدي بعض الصفوف والصلوة قائمة.

مفسرہ: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نماز میں صفوں کے سامنے سے گزر جاتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۶۳: حدثنا مالك... لا يقطع الصلوة شيء مما يمر بين يدي المصلي.

حدیث نمبر ۳۶۴: حدثنا سالم... لا يقطع الصلوة شيء مما يمر بين يدي المصلي.

باب ستره المصلي في السفر

حدیث نمبر ۳۶۵: حدثنا مالك... كان يستتر برأجلته اذا صلى.

مفسرہ: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب سفر میں نماز پڑھتے تو اپنے اونٹ کو سترہ بنا لیتے۔

حدیث نمبر ۳۶۶: حدثنا هشام... كان يصلي في الصحراء الى غير ستره.

مفسرہ: هشام بن عروہؓ سے روایت ہے کہ ان کے باپ صحرائیں بغیر سترہ کے نماز پڑھتے تھے۔

سترہ کا حکم

(۱) جمہور کے نزدیک سنت ہے (۲) بعض کے نزدیک واجب ہے (۳) بعض کے ہاں اس کا ترک بہتر ہے۔ (حاشیہ

بذل (۳۶۶/۱)

نمازی کے آگے سے گزرنے کی حد

(۱) جمہور کے نزدیک سترہ کی حد تین ذراع ہے (۲) احناف کے ہاں وہ جگہ حد ہے جہاں تک نمازی کی نگاہ پہنچے جو تقریباً تین

صف تک ہو سکتی ہے۔ (معالم ۱۶۲/۱)

صاحب بدائع نے لکھا ہے کہ صحراء و میدان میں سترہ گاڑنا مستحب ہے۔ جس کی موٹائی کم از کم تیر کے برابر ہونی چاہئے۔

سترہ کی لمبائی

سترہ کی لمبائی ایک ذراع سے زیادہ ہونی چاہئے۔ (ابوداؤد) (بذل (۳۶۶/۱)

نمازی کا گزرنے والے کو روکنا

جمہور کے نزدیک مصلی کے آگے سے گزرنے والے کو مصلی کا ہاتھ کے اشارے سے یا کسی اور طریقے سے روکنا جائز ہے

مگر اس کو نہ روکنا اور گزرنے دینا افضل واوّلیٰ ہے۔ (بذل ۳۶۹/۱)

امام کا سترہ مقتدی کیلئے بھی ہوگا؟

امام کا سترہ تمام نمازیوں کیلئے کافی ہے۔

سترہ کی جگہ خط کھینچنا

(۱) جمہور کے نزدیک خط کھینچنا جائز نہیں اور خط کھینچنے والی حدیث ضعیف ہے (۲) حنابلہ اور احناف میں سے بعض کے نزدیک

خط کھینچنا درست ہے۔ (بذل ۳۶۷/۱)

سترہ کی حکمت؟

سترہ رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ خیالات و وساوس کا دروازہ بند ہو جائے اور نماز میں خشوع و خضوع حاصل ہو جائے۔ (ابوداؤد)

باب مسح الحصباء فی الصلوۃ

حدیث نمبر ۳۶۷: حدثنا ابو جعفر... اذا اموی لیسجد مسح الحصباء لموضع جبهته مسحاً خفیفاً.

مفسرہ نمبر ۳۶۷: ابو جعفر قاری سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا جب وہ سجدہ کرنے کیلئے جھکتے تھے تو اپنے سجدہ کے مقام سے ہلکے سے کنکریوں کو ہٹا دیتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۶۸: حدثنا یحییٰ... مسح الحصباء مسحاً واحداً وترکھا خیر من حمر النعم.

مفسرہ نمبر ۳۶۸: یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کنکریوں کا ایک بار ہٹانا درست ہے اور نہ ہٹانا سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔

باب ما جاء فی تسوية الصفوف

حدیث نمبر ۳۶۹: حدثنا نافع... یامر بتسوية الصفوف فاذا جاء وہ فاخبروه ان قد استوت کبر.

مفسرہ نمبر ۳۶۹: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ لوگوں کو صفیں برابر کرنے کا حکم دیتے تھے جب وہ لوگ لوٹ کر خبر دیتے کہ صفیں برابر ہو گئیں اس وقت تکبیر کہتے۔

حدیث نمبر ۳۷۰: حدثنا مالک... کان و کلہم بتسوية الصفوف فاخبروه ان الصفوف... لی استوفی الصف ثم کبر.

مفسرہ نمبر ۳۷۰: مالک بن ابی عامر صحتی سے روایت ہے کہ میں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا کہ اتنے میں نماز کی تکبیر ہوئی اور میں ان سے اپنے وظیفے کے بارے میں باتیں کرتا رہا اور وہ کنکریوں کو اپنے جوتوں سے برابر کر رہے تھے یہاں تک کہ صفوں کیلئے مقرر شدہ افراد اپنے جوتوں اور صفیں سیدھا ہونے کی خبر دی تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کہ صف میں شریک ہو جا پھر تکبیر کہی۔

تسوية الصفوف میں ائمہ کا اختلاف

(۱) جمہور کے نزدیک سنت ہے (۲) ابن حزم کے نزدیک فرض ہے تو لہذا اس کے فوت ہونے سے نماز فوت ہو جائے

گی (۳) بعض کے نزدیک واجب ہے (۴) بعض کے نزدیک سنت ہے۔ (معارف ۲۹۷/۲)

قیام الی الصلوٰۃ

ابن رسلانؒ نے فرمایا کہ جب نماز کیلئے کھڑا ہونا اقامت کے بعد ہے تو تسویۃ الصفوف تو بدرجہ اولیٰ اقامت کے بعد ہوگی اور یہی مشہور ہے۔ اور بعض احنافؒ کہتے ہیں کہ تسویۃ الصفوف اقامت کے آخر میں ہے اور اقامت کے ختم ہوتے ہی تکبیر کہنا ہے تو یہ نص کے بالکل خلاف ہے۔ (بذل ۱/۳۶۱)

باب وضع الیدین احدہما علی الاخری فی الصلوٰۃ

حدیث نمبر ۳۷۱: حدثنا عبد الکریم... اذا لم تستحی فاصنع ما شئت و وضع الیدین... و تعجیل الفطر و الاستیناء بالسحور.

میں نے کہا: عبد الکریمؒ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ نبوت کی باتوں میں سے یہ بات ہے کہ جب تجھے حیا نہ ہو تو جو جی چاہے کر اور نماز میں داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا اور روزہ جلدی افطار کرنا اور سحری کھانے میں دیر کرنا۔

حدیث نمبر ۳۷۲: حدثنا سهل... کان الناس یومرون ان یضع الرجل الید الیمنی علی ذراعہ... الا انه ینمی ذلک.

قیام میں ہاتھ کہاں رکھیں؟

(۱) جمہور کے نزدیک ”یسن وضع الید الیمنی علی الیسری تحت السرة او فوقها یعنی ناف سے اوپر یا نیچے ہاتھ

باندھنا سنت ہے۔

دلیل جمہور

(۱) صاحب الفقہ الاسلامیؒ نے ”جمہور کی چار احادیث نقل کی ہیں۔ لیکن جمہور کا بھی اختلاف ہے (۲) مالکیہ کے نزدیک ”راج قول کے مطابق ہاتھ ناف سے اوپر باندھنا ہے لیکن ناف سے اوپر اور سینے سے نیچے ہاتھ رکھنا مندوب ہے، سنت نہیں ہے۔ البتہ ارسال یدین بھی ان کے نزدیک مندوب ہے۔

جمہور میں سے حنابلہ و احناف

قیام میں ہاتھ ”تحت السرة“ باندھنے کے قائل ہیں۔ دلیل: ”حدیث علیؑ من السنة وضع الیمین علی الشمال

تحت السرة“ (الفقہ الاسلامی ۲/۸۷۳)

مسلك شافعیہ

شافعیہ ”تحت الصد رفوق السرة“ کے قائل ہیں ان کے پاس ذخیرہ احادیث میں صرف دو احادیث ہیں اور ان پر بھی

کلام کیا گیا ہے۔ (الفقہ ۲/۸۷۴)

دلائل شوافع

سینے سے نیچے اور ناف سے اوپر کی حدیث واثل بن حجرؒ ”رأیت رسول اللہ ﷺ یصلی فوضع یدیه علی صدره (الفقہ

الاسلامی ۲/۸۷۴) دوسری حدیث: صاحب العونؒ نے پیش کی ہے حدیث ہلبؒ رواہ أحمد فی مسنده ”رأیت رسول

اللہ ﷻ ینصرف عن یمنہ وعن یسارہ ورأیت یضع ہذہ علی صدرہ ووصف یحیی الیمنی علی الیسری فوق المفصل“ (عون ۳۲۵/۱) تیسری دلیل ”مرسل طاوس رضی اللہ عنہ“ آگے آرہی ہے (۳) صاحب بذل نے تیسرا مسلک امام اوزاعیؒ کا نقل کیا ہے ان کے نزدیک ”تخیر“ یعنی (اختیار ہے) ارسال کریں یا ہاتھ باندھیں۔ لیکن ابن منذرؒ نے فرمایا کہ حدیث سے کہیں تخیر ثابت نہیں (بذل ۲۵۲)

باب القنوت فی الصبح

حدیث نمبر ۳۷۳: حدثنا نافع... لا یقنت فی شیء من الصلوة.
مفہوم: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

باب النہی عن الصلوة والانسان یرید حاجتہ

حدیث نمبر ۳۷۴: حدثنا عروہ... اذا اراد احدکم الغائط فلیدأ بہ قبل الصلوة.
مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن ارقم رضی اللہ عنہ لوگوں کی امامت کرتے تھے تو ایک دن نماز تیار ہوئی آپ حاجت کیلئے چلے گئے۔ جب قضائے حاجت سے آئے تو کہا کہ میں سرکارِ دو عالم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم میں سے کوئی پاخانے کا ارادہ کرے تو پہلے اس سے فارغ ہو جائے پھر نماز پڑھے۔

حدیث نمبر ۳۷۵: حدثنا زید... لا یصلین احدکم وهو ضام بین ورکبہ.
مفہوم: حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پیشاب یا پاخانہ کو روک کر نماز پڑھ سے منع فرمایا (یعنی پہلے قضائے حاجت سے فارغ ہو پھر اطمینان کے ساتھ نماز ادا کرے)

باب انتظار الصلوة والمشی الیہا

حدیث نمبر ۳۷۶: حدثنا ابوہریرہ... ان الملقکة تصلی علی احدکم ما دام فی مصلاہ الذی یصلی... اللہم ارحمہ.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ فرشتے اس شخص کیلئے مسلسل دعا کرتے ہیں جو نماز پڑھ کر اپنی جائے نماز پر بیٹھا رہے اور بات نہ کرے فرشتے کہتے ہیں اے اللہ! اس کو بخش دے اور اس پر رحم کر۔

حدیث نمبر ۳۷۷: حدثنا ابوہریرہ... لا یزال احدکم وفی صلوة ما کان الصلوة تحبسہ لا یمنعہ... الا الصلوة.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص برابر نماز میں رہتا ہے جس کو نماز اپنے گھر جانے سے روکے رکھیں۔

حدیث نمبر ۳۷۸: حدثنا سمس... من غدا او راح الی المسجد لا یرید غیرہ لیتعلم خیرا او لیتعلمہ... سبیل اللہ
رجع غانما

مفہوم: ابو بکر بن عبدالرحمنؒ کہتے ہیں کہ جو شخص صبح کو یا سہ پہر کو تعلیم یا تعلیم کیلئے جائے توجہ وہ گھر لوٹا ہے گویا جہاد سے مالی غنیمت لے کر لوٹا۔

حدیث نمبر ۳۷۹: حدثنا ابوہریرہ... اذا صلی احدکم ثم جلس فی مصلاہ... اللہم اغفر لہ اللہم ارحمہ... حتی یصلی.

حدیث نمبر ۳۸۰: حدثنا ابو هريرة... الا اخبركم بما يمحوا الله به الخطايا... وكثرة الخطى الى المساجد... فذلكم الرباط

مفسر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ تم کو ایسی چیز نہ بتاؤں جو گناہوں کو دور کرتی ہیں اور درجوں کو بڑھاتی ہیں وہ ہے تکلیف کے وقت وضو کا پورا کرنا، مسجد تک قدم کا بہت ہونا اور ایک نماز پڑھنے کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا پھر تین بار فرمایا ”یہی رباط ہے“۔

حدیث نمبر ۳۸۱: حدثنا مالك... لا يخرج احد من المسجد بعد النداء الا احد يريد الرجوع اليه الا منافق. **مفسر:** امام مالک کو پہنچا کہ سعید بن مسیب نے کہا کہ کہا جاتا ہے کہ جو کوئی اذان کے بعد مسجد سے نکل جائے اور پھر آنے کا ارادہ نہ ہو تو وہ منافق ہے۔

ثواب کی زیادتی کس وجہ سے؟

ابن الملک نے کہا: اس روایت میں پچیس درجے اور روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ (جو بخاری شریف میں ہے) میں ستائیس درجے کا ذکر ہے (۱) ابن الملک نے کہا کہ اس سے مطلق زیادتی و اجر مراد ہے حصر مراد نہیں ہے (۲) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پچیس درجے فرمائے ہوں پھر اللہ جل جلالہ نے اپنے فضل سے دو درجے بڑھادیے ہوں (۳) یہ بھی ممکن ہے کہ مختلف نمازیوں کے حال کے لحاظ سے یہ درجے کم و بیش ہوں (۴) پھر نیک و متقی امام کی وجہ سے بھی فرق ہوتا ہے۔ (بذل ۳۱۵/۱)

بغیر وضو مسجد میں داخلے کا حکم

(۱) جمہور کے نزدیک بغیر وضو بیٹھنا اور سونا جائز ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اہل صفہ و حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ مسجد میں سوتے تھے (۲) امام حسن بصری اور سعید بن مسیب کے نزدیک بیٹھنا اور سونا جائز نہیں اور صرف گزرنا جائز ہے۔ (بذل ۳۱۶/۱)

باب النهی عن الجلوس... قبل ان یصلی

حدیث نمبر ۳۸۲: حدثنا ابو قتادة... اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل ان يجلس. **مفسر:** حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں جائے تو دو رکعتیں پڑھ کر بیٹھے۔

حدیث نمبر ۳۸۳: حدثنا ابو النضر... اذا دخل المسجد يجلس قبل ان يركع... اذا دخل المسجد قبل ان يركع. **مفسر:** ابو النضر سے روایت ہے کہ حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کہ میں آپ کے ساتھی (عمر بن عبد اللہ) کو دیکھتا ہوں کہ وہ مسجد میں داخل ہونے کے بعد تحیۃ المسجد نہیں پڑھتے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کا مقصود عمر بن عبد اللہ پر عیب لگانا تھا۔

باب وضع الیدین... علیہ الوجہ فی السجود

حدیث نمبر ۳۸۴: حدثنا نافع... اذا سجد وضع كفيه على الذي يضع عليه وجهه قال نافع ولقد رأيته... على الحصباء.

مفہوم: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ جب سجدہ کرتے تھے تو جس چیز پر سجدہ کرتے اسی پر ہاتھ رکھتے۔ راوی کہتے ہیں کہ سخت جاڑے کے دن میں میں نے حضرت عبداللہ بن عمر ؓ کو جبہ سے ہاتھ نکالتے ہوئے دیکھا جس کو وہ پتھر ٹی زمین پر رکھتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۸۵: حدثنا نافع... من وضع جبهته بالارض فليضع كفيه على الذي يضع عليه جبهته ثم... يسجد الوجه. مفہوم: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ نے کہا کہ جو شخص پیشانی کے ساتھ اپنے ہاتھ بھی زمین پر رکھے پھر جب منہ اٹھے تو دونوں ہاتھ بھی اٹھائے کیونکہ منہ کی طرح دونوں ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔

باب الالتفات والتصفيق في الصلوة عند الحاجة

حدیث نمبر ۳۸۶: حدثنا سهل... مالى رأتكم اكثرتم من التصفيق من نابه شىء فى صلوته فليسبح... وانما التصفيق للنساء

مفہوم: سهل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ سید الانبیاء ﷺ بنی عمرو بن عوف کے پاس ان میں صلح کرنے کیلئے تشریف لے گئے تو اتنے میں نماز کا وقت آیا تو مؤذن نے حضرت ابوبکر صدیق ؓ کے پاس آکر بولا کہ اگر آپ نماز پڑھائیں تو میں تکبیر کہوں تو حضرت ابوبکر ؓ نے کہا اچھا، چنانچہ حضرت ابوبکر ؓ نے نماز شروع کی تو نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور لوگوں کی صفوں کو چیرتے ہوئے پہلی صف میں پہنچ گئے۔ لوگ حضرت ابوبکر ؓ کو حضور اکرم ﷺ کے آنے کا اطلاع (بذریعہ تالی) دے رہے تھے لیکن حضرت ابوبکر ؓ نماز میں کسی طرف دھیان نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ لوگوں نے آگاہ کرنے پر خوب زور دیا تو حضرت ابوبکر ؓ پیچھے ہٹنے لگے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اپنی جگہ پر رہنے کا اشارہ کیا تو حضرت ابوبکر ؓ نے اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا پھر حضرت ابوبکر ؓ پیچھے ہٹے اور سرکارِ دو عالم ﷺ آگے آئے اور نماز پڑھائی۔ نماز سے فراغت کے بعد سید الرسل ﷺ نے حضرت ابوبکر ؓ سے فرمایا کہ آپ منع کرنے کے باوجود کیوں پیچھے ہٹ گئے۔ تو عرض کیا کہ آپ ﷺ کے ہوتے ہوئے میری کیا جرأت جو نماز پڑھاؤ۔ پھر حضور اکرم ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ آپ لوگوں نے تالی بجانے کے ذریعے اطلاع دینے پر اتنا زور کیوں دیا اگر اطلاع دینی ہی تھی تو سبجان اللہ کہتے تو وہ اس طرف دیکھ لیتے اور تصفیق (تالی بجانا) تو عورتوں کا کام ہے۔ حدیث نمبر ۳۸۷: حدثنا نافع... لم يكن يلتفت فى صلوته.

مفہوم: نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ نماز میں الالتفات نہیں کرتے۔

حدیث نمبر ۳۸۸: حدثنا ابو جعفر... ورائى ولا اشعر به فالتفت فغمزنى.

مفہوم: ابو جعفر قارئ سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھتا تھا اور حضرت عبداللہ بن عمر ؓ میرے پیچھے تھے تو مجھے خبر نہ ہوئی لیکن جب ان کی طرف الالتفات کیا تو انہوں نے مجھے دبا دیا۔

باب ما يفعل من جاء والامام راكع

حدیث نمبر ۳۸۹: حدثنا ابو امامة... فوجد الناس ركوعا فركع ثم دب حتى وصل الصف.

مفہوم: ابو امامہ بن سہلؓ سے روایت ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ مسجد میں آئے تو امام کو رکوع میں پایا تو آپ نے رکوع کر لیا اور آہستہ چل کر صف میں مل گئے۔

حدیث نمبر ۳۹۰: حدثنا مالك... كان يدب راكعاً.

مفسر موطا: امام مالک کو پہنچا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ آہستہ چل کر صف میں مل جاتے۔

باب ما جاء في الصلوة على النبي ﷺ

حدیث نمبر ۳۹۱: حدثنا ابو حميد... اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على... انك حميد مجيد.

مفسر موطا: حضرت ابو حمید ساعدیؓ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام نے سید البشرؐ سے پوچھا کہ آپ پر کس طرح درود بھیجیں؟ سرور کونینؐ نے فرمایا کہ یوں پڑھو ”اللهم صل على محمد وازواجه وذريته... الخ“۔

حدیث نمبر ۳۹۲: حدثنا ابو مسعود... قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت... كما قد علمتم.

مفسر موطا: اس روایت میں صحابہؓ کے پوچھنے پر نبی کریمؐ نے درود ابراہیمی کا حکم دیا۔

حدیث نمبر ۳۹۳: حدثنا عبد الله... فيصلى على النبي وعلى ابني بكر وعمر.

مفسر موطا: عبداللہ بن دینارؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سید الانبیاءؑ کے قبر پر کھڑے ہوتے ہوئے دیکھا کہ آپ حضور اکرمؐ پر، حضرت ابو بکرؓ پر اور حضرت عمرؓ پر درود بھیج رہے تھے۔

نماز میں درود شریف پڑھنے کا حکم

(۱) امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک درود شریف فرض ہے۔ (بذل ۱۲۲/۲)

دلیل: (۱) یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً چونکہ امر مطلق وجوب کے لئے آتا ہے۔ اور چونکہ امر دیا گیا ہے لہذا درود پڑھنا واجب ہوگا۔

شوافع کی دلیل کا جواب

امر کی معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے جیسا کہ صاحب ”نور الانوار“ نے متعدد معانی لکھے ہیں یہاں امر وجوب کیلئے نہیں بلکہ برکت کیلئے ہے۔ (عون ۱۸۶/۲)

شوافع کی دوسری دلیل

(۲) قال ﷺ لا صلوة لمن لم يصل على في صلوته“ (بذل ۱۲۲/۲) ہم یہ کہتے ہیں کہ یہاں نفی کمال کیلئے ہے جیسے کہ لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد میں کمال کی نفی ہے۔ (بذل ۱۲۲/۲)

(۲) جمہور عدم وجوب کے قائل ہیں۔

جمہور کی دلیل: (۱) حدیث ابن مسعودؓ جو گزری چکی ہے ”اذا قلت... فقد قضيت صلاتك“ (۲) حدیث عمرؓ ”الصلوة على النبي سنة في الصلوة“ (بذل ۱۲۲/۲)

درود شریف کب پڑھیں

(۱) امام کرخیؒ فرماتے ہیں کہ یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً امر ہے اور مامور بہ کو ایک دفعہ ادا کرنے سے

امراد ہو جاتا ہے لہذا ایک دفعہ درود شریف کو زندگی میں پڑھنا ضروری ہے۔ اور ایک دفعہ پڑھنے سے وجوب ساقط ہو جائے گا۔ جیسے حج عمر بھر میں ایک دفعہ ادا کرنے سے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے (۲) امام طحاویؒ نے لکھا ہے ”جب بھی سید الاولین والآخرین ﷺ کا نام مبارک لیا جائے یا سنا جائے تو درود پڑھنا واجب ہے۔ (بذل ۱۲۲/۲)

تشبیہ کا مشہور اشکال

درود شریف میں رحمۃ اللعالمین ﷺ کو سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور یہ تو اصول ہے کہ مشبہ افضل ہوتا ہے مشبہ بہ سے۔

اس اعتراض کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں

(۱) یہ سید الکونین ﷺ کو اپنی افضلیت کا علم ہونے سے پہلے فرمایا تھا (۲) یہ تو اعضا فرمایا (۳) یہاں تشبیہ مجموعہ کی مجموعہ کے ساتھ ہے۔ ”فان الانبياء من آل ابراهيم كثيرة وهو ايضا منهم (۴) قد يكون التشبيه بالمثل وبما دونه جیسے مثل نورہ کمشکوۃ (۵) ومنها التشبيه في الاصل لا في القدر كما قيل في كما كتب على الذين من قبلكم۔ (بذل ۱۲۳/۲)

نوٹ: امام طبریؒ و طحاویؒ نے نماز میں درود کے عدم وجوب پر اجماع نقل کیا ہے۔ (عون ۱۸۶/۲)

آل محمد ﷺ کون ہیں؟

اس بارے میں مختلف اقوال منقول ہیں (۱) اس سے مراد بنی ہاشم و بنی عبدالمطلب ہیں (۲) ہر ایک متقی شخص ان کی اولاد میں شامل ہے (۳) اس سے تمام امت مسلمہ مراد ہے (۴) حضرت فاطمہؓ کی اولاد مراد ہے (۵) حبیب خدا ﷺ کی اولاد و ازواج مطہرات مراد ہیں (۶) ازواج کی وہ آل مراد ہے جن پر صدقہ اور زکوٰۃ لینا حرام ہے۔ (عون ۱۸۶/۲)

ختم شد





کتاب الصلوٰۃ

باب وقوت الصلوٰۃ

حدیث نمبر ۱: حدثنا محمد... صل الظهر اذا كان ظلك مثليک والعصر اذا كان ظلك مثليک... وصل الصبح بغسل.
مفسر: حضرت عبداللہ بن رافع ؓ نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے اوقات نماز کے بارے میں پوچھا، تو انہوں نے فرمایا ظہر کی نماز جب سایہ تمہارے برابر ہو جائے ادا کرو، عصر کی نماز جب تمہارا سایہ دو گنا ہونے پر، سورج غروب ہونے پر مغرب، عشاء ثلاث اللیل سے پہلے اور فجر کو اندھیرے میں ادا کرو۔

قال محمد هذا قول ابی حنیفة رحمہ اللہ فی وقت العصر وکان یری الاسفار فی الفجر واما فی... یصیر الظل مثلیہ.
مفسر: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز عصر کا وقت جب ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو جائے اور نماز فجر سفیدی میں پڑھنا بہتر ہے۔ لیکن امام محمدؒ کے نزدیک عصر کی نماز کا وقت جب سایہ ایک مثل سے بڑھ جائے۔

حدیث نمبر ۲: حدثنا مالک... کان یصلی العصر والشمس فی حجرتها قبل ان تظہر.
مفسر: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے مروی ہے کہ ہر کار دو عالم ؓ عصر کی نماز ادا فرماتے جبکہ دھوپ آپ کے حجرہ میں ہوتی تھی۔

حدیث نمبر ۳: حدثنا مالک... نصلی العصر ثم یدھب الذاہب الی قباء فیاتیہم والشمس مرتفعة.
مفسر: حضرت انس بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ ہم عصر کی نماز اس وقت پڑھتے کہ کوئی قباء جانے والا وہاں جا کر واپس آجاتا تو اس وقت بھی سورج بلند ہوتا تھا۔

حدیث نمبر ۴: حدثنا مالک... کنا نصلی العصر ثم ینخرج الانسان الی بنی عمرو بن عوف فیجدھم یصلون العصر.
مفسر: حضرت انس بن مالک ؓ نے فرمایا کہ جب ہم عصر کی نماز پڑھتے تو بعد میں اگر ہم میں سے کوئی بنو عمرو بن عوف کے پاس جاتا تو ان کو نماز پڑھتے ہوئے پاتا۔

قال محمد تاخیر العصر افضل عندنا من تعجلہا اذا صلیتہا والشمس بیضاء نقیة لم تدخلھا صفرة... یعصر وتؤخر.

مفسر: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک نماز عصر میں تاخیر افضل اور بہتر ہے نہ کہ جلدی، اور سورج جب روشن ہو بغیر زردی کے عصر ادا کرو۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ عصر نام ہی دیر سے پڑھنے کا ہے۔

باب ابتداء الوضوء

حدیث نمبر ۵: حدثنا مالک... فدعا بوضوء فاجرغ علی یدیه فغسل یدیه مرتین ثم مضمض ثم... ثم غسل رجلیه.
مفسر: ابو حسنؒ نے حضرت عبداللہ بن زید ؓ سے سوال کیا جو نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے تھے کہ کیا آپ مجھے دکھا سکتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کیسے وضو فرمایا کرتے تھے؟ حضرت ابن زید ؓ نے کہا ہاں پھر انہوں نے وضو کیلئے پانی منگوایا پھر اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈالا دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا، پھر کھلی کی پھر تین مرتبہ اپنا چہرہ دھویا پھر دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دو دو مرتبہ دھویا

پھر سر کا مسح سامنے کے حصے سے گردن تک پھر ہاتھوں کو واپس لائے جہاں سے مسح کرنا شروع کیا تھا پھر دونوں پاؤں دھوئے۔
 قال محمد هذا حسن والوضوء ثلثا ثلثا أفضل والاثنان يجزيان والواحدة اذا سبغت تجزى ايضا وهو قول ابى حنيفة.

مفسرہ نم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ طریقہ حسن ہے۔ اور وضو تین تین بار افضل و اولیٰ ہے۔ اگر صحیح طرح دھویا جائے تو دو یا ایک بار بھی جائز ہے۔ اور یہ امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۶: حدثنا مالك... اذا توضأ احدكم فليجعل الماء في انفه ثم ليستنشر.

مفسرہ نم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ وضو کرنے والا ناک میں پانی ڈال کر صفائی کرے۔

حدیث نمبر ۷: حدثنا مالك... من توضأ فليستنشر ومن استحمر فليوتر.

مفسرہ نم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرور دو عالم ﷺ نے وضو کرتے وقت ناک صاف کرنے کا اور طاق عدد میں ڈھیلوں سے استنجاء کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

قال محمد وبهذا نأخذ ينبغى للمتوضي ان يتمضمض ويستنشر وينبغى له ايضا ان يستحمر... وهو قول ابى حنيفة.

مفسرہ نم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے۔ وضو کرنے کے دوران کبھی کرنے، ناک صاف کرنے اور استنجاء ڈھیلوں سے کرنے کے بارے میں یہ ہمارا امتدل ہے۔

حدیث نمبر ۸: حدثنا مالك... من توضأ فاحسن وضوءه ثم خرج عامدا الى الصلوة فهو في... اجل كثرة الخطي.

مفسرہ نم: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا جس نے بھی اچھی طرح وضو کیا پھر وہ نماز کا ارادہ کر کے گھر سے نکلا تو یہ نماز کے ارادے کے وقت سے گویا کہ نماز میں ہی ہے۔ اس کو ہر قدم پر اجر ملے گا، اور دوسرے پر گناہ معاف ہوں گے۔ اقامت سننے سے جلدی مت کرو۔ جتنا تم دور ہو گے اتنا زیادہ اجر ہوگا۔

باب غسل اليدين في الوضوء

حدیث نمبر ۹: حدثنا مالك... اذا استيقظ احدكم من نومه فليغسل يده قبل ان يدخلها في وضوءه... اين باتت يده.
 مفسرہ نم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ بیداری کے بعد برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اسے دھولے کیونکہ اسے معلوم نہیں کہ ہاتھوں نے رات کہاں گزاری۔

قال محمد هذا حسن وهكذا ينبغى ان يفعل وليس من الامر الواجب الذي ان تارك اثم وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفسرہ نم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی اچھا عمل اور ایسے کرنا زیادہ مناسب ہے، واجب نہیں کہ ترک کرنے پر وہ گناہ گار ہو جائے۔ یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الوضوء فی الاستنجاء

حدیث نمبر ۱۰: حدثنا مالک... يتوضأ وضوء لما تحت ازاره.

مفسر: عثمان بن عبد الرحمنؓ کے والد حضرت عمر فاروقؓ کے متعلق کہتے ہیں کہ حضرت وہ مقام استنجاء کو پانی سے دھوتے تھے۔
قال محمد وبهذا نأخذ والاستنجاء بالماء أحب إلينا من غيره وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى.
مفسر: امام محمدؒ فرماتے ہیں یہی ہمارا متدل ہے، پانی سے استنجاء کرنا ہمارے نزدیک زیادہ اچھا واولیٰ ہے۔ اور امام ابوحنیفہؒ کا قول بھی یہی ہے۔

باب الوضوء من مس الذكر

حدیث نمبر ۱۱: حدثنا مالک... بلغك مسست ذكرك فقلت نعم قال قم فتوضأ قال فقمت فتوضأت ثم رجعت.

مفسر: حضرت مصعب بن سعدؓ سے مروی ہے کہ حضرت سعدؓ کے لئے قرآن کریم اٹھانا میرے ذمہ تھا۔ ایک دن میں نے شرم گاہ کو کھجلیا۔ جب آپ کو معلوم ہوا تو مجھے وضو کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ میں نے وضو کیا اور دوبارہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔

حدیث نمبر ۱۲: حدثنا مالک... كان يغتسل ثم يتوضأ فقال له ام يحزئك الغسل من الوضوء... امس ذكرى فاتوضأ.

مفسر: حضرت سالم بن عبد اللہؓ نے ایک دفعہ فرمایا کہ میرے والد صاحب غسل کے بعد وضو فرماتے تھے۔ میرے پوچھنے پر کہ غسل کافی نہیں حضرت عبد اللہؓ نے فرمایا کہ کافی ہے لیکن کبھی کبھی میں غسل کے دوران اپنی شرم گاہ کو چھولیتا ہوں پھر وضو کرتا ہوں۔

قال محمد لا وضوء في مس الذكر وهو قول أبي حنيفة وفي ذلك آثار كثيرة.

مفسر: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ شرم گاہ چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔ اس بارے میں بہت آثار ہیں جیسے کہ:

حدیث نمبر ۱۳: قال محمد... عن رجل مس ذكره ايتوضأ قال هل هو الا بضعة من جسديك.

مفسر: قیس بن طلحہؓ نے اپنے والد سے بیان فرمایا کہ کسی نے سید الکونینؓ سے شرم گاہ کو چھونے پر وضو کرنے کے متعلق پوچھا، فرمایا وہ تیرے جسم کا ایک حصہ ہی تو ہے۔

حدیث نمبر ۱۴: قال محمد... في مس الذكر وانت في الصلوة قال ما ابالي مسسته او مسست انفي.

مفسر: حضرت ابن عباسؓ نے حالت نماز میں شرم گاہ چھونے کے بارے میں فرمایا کہ میں اس کو یا ناک کو چھونے میں کوئی پرواہ نہیں کرتا۔

حدیث نمبر ۱۵: قال محمد... ليس في مس الذكر وضوء.

حدیث نمبر ۱۶: قال محمد... يقول ليس في مس الذكر وضوء.

حدیث نمبر ۱۷: قال محمد... کان یقول ان کنت تستنجسه فاقطعه قال عطاء بن ابی رباح هذا واللہ قول ابن عباس.

حدیث نمبر ۱۸: قال محمد... ما ابالی مسسته او طرف انفی.

حدیث نمبر ۱۹: قال محمد... من مس الذکر فقال ان کان نجسا فاقطعه.

حدیث نمبر ۲۰: قال محمد... انما هو بضعة منك.

حدیث نمبر ۲۱: قال محمد... انی احک جسدی وانا فی الصلوة فامس ذکرى فقال فانما هو بضعة منك.

حدیث نمبر ۲۲: قال محمد... عن الرجل مس ذکره فقال انما هو کمس رأسه.

حدیث نمبر ۲۳: قال محمد... انما هو بضعة منك وان لکفک لموضعا غیره.

حدیث نمبر ۲۴: قال محمد... قال حذیفہ بن الیمان فی مس الذکر مثل انفک.

حدیث نمبر ۲۵: قال محمد... ما ابالی اياه مسست لو انفی او اذنی.

حدیث نمبر ۲۶: قال محمد... انی مسست ذکرى وانا فی الصلوة فقال عبداللہ افلا قطعته... الا کسائر جسدک.

حدیث نمبر ۲۷: قال محمد... فقال ان علمت ان منک بضعة نجسة فاقطعها.

حدیث نمبر ۲۸: قال محمد... انه سئل عن مس الذکر فقال انما هو بضعة منك.

باب الوضوء مما غیرت النار

حدیث نمبر ۲۹: حدثنا مالک... اکل لحما ثم صلی ولم يتوضأ.

مفسہوم: حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے گوشت کھایا اور بغیر وضو کے نماز ادا فرمائی۔

حدیث نمبر ۳۰: حدثنا مالک... ان رسول اللہ ﷺ اکل جنب شاة ثم صلی ولم يتوضأ.

مفسہوم: حضرت ابن عباس ؓ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے بکری کی ران کھانے کے بعد بغیر وضو کے نماز ادا فرمائی۔

حدیث نمبر ۳۱: حدثنا مالک... اکل لحما وخبزا فتمضمض وغسل یدیه ثم مسحهما بوجهه ثم صلی ولم يتوضأ.

حدیث نمبر ۳۲: حدثنا يتوضأ ثم يصيب الطعام قد مسته النار ايتوضأ منه قال قد رایت ابی يفعل ذلك ثم لا يتوضأ.

مفسہوم: حضرت عثمان بن عفان ؓ نے گوشت اور روٹی کھانے کے بعد گلی کی اور دونوں ہاتھوں کو صاف کیا پھر دونوں کو منہ پر پھیر کر نماز ادا کی۔

حدیث نمبر ۳۳: حدثنا مالک... قد رایت ابی يفعل ذلك ثم لا يتوضأ.

حدیث نمبر ۳۴: حدثنا مالک... فاکل رسول اللہ ﷺ واکلنا ثم قام الی المغرب فمضمض ومضمضنا ثم صلی ولم يتوضأ.

مفسہوم: سوید بن نعمان ؓ بیان کرتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے ستوپینے کے بعد گلی کی اور بغیر وضو کے نماز مغرب ادا فرمائی۔

قال محمد وبهذا نأخذ ولا وضوء مما مسته النار ولا مما دخل انما الوضوء مما خرج من الحدث... حنفية رحمه الله.

مفسہوم: امام محمد فرماتے ہیں یہ اس بارے میں ہمارا مستدل ہے کہ آگ سے پکی ہوئی چیز یا جو آگ کے بغیر پکائی گئی ہو اس کے

کھانے کے بعد نیا وضو کرنا ضروری نہیں، بلکہ وضو ٹوٹنے سے واجب ہو جاتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

باب الرجل والمرأة يتوضآن من اناء واحد

حدیث نمبر ۳۵: حدثنا مالك... كان الرجال والنساء يتوضون جميعا في زمن رسول الله ﷺ.

میںہویم: نافع، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ دو ربوئیؓ میں مرد اور عورتیں ایک ہی برتن سے وضو کرتے تھے۔

قال محمد لا بأس بان يتوضا المرأة وتغتسل مع الرجل من اناء واحد ان بدأت... قبلها وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

میںہویم: امام محمدؒ فرماتے ہیں اس میں کوئی قباحیت نہیں کہ مرد اور عورت کا ایک ہی برتن سے وضو اور غسل کر لیں، غسل کو پہلے شروع کرنے والا عورت ہو یا مرد۔ امام ابوحنیفہؒ کا قول بھی یہی ہے۔

باب الوضوء من الرعاف

حدیث نمبر ۳۶: حدثنا مالك... اذا رجع رجع فتوضا ولم يتكلم ثم رجع فبني على ما صلى.

میںہویم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی جب نماز میں نکسیر پھوٹی تو وضو کر کے واپس اپنی جگہ پر بغیر بات کے لوٹ جاتے پھر باقی نماز ادا فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۷: حدثنا مالك... فأتى بوضوء فتوضا ثم رجع فبني على ما قد صلى.

حدیث نمبر ۳۸: حدثنا مالك... يؤمى ايماء برأسه فى الصلوة.

میںہویم: حضرت عیسیٰ بن سعیدؓ نے سر کے اشارہ سے نماز پڑھنے کا فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۳۹: حدثنا مالك... يدخل اصبعه فى انفه او اصبعيه ثم يخرجهما وفيها شيء من دم... يصلى ولا يتوضا.

میںہویم: حضرت سالم بن عبداللہؓ نے ابن عمرؓ کو دیکھا کہ وہ اپنی ناک میں ایک یا دو انگلیاں ڈال کر نکالتے اگر خون کا اثر پاتے تو صاف کرتے پھر بغیر وضو کے نماز ادا فرماتے تھے۔

قال محمد وبهذا اكله ناخذ فاما الرعاف فان مالك بن انس كان... وان كان يرعف كل حال سجد... قول ابى حنيفة.

میںہویم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم ان تمام اقوال سے استدلال کرتے ہیں مگر نکسیر کے بارے میں امام مالک بن انسؒ کا عمل اس کے خلاف ہے، وہ یہ کہ نکسیر کی حالت میں وہ خون صاف کرے اور نماز ادا کرے۔ البتہ امام ابوحنیفہؒ اس بارے میں عبداللہ بن عمرؓ کی روایت پر عمل کرتے ہیں کہ ایسی صورت میں لوٹ کر وضو کرے اور اگر اس نے بات نہیں کی تو باقی نماز مکمل کرے اور یہی ہمارا قول ہے۔ ہاں اگر خون زیادہ نکلے تو پھر اشارے سے نماز ادا کرے۔ اور اگر سجدہ کرنے سے خون نکلتا ہے تو بہر صورت سجدہ کرے۔ اور خون جاری اور قطرہ قطرہ نکلنے سے وضو واجب کر دیتا ہے اسلئے ناک میں انگلی ڈالنے سے جو خون اس پر لگ جائے اس پر وضو نہیں۔ اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الغسل من بول الصبي

حدیث نمبر ۴۰: حدثنا مالك... فبال على ثوبه فدعا بماء فنضح عليه ولم يغسله.

میںہویم: حضرت ام قیسؓ سے مروی ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بیٹے کو جس نے ابھی کھانا کھانا شروع نہیں کیا تھا نبی کریم ﷺ کی

خدمت میں لائیں۔ حضور اکرم ﷺ نے اسے اپنی گود میں لیا بچے نے آپ ﷺ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا تو سید الکونین ﷺ نے پانی طلب فرمایا کپڑوں پر چھڑکا، مگر اسے دھویا نہیں۔

قال محمد قد جاءت رخصة في بول الغلام اذا كان لم ياكل الطعام وامر بغسل بول الحارية... وهو قول ابي حنيفة. **مفہوم:** امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ لڑکا جب تک کھانا پیتا نہ ہو اس کے پیشاب کرنے کے متعلق رخصت ہے۔ البتہ لڑکی کے پیشاب کو دھونے کا حکم ہے۔ لیکن ہمارے نزدیک دونوں صورت میں پیشاب کو دھونا ہی زیادہ پسندیدہ ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔ **حدیث نمبر ۴۱:** حدثنا مالك... اتى النبي بصبى فبال على ثوبه فدعا بماء فاتبعه اياه.

مفہوم: اس روایت میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے اپنے کپڑوں پر پانی بہایا تھا۔

قال محمد وبهذا نأخذ تتبعه اياه غسلا حتى تنقيه وهو قول ابي حنيفة رحمه الله. **مفہوم:** امام محمدؒ فرماتے ہیں اسی پر ہم چلتے ہیں کہ ہم دھونے کے لئے پانی لے کر اس پر بہا کر صاف کر لیتے ہیں۔ یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الوضوء من المذی

حدیث نمبر ۴۲: حدثنا مالك... اذا ادنى من اهله فخرج منه الذی ما ذا عليه فان عندی ابنته... ولیتوضأ وضوؤه للصلاة.

مفہوم: حضرت علیؓ نے حضرت مقدادؓ کو سید الرسل ﷺ سے مسئلہ پوچھنے کا کہا کہ میں جب عورت کے پاس جاتا ہوں تو مذی خارج ہو جاتی ہے تو اس صورت میں کیا وضو واجب ہے؟ ان کے پوچھنے پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ وہ شرمگاہ کو دھو کر وضو کر لیں۔ **حدیث نمبر ۴۳:** حدثنا مالك... اتى لا جده يتحلر منى مثل الخريزة فاذا وجد احدكم... ولیتوضأ وضوؤه للصوة.

مفہوم: قال محمد وبهذا نأخذ يغسل موضع المذی ويتوضأ وضوؤه للصلاة وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى. امام محمدؒ فرماتے ہیں یہی ہمارا موقف ہے کہ شرمگاہ کو دھو کر وضو بنالے غسل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۴۴: حدثنا مالك... انضح ما تحت ثوبك بالماء وانه عنه.

مفہوم: حضرت سلیمان بن یسارؓ سے اس تری کے بارے میں پوچھا گیا کہ جو کپڑے کے نیچے تری پائے تو کیا کرے؟ فرمایا کہ اس پر صرف پانی چھڑکو، اور کچھ نہیں کرو۔

قال محمد وبهذا نأخذ اذا كثر ذلك من الانسان وادخل الشيطان عليه فيه الشك وهو قول ابي حنيفة رحمه الله. **مفہوم:** امام محمدؒ فرماتے ہیں اس مذکورہ صورت میں ہمارا عمل یہی ہے کیونکہ شیطان اس کو شک میں ڈالتا ہے۔ یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الوضوء مما يشرب منه السباع وتلغ فيه

حدیث نمبر ۴۵: حدثنا مالك... يا صاحب الحوض لا تخبرنا فاننا نرد على السباع وترد علينا.

مفتی موم: حضرت عمر بن العاصؓ نے حوض کے مالک سے پوچھا کہ کیا درندے بھی اس سے پانی پیتے آتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ اے صاحب حوض ہمیں آگاہ نہ کیجئے کیونکہ کبھی ہم درندوں سے پہلے اور کبھی وہ ہم سے پہلے آتے ہیں۔

قال محمداذا كان الحوض عظيما ان حركت منه ناحية ثم تتحرك به الناحية الاخرى لم يفسد...قول ابى حنيفة.

مبعض مہتمم: امام محمد قمر ماتے ہیں کہ اگر حوض اتنا بڑا ہو کہ ایک طرف حرکت دینے سے دوسری طرف حرکت نہ ہوتی ہو اگر دہندہ اس سے پانی پی لے یا اس میں نجاست گر جائے تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوتا جب تک اس کا ذائقہ اور بوتھیل نہ ہو جائے۔ اور اگر حوض چھوٹا ہو اور متحرک نہ ہوتا ہو تو اس صورت میں پانی پاک نہیں رہے گا تو پھر اس سے وضو کرنا بھی جائز نہ ہوگا۔ دیکھو حضرت عمرؓ نے صاحب حوض کا تانا اچھا نہیں سمجھا اور اسے بتانے سے منع فرمایا۔ اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔

باب الوضوء بماء البحر

حدیث نمبر ۴۶: حدثنا مالک... فقال رسول الله ﷺ هو الطهور ماؤه الحلال ميتته.

میں جو ہم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کسی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ ہم سمندر کا سفر کرتے ہیں اور ہمارے ساتھ پانی کم ہوتا ہے، تو کیا ہم اس سے وضو کر سکتے ہیں؟ فرمایا سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار حلال ہے۔

قال محمد بهذا نأخذ ماء البحر طهور كغيره من المياه وهو قول أبي حنيفة رحمه الله والغامة.

میں نے فرمایا: امام محمدؒ فرماتے ہیں اسی روایت سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ سمندر کا پانی بھی دوسرے پانی کی طرح پاک ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور دوسرے علماء کا یہی قول ہے۔

باب المسح على الخفين

حدیث نمبر ۴۷: حدثنا مالک... فغسل وجهه ثم ذهب يخرج يديه فلم يستطع من ضيق... قال لهم قد احسنتم.

مفسر مہتمم: سید الکونین ﷺ نے اپنے چہرہ کو دھو کر دونوں ہاتھ جبہ سے باہر نکالنے لگے مگر جبہ کی آستینیں تنگ ہونے کی وجہ سے ہاتھ باہر نہ نکال سکے پھر جبہ کے نیچے سے ہاتھ نکال کر اس کو دھویا اور سر اور موزوں کا مسح فرمایا، واپس تشریف لائے تو حضرت عبدالرحمن بن عوف ؓ ایک رکعت نماز پڑھا چکے تھے تو نبی کریم ﷺ نے جو بقیہ رکعت ان کے ساتھ ادا فرمائی اس کے باعث صحابہ کرام ؓ پریشان ہو گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا تم نے بہت اچھا کیا۔

حدیث نمبر ۳۸: حدیثنا مالک... اتي قباء فبال ثم اتي بماء فتوضأ فغسل وجهه ويديه الى... على الخفين ثم صلى.

بغیر ہجوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے قباء میں آ کر پیشاب کیا، پھر انہوں نے وضو کیا چہرہ اور دونوں ہاتھ کہنیوں تک دھوئے، سر اور موزوں کا مسح کیا اور نماز ادا فرمائی۔

حديث نمبر ۴۹: حدثنا مالك... وهو يمسح على الخفين فانكر ذلك... اذا ادخلت رجلك في الخفين... من الغائط.

حدیث نمبر ۵۰: ...ففسل وجهه ویدیہ ومسح برأسه ثم دعی لحنزاة حین...فمسح علی خفیه ثم صلی.

حديث رقم ٥١: حدثنا مالك... يمسح على الخفين على ظهورهما لا يمسح بطونهما... ثم يرفع المعامة فيمسح برأسه.

قال محمد وبهذا كله نأخذ وهو قول أبي حنيفة ونرى المسح للمقيم يوماً وليلة وثلاثة أيام ولياليها... على الخفين.

میں نے فرمایا ان تمام روایات پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول بھی یہی ہے۔ ہمارے نزدیک مقیم کے لئے مدت مسح ایک دن رات ہے، اور مسافر کے لئے تین دن اور تین راتیں۔ امام مالک بن انس رحمہ اللہ کے نزدیک مقیم کیلئے موزوں پر مسح نہ کرنا بہتر ہے البتہ اگر کر لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

باب المسح علی العمامة والخمار

حدیث نمبر ۵۲: حدثنا مالك... لا حتى يمس عن العمامة فقال لا حتى يمس الشعر المار. میں نے فرمایا: حضرت جابر بن عبد اللہ سے عمامہ کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ اس وقت تک جائز نہیں جب تک بالوں کو پانی نہ چھوئے۔

قال محمد وبهذا نأخذ وهو قول أبي حنيفة رحمه الله. میں نے فرمایا: امام محمد نے فرمایا یہی ہمارا موقف ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول بھی یہی ہے۔ حدیث نمبر ۵۳: حدثنا مالك... تتوضأ وتنزع خمارها ثم تمسح برأسها قال نافع وأنا يومئذ صغيرا. میں نے فرمایا: حضرت نافع فرماتے ہیں کہ میں بچہ تھا کہ حضرت صفیہ بنت عبید اللہ کو وضو کر کے اپنا دوپٹہ اتار کر سر کا مسح کرتے ہوئے دیکھا۔

قال محمد وبهذا نأخذ لا يمسح على الخمار ولا المعاممة بلغنا ان المسح على المعاممة كان فترك... والعامة من فقهاءنا. میں نے فرمایا: امام محمد نے فرمایا کہ اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں کہ دوپٹے اور عمامہ پر مسح نہیں کیا جائے گا۔ پہلے پہل عمامہ پر مسح تھا لیکن پھر ترک کر دیا گیا۔ امام ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کا یہی قول ہے۔

باب الاغتسال من الجنابة

حدیث نمبر ۵۴: حدثنا مالك... اذا اغتسل من الجنابة ففرغ على يده اليمنى فغسلها ثم... وافاض الماء على جلده. میں نے فرمایا: حضرت ابن عمر نے حدیث بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ جب وہ غسل جنابت کرتے وقت پہلے اپنے دائیں ہاتھ کو صاف کرتے، پھر استنجاء کرتے پھر کلی کرتے ناک میں پانی ڈالتے اور آنکھوں پر چھینے مارتے پھر دائیں ہاتھ سے ابتداء کر کے دونوں ہاتھوں کو دھوتے، پھر اپنے سر کو دھو کر تمام بدن پر پانی بہاتے۔

قال محمد وبهذا نأخذ الا النصح في العينين فان ذلك ليس واجب على الناس في الجنابة... ومالك بن انس والعامة. میں نے فرمایا: امام محمد نے فرمایا کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں مگر یہ کہ آنکھوں پر چھینے نہیں مارتے اسلئے کہ یہ غسل جنابت میں ضروری نہیں۔ یہی امام ابو حنیفہ و امام مالک بن انس سمیت جمہور کا قول ہے۔

باب الرجل تصيبه الجنابة من الليل

حدیث نمبر ۵۵: حدثنا مالك... انه تصيبه الجنابة من الليل قال توضأ واغتسل ذكره ونم. میں نے فرمایا: حضرت عمر نے نبی کریم سے دریافت کیا کہ اگر رات کو غسل کی حاجت ہو جائے تو کیا کرے؟ فرمایا کہ وضو کر کے شرمگاہ دھو لو اور سو جاؤ۔

قال محمد وان لم يتوضأ ولم يغتسل ذكره حتى ينام فلا بأس بذلك ايضاً.

مفہوم: امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر حدیث میں مذکورہ اعمال نہ بھی کرے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۵۶: قال محمد... يصيب من اهله ثم ينام ولا يمس ماء فان استيقظ من اخر الليل عاد واغتسل.

مفہوم: سید الکونین رحمہ اللہ اپنی اہلیہ کے پاس جاتے تو بغیر غسل کئے سو جاتے پھر رات کے آخری حصہ میں بیدار ہو کر یہی کرتے اور غسل فرماتے۔

قال محمد هذا الحديث ارفق بالناس وهو قول ابي حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمد فرماتے ہیں اس عمل میں عامۃ الناس کیلئے بہت آرام اور سہولت ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب الاغتسال يوم الجمعة

حدیث نمبر ۵۷: حدثنا مالك... اذا اتى احدكم الجمعة فليغتسل.

مفہوم: سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ سے پہلے غسل کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۵۸: حدثنا مالك... غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم.

حدیث نمبر ۵۹: حدثنا مالك... يا معشر المسلمين هذا يوم جعله الله تعالى عيداً للمسلمين... وعليكم بالسواك.

مفہوم: اس حدیث میں جمعہ کے دن غسل کرنے، خوشبو لگانے اور سواک کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۶۰: حدثنا مالك... غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم كغسل الجنابة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جمعہ کے دن ہر بالغ شخص پر غسل کرنا واجب ہے۔

حدیث نمبر ۶۱: حدثنا مالك... لا يروح الى الجمعة الا اغتسل.

حدیث نمبر ۶۲: حدثنا مالك... انقلبت من السوق فسمعت النداء فما زدت على ان توضأت... يامر بالغسل.

قال محمد الغسل افضل يوم الجمعة وليس بواجب وفي هذا اثار كثيرة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن غسل کرنا ضروری نہیں ہے۔ اس بارے میں بہت سے آثار آئے ہیں۔

حدیث نمبر ۶۳: قال محمد... من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل.

مفہوم: سید الکونین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن غسل کرنا افضل ہے لیکن اگر وضو بھی کر لیا جائے تو کافی ہو جائے گا۔

حدیث نمبر ۶۴: قال محمد... ان اغتسلت فحسن وان تركت فليس عليك فقلت له الم يقل... ياتي العدين وما يغتسل.

حدیث نمبر ۶۵: قال محمد... فدعا بوضوء فتوضأ فقال له بعض اصحابه الا تغتسل قال اليوم يوم بارد فتوضأ.

مفہوم: حضرت عطاء بن ابی رباحؓ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے کہ جمعہ کا وقت ہو گیا آپ

نے یانی طلب کر کے وضو فرمایا بعض لوگوں نے پوچھا کہ غسل کیوں نہیں کیا؟ فرمایا سردی کی وجہ سے۔

حدیث نمبر ۶۶: قال محمد... اذا سافر لم يصل الضحى ولم يغتسل يوم الجمعة.

میں فرموا: حضرت علقمہ بن قیسؓ سفر میں نہ تو عید الاضحیٰ کی نماز ادا کرتے اور نہ ہی جمعہ کے دن غسل فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۶۷: قال محمد... من اغتسل يوم الجمعة بعد طلوع الفجر اجزأه عن غسل يوم الجمعة.

میں فرموا: مجاہدؓ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن طلوع فجر کے بعد غسل کرنا جمعہ کیلئے کافی ہے۔

حدیث نمبر ۶۸: قال محمد... كان الناس عمال انفسهم فكانوا يروحون الى الجمعة بهياتهم فكان... لهم لو اغتسلتم.

میں فرموا: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب لوگ کام و مشقت کے بعد نماز جمعہ کے لئے حاضر ہوتے تو انہیں کہا جاتا کہ اگر تم غسل کر لیتے۔

باب الاغتسال يوم العیدین

حدیث نمبر ۶۹: حدثنا مالك... كان يغتسل قبل ان يغدو الى العيد.

میں فرموا: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نماز عید کے لئے جانے سے پہلے غسل فرمایا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۷۰: حدثنا مالك... كان يغتسل يوم الفطر قبل ان يغدو الى العيد.

قال محمد الغسل يوم العيد حسن وليس بواجب وهو قول ابي حنيفة رحمه الله.

میں فرموا: امام محمدؒ نے فرمایا عید کے دن غسل بہت بہتر ہے، لیکن واجب نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب التيمم بالصعيد

حدیث نمبر ۷۱: حدثنا مالك... اذا كان بالمرید نزل عبدالله فتيمم صعيدا طيبا فمسح... ويديه الى المرفقين ثم صلى.

میں فرموا: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سواری سے اترے تو پاک مٹی سے تیمم کر کے نماز ادا فرمائی۔

حدیث نمبر ۷۲: حدثنا مالك... في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء او بذات الحيش انقطع... فوجدنا العقد تحته.

میں فرموا: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ ہم سید البشرؐ کے ساتھ کسی سفر کیلئے روانہ ہوئے جب ہم مقام بیداء یا ذات الحیش میں پہنچے تو میرا ہار نوٹ کر گر گیا تو اس کی تلاش کیلئے نبی کریمؐ ٹھہر گئے اور باقی لوگ بھی رک گئے جو آپ کے ساتھ تھے وہاں پانی نہیں تھا اور صحابہ کرامؓ کے پاس بھی پانی نہیں تھا تو لوگ حضرت ابوبکرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے کہا کیا آپ نے دیکھا عائشہؓ نے کیا کیا کہ نبی کریمؐ کو ٹھہرایا ایسی حالت میں کہ نہ یہاں پانی ہے اور نہ ہی ہمارے پاس پانی ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں پھر حضرت ابوبکرؓ حضور اکرمؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت سرکارِ دو عالمؐ اپنا سر مبارک میری ران پر رکھ کر آرام فرما رہے تھے تو انہوں نے کہا تو نے سر دو کوئینؐ اور صحابہ کرامؓ کو سفر سے روک دیا ہے جبکہ نہ یہاں پانی ہے اور نہ ہم لوگوں کے پاس ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں پھر حضرت ابوبکرؓ مجھ پر ناراض ہوئے میری کوکھ میں ہاتھ مارنے لگے مگر میں اسی وجہ سے حرکت نہیں کر رہی تھی کہ سید الرسلؐ کا سر اقدس میرے زانو پر تھا آپؐ نے صبح تک آرام فرمایا جبکہ پانی نہیں تھا پس اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمادی تو لوگوں نے تیمم کیا۔ حضرت اسید بن خضیرؓ پکارا اٹھے اے آل ابوبکر! یہ تمہاری پہلی برکت نہیں۔ بلکہ اس سے پہلے بھی کئی برکات آچکی ہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں جب ہم روانہ ہوئے تو ہمارا اسی اونٹ کے

نیچے سے برآمد ہوا جس پر میں سوار تھی۔

قال محمد وبهذا ناخذ والتميم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدین الى المرفقين وهو قول ابی حنیفة رحمہ اللہ۔
مفسرہم: امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک تیمم کے لئے دو ضرب لگانا اسی روایت سے مستدل ہیں ایک چہرے کے لئے اور دوسری دونوں ہاتھوں کے کہنیوں تک کے لئے ہے۔ اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

باب الرجل یصیب من امرأته او یباشرها وہی حائض

حدیث نمبر ۷۳: حدثنا مالک... لئنشد ازارها علی اسفلها ثم یباشرها ان شاء۔

مفسرہم: حضرت عمرؓ نے کسی کے ذریعے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ کیا کوئی حالت حیض میں اپنی بیوی سے جماع کر سکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ اس صورت میں کر سکتا ہے کہ عورت اپنے ازار کو نیچے سے باندھ لے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لا بأس بذلك وهو قول ابی حنیفة والعامۃ من فقہائنا۔

مفسرہم: امام محمد فرماتے ہیں یہ روایت اس بارے میں ہمارا مستدل ہے کہ ایسی صورت میں کوئی حرج نہیں ہے، اور یہی امام ابو حنیفہؒ اور جمہور فقہاء کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۷۴: حدثنا مالک... هل یصیبها زوجها اذا رأت الطهر قبل ان تغتسل فقلا لا حتی تغتسل۔

مفسرہم: حضرت سالم بن عبد اللہؓ اور حضرت سلیمان بن یسارؓ سے اس عورت کے بارے میں پوچھا گیا جو حیض سے پاک ہو جائے تو کیا اس کا شوہر اس کے غسل کرنے سے پہلے اس سے جماع کر سکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ غسل کرنے تک جماع نہیں کر سکتا ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لا تبأشر حائض عندنا حتی تحل لها الصلوة او تحب علیها وهو قول ابی حنیفة رحمہ اللہ۔
مفسرہم: امام محمد فرماتے ہیں اسی پر ہمارا موقف ہے کہ جب تک حائضہ پر نماز حلال یا واجب نہ ہو اس وقت تک شوہر اس کے ساتھ جماع نہیں کر سکتا، اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۷۵: حدثنا مالک... ما یحل لی من امرأتی وہی حائض قال تشد علیها ازارها ثم شأنک باعلاها۔

قال محمد هذا قول ابی حنیفة رحمہ اللہ وقد جاء ما هو اخص من هذا عن عائشة انها... سعار الدم وله ما سوی۔
مفسرہم: امام محمدؒ نے فرمایا امام ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں خون کے نشاںوں سے بچے تو اس کے علاوہ اس کیلئے سب کچھ جائز و حلال ہے۔

باب اذا التقا الختانان هل یجب الغسل

حدیث نمبر ۷۶: حدثنا مالک... كانوا یقولون لنا اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل۔

مفسرہم: حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں کہ مرد اور عورت کی شرمگاہ ملنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۷۷: حدثنا مالک... اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل.

حدیث نمبر ۷۸: حدثنا مالک... سأل زيد بن ثابت عن الرجل يصيب اهله ثم يكسل... نزع قبل ان يموت.

مفسر ہوم: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ جو آدمی اپنی بیوی سے انزال سے پہلے ہی الگ ہو جائے تو وہ کیا کرے؟ فرمایا کہ غسل کرے گا۔ کسی نے کہا کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے اس کے خلاف مذکور ہے۔ فرمایا کہ وہ اپنی وفات سے پہلے رجوع کر چکے ہیں۔

قال محمد وبهذا نأخذ اذا التقى الختانان وتوارت الحشفة وجب الغسل انزل او لم ينزل وهو قول ابی حنيفة رحمه الله.

مفسر ہوم: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہی ہمارا وقف ہے کہ شرمگاہ کا شرمگاہ سے ملنا اور حشفہ کا غائب ہو جانا غسل کو واجب کر دیتا ہے انزال کا ہونا شرط نہیں ہے، اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

باب الرجل ينام هل ينقض ذلك الوضوء

حدیث نمبر ۷۹: حدثنا مالک... اذا نام احدكم وهو مضطجع فليتوضأ.

مفسر ہوم: حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لیٹ کر سونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۸۰: حدثنا مالک... انه كان ينام وهو قاعد فلا يتوضأ.

مفسر ہوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب بیٹھ کر سوتے تو وضو نہیں فرماتے تھے۔

قال محمد وبقول ابن عمر في الوجهين جميعا نأخذ وهو قول ابی حنيفة رحمه الله.

مفسر ہوم: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہمارا عمل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

باب المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل اغتسل فقال... ومن اين يكون الشبه.

حدیث نمبر ۸۱: حدثنا مالک... المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل اغتسل فقال... ومن اين يكون الشبه.

مفسر ہوم: سید الکونین رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ عورت کو اگر احلام ہو جائے تو کیا وہ غسل کرے گی؟ اس پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے تعجب کا اظہار کیا تو سید الرسل صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تمہارا دایاں ہاتھ خاک آلود ہو یہ مشابہت کہاں سے ہوتی ہے؟

قال محمد وبهذا نأخذ وهو قول ابی حنيفة رحمه الله.

مفسر ہوم: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

باب المستحاضة

حدیث نمبر ۸۲: حدثنا مالک... فقال لتنظر الليالي والايام التي كانت تحيض من الشهر... لتستنفر بثوب فلتصل.

مفسر ہوم: ایک عورت کو ایام حیض کے بعد بھی خون آتا تھا، اس کے بارے میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے سید الرسل صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ جتنے دن پہلے حیض آتا تھا اتنے دن حیض شمار کرے گی اور نماز نہیں پڑھے گی پھر ایام حیض گزرنے

کے بعد غسل کرے گی اور شرمگاہ کی کپڑے سے حفاظت کرے گی پھر وہ نماز ادا کرے گی۔

قال محمد وبهذا نأخذ وتوضاً لوقت كل صلاة وتصلی الى الوقت الاخر وان سال دمها وهو قول ابی حنیفة رحمہ اللہ۔

میں نے فرمایا: امام محمد فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور اگر خون جاری ہو تو وہ عورت ہر نماز کے لئے وضو کرے گی اور آخر وقت تک نماز ادا کر سکتی ہے، یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۸۳: حدثنا مالك... تغتسل من طهر الى طهر وتوضاً لكل صلاة فان غلبها الدم استنشرت بثوب۔

میں نے فرمایا: حضرت سعید رضی اللہ عنہ سے مستحاضہ کے بارے میں دریافت کیا کہ وہ غسل کیسے کرے گی؟ انہوں نے فرمایا کہ وہ ایک طہر سے دوسرے طہر تک کے لئے غسل کرے گی اور پھر ہر نماز کے لئے وضو کرے گی اور اگر خون زیادہ آئے تو شرمگاہ کی کپڑے سے حفاظت کرے۔

قال محمد اذا مضت ايام اقرائها ثم تتوضاً لكل صلاة وتصلی حتى تأتيتها ايام اقرائها فتدع الصلاة... من فقهاتنا۔ میں نے فرمایا: امام محمد فرماتے ہیں کہ حیض کے دن ختم ہونے پر غسل کرے اور ہر نماز کے لئے وضو کرے۔ پھر جب اس کے حیض کے دن دوبارہ آئیں تو نماز نہ پڑھیں اور ایام حیض گزرنے کے بعد غسل کرے اور ہر نماز کے وقت وضو کرے بار بار غسل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ پھر اگر خون جاری ہو تو دوسری نماز کا وقت داخل ہونے تک نماز پڑھ سکتی ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ اور ہمارے جمہور فقہاء کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۸۴: حدثنا مالك... ليس على المستحاضة ان تغتسل الا غسلا واحدا ثم تتوضاً بعد ذلك للصلاة۔

میں نے فرمایا: ہشام بن عروہ نے اپنے والد ماجد سے روایت کیا کہ مستحاضہ صرف ایک مرتبہ غسل کرے گی پھر ہر نماز کے لئے وضو کرے گی۔

باب المرأة ترى الصفرة والكدر

حدیث نمبر ۸۵: حدثنا مالك... لا تعجلن حتى ترين القصة البيضاء تريد بذلك الطهر من الحيض۔

میں نے فرمایا: ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی آزاد کردہ خادمہ فرماتی ہیں کہ عورتیں بھیگی ہوئی روئی جس پر زرد رنگ لگا ہوتا تھا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجتی تھیں تو آپ فرماتیں سفیدی دیکھنا ہی حیض سے پاک ہونے کی علامت ہے۔

قال محمد وبهذا نأخذ لا تطهر المرأة ما دامت ترى حمرة او صفرة او كدرة حتى ترالبياض... قول ابی حنیفة رحمہ اللہ۔

میں نے فرمایا: امام محمد فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا استدلال ہے کہ عورتیں خالص سفید پانی دیکھنے سے ہی پاک ہو جاتی ہیں۔ یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۸۶: حدثنا مالك... ان نساء كن يدعون بالمصاييح من خوف الليل فينظرن الى الطهر... يصنعن هذا۔

میں نے فرمایا: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی بیٹی فرماتی ہیں کہ عورتیں رات کو چراغ جلا کر دیکھتی کہ وہ حیض سے پاک ہوئی ہیں یا نہیں۔

باب المرأة تغتسل بعض اعضاء الرجل وهي حائض

حدیث نمبر ۸۷: حدثنا مالك... تغتسل جواريه رجليه ويعطينه الخمرة وهن حيض۔

مفسر: حضرت عبداللہ ابن عمر ؓ کی باندی حالت حیض میں ان کے پاؤں دھوتی اور ان کو مصلیٰ لا کر دیتی تھیں۔
قال محمد لا بأس بذلك وهو قول أبي حنيفة رحمه الله.

مفسر: امام محمدؒ فرماتے ہیں ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۸۸: حدثنا مالك... كنت ارجل راس رسول الله وانا حائض.

مفسر: حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ ؓ سے مروی ہے کہ میں حالت حیض میں سید الکونین ﷺ کے سر میں نگلی کیا کرتی تھی۔
قال محمد لا بأس بذلك وهو قول أبي حنيفة رحمه الله والعامه من فقهاء.

مفسر: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں امام ابوحنیفہؒ اور جمہور فقہاء کا یہی قول ہے۔

باب الرجل يغتسل او يتوضأ بسور المرأة

حدیث نمبر ۸۹: حدثنا مالك... لا بأس بان يغتسل الرجل بفضل وضوء المرأة ما لم تكن حنبا او حائضا.

مفسر: حضرت عبداللہ ابن عمر ؓ نے فرمایا کہ اگر عورت جنبہ یا حائضہ نہ ہو تو مرد کیلئے اس کے بچے ہوئے پانی سے غسل یا وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

قال محمد لا بأس بفضل وضوء المرأة وغسلها وسورها وان كانت حنبا او حائضا بلغنا... قول أبي حنيفة رحمه الله.

مفسر: امام محمدؒ نے فرماتے ہیں کہ اگر عورت جنبہ یا حائضہ نہ ہو تو بھی مرد اس سے وضو یا غسل کر سکتا ہے۔ اس بارے میں ایک حدیث آئی ہے کہ سید الکونین ﷺ اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ ؓ ایک ہی برتن سے غسل فرمایا کرتے تھے اور غسل کرنے میں ایک دوسرے سے جلدی فرماتے تھے لہذا وہ جنبہ کا بچا ہوا پانی ہی ہوتا تھا اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الوضوء بسور الهرة

حدیث نمبر ۹۰: حدثنا مالك... انها ليست بنجس انها من الطوافين عليكم والطوافات.

مفسر: حضرت ابوقادہ ؓ نے پانی طلب کیا تو حضرت کبشہ بن کعب ؓ نے پانی پیش کیا۔ اسی دوران ایک بلی آئی تو انہوں نے پیالی کو جھکایا بلی نے اس سے پانی پی لیا۔ حضرت کبشہ ؓ کو اس پر تعجب ہوا تو حضرت ابوقادہ ؓ نے فرمایا کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ بلی نجس نہیں یہ تو دن رات تمہارے پاس آنے جانے والی میں سے ہے۔

قال محمد لا بأس بان يتوضأ بفضل سور الهرة وغيره احب الينا منه وهو قول أبي حنيفة رحمه الله.

مفسر: امام محمدؒ نے فرمایا بلی کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اگر اس پانی کے سوا دوسرا پانی ہو تو اس سے وضو کرنا ہمارے نزدیک زیادہ اچھا اور پسندیدہ ہے یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الاذان والتثويب

حدیث نمبر ۹۱: حدثنا مالك... اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن.

مفسر: حضرت ابوسعید الخدری ؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے اذان کا جواب دینے کا فرمایا ہے۔

قال مالك بلغنا ان عمر ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه جاءه المؤذن يؤذنه لصلوة الصبح فوجده... فى نداء الصبح.

مفسرہ: امام مالک فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ مؤذن صبح کی اذان کے لئے آیا تو حضرت عمرؓ اس وقت سو رہے تھے، مؤذن نے ان جگانے کیلئے ”الصلوة خير من النوم“ کے الفاظ کہے۔ حضرت عمرؓ کو یہ الفاظ اتنے پسند آئے کہ اس کو اذان فجر میں شامل کرنے کا حکم دیا۔

حدیث نمبر ۹۲: حدثنا مالك... كان يكبر فى النداء ثلثا ويشهد ثلثا وكان احيانا اذا قال حى على الفلاح... خير العمل

مفسرہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ وہ اذان میں اللہ اکبر اور شہادتیں تین تین مرتبہ کہتے تھے، اور ”حی علی الفلاح“ کے بعد ”حی علی خیر العمل“ کبھی کبھی کہتے تھے۔

قال محمد الصلوة خير من النوم يكون ذلك فى نداء الصبح بعد الفراغ من النداء ولا يجب... فى النداء ما لم يكن منه. مفسرہ: امام محمد فرماتے ہیں کہ ”الصلوة خير من النوم“ اذان فجر کے بعد کہنا چاہئے اور یہ اذان میں ایسے کلمہ کا پڑھنا جو اس میں سے نہیں ہے بری بات ہے۔

باب المشى فى الصلوة وفضل المساجد

حدیث نمبر ۹۳: حدثنا مالك... اذا ثوب بالصلوة فلا تأتوها تسعون وأتوها وعليكم السكينة فما... يعمد الى الصلوة.

مفسرہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے لئے پکارنے کے بعد سہولت اور آسانی کے ساتھ آؤ دوڑو مت۔ جتنی نماز مل جائے اتنی پڑھو اور جودہ جائے وہ بعد میں پوری کرلو۔ پھر فرمایا کہ نماز کے ارادے سے نکلنا ایسا ہے گویا کہ نماز میں ہے۔

قال محمد لا تعجلن برکوع ولا افتتاح حتى تصل الى البصف وتقوم فيه وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفسرہ: امام محمد فرماتے ہیں تکبیر تحریر یا رکوع ملنے پر جلدی نہ کرے بلکہ صف میں شامل ہو کر کھڑا ہو جائے اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۹۴: حدثنا مالك... سمع الاقامة وهو بالبقيع فاسرع المشى.

مفسرہ: حضرت نافعؓ نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ اقامت کی آواز سننے پر تیز چلنے لگے۔

قال محمد وهذا لا بأس به ما لم يجهد نفسه.

مفسرہ: امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر تیز چلنے سے پریشانی نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۹۵: حدثنا مالك... من غدا او راح الى المسجد لا يريد غيره ليتعلم خيرا او يعلمه... سبيل الله رجع غانما

مفسرہ: حضرت ابو بکر بن عبدالرحمنؓ نے فرمایا کہ صبح یا دوپہر کے وقت مسجد کی طرف پڑھنے یا پڑھانے کے ارادے سے جانا ایسا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کر کے غنیمت کے ساتھ واپس لوٹنا ہے۔

باب الرجل يصلى وقد اخذ المؤذن فى الاقامة

حدیث نمبر ۹۶: حدثنا مالك... سمع قوم الاقامة فقاموا يصلون فخرج عليهم النبى فقال اصلا تان معا.

مقبوضم: حضرت شریک بن عوفؓ فرماتے ہیں کہ لوگ اقامت سننے پر نماز کے لئے کھڑے ہوئے کہ اچانک سید الکونینؐ حجرہ سے باہر تشریف لائے اور فرمایا کیا ایک ساتھ دو نمازیں۔

قال محمد يكره اذا اقيمت الصلوة ان يصلى الرجل تطوعا غير ركعتي الفجر خاصة فانه... قول ابى حنيفة رحمه الله.
مقبوضم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ علاوہ فجر کی سنتوں کے، اقامت کے بعد کسی کا نوافل ادا کرنا مکروہ ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب التسوية الصف

حدیث نمبر ۹۷: حدثنا مالك... كان يامر رجلا بتسوية الصفوف فاذا جاءه فاحبروه بتسويتها كبر بعد.

مقبوضم: حضرت ابن عمرؓ صفوں کو درست کرنے کا حکم فرماتے پھر صفوں کی درنگی کی اطلاع ملنے پر نماز شروع کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۹۸: حدثنا مالك... اذا قامت الصلوة فاعدلوا الصفوف وحذوا المناكب فان اعتدال... قد استوت فيكبر.

قال محمد ينبغي للقوم اذا قال المؤذن حى على الفلاح ان يقوموا ويسووا الصفوف ويحاذوا... ابى حنيفة.

مقبوضم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی مناسب ہے کہ مؤذن کے ”حی علی الفلاح“ کہنے پر کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کی جائیں پھر اقامت ختم کرنے کے بعد امام تکبیر تحریمہ کہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب افتتاح الصلوة

حدیث نمبر ۹۹: حدثنا مالك... اذا افتتح الصلوة رفع يديه حذاء منكبيه واذا كبر للركوع رفع... ربنا ولك الحمد.

مقبوضم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ سید الکونینؐ نماز شروع کرتے وقت، رکوع کے وقت اور اس سے اٹھتے ہوئے تکبیر کہتے تھے پھر ”سمع الله لمن حمده“ پھر ”ربنا لك الحمد“ کہتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۰: حدثنا مالك... اذا ابتداء الصلوة رفع يديه حذو منكبيه واذا رفع راسه من الركوع رفعهما دون ذلك.

مقبوضم: حضرت نافعؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ اٹھاتے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے دونوں ہاتھ پہلے سے ذرا کم اٹھاتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۱: حدثنا مالك... انه يعلمهم التكبير فى الصلوة امرنا ان نكبر كلما خفضنا ورفعنا.

مقبوضم: حضرت وہب بن یسارؓ نے فرمایا کہ حضرت جابر بن عبداللہؓ انہیں نماز میں تکبیر پڑھنا سکھاتے تھے اور اٹھتے بیٹھتے تکبیر کہنے کا حکم فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۲: حدثنا مالك... يكبر كلما خفض وكلما رفع فلم تزل تلك صلاته حتى لقي الله عز وجل.

حدیث نمبر ۱۰۳: حدثنا مالك... كان يصلى بهم فكبر كلما خفض ورفع ثم اذا انصرف قال... صلوة رسول الله ﷺ.

حدیث نمبر ۱۰۴: حدثنا مالك... كان يصلى بهم فكبر كلما خفض ورفع قال ابو جعفر وكان يرفع... ويفتح الصلوة.

قال محمد السنة ان يكبر الرجل فى صلاته كلما خفض وكلما رفع واذا انحط للسجود كبر... ذلك اثار كثيرة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جھکتے وقت، اسی طرح اٹھتے وقت، سجدہ کرتے یا رکوع میں جاتے ہوئے وغیرہ اوقات میں تکبیر کہنا سنت ہے لیکن ہاتھوں کا اٹھانا صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہے اس کے علاوہ کہیں بھی ہاتھ نہیں اٹھایا جاتا، اور یہ تمام اقوال امام ابوحنیفہؒ کے ہیں، اور اس سلسلے میں بہت سے آثار موجود ہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۵: قال محمد... رفع يديه في التكبيرة الاولى من الصلوة المكتوبة ولم يرفعهما فيما سوى ذلك.

مفہوم: حضرت علی ابن ابی طالبؓ مفرضہ نماز کے شروع میں صرف رفع یدین فرماتے، اس کے علاوہ کسی اور جگہ نہیں فرماتے۔

حدیث نمبر ۱۰۶: قال محمد... لا ترفع يديك في شيء من الصلوة بعد التكبيرة الاولى.

حدیث نمبر ۱۰۷: قال محمد... فراه يديه اذا كبر واذا ركع واذا رفع قال ابراهيم ما ادرى... حين يكبرون.

حدیث نمبر ۱۰۸: قال محمد... يرفع يديه حذاء اذنيه في اول تكبيرة افتتاح الصلوة ولم يرفعهما فيما سوا ذلك.

حدیث نمبر ۱۰۹: قال محمد... كان يرفع يديه في التكبير الاولى التي يفتتح بها الصلوة ثم... في شيء من الصلوة.

حدیث نمبر ۱۱۰: قال محمد... كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة.

باب القراءة في الصلوة خلف الامام

حدیث نمبر ۱۱۱: حدثنا مالك... فقال اني اقول مالي انازع القرآن فانتهى الناس عن القراءة... حين سمعوا ذلك.

مفہوم: سید الکونینؒ نے جہری نماز ادا کرنے کے بعد فرمایا کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ قرأت کی ہے پس ایک شخص نے کہا یا سرکارِ دو عالمؐ میں نے قرأت کی ہے اس پر حضورؐ نے فرمایا بیشک میں دل میں کہہ رہا ہوں میرے ساتھ قرأت کرنا ختم کر دیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۲: حدثنا مالك... اذا صلى احدكم مع الامام فحسبه قراءة الامام و كان ابن عمر لا يقرأ مع الامام.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ سے سوال کیا گیا کہ کیا امام کے ساتھ قرأت جائز ہے تو انہوں نے کہا جب کوئی تم میں سے امام ہو تو امام کی قرأت کافی ہے اور حضرت ابن عمرؓ امام کے ساتھ قرأت نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۱۳: حدثنا مالك... من صلى ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا وراء الامام.

مفہوم: حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا کہ جس نے ایک رکعت پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ کو نہ پڑھا تو اس کی نماز نہیں ہوئی سو اے امام کے پیچھے۔

حدیث نمبر ۱۱۴: حدثنا مالك... من صلى صلوة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب... اقرأ يقول العبد... ولعبدی

ماسال.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالمؐ نے فرمایا کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے (یہ کلمات تین دفعہ کہے) نا تمام ہے۔ حضرت ابوسائبؓ نے دریافت کیا اے ابو ہریرہؓ! میں کبھی امام کے پیچھے ہوتا ہوں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے ان کا بازو دبایا اور کہا اے فارسی اس کو اپنے دل میں پڑھ لیا کرو میں نے نبی کریمؐ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے نماز میں اسے اپنے اور اپنے بندہ کے درمیان نصف نصف تقسیم کر لیا ہے اس کا نصف میرے لئے اور نصف میرے بندہ کیلئے ہے اور میرے بندہ کیلئے وہی ہے جو وہ مانگے سید البشرؐ نے فرمایا کہ سورہ فاتحہ پڑھو جب بندہ کہتا ہے

”الحمد لله رب العالمين“ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری تعریف کی، جب بندہ کہتا ہے ”الرحمن الرحيم“ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری خوبی بیان کی، جب بندہ کہتا ہے ”مالك يوم الدين“ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری بزرگی بیان کی جب وہ ”ايك نعيد وايك نستعين“ کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ آیت میرے اور میرے بندے کے درمیان مشترک ہے اور آدمی کیلئے وہی ہے جو اس نے طلب کیا جب بندہ کہتا ہے، ”اهدنا الصراط المستقيم... الخ“ یہ آیتیں میرے بندے کیلئے ہیں اور میرے بندے کیلئے وہی ہے جو اس نے سوال کیا۔

قال محمد لا قراءة خلف الامام فيما جهر فيه ولا فيها لم يجهر بذلك جائت عامة الاثار وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفسرہ نمبر ۱۱۵: امام محمدؒ نے فرمایا کہ امام کے پیچھے مقتدی کا قرأت کرنا جائز نہیں اگرچہ نماز سری ہو یا جہری اس مسئلہ پر بہت دلائل ہیں اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۵: قال محمد... من صلى خلف الامام كفته قراءته.

مفسرہ نمبر ۱۱۶: حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ جس شخص نے امام کے پیچھے نماز پڑھی اس کے لئے امام کی قرأت کافی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۶: قال محمد... سئل عن القراءة خلف الامام قال تكفيك قراءة الامام.

مفسرہ نمبر ۱۱۷: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے دریافت کیا گیا امام کے پیچھے قرأت کرنے کے بارے میں انہوں نے فرمایا تمہیں امام کی قرأت کافی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۷: قال محمد... من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة.

مفسرہ نمبر ۱۱۸: سید الکونینؒ نے فرمایا جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو بلاشبہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۸: قال محمد... من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة.

مفسرہ نمبر ۱۱۹: سرکارِ دو عالمؐ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت ہی مقتدی کی قرأت ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۹: قال محمد... ان تركت فقد تركه ناس يقتدى بهم وان قرأت فقد قرأه ناس... ممن لا يقرأ.

مفسرہ نمبر ۱۲۰: حضرت عبداللہ بن عمرؓ امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے وہ کہتے ہیں کہ اس کے متعلق میں نے سوال کیا قاسم بن محمدؓ سے تو انہوں نے جواباً فرمایا اگر تم قرأت نہیں کرتے تو بعض ایسے صحابہ کرامؓ بھی تھے جو قرأت نہیں کرتے تھے اور ان کا بھی اتباع کیا جاتا ہے اور اگر تو نے قرأت کر لی تو بعض ایسے صحابہؓ بھی تھے جو قرأت کرتے تھے اور ان کی اقتداء بھی کی جاتی ہے مگر قاسم بن محمدؓ ان لوگوں میں سے تھے جو امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۰: قال محمد... انصت فان في الصلوة شغلا سيكفيك ذاك الامام.

مفسرہ نمبر ۱۲۱: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے امام کے پیچھے قرأت کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا تم امام کے پیچھے خاموش رہو کیونکہ نماز میں توجہ کی ضرورت ہے لہذا تمہیں امام کی قرأت ہی کافی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۱: قال محمد... كان لا يقرء خلف الامام فيما يجهر فيه وفيما يخافت فيه الاولين... في الاخيرين شيئا.

مفسرہ نمبر ۱۲۲: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے اور نہ سری نمازوں میں لیکن جب اکیلے نماز ادا کرتے تو

پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کوئی دوسری سورت ملاتے اور آخری دو رکعات میں کچھ نہیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۲: قال محمد... انصت للقراءة فان في الصلوة شغلا وفي سبكفك الامام.
مفسر ہونے: حضرت عبداللہ ابن مسعود ؓ نے فرمایا کہ قرآن مجید کو سننے کے لئے خاموش رہو کیونکہ نماز میں توجہ ضروری ہوتی ہے اور بیشک تمہارے لئے امام کی قرأت ہی کافی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۳: قال محمد... لان اعرض على جمرة احب الي من ان اقرأ خلف الامام.
مفسر ہونے: حضرت علقمہ بن قیس ؓ نے فرمایا کہ میرے لئے آگ کی چنگاری پکڑنا اس سے بہتر ہے کہ امام کے پیچھے قرأت کروں۔

حدیث نمبر ۱۲۴: قال محمد... ان اول من قرأ خلف الامام رجل اتهم.
مفسر ہونے: حضرت ابراہیم ؓ نے فرمایا کہ وہ پہلا شخص جس نے امام کے پیچھے قرأت کی وہ متہم ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۲۵: قال محمد... من كان له امام فان قراءته له قراءة.
مفسر ہونے: سید الامین ؓ نے لوگوں کو نماز عصر کی امامت کرائی ایک شخص نے آپ کے پیچھے قرأت کی اس پر اس کے ساتھ والے نے ٹھوکر سے آگاہ کیا۔ جب نماز ادا کر چکے تو ٹھوکر مارنے والے شخص سے اس نے کہا تو نے مجھے ٹھوکر کیوں ماری تھی اس نے کہا سید الکونین ؓ تمہارے امام تھے میں نے پسند نہ کیا کہ تم آپ ؓ کے پیچھے قرأت کرو۔ پس سید الرسل ؓ نے یہ بات سن کر فرمایا جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو بیشک امام کے پیچھے ہی اس کی قرأت ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۶: قال محمد... وددت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيه جمرة.
مفسر ہونے: حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ فرماتے تھے کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے اس کے منہ میں آگ کا انگارہ ہونا مجھے پسند ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۷: قال محمد... ليت في فم الذي يقرأ خلف الامام في فيه جمرة.
مفسر ہونے: حضرت عمر بن خطاب ؓ نے فرمایا کاش کہ امام کے پیچھے قرأت کرنے والے کے منہ میں پتھر ہوں۔

حدیث نمبر ۱۲۸: قال محمد... من قرأ خلف الامام فلا صلوة له.
مفسر ہونے: حضرت موسیٰ بن زید بن ثابت ؓ نے اپنے دادا سے بیان فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے اس کی نماز ہی نہیں ہوتی۔

باب الرجل يسبق ببعض الصلوة

حدیث نمبر ۱۲۹: حدثنا مالك... اذا فاتته شيء من الصلوة مع الامام التي يعلن فيها... فقرأ لنفسه يقضي (وجهر).
مفسر ہونے: حضرت عبداللہ بن عمر ؓ ایسی نماز جس میں جہری قرأت ہوتی اگرچہ کچھ رکعت امام کے ساتھ پڑھنے سے رہ جاتی تو جب امام سلام پھیرتا تو حضرت عبداللہ بن عمر ؓ کھڑے ہو جاتے پھر باقی رکعات خود پڑھتے اور اس میں قرأت کرتے۔

قال محمد وبهذا نأخذ لانه يقضي اول صلوته وهو قول ابی حنيفة.

مفسر ہونے: امام محمد ؓ نے فرمایا اسی پر ہمارا عمل ہے اس لئے کہ وہ اپنی اول نماز ادا کرتا ہے اور یہی امام ابوحنیفہ ؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۰: حدثنا مالك... اذا جاء الى الصلوة فوجد الناس قد رفعوا من ركعتهم سجد معهم

مفسرہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ جب نماز کے لئے آتے اور لوگوں کو دیکھتے کہ وہ رکوع کے بعد قیام میں آئے ہیں تو آپ سجدہ میں ان سے مل جاتے۔

اخبرنا محمد وبہذا ناخذ ویسجد معهم ولا یعتدبھا وهو قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ۔
مفسرہ: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے وہ ان کے ساتھ سجدہ کرے اور اس کو رکعت شمار نہ کرے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۱: حدثنا مالک... اذا وجد الامام قد صلى بعض الصلوة صلى معه ما ادرك من الصلوة... من الصلوة.

مفسرہ: حضرت ابن عمرؓ جب امام کو ایسی حالت میں پاتے کہ وہ نماز کا کچھ حصہ ادا کر چکا ہے تو آپ جتنا حصہ نماز کا پاتے، شامل ہو جاتے وہ بیٹھتا تو بیٹھ جاتے یہاں تک کہ امام اپنی نماز پوری کر لیتا (یعنی) نماز میں امام کی کسی چیز میں مخالفت نہ کرتے۔
قال محمد وبہذا ناخذ وهو قول ابی حنیفہ.

مفسرہ: امام محمدؒ نے فرمایا یہی ہمارا معمول ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۲: حدثنا مالک... من ادرك من الصلوة ركعة فقد ادرك الصلوة.

مفسرہ: حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمنؓ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک رسول اللہؐ نے فرمایا جس نے نماز سے رکوع کو پالیا بیشک اس نے نماز کو پالیا (یعنی اس رکعت کو پالیا)

قال محمد وبہذا ناخذ وهو قول ابی حنیفہ.

مفسرہ: امام محمدؒ فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۳: حدثنا مالک... اذا فاتتك الركعة فاتتك السجدة.

مفسرہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ جب تمہارا رکوع امام سے فوت ہو گیا تو سجدہ فوت ہو گیا (یعنی رکعت فوت ہو گئی)

قال محمد من سجد السجدة مع الامام لا يعتد بهما فاذا سلم الامام قضی ركعة تامة بسجدة تامة وهو قول ابی حنیفہ.

مفسرہ: امام محمدؒ کہتے ہیں کہ جس نے امام کے ساتھ دو سجدے کیے اس سے اس کی وہ رکعت شمار نہیں ہوگی (کیونکہ امام کے ساتھ رکوع میں شامل نہیں ہوا) پس جب انہوں نے سلام پھیرا تو وہ اپنی نماز دو سجدوں سے پوری کرے یعنی وہ رکعت پڑھ لے یہی امام حنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل يقرأ السور في الركعة من الفريضة

حدیث نمبر ۱۳۴: حدثنا مالک... اذا صلى وحده يقرأ في الاربع جميعا من الظهر والعصر... بام القرآن وسورة.
مفسرہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ بیشک وہ جب اکیلے نماز پڑھتے تو ظہر اور عصر کی ہر رکعت میں سورت فاتحہ کو اور قرآن کریم سے کوئی سورت پڑھتے اور بعض اوقات فرضوں کی ایک رکعت میں دو دو تین تین سورتیں پڑھ لیتے اور اسی طرح

مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں سورت فاتحہ کے ساتھ کوئی دوسری سورت پڑھ لیتے۔

قال محمد السنة ان تقرأ فی الفریضة فی الرکعتین الاولین بفاتحة الكتاب سورة وفی الاخرین... قول ابی حنیفة.

میں نے سنا: امام محمدؒ کہتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ فرائض کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ کوئی بھی سورت پڑھ لے اور آخری رکعات میں سورت فاتحہ پڑھے اور مزید ان رکعتوں میں کچھ نہ پڑھے اور صرف سبحان اللہ کہہ دے تو کافی ہے یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے

باب الجهر بالقراءة فی الصلوة وما يستحب من ذلك

حدیث نمبر ۱۳۵: حدثنا مالک... کان یجهر بالقراءة فی الصلوة وانه کان یسمع قراءة... عند دار ابی جهم. میں نے سنا: امام مالکؒ نے خبر دی کہ مجھے میرے چچا ابوسہلؒ نے خبر دی تھی کہ انہیں ان کے والد نے کہا بیشک حضرت عمرؓ نماز میں اس طرح بلند آواز سے قراءت فرماتے کہ ہم اس قراءت کو ابوجہم کے گھر سے سن لیتے تھے

قال محمد الجهر بالقراءة فی الصلوة فیما یجهر فیہ بالقراء حسن مالم یجهد الرجل نفسه. میں نے سنا: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جن نمازوں میں بلند آواز سے قراءت کی جاتی ہے ان میں بلند آواز سے ہی قراءت کرنا بہتر ہے مگر اتنا اونچی نہ ہو کہ آدمی کو تکلیف پہنچے۔

باب التامین فی الصلوة

حدیث نمبر ۱۳۶: حدثنا مالک... اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تامینه تامین الملائكة غفر له... یقول امین. میں نے سنا: حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمنؓ نے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا کہ رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا جب امام آمین کہے تو تم آمین کہو کیونکہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین سے موافق ہوگئی اسکے گزشتہ گناہ معاف ہو جائیں گے۔

قال محمد وبهذا ناخذ ینبغی اذا فرغ الامام من ام الكتاب ان یؤمن الامام ویؤمن من خلفه... ولا یؤمن الامام. میں نے سنا: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے کہ امام جب سورۃ الفاتحہ سے فارغ ہو جائے تو اس کو جمعہ مقتدیوں کے آہستہ آمین کہنا چاہئے اور امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مقتدی آمین کہی امام نہ کہے۔

باب السهو فی الصلوة

حدیث نمبر ۱۳۷: حدثنا مالک... اذا قام فی الصلوة جاءه الشیطان فلیس علیہ حتی لا بدری... وهو جالس. میں نے سنا: حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمنؓ نے حضرت ابوہریرہؓ سے بیان کیا کہ جب تم میں سے کوئی نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو شیطان اس کے پاس آتا ہے اور اسے بھلا دیتا ہے اور یہاں تک کہ اسے یاد نہیں رہتا کہ کتنی رکعات ادا کی ہیں پس تم میں سے جب کسی کو ایسا معاملہ درپیش ہو تو وہ بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے کرے۔

حدیث نمبر ۱۳۸: حدثنا مالک... صلی رسول اللہ صلوۃ العصر فسلم فی رکعتین... وهو جالس بعد التسليم. میں نے سنا: حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہؐ نے نماز عصر ادا کی اور دو رکعت کے بعد ہی سلام پھیر دیا تو ذوالیدین کھڑے

ے ہو گئے اور کہا کہ نماز کم ہو گئی ہے یا آپ ﷺ بھول گئے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کوئی بات نہیں ہوئی ہے ذوالیدین ﷺ نے فرمایا کچھ تو ہوا ہے پھر رسول اللہ ﷺ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا ذوالیدین ﷺ صحیح کہتے ہیں انہوں نے کہا ہاں پھر نبی کریم ﷺ نے بقیہ نماز مکمل فرمائی اور سلام پھیرا، اور سلام کے ساتھ ہی دو سجدے ادا فرمائے۔

حدیث نمبر ۱۳۹: حدثنا مالک... اذا شك احدكم في صلوته فلا يدري كم صلى ثلثا ام اربعا... ترغيم للشيطان.

مفہوم: زید بن اسلم ﷺ نے عطاء بن بسیر ﷺ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے اور اسے یاد نہیں رہے کہ اس نے تین رکعت ادا کی ہیں یا چار تو اسے چاہیے کہ کھڑا ہو کر ایک اور رکعت ادا کرے اور سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے ادا کرے یا پانچویں رکعت جو اس نے ادا کی اگر پہلے ادا ہوئی تھی تو دونوں سجدوں سے مل کر دو گنا نہ بن جائے گی اگر پہلے چار رکعت تو یہ دو سجدے شیطان کی رسوائی کا باعث بن جائیں گے۔

حدیث نمبر ۱۴۰: حدثنا مالک... صلى بنا رسول الله ﷺ ركعتين ثم قام ولم يجلس فقام الناس... قبل التسليم ثم

سلم. مفہوم: ابن عسینہ ﷺ نے کہا ہمیں رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھائی پھر آپ بیٹھنے کی بجائے کھڑے ہو گئے تو لوگ بھی کھڑے ہو گئے جب آپ نماز مکمل فرما چکے تو ہم آپ کے سلام پھیرنے کا انتظار کر رہے تھے آپ ﷺ نے اللہ اکبر کہا اور سلام پھیرنے سے پہلے بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے ادا کیے پھر سلام پھیرا۔

حدیث نمبر ۱۴۱: حدثنا مالک... فليقيم وليصل ركعة اخرى قائما ثم يسجد سجدتين اذا صلى.

مفہوم: حضرت عطاء بن بسیر ﷺ نے حضرت کعب احبار ﷺ سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جسے نماز میں شک ہو جائے کہ اس نے تین رکعت ادا کی ہیں یا چار دونوں نے فرمایا وہ کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور دو سجدے کر لے۔

حدیث نمبر ۱۴۲: حدثنا مالک... اذا سئل عن النسيان قال يتوخى احدكم الذي يظن انه نسي من صلوته.

مفہوم: امام مالک نے ہمیں نافع کے بارے میں خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ سے جب نماز میں بھول جانے کا واقعہ آتا تو فرماتے جسے نماز میں بھولنے پر شک ہو وہ تحرری سے کام لے۔

قال محمد وبهذا نأخذ اذا ناء للقيام وتغيرت حاله عن القعود وجب عليه لذلك سجدة السهر... ذلك اثار كثيرة.

مفہوم: امام محمد نے فرمایا ہمارا عمل اسی پر ہے کہ جب قیام کی طرف آئے اور قعود کی حالت بدل جائے تو اسکی وجہ سے اس کو دو سجدے سہولازم ہو جاتے ہیں پھر بھولنے میں خواہ کی ہو زیادتی سلام کے بعد دو سجدے ہیں اور جسے شیطان نماز میں شک ڈالے اور اسے یاد ہی نہ آئے کہ اس نے تین رکعت پڑھی ہیں یا چار اور اگر اسے یہ شک پہلی مرتبہ ہوا ہو تو وہ نماز توڑ ڈالے اور از سر نو نماز ادا کرے اور اگر یہ شک اسے اکثر ہو جاتا ہے تو وہ اپنے ظن غالب سے کام لے اور اگر یقین نہ ہو تو زیادہ تر دو میں نہ آئے کیونکہ شیطان کے خلل انداز ہونے کے باعث وہ بھول نہیں سکتا اور اس کے متعلق بہت سے آثار ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۳: حدثنا مالک... فصلی سجدتين ثم ناء للقيام فسبح بعض اصحابه فرجع ثم... اقبل التسليم او بعده.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی جبکہ وہ خود بھی ان کے شریک سفر تھے وہ دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہونے

کے قریب ہی تھے کہ بعض مقتدیوں نے سبحان اللہ کہا تو واپس پلٹے پھر جب نماز مکمل ہوئی تو دو سجدے کیے تھی بن سعید کہتے ہیں مجھے یاد نہیں رہا سلام سے پہلے کیے تھے یا بعد میں۔

باب العتب بالحصی فی الصلوۃ وما یکرہ من تسویۃ

حدیث نمبر ۱۴۳: حدثنا مالک... اذا اراد ان یسجد سوی الحصی تسویۃ خفیۃ قال ابو جعفر... قفای فعمزنی.

مفسرہ نمبر ۱: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ جب سجدہ کا ارادہ کرتے تو آرام سے کنکریاں برابر فرمالیتے اور جعفرؓ نے کہا ایک دن میں نماز پڑھ رہا تھا اور ابن عمرؓ میرے پیچھے تھے میں نے معمولی سا ان کی طرف التفات کیا تو انہوں نے میری پشت پر اپنا ہاتھ رکھ کر دیا۔

حدیث نمبر ۱۴۵: حدثنا مالک... وانا عتب بالحصی فی الصلوۃ... رسول اللہ اذا جلس فی الصلوۃ... فخذہ الیسری.

مفسرہ نمبر ۲: سید الکونین رضی اللہ عنہ جب نماز میں بیٹھتے تو دائیں ہتھیلی اپنی دائیں ران پر رکھتے پھر تمام انگلیاں بند کر کے شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے اور اپنی بائیں ہتھیلی بائیں ران پر رکھتے۔

قال محمد وبصنع رسول اللہ ناخذ وهو قول ابی حنیفۃ فاما تسویۃ الحصی فلا بأس بتسویۃ مرۃ... قول ابی حنیفۃ.

مفسرہ نمبر ۳: امام محمدؒ نے فرمایا کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ کے اس فعل پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا یہ قول ہے مگر جہاں تک کنکریوں کے برابر کرنے کا معاملہ ہے تو ایک بار درست کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن نہ کرنا ہی بہتر ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب التشہد فی الصلوۃ

حدیث نمبر ۱۴۶: حدثنا مالک... کانت تشہد فتقول التحیات الطیبات الصلوۃ الزاکیات للہ... السلام علیکم.

مفسرہ نمبر ۴: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب التحیات پڑھتی تھیں تو اس طرح پڑھتیں زبانی، مالی اور بدنی پاکیزہ عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتی ہوں کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ اس کے خاص بندے اور رسول ہیں یا رسول اللہ رضی اللہ عنہ آپ پر اللہ تعالیٰ کا سلام اسکی رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں اور ہم پر اور اس کے صالحین بندوں پر سلامتی ہو۔

حدیث نمبر ۱۴۷: حدثنا مالک... یعلم الناس التشہد یقولوا التحیات للہ الزاکیات للہ... عبدہ ورسولہ.

مفسرہ نمبر ۵: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو منبر پر التحیات کی تعلیم دیتے ہوئے سنا وہ فرما رہے تھے کہو زبانی اور بدنی تمام عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں یا نبی اللہ آپ پر اللہ تعالیٰ کا سلام اس کی رحمت اور برکتیں ہوں ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر سلامتی ہو میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد اللہ تعالیٰ کے خاص بندے اور اس کے رسول ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۸: حدثنا مالک... کان یتشہد بسم اللہ التحیات للہ والصلوات للہ... عن یسارہ رد علیہ.

مفسرہ نمبر ۶: حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ جب وہ التحیات پڑھتے تو یہ کلمات ادا فرماتے۔ ”بسم اللہ التحیات للہ والصلوات للہ والزاکیات علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین شہدت ان لا الہ الا اللہ شہدت ان محمدا رسول اللہ“ یہ کلمات اول تشہد میں پڑھتے پھر التحیات کے بعد جود میں آئے دعا مانگتے پھر جب قعدہ آخرہ میں بیٹھتے تو اسی طرح کلمات تشہد دہراتے اور دعا مانگتے جب سلام پھیرنے کا ارادہ کرتے تو کہتے ”السلام

علیک ایہا النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا وعلی عبادالله الصالحین“ پہلے دائیں طرف کہتے ”السلام علیکم“ پھر امام کے سلام کا السلام علیکم پھر امام کے سلام کا جواب دیتے پھر اگر بائیں طرف والا انہیں سلام کہتا تو اس کو جواب دیتے۔

قال محمد التشهد الذی ذکرہ کل حسن و لیس یشبه تشہد عبد اللہ بن مسعود و عندنا تشہدہ... و علیہ العامة عندنا. **میفہوتم:** امام محمدؒ نے فرمایا وہ تمام التحیات جن کا ذکر ہوا، سب بہتر ہیں البتہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے تشہد جیسے نہیں اور ہمارا پسندیدہ تشہد وہی ہے جو حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ سید الکونینؓ سے روایت فرماتے ہیں اور ہمارے نزدیک اسی پر اکثر علماء کا معمول ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۹: قال محمد... اذا صلینا خلف رسول الله قلنا السلام علی الله فقضى... ان محمد عبده ورسوله. **میفہوتم:** ایک دن سید الکونینؓ نے حکم دیا تم السلام علی اللہ نہ کہا کرو کہ بیشک اللہ تعالیٰ وہ خود سلام ہے بلکہ اس طرح پڑھا کرو۔ ”التحیات لله والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا وعلی عبادالله الصالحین اشہد ان لا اله الا الله واشہد ان محمد عبده ورسوله“۔

قال محمد وکان عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ یکرہ ان یزاد فیہ حرف او ینقص منہ حرف. **میفہوتم:** امام محمدؒ فرماتے ہیں حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ اس التحیات میں ایک حرف کی بھی کمی و زیادتی کو اچھا نہیں جانتے تھے۔

باب السنة فی السجود

حدیث نمبر ۱۵۰: حدثنا مالک... اذا سجد وضع کفیه علی الذی یضع جہتہ علیہ وقال قد... یضعہما علی الحصى.

میفہوتم: جب حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ سجدہ کرتے تھے تو وہ جس چیز پر اپنی پیشانی رکھتے تو اس پر اپنے ہاتھ رکھتے حضرت نافعؓ کہتے ہیں کہ میں نے سخت سردی میں انہیں دیکھا کہ وہ اپنے جبہ مبارک سے ہاتھ کو نکالا اور ان کو کنکریوں پر رکھے ہوئے تھے۔

حدیث نمبر ۱۵۱: حدثنا مالک... من وضع جہتہ بالارض فلیضع کفیه ثم اذا رفع جہتہ فلیرفع... کما یسجد الوجه.

میفہوتم: حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی پیشانی زمین پر رکھے وہ اپنے ہاتھ بھی زمین پر رکھے پھر جب اپنی پیشانی اٹھائے تو اپنے ہاتھ بھی اٹھائے کیونکہ دونوں ہاتھ سجدہ کرتے ہیں جیسے چہرہ سجدہ کرتا ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ ینبغی للرجل اذا وضع جہتہ ساجدا ان یضع کفیه بحذاء اذنیہ ویجمع... قول ابی حنیفہ.

میفہوتم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا یہی معمول ہے کہ جب کوئی شخص سجدہ کے لئے زمین پر سر رکھے تو اپنے ہاتھ کانوں کے برابر اپنی انگلیوں کو ملا کر قبلہ رخ رکھے اور کھلانہ چھوڑے جب اپنا سر اٹھائے تو ہاتھ اور پیشانی اس کے ساتھ اٹھائے جس شخص کو سردی لگنے کا خطرہ ہو اور وہ اپنے ہاتھ زمین پر اپنی چادر یا کپڑے میں دبا کر رکھے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں، یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا بھی ہے۔

باب الجلوس فی الصلوۃ

حدیث نمبر ۱۵۲: حدثنا مالک... صلی الی جنبہ رجل فلما جلس الرجل تربع ویشی رجلیہ... قال انی اشتکی.

میفہوتم: ایک شخص نے حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کے پہلو میں نماز ادا کی جب وہ چار رکعات پڑھ کر بیٹھا تو چار زانو ہو کر اور وہ اپنے دونوں پاؤں پھیلا کر بیٹھا تو آپؓ نے اسے ناپسند فرمایا دوسرے شخص نے کہا آپؓ بھی تو ایسا کرتے ہیں آپؓ نے جواباً فرمایا میں بیمار

ہوں۔

حدیث نمبر ۱۵۳: حدثنا مالک... لیست بسنة الصلوة وانما سنة الصلوة ان تنصب رجلك اليمنى وتثنى رجلك اليسرى

مفسر: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ بیشک انہوں نے اپنے والد ماجد کو نماز میں جلسہ کے دوران چار زانو بیٹھے دیکھا انہوں نے کہا کہ میں نے بھی ایسے کیا جب کہ اس وقت میں کسں تھا تو میرے والد ماجد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے منع فرمایا اور کہا کہ یہ نماز کی سنت نہیں ہے بلکہ مسنون طریقہ یہ ہے تم اپنے دائیں پاؤں کو کھڑا کرو اور بائیں پاؤں کو بچھا لو۔

قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة رحمہ اللہ وکان مالک بن انس یاخذ بذلك فی... الی الجانب الايمن.

مفسر: امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ اور امام مالک بن انس رحمہ اللہ پہلی دو رکعتوں میں اسی پر عمل کرتے تھے مگر چوتھی رکعت کے قعدے کے بارے میں فرماتے ہیں کہ آدمی اپنے دونوں پاؤں دائیں طرف نکال کر سرین کو زمین پر رکھ کر بیٹھے۔

حدیث نمبر ۱۵۴: حدثنا مالک... یجلس علی عقبیہ بین السجدتین فی الصلوة فذکرت فقال انما فعلته منذ شکیت.

مفسر: صدقہ یسار نے مغیرہ بن حکم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو دو سجدوں کے درمیان اپنی ایڑیوں پر بیٹھے دیکھا تو میں نے ان سے ذکر کیا تو انہوں نے ارشاد فرمایا جب میں بیمار ہوتا ہوں تو ایسے ہوتا ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لا ینغی ان یجلس علی عقبیہ بین السجدتین ولكنه یجلس بینہما کجلوسہ... قول ابی حنیفة.

مفسر: امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہم اسی سے دلیل پکڑتے ہیں کہ دو سجدوں کے درمیان ایڑیوں پر بیٹھنا مناسب نہیں لیکن ان دونوں کے درمیان اسی طرح بیٹھے جیسے نماز میں بیٹھتے ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول بھی ہے۔

باب صلوۃ القاعد

حدیث نمبر ۱۵۵: حدثنا مالک... یصلی فی سبحتہ قاعدا قط حتی کان قبل وفاته بعام فکان... اطول منها.

مفسر: مطلب بن ابی وادعہ رضی اللہ عنہ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ جو زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی نماز نفل بیٹھ کر پڑھتے نہیں دیکھا لیکن وصال سے ایک سال قبل بیٹھ کر نماز ادا فرماتے اور سورت کو ترتیل کے ساتھ قراءت فرماتے تو وہ بہت لمبی نماز محسوس ہوتی۔

حدیث نمبر ۱۵۶: حدثنا مالک... صلوۃ احدکم وهو قاعد مثل نصف صلوۃ وهو قائم.

مفسر: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کو ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی نسبت کم ملتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۷: حدثنا مالک... فخرج رسول اللہ علی الناس وهم یصلون فی سبحتهم قعودا... صلوۃ القائم.

مفسر: عبداللہ بن عمرو عاص رضی اللہ عنہ نے کہا جب ہم مدینہ پہنچے تو ایک شدید وبائی بیماری میں مبتلا ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے پاس تشریف لائے جو بیٹھ کر نماز ادا کر رہے تھے اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیٹھ کر نماز ادا کرنے والوں کو کھڑے ہو کر نفل ادا کرنے والوں سے نصف ثواب ملتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۸: حدثنا مالک... ركب فرسا فصرع عنه فحشش شقه الايمن فصلی صلوۃ... فصلوا قعودا اجمعین.

مفسرہ نم: انس بن مالکؓ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے پر سوار ہوئے اس سے زمین پر گر گئے جس کے باعث آپ کے دائیں پہلو پر خراش آگئی تو اس وقت آپ ﷺ نے ایک نماز بیٹھ کر ادا فرمائی اور ہم نے بھی بیٹھ کر نماز پڑھی جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا بیشک امام اس لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے جب وہ کھڑا ہو کر نماز ادا کرے تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو جب وہ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے تو تم ”ربنا للک الحمد“ کہو اور وہ بیٹھ کر نماز ادا کرے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔

قال محمد وبهذا ناخذ صلوۃ الرجل قاعدا للتطوع مثل نصف صلوۃ قائما فاما روی من قوله... جاء ما قد نسخه.

مفسرہ نم: امام محمدؒ کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی نسبت کھڑے ہو کر پڑھنے والے کو دو گنا ثواب ملتا ہے اور جو یہ روایت ہے کہ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر اسکی اقتداء کرو اس بارے میں ایک اور روایت بھی آئی ہے جو اس حدیث بالا کو منسوخ کر دیتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۹: قال محمد... لا یوم الناس احد بعدی جالسا فاخذ الناس بهذا.

مفسرہ نم: رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد کوئی بھی شخص بیٹھ کر نماز نہ پڑھائے پس لوگوں کا اسی پر عمل ہے،

باب الصلوۃ فی الثوب الواحد

حدیث نمبر ۱۶۰: حدثنا مالک... تصلى فی الدرع والخمار لیس علیها ازار.

مفسرہ نم: رسول اللہ ﷺ کی زوجہ ام المؤمنین حضرت میمونہؓ ایک کرتے اور دوپٹے کی ایک چادر میں نماز ادا فرماتی تھیں جبکہ بڑی چادر نہیں ہوتی تھی۔

حدیث نمبر ۱۶۱: حدثنا ابن شہاب... سائلا سال رسول اللہ ﷺ عن الصلوۃ فی ثوب واحد قال اولکلکم ثوبان.

مفسرہ نم: ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا سب کو کپڑے میسر ہیں (یعنی جب سب کو کپڑے نہیں ملتے تو ایک ہی کپڑے میں نماز جائز ہے)

حدیث نمبر ۱۶۲: حدثنا مالک... صلی عام الفتح ثمان رکعات ملتحقا بثوب.

مفسرہ نم: سید الکونینؓ نے فتح مکہ کے دن آٹھ رکعتیں ایک کپڑا لپیٹ کر ادا فرمائیں۔

حدیث نمبر ۱۶۳: حدثنا مالک... عام الفتح فوجدته یغتسل وفاطمة ابنته تستره بثوب قالت فسلمت... یام ہانیء.

مفسرہ نم: ام ہانیؓ مکہ کے دن سید الکونینؓ کے پاس جانا ہوا تو انہوں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو غسل کرتے ہوئے پایا آپ ﷺ کی صاحبزادی فاطمہؓ ایک چادر سے پردہ کئے ہوئے تھیں تو میں نے سلام عرض کیا چاشت کا وقت تھا سید الکونینؓ نے فرمایا یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا ام ہانی بنت ابی طالبؓ آپ نے فرمایا ام ہانی مرحبا جب آپ غسل سے فارغ ہوئے تو آپ کھڑے ہوئے اور ایک کپڑے کو لپیٹ کر آٹھ رکعت ادا فرمائیں جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے بھائی علی المرتضیٰؓ اس شخص کو قتل کرنا چاہتے ہیں جسے میں نے پناہ دی ہے وہ فلاں ابن ہبیرہ ہیں آپ نے ارشاد فرمایا جسے تم نے پناہ دی ہم نے بھی

اسے پناہ دے دی۔

حدیث نمبر ۱۶۴: حدثنا مالک... ماذا تصلى فيه المرأة قالت في الخمار والدرع التابع يغيب ظهور قدميها. **مفسر:** زوجہ رسول اللہ ﷺ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا عورت کتنے کپڑوں میں نماز ادا کر سکتی ہے انہوں نے فرمایا چادر اور کرتے میں جبکہ وہ اتنا لمبا ہو کہ اس سے پاؤں کا ظاہر چھپ جائے۔

قال محمد وبهذا كل ناخذ فاذا صلى الرجل في ثوب واحد توشح به توشحا جاز وهو قول ابى حنيفة رحمه الله. **مفسر:** امام محمدؒ نے فرمایا اسی پر ہمارا عمل ہے اگر کوئی شخص ایک بڑے کپڑے کو اچھی طرح لپیٹ کر نماز ادا کرے تو جائز ہے امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب صلوة الليل

حدیث نمبر ۱۶۵: حدثنا مالک... كيف الصلوة بالليل قال متى متى فاذا خشي احدكم ان يصبح... تو تر ماقد صلى. **مفسر:** ایک شخص نے سید الکونین ﷺ سے پوچھا رات کی نماز کیسے ادا کی جائے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا دو رکعت پھر اگر کسی کو صبح طلوع ہونے کا خدشہ ہو تو ایک رکعت ادا کرے وہ دو کے ساتھ مل کر نماز وتر بن جائے گی۔

حدیث نمبر ۱۶۶: حدثنا مالک... كان يصلى من الليل احد عشر ركعة يوتر منها بو احد فاذا فرغ... على شقه الايمن. **مفسر:** سرور کونین ﷺ رات کی نماز گیارہ رکعت ادا فرمایا کرتے تھے ان میں ایک کے ساتھ وتر بنا لیتے پھر جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوتے تو دائیں پہلو لیٹ جاتے۔

حدیث نمبر ۱۶۷: حدثنا مالک... فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم صلى ركعتين طويلتين... قبلهما ثم اوتر. **مفسر:** سرور دو جہاں ﷺ کو نماز تہجد ادا کرتے ہوئے دیکھا چنانچہ میں نے آپ ﷺ کی چوکھٹ یا خیمہ کے ساتھ ٹیک لگائی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ نے اولاً مختصر دو رکعت ادا کیں پھر لمبی دو رکعتیں پڑھیں پھر ان سے کم لمبی دو رکعت ادا کیں پھر پہلی سے مزید کم دو رکعت پڑھیں پھر آپ ﷺ نے آخر میں وتر ادا فرمائے۔

حدیث نمبر ۱۶۸: حدثنا مالک... ما من امرء تكون له صلوة بالليل يغلبه عليها نوم الا كتب الله له... عليه صدقة. **مفسر:** سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص نیند کے غلبہ کی حالت میں تہجد کی نماز ادا کرے تو اللہ تعالیٰ اسے نماز کا ثواب بھی عطا فرمائیں گے اور اس کی نیند کو اس کے لئے صدقہ بنا دے گا۔

حدیث نمبر ۱۶۹: حدثنا مالک... من فاته من حربه شيء من الليل فقرأه من حين نزول الشمس... لم يفته شيء. **مفسر:** حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس شخص سے رات کا وظیفہ فوت ہو جائے اور وہ زوال سے پہلے پہلے نماز ظہر تک پڑھ لے تو وہ ایسے ہی ہے کہ اس کا کچھ حصہ بھی فوت نہیں ہوا۔

حدیث نمبر ۱۷۰: حدثنا مالک... يصلى كل ليلة ماشاء الله ان يصلى حتى اذا كان من اخر الليل ايقظ... للتقوى. **مفسر:** حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ رات کو حسب طاقت نفل نماز ادا فرماتے، اور رات کے آخری وقت اپنے اہل خانہ کو نماز کے لئے جگاتے اور یہ آیت تلاوت فرماتے (وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها... الخ)۔

حدیث نمبر ۱۷۱: حدثنا مالک... اذا انتصف الليل او قبله بقليل او بعده بقليل فاستيقظ وجلس... ثم قام يصلي.
 مفسہوم: حضرت ابن عباس ؓ نے فرمایا کہ میں رات اپنی خالہ حضرت میمونہ ؓ کے گھر گیا جبکہ سید الکونین ؓ اور حضرت میمونہ ؓ بستر پر آرام فرما رہے تھے، آدھی رات گزرنے کے بعد نبی کریم ﷺ آنکھیں ملتے ہوئے بیدار ہوئے پھر سورہ آل عمران کی آخری دس آیتیں تلاوت فرمائیں اس کے بعد اچھی طرح وضو فرمایا اور نماز پڑھنے لگے۔

قال ابن عباس فقمت فصنعت مثل ما صنع رسول الله ثم ذهبت فقمعت الى جنبه قال فوضع... خرج فصلى الصبح.
 مفسہوم: حضرت ابن عباس ؓ فرماتے ہیں کہ میں بھی سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ کھڑا ہو گیا اور وہی کچھ کرنے لگا جو نبی کریم ﷺ کر رہے تھے، پھر سید المرسل ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ سے میرا دایاں کان ملنے لگے پھر کھڑے ہو کر دو رکعت ادا کیں اسی طرح چھ رکعتیں پڑھیں پھر لیٹ گئے، جب مؤذن نے اذان دی تو پھر کھڑے ہوئے اور دو مختصر رکعتیں ادا کیں پھر آپ ﷺ باہر تشریف لائے اور نماز صبح ادا فرمائی۔

قال محمد صلوة الليل عندنا مثني مثني وقال ابو حنيفة رحمه الله صلوة الليل ان شئت صليت ركعتين... بينهما بتسليم.
 مفسہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں رات کو دو رکعت نماز پڑھنا ہمارے نزدیک افضل ہے، امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ دو اور چار رکعات پڑھنے میں اختیار ہے نیز ایک تکبیر اور ایک سلام کے ساتھ چھ اور آٹھ رکعات بھی پڑھ سکتے ہیں لیکن چار چار رکعات پڑھنا افضل ہے۔ وتر تین رکعت ایک ہی سلام سے ادا کرے۔

باب الحدث في الصلوة

حدیث نمبر ۱۷۲: حدثنا مالک... كبر في صلوة من الصلوات ثم اشار اليهم بيده ان امكثوا... اثر الماء فصلى.
 مفسہوم: سید الکونین ؓ نے کسی نماز کیلئے تکبیر کہی پھر اپنے ہاتھ کے اشارہ سے مقتدیوں کو روکا اور خود تشریف لے گئے۔ غسل کر کے واپس تشریف لائے پھر نماز پڑھائی۔

قال محمد وبهذا لناخذ من شبقه حدث في صلوة فلا باس ان ينصرف ولا يتكلم فيتوضأ ثم يبنى... قول ابى حنيفة.
 مفسہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اس روایت کو دلیل بناتے ہیں کہ حالت نماز میں وضو نہ کرنے پر وضو کیلئے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے پھر اگر بغیر بات چیت کے وضو کیا تو اپنی نماز پرینا کرے۔ اور اگر بات چیت کر لی تو تازہ وضو بنا کر نئے سرے سے نماز پڑھے اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

باب فضل القرآن وما يستحب وما يستحب من ذكر الله

حدیث نمبر ۱۷۳: حدثنا مالک... سمع رجلا من الليل يقرأ قل هو الله احد يرددھا فلما اصبح حدث... ثلث القرآن.
 مفسہوم: سید الکونین ؓ نے قسم کھا کر فرمایا کہ سورہ اخلاص تہائی قرآن کے برابر ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۴: حدثنا مالک... لان اذكر الله من بكرة الى الليل احب الى من ان احمل على جياذ... مكره حتى الليل.
 مفسہوم: حضرت معاذ بن جبل ؓ فرماتے ہیں کہ مجھے پورے دن گھوڑے دوڑانے سے زیادہ محبوب یہ ہے کہ میں تمام رات اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہوں۔

قال محمد ذكر الله حسن على كل حال.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہر حال میں ذکر اللہ افضل ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۵: حدثنا مالك... انما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الابل المعقلة ان عاهد... اطلقها ذهب.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ سید الکونینؓ نے فرمایا کہ قرآن کریم پڑھنے والا ایسا ہے جیسے اونٹ، جو بندھا رہنے پر ٹھہرا رہتا ہے اور اگر کھول دو تو بھاگ جائے۔

باب الرجل يسلم عليه وهو يصلي

حدیث نمبر ۱۷۶: حدثنا مالك... يصلي فسلم عليه فرد عليه السلام فرجع اليه ابن عمر فقال اذا سلم... وليشرب يده.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ ایک شخص کے قریب سے گزرتے ہوئے سلام کیا جو نماز پڑھ رہا تھا، اس نے آپؓ کو جواب دیا۔ اس پر آپؓ نے اس سے فرمایا کہ نماز کی حالت میں کسی کے سلام کا جواب صرف اشارے ہی سے دے دیا کرو۔

قال محمد وبهذا نأخذ لا ينبغي للمصلي ان يرد السلام اذا سلم عليه وهو في الصلوة فان فعل فسدت... قول ابی حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس پر ہم عمل کرتے ہیں کہ نمازی سلام کا جواب نہ دے، اگر اس نے جواب دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ نمازی کو سلام کرنا ہی مناسب نہیں ہے امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب الرجلان يصليان جماعة

حدیث نمبر ۱۷۷: حدثنا مالك... فوجدته يسبح فقامت وراءه فقرئني فجعلني بحذاءه عن يمينه... فصفقنا وراءه.

مفہوم: عبید اللہ بن عبداللہؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطابؓ کو دو پہر کے وقت نماز نفل ادا کرتے ہوئے پایا تو ان کے پیچھے کھڑا ہو گیا، انہوں نے مجھے اپنے دائیں طرف کر لیا، پھر حضرت ریفہؓ آگے گئے تو میں پیچھے ہو گیا تو ہم نے پیچھے صف بنالی۔

حدیث نمبر ۱۷۸: حدثنا مالك... قام عن يسار ابن عمر في صلوة فجعلني عن يمينه.

حدیث نمبر ۱۷۹: حدثنا مالك... قوموا فلتصل بكم... فصفقت انا واليتيم وراءه والعجوز ورائنا فصلی... ثم انصرف.

قال محمد وبهذا كله نأخذ اذا صلى الرجل الواحد مع الامام قام عن يمين الامام واذا صلى الاثنان... قول ابی حنيفة.

مفہوم: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے کہ اگر اکیلا آدمی امام کے ساتھ نماز پڑھے تو وہ اس کے دائیں جانب پہلو میں کھڑا ہو اور اگر دو ہوں تو وہ دونوں امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے یہ امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الصلوة في مرائب الغنم

حدیث نمبر ۱۸۰: حدثنا مالك... احسن الى غنمك واطب مرايحها وصل في ناحيتها وانها من دواب الجنة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اپنی بکریوں سے حسن سلوک کرو اور ان کے باڑے کو صاف رکھ کر اس کے کسی کونے میں نماز بھی ادا کر لیا کرو اس لئے کہ یہ جنتی جانوروں میں سے ہیں۔

قال محمد وبهذا نأخذ لأبأس بالصلوة في مراح الغنم وإن كان فيه أبوها وبعرها ما أكلت لحمها فلا بأس ببولها.
مفسرہ: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسی سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ وہاں ان کی مینگیاں اور پیشاب پہلے پایا جاتا ہو کیونکہ حلال گوشت کے جانوروں کے پیشاب سے بچنا مشکل ہوتا ہے۔

باب الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها

حدیث نمبر ۱۸۱: حدثنا مالك... لا يتحرى احدكم فيصلى عند طلوع الشمس ولا عند غروبها.
مفسرہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ سید الکونینؓ نے سورج طلوع وغروب ہوتے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔
حدیث نمبر ۱۸۲: حدثنا مالك... ان الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فاذا ارتفعت زائلها ثم... فاذا غربت فارقتها.
 وقال نهى رسول الله عن الصلوة في تلك الساعات.
حدیث نمبر ۱۸۳: حدثنا مالك... لا تحرو بصلوتكم طلوع الشمس ولا غروبها فان الشيطان... على تلك الصلوة.
 قال محمد وبهذا نأخذ يوم الجمعة وغيره عندنا في ذلك سواء وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.
مفسرہ: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان تمام اوقات میں ہمارا یہی عمل ہے ہمارے نزدیک اس میں جمعہ وغیرہ برابر ہیں اور یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے۔

باب الصلوة في شدة الحر

حدیث نمبر ۱۸۴: حدثنا مالك... اذا كان الحر فابدوا عن الصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم... ونفس في الصيف.
مفسرہ: سرور کونینؓ نے گرمی میں نماز ٹھنڈی کر کے پڑھنے کا حکم فرمایا ہے کیونکہ گرمی کی زیادتی جہنم کی سختی سے ہے، پھر فرمایا کہ دوزخ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شکایت کر کے سال میں دو مرتبہ سانس لینے کی اجازت مانگی ایک سانس سردی میں اور دوسرا سانس گرمی میں۔

قال محمد وبهذا نأخذ نبرد الصلوة الظهر في الصيف ونصلی في الشتاء حين تزول الشمس وهو قول ابى حنيفة.
مفسرہ: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ گرمیوں میں نماز کو ٹھنڈی کر کے پڑھنا اور سردیوں میں سورج کے ڈھلنے پر پڑھنا، اس کے بارے میں ہم یہاں سے استدلال کرتے ہیں اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل ينسى الصلوة او يفوته وقتها

حدیث نمبر ۱۸۵: حدثنا مالك... اذا كان من اخر الليل عرس وقال لبلال اكلا لنا الصبح فنام... يقول اقم الصلوة لذكري.

مفسرہ: سعید بن مسیبؓ نے کہا کہ حضور اکرمؐ جب خیر سے واپس ہوئے تو رات بھر چلتے رہے جب رات کا آخری حصہ ہوا تو آپؐ نے پڑاؤ ڈالا اور حضرت بلالؓ سے فرمایا صبح کی نماز کا خیال رکھنا پھر آپؐ اور صحابہ کرامؓ آرام کرنے لگے جب تک اللہ تعالیٰ کو منظور تھا حضرت بلالؓ جاگتے رہے یہاں تک کہ حضرت بلالؓ نے اپنے کجاوے سے ٹیک لگائی اور صبح صادق کا انتظار کرنے لگے ان کی بھی آنکھ لگ گئی تو نہ سرکارِ دو عالمؐ کی آنکھ کھلی نہ بلالؓ کی اور نہ ہی کوئی اور شترسوار کی یہاں تک کہ

سورج طلوع ہو گیا تب جلدی سے نبی کریم ﷺ اٹھے، فرمایا بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا مجھے بھی اسی ذات نے سلا دیا جس ذات نے آپ ﷺ کو سلایا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا یہاں سے جلدی نکل چلو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کجاوے کے اور تھوڑی سی دوز جا کر سید الرسل ﷺ نے تکبیر کہنے کا حکم دیا پھر نماز فجر پڑھائی اور فرمایا تم میں سے کسی کی نماز قضاء ہو جائے یا وہ نماز کو بھول جائے تو اسے چاہئے کہ جب یاد آئے پڑھ لے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اقم الصلوة لذكری“۔

قال محمد وبهذا نأخذ الا ان يذكرها في الساعات التي نهى رسول الله عن الصلوة فيها حين... وهو قول ابي حنيفة. مفسرہم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، مگر یہ کہ جن اوقات میں حضور اکرم ﷺ نے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے یعنی طلوع شمس کے وقت بلند ہونے تک، زوال کے وقت یہاں تک وہ ڈھل جائے اور جب سورج زرد پڑ جائے تو غروب تک مگر کہ یہ اس دن کی عصر کی نماز سورج چھپنے سے پہلے پہلے اس وقت میں پڑھ سکتے ہیں۔ اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۶: حدثنا مالك... من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادركها... فقد ادركها. مفسرہم: سید الکونین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سورج طلوع ہونے سے پہلے ایک رکعت کو پالینے والے نے پوری نماز کو پالیا اور اسی طرح آفتاب غروب ہونے سے پہلے ایک رکعت کو پالنے والے نے پوری نماز کو پالیا۔

باب الصلوة في الليلة الممطرة

حدیث نمبر ۱۸۷: حدثنا مالك... كان يامر المؤذن اذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول الا صلوا في الرحال. مفسرہم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ نے مؤذن کو اعلان کرنے کا حکم فرمایا کہ سب اپنی اپنی جگہ پر نماز پڑھ لو۔

قال محمد وهذا حسن وهي رخصة والصلوة في الجماعة افضل. مفسرہم: امام محمدؒ نے فرمایا یہ بہتر تو ہے لیکن جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا افضل ہے۔ حدیث نمبر ۱۸۸: حدثنا مالك... ان افضل صلوتكم في بيوتكم الا صلوة الجماعة. مفسرہم: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نوافل کو گھر میں ادا کرنا اولیٰ و افضل ہے۔

قال محمد وبهذا نأخذ وكل حسن.

مفسرہم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی سے ہم استدلال کرتے ہیں اور ایسا کرنا ہی بہتر ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۹: حدثنا مالك... فضل صلوة الجماعة على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة. مفسرہم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ باجماعت نماز پڑھنا منفرد کی نماز سے ستائیس درجے زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔

باب قصر الصلوة في السفر

حدیث نمبر ۱۹۰: حدثنا مالك... فرضت الصلوة ركعتين في السفر والحضر فزيد في صلوة الحضر واقرت صلوة السفر. مفسرہم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نماز سفر و حضر میں دو دو رکعت فرض ہو گئی تھی پھر حضر میں نماز زیادہ کر دی گئی اور سفر کی نماز برقرار رہی۔

حدیث نمبر ۱۹۱: حدثنا مالک... اذا خرج الى خيبر قصر الصلوة.

میںمیںمیں: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف جاتے ہوئے نماز قصر ادا فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۹۲: حدثنا مالک... اذا خرج حاجا او معتمرا قصر الصلوة بذي الحليفة.

حدیث نمبر ۱۹۳: حدثنا مالک... خرج الى زيم فقصر الصلوة في مسيره ذلك.

حدیث نمبر ۱۹۴: حدثنا مالک... كان يسافر مع ابن عمر البريد فلا يقصر في مسيره.

قال محمد اذا خرج المسافر اتم الصلوة الا ان يريد مسيرة ثلاثة ايام كواامل بسير الابل ومشى الاقدام... قول ابی حنيفة. میںمیںمیں: امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر سفر اونٹ کے تین دن مسافت طے کرنے کی مقدار ہو تو نماز قصر ادا کی جائے گی جبکہ وہ مکانات کو پیٹھ دکھا چکا ہو یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

باب المسافر يدخل المصر وغيره متى يتم الصلوة

حدیث نمبر ۱۹۵: حدثنا مالک... اصلي صلوة المسافر مالم اجمع مكثا فان حبسنى ذلك اثنتى عشرة ليلة.

میںمیںمیں: سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا بیشک میں بارہ راتیں گزرنے پر بھی قصر کروں گا جب تک قیام کا ارادہ نہ کروں۔

حدیث نمبر ۱۹۶: حدثنا مالک... اذا قدم مكة صلى بهم ركعتين ثم قال يا اهل مكة اتموا صلواتكم فانا قوم سفر.

میںمیںمیں: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ مکہ مکرمہ میں تشریف لاتے تو لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھاتے پھر فرماتے اے اہل مکہ! اپنی نماز مکمل کر لو ہم مسافر ہیں۔

حدیث نمبر ۱۹۷: حدثنا مالک... كان يقيم بمكة عشرا فيقصر الصلوة الا ان يشهد الصلوة مع الناس فيصلى بصلاتهم

حدیث نمبر ۱۹۸: حدثنا مالک... اذا كان لا يدري متى يخرج يقول اخرج اليوم بل اخرج غدا... ذلك شهرا.

میںمیںمیں: ہشام بن عروہ نے سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اگر کسی مسافر کو اپنی واپسی کا پتہ نہ ہو اور وہ اس کا ارادہ کرتا ہے کہ آج جاتا ہوں کل جاتا ہوں تو کیا کرے؟ فرمایا کہ وہ نماز میں قصر کرے گا اگر چہ اسی حالت میں اس پر ایک ماہ بھی گزر جائے۔

قال محمد نرى قصر الصلوة اذا دخل المسافر مصر من الامصر فان عزم على المقام الا ان يعزم... اتم الصلوة.

میںمیںمیں: امام محمد فرماتے ہیں ہمارے نزدیک مسافر کیلئے قصر کرنا اس وقت ہے جب وہ کسی شہر میں پندرہ دن سے کم دنوں کا ارادہ کرے اور اگر پندرہ دن یا اس سے زیادہ کرے گا تو نماز پوری کرے گا۔

حدیث نمبر ۱۹۹: حدثنا مالک... من اجمع على اقامة اربعة ايام فليتم الصلوة.

میںمیںمیں: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ چار دن قیام کی نیت کرنے والا نماز پوری کرے گا۔

قال محمد ولست اناخذ بهذا يقصر المسافر حتى يجمع على اقامة خمسة عشر يوما وهو قول... وسعيد بن المسيب.

میںمیںمیں: امام محمد نے فرمایا اس میں ہمارے لئے کوئی دلیل نہیں ہے، بلکہ جب تک مسافر پندرہ دن سے کم کا ارادہ کرے تو وہ نماز قصر پڑھے یہی قول حضرت عبد اللہ ابن عمر، حضرت سعید بن جبیر اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما کا ہے۔

حدیث نمبر ۲۰۰: حدثنا مالک... اذا كان يصلي مع الامام بمنى يصلي اربعا واذا صلى لنفسه صلى ركعتين.

میں فرماتے ہیں کہ یہی صورت اس وقت ہے جب امام مقیم ہو اور مقتدی مسافر یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔
 قال محمد وبهذا نأخذ اذا كان الامام مقيما والرجل مسافرا وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.
 میں فرماتے ہیں کہ یہی صورت اس وقت ہے جب امام مقیم ہو اور مقتدی مسافر یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

باب القراءة في الصلوة في السفر

حدیث نمبر ۲۰۱: حدثنا مالك... كان يقرأ في السفر في الصبح بالعشر السور من اول المفصل... ركعة سورة.
 میں فرماتے ہیں: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں فجر کی نماز میں ہر رکعت میں مفصل میں سے کوئی سورت پڑھا کرتے تھے۔
 قال محمد يقرأ في الفجر في السفر والسماء ذات البروج والسماء الطارق ونحوهما.
 میں فرماتے ہیں: امام محمدؒ نے فرمایا سفر کے دوران نماز فجر میں سورہ بروج اور سورہ طارق جتنی مقدار میں سورتیں پڑھنی چاہیں۔

الجمع بين الصلوة في السفر والمطر

حدیث نمبر ۲۰۲: حدثنا مالك... كان اذا عجل به السير جمع بين المغرب والعشاء.
 میں فرماتے ہیں: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ حالت سفر میں مغرب اور عشاء کی نمازیں اکٹھی ادا فرمالتے تھے۔
 حدیث نمبر ۲۰۳: حدثنا مالك... حين جمع بين المغرب والعشاء في السفر سار حتى غاب الشفق.
 حدیث نمبر ۲۰۴: حدثنا مالك... كان رسول الله يجمع بين العصر والظهر في السفر الى تبوك.
 میں فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ سفر تبوک میں ظہر اور عصر کی نمازیں اکٹھی ادا فرمالتے تھے۔

قال محمد وبهذا نأخذ والجمع بين الصلوتين ان تؤخر الاولى منهما فتصلي في اخر وقتها... ما روى مالك.
 میں فرماتے ہیں: امام محمدؒ فرماتے ہیں یہیں سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ یہی دو نمازوں کو جمع کرنے کا طریقہ ہے کہ پہلی نماز کو مؤخر کر کے آخری وقت میں اور دوسری نماز کو اول وقت میں ادا کر لیا جائے۔ اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہے جو اس مذکورہ روایت کے مخالف ہے اس میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز مغرب شفق کے غروب ہونے سے پہلے ادا فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۰۵: حدثنا مالك... كان اذا جمع الامراء بين المغرب والعشاء جمع معهم في المطر.
 قال محمد وللسنا نأخذ بهذا الا يجمع بين الصلوتين في وقت واحد الا الظهر والعصر بعرفة... قول ابى حنيفة.
 میں فرماتے ہیں: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دو نمازیں ایک ساتھ جمع کرنا ہمارے نزدیک درست نہیں مگر یہ کہ ظہر اور عصر کی نمازیں مقام عرفات میں اور مغرب و عشاء مزدلفہ میں جمع کر سکتے ہیں یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب انه كتب في الافاق ينهاهم ان يجمعوا بين الصلوتين... الحارث عن مكحول.
 میں فرماتے ہیں: امام محمدؒ نے فرمایا ہمیں علاء بن حارث اور مکحولؒ جیسے ثقہ راویوں سے پہنچی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عام اعلان کیا تھا کہ لوگ دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع نہ کریں اور ایسا کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

باب الصلوة على الدابة في السفر

حدیث نمبر ۲۰۶: حدثنا مالك... يصلي على راحلته في السفر حيث ما توجهت به قال وكان... يصنع ذلك.

میں فرماتا ہے: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ سواری پر نماز ادا فرماتے تھے چاہے سواری کا منہ جس طرف بھی ہوتا۔ اور راوی خود بھی ایسا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۰۷: حدثنا مالک... حتی اذا خشيت ان يطلع الفجر تخلفت... فقال ابن عمر اين... كان يوتر على البعير.

میں فرماتا ہے: حضرت سعید بن یسار رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں کسی سفر میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا کہ مجھے طلوع فجر کا خطرہ لگا تو ہم نے اونٹ سے اتر کر و تر ادا کر لئے۔

حدیث نمبر ۲۰۸: حدثنا مالک... في سفر يصلي على حماره وهو قول متوجه الى غير القبلة... وجهه على شيء.

حدیث نمبر ۲۰۹: حدثنا مالک... لم يصل مع صلوٰة الفريضة في السفر التطوع قبلها ولا بعدها... اينما توجه به.

قال محمد لا باس بان يصلي المسافر على دابته تطوعا ايماء حيث ما كان وجهه يجعل السجود... جاءت الاثار. میں فرماتا ہے: امام محمد فرماتے ہیں کہ مسافر کیلئے سواری پر نفل نماز اشارے سے پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے چاہے اس کا منہ جس طرف بھی ہو، رکوع کو سجدے سے تھوڑا پست رکھے گا، البتہ فرض اور وتر سواری سے اتر کر ہی ادا کرے، اس بارے میں بہت سے آثار آئے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۱۰: قال محمد... يصلي التطوع على راحلته اينما توجهت به فاذا كانت الفريضة او الوتر نزل فصلي.

حدیث نمبر ۲۱۱: قال محمد... لا يزيد على المكتوبة في السفر على الركعتين لا يصلي قبلها... منزل احبي الليل.

حدیث نمبر ۲۱۲: قال محمد... يصلي الصلوة كلها على بعيره نحو المدينة ويومي براسه ايماء... اخفض من الركوع.

حدیث نمبر ۲۱۳: قال محمد... كان يصلي على ظهر راحلته حيث توجهت ولا يضع جبهته... فاذا نزل اوتر.

حدیث نمبر ۲۱۴: قال محمد... كان يصلي على راحلته حيث كان وجهه تطوعا يومي ايماء... للمكتوبة والوتر.

حدیث نمبر ۲۱۵: قال محمد... كان اينما توجهت به راحلته صلى التطوع فاذا اراد ان يوتر نزل فاوتر.

باب الرجل يصلي فيذكر ان عليه صلوٰة فائتة

حدیث نمبر ۲۱۶: حدثنا مالک... من نسي صلوٰة من صلواته فلم يذكرها الا وهو مع الامام... بعدها الصلوة الاخرى.

میں فرماتا ہے: حضرت نافع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص نماز کو بھول گیا ہو پھر امام کے ساتھ اقتداء کرنے کے بعد اس کو یاد آتی ہے تو امام کے ساتھ سلام پھیرنے کے بعد اس بھولی ہوئی نماز کو ادا کرے گا۔

قال محمد وبهذا نأخذ الا في خصلة واحدة اذا ذكرها وهو في صلوٰة في اخر وقتها يخاف... يصلي الاولى بعد ذلك.

میں فرماتا ہے: امام محمد نے فرمایا کہ اسی پر ہم عمل کرتے ہیں البتہ اگر وقت تنگ ہو اور بھولی ہوئی نماز یاد آئے اور وقتی نماز کے نکلنے کا خطرہ ہو تو وقتی نماز کو مقدم کرے پھر قضاء کو پڑھے۔

وهو قول ابی حنيفة رحمه الله وسعيد ابن المسيب.

میں فرماتا ہے: امام ابو حنیفہ اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے۔

باب الرجل يصلي المكتوبة في بيته ثم يدرك الصلوة

حدیث نمبر ۲۱۷: حدثنا مالک... يصلي والرجل في مجلسه فقال ما منعتك ان تصلي مع الناس... كنت قد صليت.

میں فرماتا ہے: حضرت بسر بن محسن رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ سرکارِ دو عالم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ اسی دوران

اذان ہوئی تو نبی کریم ﷺ نماز پڑھانے کے بعد واپس تشریف لائے تو ان کو اپنی جگہ پایا فرمایا کہ کیوں نماز نہیں پڑھی؟ اس نے کہا کہ میں گھر میں پڑھ چکا ہوں۔ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اگر نماز پڑھ بھی چکے ہو تو ان لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرو۔

حدیث نمبر ۲۱۸: حدثنا مالک... من صلی صلوۃ المغرب او الصبح ثم ادر کھما فلا یعیدھما غیر ما قد صلھما۔
مفسر ہجوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مغرب یا فجر کی نماز ادا کرنے کے بعد اگر کوئی جماعت کو پائے تو اس کے ساتھ دوبارہ نہ پڑھے۔

حدیث نمبر ۲۱۹: حدثنا مالک... انی اصلی ثم اتی المسجد فاجد الامام یصلی افاضلی معہ... جمع او سہم جمع۔
 قال محمد وبھذا کلہ ناخذ بقول ابن عمر ایضا لایعید صلوۃ المغرب والصبح لان المغرب... وهو قول ابی حنیفہ۔
مفسر ہجوم: امام محمد نے فرماتے ہیں کہ نماز مغرب، فجر اور عصر کے علاوہ باقی سب نمازیں پڑھ سکتا ہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

باب الرجل تحضره الصلوۃ والطعام باہما یبدا

حدیث نمبر ۲۲۰: حدثنا مالک... کان یقرب الیہ الطعام فیسمع قراءۃ الامام فھو فی بیتہ فلا یعجل... یقضی منہ حجتہ۔
مفسر ہجوم: حضرت نافع ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت فرماتے ہیں کہ جب ان کے پاس کھانا رکھا جاتا اور نماز کھڑی ہوتی تھی تو آپ ﷺ کھانا حب ضرورت کھا لیتے تھے۔

قال محمد لانری بھذا باسا وتحب ان لا نتوخی تلك الساعة۔

مفسر ہجوم: امام محمد نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج تو نہیں ہے مگر اس وقت کھانا کھانا مناسب نہیں ہے۔

باب فضل العصر والصلوۃ بعد العصر

حدیث نمبر ۲۲۱: حدثنا مالک... یضرب المنکدر عبداللہ فی الراکعتین بعد العصر۔
مفسر ہجوم: زہری، سائب بن یزید سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت منکدر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کو عصر کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھنے پر تنبیہ فرمائی تھی۔

قال محمد وبھذا ناخذ لا صلوۃ تطوع بعد العصر وهو قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ۔

مفسر ہجوم: امام محمد نے فرمایا کہ یہی ہمارا اس بارے میں متدل ہے کہ نماز عصر کے بعد نفلی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۲: حدثنا مالک... قال الذی یفوتہ العصر کانما وتر اھلہ ومالہ۔

مفسر ہجوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ عصر کی نماز فوت کرنے والا ایسا ہے جیسے اس کے مال و عیال سب تباہ و ہلاک ہو گئے ہوں۔

باب وقت الجمعة وما یستحب من الطیب والدھان

حدیث نمبر ۲۲۳: حدثنا مالک... خرج عمر بن الخطاب الی الصلوۃ یوم الجمعة ثم نرجع فنقیل قائلة الضحی۔
مفسر ہجوم: حضرت عقیل بن ابوطالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مسجد نبوی کی غربی دیوار کے ساتھ چٹائی پر جب دیوار کا سایہ پہنچ جاتا تو

حضرت عمرؓ خطبہ جمعہ کے لئے تشریف لاتے پھر ہم نماز کے بعد قیلولہ کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۲۳: حدثنا مالك... لا يروح الى الجمعة الا وهو مدمن متطيب الا ان يكون محرما. مفسرہ: حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ محرم ہونے کے علاوہ جمعہ کے دن خوشبو اور تیل لگا کر باہر نکلتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۲۵: حدثنا مالك... زاد النداء الثالث يوم الجمعة. مفسرہ: حضرت سائب بن یزیدؓ سے روایت ہے کہ جمعہ کے دن تیسری اذان کا اضافہ حضرت عثمانؓ نے کیا۔

قال محمد وبهذا كله نأخذ والنداء الثالث الذي زيد هو النداء الاول وهو قول ابي حنيفة. مفسرہ: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان سب پر ہمارا عمل ہے اور جو تیسری اذان حقیقت میں پہلی اذان ہے اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

باب القراءة في صلاة الجمعة وما يستحب من الصمت

حدیث نمبر ۲۲۶: حدثنا مالك... ماذا كان يقرأ به رسول الله على اثر سورة... كان يقرأ هل اتك حديث الغاشية. مفسرہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے دریافت کیا گیا کہ سید الکونینؓ جمعہ کے دن سورہ جمعہ کے بعد کون سی سورت پڑھا کرتے تھے؟ فرمایا کہ سورہ غاشیہ۔

حدیث نمبر ۲۲۷: حدثنا مالك... فاذا خرج وجلس على المنبر واذن المؤذن... سكتنا فلم نتكلم احدنا. مفسرہ: حضرت ثعلبہؓ سے مروی ہے کہ جمعہ کے دن حضرت عمر بن الخطابؓ کے زمانے میں ان کے خطبہ کے لئے نکلنے تک نماز پڑھتے تھے پھر ان کے نکلنے کے بعد اور مؤذن کے اذان دینے کے بعد ہم باتیں کرتے رہتے پھر اذان کے بعد تو حضرت عمرؓ منبر پر تشریف فرما ہوتے اس دوران ہم خاموش ہو جاتے۔

حدیث نمبر ۲۲۸: حدثنا مالك... خروجه يقطع الصلوة وكلامه يقطع الكلام. مفسرہ: حضرت زہریؓ سے روایت ہے کہ خطبہ کے لئے نکلنا نماز کو قطع اور اس کا کلام کرنا گفتگو کو ختم کر دیتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۹: حدثنا مالك... اذا خطب اذا قام الامام فاستمعوا وانصتوا فان للمنصت الذي... مال السامع المنصت حدیث نمبر ۲۳۰: حدثنا مالك... اذا قلت لصاحبك انصت فقد لغوت والامام يخطب.

حدیث نمبر ۲۳۱: حدثنا مالك... راى في قميصه دما والامام على المنبر يوم الجمعة فنزع قميصه فوضعه. مفسرہ: قاسم بن محمدؓ نے اپنی قمیص پر خون دیکھا حالانکہ جمعہ کے دن امام منبر پر خطبہ دے رہا تھا تو انہوں نے اپنی قمیص کو اتارا اور رکھ دیا۔

باب صلاة العيدين وأمر الخطبة

حدیث نمبر ۲۳۲: حدثنا مالك... ان هذا اليومين نهى رسول الله... اجتمع لكم في يومكم هذا... ثم انصرف فخطب. مفسرہ: حضرت عمرؓ نے عید کی نماز پڑھی نماز سے فارغ ہو کر حضرت عمرؓ نے چہرہ کو پھیرا اور خطبہ دیا اس میں فرمایا کہ ان دنوں میں سید الکونینؓ نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے عید الفطر کے دن تم رمضان کے روزوں سے باہر نکلتے ہو اور عید الاضحیٰ کا دن تو گوشت کا دن ہے پھر ابو عیدؓ نے کہا میں نے حضرت عثمان بن عفانؓ کی اقتداء میں عید کی نماز پڑھی نماز سے فارغ ہوئے حضرت عثمانؓ نے خطبہ دیا پھر کہا آج کے دن تمہارے لئے دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں پس دیہات کے رہنے والوں میں جسے پسند ہو وہ جمعہ کا انتظار کر لے اور جو واپس جانا چاہے چلا جائے میں اسے اجازت دیتا ہوں ابو عبیدہؓ نے مزید کہا کہ میں نے

حضرت علیؓ کی اقتداء میں نماز عید ادا کی جب کہ حضرت عثمان غنیؓ محصور تھے حضرت علیؓ نے بھی نماز کے بعد خطبہ دیا۔

حدیث نمبر ۲۳۳: حدثنا مالک... یصلی یوم الفطر ویوم الاضحی قبل الخطبة و ذکران ابابکر و عمر کان یصنعان ذلك

قال محمد و بهذا کله ناخذ انما رخص عثمان فی الجمعة لاهل العالیة لانهم لیسوا من اهل المصر... ابی حنیفة. **مفہوم:** امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم اسی سے استدلال کرتے ہیں اسلئے کہ حضرت عثمانؓ نے جمعہ کے دن دیہات کے لوگوں کو رخصت دی تھی اور جمعہ صرف شہری پر واجب ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الصلوة التطوع قبل العیدین او بعده

حدیث نمبر ۲۳۴: حدثنا مالک... کان لا یصلی یوم الفطر قبل الصلوة ولا بعدها.

مفہوم: حضرت نافعؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نماز عید الفطر سے پہلے اور بعد میں کوئی نماز ادا نہیں فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۵: حدثنا مالک... کان یصلی قبل ان یغدو أربع رکعات.

مفہوم: حضرت عبدالرحمن بن قاسمؒ اپنے والد کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ عید کی نماز سے پہلے چار رکعت ادا کر لیا کرتے تھے۔

قال محمد لا صلوة قبل صلوة العید فاما بعد فان شئت صلیت و ان شئت لم تصل و هو قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ نماز عید سے پہلے تو کوئی نماز نہیں البتہ بعد میں پڑھنے اور نہ پڑھنے کا اختیار ہے، اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا بھی قول ہے۔

باب القراءة فی صلوة العیدین

حدیث نمبر ۲۳۶: حدثنا مالک... کان یقرأ بقاف و القرآن المجید و اقتربت الساعة و انشق القمر.

مفہوم: عمر ابن الخطابؓ نے حضرت ابوداؤد لیثیؓ سے پوچھا کہ سید البشرؐ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں کیا پڑھتے تھے؟ فرمایا کہ سورت ق اور سورت قمر۔

باب التکبیر فی العیدین

حدیث نمبر ۲۳۷: حدثنا مالک... فکبر فی الاولى سبع تکبیرات قبل القراءة و فی الاخرة بخمس تکبیرات قبل القراءة

مفہوم: حضرت نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز میں پہلی رکعت میں قرات سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں کہیں۔

قال محمد قد اختلف الناس فی التکبیر فی العیدین فما اخذت به فهو حسن و افضل ذلك... و هو قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ لوگوں کا عیدین کی تکبیروں میں اختلاف کی بنا پر جس پر چاہو عمل کرو اور یہ جائز ہے البتہ ہمارے نزدیک حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی روایت ہی افضل ہے کہ وہ عید میں تکبیر تحریمہ اور رکوع کی تکبیر سمیت کل نو تکبیریں کہا کرتے تھے پانچ پہلی رکعت میں قرات سے پہلے اور چار دوسری رکعت میں قرات کے بعد اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب قیام شهر رمضان و ما فیہ من الفضل

حدیث نمبر ۲۳۸: حدثنا مالک... صلی فی المسجد فصلی بصلاته ناس... قد صنعتهم البارحة فلم یمنعنی... فی رمضان

مقبوضہ نمبر ۲۳۹: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دو راتیں لوگوں کو تراویح پڑھائی، دوسری رات میں پہلی رات کی نسبت لوگ زیادہ تھے، پھر چوتھی رات میں لوگ تو زیادہ آئے مگر سید الانبیاء ﷺ تشریف نہیں لائے۔ پھر صبح لوگوں سے فرمایا کہ مجھے تمہارے شوق اور رغبت سے یہ خطرہ لاحق ہو گیا کہ کہیں تراویح بھی تمہارے اوپر فرض نہ ہو جائے۔

حدیث نمبر ۲۳۹: حدثنا مالک... ما كان رسول الله يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة... ولا ينام قلبي. مقبوضہ نمبر ۲۴۰: حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سید الکونین ﷺ کی نماز کی حالت کے متعلق دریافت کیا تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ رمضان اور اسکے علاوہ مہینے میں گیارہ رکعت سے زیادہ ادا نہیں کرتے اور اس کی ابتداء میں آپ چار رکعت اس شان سے ادا فرماتے کہ ان کے حسن ادا اور طوالت کے متعلق کچھ نہ پوچھے اور مزید چار رکعت ادا فرماتے کہ اس کے بھی حسن اور طوالت کے بارے میں نہ پوچھے پھر تین رکعت پڑھتے تو میں نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ و تروں کی ادائیگی سے پہلے سو جاتے ہیں؟ رسول کریم ﷺ نے فرمایا اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل ہمیشہ بیدار رہتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۴۰: حدثنا مالک... كان يرغب الناس في قيام رمضان من غير ان يامر بعزيمة... خلافة عمر على ذلك. مقبوضہ نمبر ۲۴۱: حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تراویح کو کبھی واجب تو نہیں کہا البتہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس کی ترغیب دیتے تھے۔ پھر فرماتے کہ ایمان اور ثواب کی نیت سے نماز تراویح ادا کرنے والے کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں بھی تراویح پڑھی جاتی تھی۔

حدیث نمبر ۲۴۱: حدثنا مالک... خرج مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان فاذا الناس اوزاع... بصلاته الراطل. مقبوضہ نمبر ۲۴۲: حضرت عبد الرحمن بن عبد القادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ رمضان کی ایک رات میں نکلا تو دیکھا کہ لوگوں میں سے کوئی اکیلے نماز پڑھ رہا ہے اور کوئی جماعت کے ساتھ۔

فقال عمر والله لا ظنني لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان امثل ثم عزم فجمعهم على ابى... يقومون اوله. مقبوضہ نمبر ۲۴۳: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جماعت کی صورت میں تراویح پڑھنے کو سراہا ہے اور خود حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی امامت میں اس پر عمل درآمد بھی کیا۔ پھر انہوں نے اپنے عزم پر عمل کیا اور انہیں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی امامت میں اکٹھا کر دیا۔ دوسری رات حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھتے ہوئے دیکھا تو ان کی خوب تعریف کی۔

قال محمد وبهذا كله ناخذ لا باس بالصلوة في شهر رمضان ان يصلي الناس تطوعا بامام... فهو عند الله قبيح.

مقبوضہ نمبر ۲۴۴: امام محمد فرماتے ہیں کہ جماعت کے ساتھ تراویح ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ہمارا بھی اسی پر عمل ہے۔

باب القنوت في الفجر

حدیث نمبر ۲۴۲: حدثنا نافع... كان ابن عمر لا يقنت في الصبح.

مقبوضہ نمبر ۲۴۳: حضرت نافع فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے فجر کی نماز میں دعائے قنوت ثابت نہیں ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابى حنيفة.

مقبوضہ نمبر ۲۴۴: امام محمد فرماتے ہیں کہ اسی پر ہم عمل پیرا ہیں، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔

فضل صلوٰۃ الفجر فی الجماعة و امر رکعتی الفجر

حدیث نمبر ۲۳۳: حدثنا مالک... فقد سلیمان ابن ابی حثمة فی صلوٰۃ الصبح وان عمر غدا الی السوق... ان اقوم لیلة. **مفسر:** حضرت سلیمان ابن ابوشمہ ؓ ایک دن فجر کی نماز میں حاضر نہ ہوئے تو حضرت عمر ؓ بازار تشریف لے گئے جہاں ان کی والدہ ماجدہ کے ساتھ ملاقات ہوئی تو ان سے حضرت سلیمان ؓ کی فجر کی نماز میں عدم موجودگی کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ رات بھر نوافل پڑھتے رہے اسلئے صبح کے وقت سو گئے۔ حضرت عمر ؓ نے فرمایا فجر کی نماز ادا کرنا مجھے ساری رات نوافل ادا کرنے سے بہتر و افضل ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۴: حدثنا مالک... اذا سکت المؤذن من صلوٰۃ الصبح و بدأ الصبح رکع رکعتین خفیفیتین... تقام الصلوٰۃ. **مفسر:** حضرت حفصہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ؓ صبح کی اذان کے بعد جماعت سے پہلے دو رکعت نماز ادا فرماتے تھے۔ قال محمد و بهذا ناخذ الرکعتان قبل صلوٰۃ الفجر تخفیان.

مفسر: حضرت امام محمد فرماتے ہیں کہ فجر کے فرض سے پہلے دو رکعت سنت ادا کرنا، اسی پر ہمارا عمل ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۵: حدثنا مالک... انه رای رجلا رکع رکعتی الفجر ثم اضطجع فقال ابن عمر ماشانه. **مفسر:** نافعؓ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کی کہ ایک شخص نے فجر کی دو رکعت ادا کی پھر لیٹ گیا تو حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اس نے ایسا کیوں کیا؟

فقال نافع قلت يفصل بین صلوتہ قال ابن عمر وای فصل افضل من السلام. **مفسر:** حضرت نافعؓ نے اس کے عمل (دو رکعت ادا کرنے کے بعد لیٹنا) کے متعلق فرمایا کہ یہ نماز کے بیچ فرق کرنا چاہتا تھا۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا سلام ہی سب سے بہتر فرق کرنے والا ہے۔

قال محمد و بقول ابن عمر ناخذ و هو قول ابی حنیفة. **مفسر:** امام محمد فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کے قول پر ہی ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

طول القراءة فی الصلوٰۃ و ما يستحب من التخفيف

حدیث نمبر ۲۳۶: حدثنا مالک... یابنی لقد ذکرتنی بقراء تک هذه السورة انها لآخر ما سمعت... یقرأ فی المغرب. **مفسر:** حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نماز میں سورت مرسلات پڑھ رہا تھا کہ میری والدہ ماجدہ نے مجھ سے فرمایا یہ وہ سورت ہے جس کو سید الرسلؐ نے مغرب کی نماز میں قراءت کیا تھا۔

حدیث نمبر ۲۳۷: حدثنا مالک... یقرأ بالطور فی المغرب.

مفسر: حضرت جبیر بن مطعمؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نماز مغرب میں سورہ طور پڑھتے تھے۔

قال محمد العامة علی ان القراءة تخفف فی صلوٰۃ المغرب یقرأ فیها بقصار المفصل و نری... بعض السورة ثم یرکع. **مفسر:** امام محمد فرماتے ہیں کہ فقہاء کا معمول نماز مغرب میں قصار مفصل میں سے کوئی سورت پڑھنا ہے۔ اور اگر نبی کریمؐ کوئی بڑی سورت پڑھتے بھی تو پوری سورت نہ پڑھتے بلکہ اس کا کچھ حصہ ہی پڑھ لیتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۸: حدثنا مالک... اذا صلى احدكم للناس فليخفف فان فيهم السقيم والضعيف... فليطول ماشاء.
مفسر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی لوگوں کو نماز پڑھائے تو بیمار اور ضعیف کا لحاظ کرتے ہوئے نماز کو مختصر کرے۔ اور جب اکیلے ہو تو پھر جتنی چاہے طویل کرے۔

قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة.
مفسر: حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

باب صلوة المغرب وتر صلوة النهار

حدیث نمبر ۲۳۹: حدثنا مالک... قال صلوة المغرب وتر صلوة النهار.
مفسر: حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دن کے وتر مغرب کی نماز ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ وینبغي لمن جعل المغرب وتر صلوة النهار كما قال ابن عمر ان يكون... وهو قول ابی حنیفة.
مفسر: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے، اور مغرب کی نماز کو وتر سمجھنے والے کیلئے مناسب ہے کہ وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے فرمان پر عمل کرے انہوں نے فرمایا کہ رات کے وتر بھی اسی طرح پڑھنا چاہیے ایک ہی سلام کے ساتھ تینوں رکعات پڑھیں اور یہی حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

باب صلوة الوتر

حدیث نمبر ۲۵۰: حدثنا مالک... اذا صليت العشاء صليت بعدها خمس ركعات ثم انام فان قمت... اصبحت على وتر.
مفسر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں عشاء کی نماز ادا کرنے کے بعد پانچ رکعتیں پڑھتا ہوں پھر اگر رات کے وقت آنکھ کھل جائے تو دو رکعت نماز ادا کرتا ہوں اور اگر صبح ہو جائے تو وتر ادا کر لیتا ہوں۔

حدیث نمبر ۲۵۱: حدثنا مالک... كان ذات ليلة بمكة والسماء متغيمة فخشى الصبح فاوتر بواحدة... اوتر بواحدة.
مفسر: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں آتا ہے کہ ایک رات مکہ مکرمہ میں ان کو بادل کی وجہ سے صبح ہونے کا خطرہ لاحق ہوا تو نماز پڑھنے لگے پھر ایک رکعت وتر پڑھنے پر معلوم ہوا کہ رات کا وقت ہے۔ پھر ڈیکھا تو صبح ہونے کا خطرہ ہوا تو ایک رکعت وتر مزید پڑھ لی۔

قال محمد بقول ابی هريرة ناخذ لانرى ان يشفع الى الوتر بعد الفراغ من صلوة الوتر ولكنه يصلى... قول ابی حنیفة.
مفسر: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہمارا عمل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول پر ہے، اور وتر سے فراغت کے بعد ایک رکعت ملنا درست اور صحیح نہیں ہے۔ ہاں وتر کے بعد نوافل پڑھ سکتا ہے لیکن پھر بھی وتر میں کمی نہ کرے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہی قول ہے۔

باب الوتر على الدابة

حدیث نمبر ۲۵۲: حدثنا مالک... ان النبي اوتر على راحلته.

مفسر: حضرت سعید بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ سے وتر سواری پر پڑھنا ثابت ہے۔

قال محمد قد جاء هذا الحديث وجاء غيره فاحب اليانا ان يصلى على راحلته تطوعا مبدء له... والعامة من فقهاءنا.

مفسرہ نمبر ۲۵۳: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت کے سواء بھی بہت ساری اس بارے میں روایات موجود ہیں مگر جو بہتر اور پسندیدہ عمل ہے وہ یہ کہ نوافل تو سارے سواری پر ادا کرے لیکن وتر کیلئے نیچے اتر کر پڑھ لیں، اور یہ قول حضرت عمر ابن خطابؓ اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کا ہے یہی امام ابوحنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

باب تاخیر الوتر

حدیث نمبر ۲۵۳: حدثنا مالک... انی لا وتر وانا اسمع الاقامة او بعد الفجر يشك عبدالرحمن اى ذلك قال.
مفسرہ نمبر ۲۵۴: حضرت عبدالرحمن بن عامر ربیعہؓ فرماتے ہیں کہ میں وُتروں کو فجر کی نماز کے وقت پڑھ لیتا ہوں یا (راوی کو شک ہے) فجر کی نماز کے بعد پڑھ لیتا ہوں۔

حدیث نمبر ۲۵۴: حدثنا مالک... سمع اباہ يقول انی لا وتر بعد الفجر.

حدیث نمبر ۲۵۵: حدثنا مالک... يقول ما ابالی لو اقيمت الصبح وانا اوتر.

حدیث نمبر ۲۵۶: حدثنا مالک... ثم استيقظ فقال لخدمه انظر ماذا صنع الناس وقد ذهب بصره... ثم صلى الصبح.

حدیث نمبر ۲۵۷: حدثنا يحيى... كان يوم يوما فخرج يومئذ للصبح فاقام المؤذن الصلوة فاسكته حتى اوتر ثم صلى بهم قال محمد احب الينا ان يوتر قبل ان يطلع الفجر ولا يؤخره الى طلوع الفجر فان طلع قبل ان يوتر... قول ابى حنيفة.
مفسرہ نمبر ۲۵۸: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ زیادہ بہتر تو یہی ہے کہ وتر کو نماز فجر سے پہلے ہی پڑھ لئے جائیں، اور اگر فجر طلوع ہو جائے تو پھر اس کو نماز سے پہلے ہی ادا کر لیں، خیال رہے کہ ایسا کرنا جان بوجہ کر نہ ہو یہی امام اعظم ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب السلام فی الوتر

حدیث نمبر ۲۵۸: حدثنا مالک... كان يسلم فى الوتر بين الركعتين والركعة حتى يامر ببعض حاجته.
مفسرہ نمبر ۲۵۹: حضرت نافعؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نماز وتر کی دو رکعتوں یا ایک رکعت کے درمیان سلام پھیر لیا کرتے تھے ضرورت پڑتی تو درمیان میں گفتگو بھی کر لیتے۔

قال محمد ولسنا نأخذ بهذا ولكننا نأخذ بقول عبدالله بن مسعود وابن عباس ولا نرى ان يسلم بينها.
مفسرہ نمبر ۲۶۰: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارا عمل تو ابن مسعودؓ اور ابن عباسؓ کے قول پر ہے اس قول پر نہیں ہے کیونکہ وُتروں کے درمیان سلام پھیرنا ہمارے نزدیک جائز ہی نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲۵۹: قال محمد... يصلى ما بين صلوة العشاء الى صلوة الصبح... وثلاث ركعات الوتر وركعتي الفجر.
مفسرہ نمبر ۲۶۰: حضرت ابو جعفرؓ فرماتے ہیں کہ سید الکونینؓ عشاء اور فجر کی نماز کے مابین تیرہ رکعات ادا فرماتے جس میں آٹھ رکعت نفل، تین رکعت وتر اور دو رکعت فجر کی سنتیں شامل ہیں۔

حدیث نمبر ۲۶۰: قال محمد... قال ما احب انى تركت الوتر بثلاث وان لى حمر النعم.
مفسرہ نمبر ۲۶۱: ابراہیم نخعیؒ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ وتر کی تین رکعات کے بدلے میں سرخ اونٹوں کو لینا چھوڑ سکتا ہوں۔

حدیث نمبر ۲۶۱: قال محمد... قال عبدالله بن مسعود الوتر ثلاث كلث المغرب.

میں نے فرمایا کہ وہ نماز میں رکعتیں پڑھتا ہے۔ حضرت عمر بن مرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر کی تین رکعات مغرب کی تین رکعات کی مانند ہیں۔

حدیث نمبر ۲۶۲: قال محمد... قال الوتر ثلاث كصلوة المغرب.

حدیث نمبر ۲۶۳: قال محمد... الوتر كصلوة المغرب.

حدیث نمبر ۲۶۴: قال محمد... قال ما اجزأت ركعة واحدة قط.

میں نے فرمایا: جبین بن ابراہیمؓ، حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک ایک رکعت پڑھنا درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۵: قال محمد... قال اخبرنا عبد الله ابن مسعود اھون ما یكون الوتر ثلاث ركعات.

میں نے فرمایا: حضرت علقمہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ وتر کو بہت زیادہ اہمیت دیتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۶۶: قال محمد... ان رسول الله كان لا یسلم فی ركعتی الوتر.

باب سجود القرآن

حدیث نمبر ۲۶۷: حدثنا مالک... قرا بهم اذا السماء انشقت فسجد فيها فلما انصرف حدثهم ان رسول الله سجد فيها.

میں نے فرمایا: حضرت ابوسلمہؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے نماز پڑھاتے ہوئے اس میں سورہ الشقاق پڑھی اور اس میں سجدہ کیا، نماز کی تکمیل پر فرمایا کہ نبی کریمؐ بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

قال محمد. وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفہ وکان مالک بن انس لا یری فیہا سجدة.

میں نے فرمایا: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے لیکن امام مالکؒ اس سورت میں سجدے کے قائل نہیں ہیں۔

حدیث نمبر ۲۶۸: حدثنا مالک... ان عمر بن الخطاب قرا بهم النجم فسجد فيها ثم قام فقرا سورة اخرى.

میں نے فرمایا: حضرت عبدالرحمن بن اعرجؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے لوگوں کو نماز پڑھائی جس میں سورہ النجم پڑھ کر اس میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہو کر دوسری سورت تلاوت فرمائی۔

قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفہ وکان مالک بن انس لا یری فیہا سجدة.

میں نے فرمایا: امام محمدؒ نے فرمایا اسی پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا قول بھی یہی ہے لیکن امام مالکؒ اس سورت میں سجدے کے قائل نہیں ہیں۔

حدیث نمبر ۲۶۹: حدثنا مالک... قرا سورة الحج فسجد فيها سجدتين وقال ان هذه السورة فضلت بسجدتين.

میں نے فرمایا: حضرت عمرؓ نے سورہ حج پڑھ کر اس میں دو سجدے ادا کئے پھر فرمایا کہ یہ سورت دو سجدوں کی وجہ سے افضل ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۰: حدثنا مالک... انه راه سجد فی سورة الحج سجدتين.

قال محمد... لا یری فی سورة الحج الا سجدة واحدة الاولى وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفہ.

میں نے فرمایا: امام محمدؒ نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ سورہ حج میں صرف ایک (پہلا) سجدہ ہی فرمایا کرتے تھے اور اسی سے ہم دلیل پکڑتے ہیں نیز یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب المبار بین یدی المصلی

حدیث نمبر ۲۷۱: حدثنا مالک... لو يعلم الماربین یدی المصلی ماذا علیہ فی ذلك لکان ان یقف... او اربعین سنة. **مفسر:** حضرت ابو جہیم انصاری رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ انہوں نے نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کے بارے میں سرکارِ دو جہاں رحمہ اللہ سے کیا سنا تو انہوں نے فرمایا کہ سید الکونین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اس کے گناہ کے بارے میں معلوم ہو جائے تو چالیس ماہ یا (راوی کو شک ہے) چالیس سال تک رکے اور رکے کو گزرنے پر فوقیت دے۔

حدیث نمبر ۲۷۲: حدثنا مالک... اذا کان احدکم یصلی فلا یدع احدا یمربین یدیہ فان ابی فلیقاتلہ فانما ہو شیطان. **مفسر:** حضرت عبدالرحمن بن ابوسعید رحمہ اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نمازی کے سامنے گزرنے والے کو روکو، اور نہ رکنے پر اس سے لڑو کیونکہ وہ شیطان ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۳: حدثنا مالک... لو کان یعلم الماربین یدی المصلی ماذا علیہ فی ذلك کان ان یخسف بہ خیر الہ. **مفسر:** حضرت عطار بن بسیر رحمہ اللہ حضرت کعب رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اس کے گناہ کا پتہ چل جائے تو وہ گزرنے سے زمین میں دھنس جانے کو، ہتر اور ادا لے جانتا۔

قال محمد یکرہ ان یمرب الرجل بین یدی المصلی فان اراد ان یمرب بین یدیہ فلیدرا ما استطاع... وهو قول ابی حنیفہ. **مفسر:** امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے کا ارادہ بھی کرے تو حتی الامکان اس کو روکنا چاہیے البتہ لڑائی سے پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ لڑائی اور جھگڑے میں سامنے سے گزرنے سے زیادہ نقصان ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۴: حدثنا مالک... لا یقطع الصلوۃ شیء. **مفسر:** حضرت سالم بن عبد اللہ رحمہ اللہ، حضرت ابن عمر رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز کسی چیز سے نہیں ٹوٹی۔ قال محمد بہ ناخذ لا یقطع الصلوۃ شیء من ماربین یدی المصلی وهو قول ابی حنیفہ. **مفسر:** امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم اسی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے کا کوئی نقصان نہیں توڑتا اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

باب ما یستحب من التطوع فی المسجد عند دخوله

حدیث نمبر ۲۷۵: حدثنا مالک... اذا دخل احدکم المسجد فلیصل رکعتین قبل ان یجلس. **مفسر:** حضرت ابو قتادہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جو شخص مسجد میں داخل ہو جائے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھے۔

قال محمد هذا تطوع وهو حسن ولیس بواجب.

مفسر: امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد نفل ہے لیکن یہ مستحب ہے واجب نہیں۔

باب الافتال فی الصلوۃ

حدیث نمبر ۲۷۶: حدثنا مالک... ما منعک ان تنصرف علی یمینک... اذا قعدت علی حاجتک... مستقبل بیت المقدس

مفسرہم: واسع حبان بیان کرتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز ادا کر رہا تھا کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ اپنی پشت قبلہ کی جانب کئے بیٹھے تھے جب میں نے اپنی نماز مکمل کر لی تو میں نے ان کی طرف بائیں جانب دیکھا تو انہوں نے فرمایا کہ تمہیں کس نے دائیں طرف منہ کرنے سے روکا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ آپ ؓ کو دیکھ کر میں نے اس طرف منہ کر لیا ہے حضرت عبداللہ بن عمر ؓ نے کہا کہ تو نے صحیح کیا البتہ بعض نے کہا دائیں طرف ہی چہرہ پھیرنا چاہیے کہ جب تو نماز ادا کر لے تو تجھے اختیار ہے دائیں طرف چہرہ پھیر لے یا بائیں جانب اور لوگ کہتے ہیں کہ جب آدمی قضائے حاجت کیلئے جائے تو بیت اللہ اور بیت المقدس کی طرف چہرہ مت کرے حضرت عبداللہ بن عمر ؓ نے فرمایا ایک دفعہ میں اپنے گھر کی چھت پر تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ ان کا چہرہ قضائے حاجت کی حالت میں بیت المقدس کی طرف تھا۔

قال محمد وبقول عبد الله بن عمر نأخذ ينصرف الرجل اذا سلم الى اى شقه احب ولا باس... قول ابى حنيفة. مفسرہم: امام محمد فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر ؓ کے فرمان پر ہی ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب صلوۃ المغمی علیہ

حدیث نمبر ۲۷۷: حدثنا مالك... انه اغمى عليه ثم افاق فلم يقض الصلوة.

مفسرہم: حضرت نافع، حضرت عبداللہ ابن عمر ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک مرتبہ بے ہوش ہوئے تو افاقہ پانے پر قضا نمازیں ادا کیں۔

قال محمد وبهذا نأخذ اذا اغمى عليه اكثر من يوم وليلة واما اذا اغمى عليه يوما وليلة او اقل... المدنى عن اصحابه. مفسرہم: امام محمد فرماتے ہیں کہ غشی طاری ہونے سے قضا نماز اس وقت ہے جب کہ یہ حالت دن رات سے کم ہو اگر یہ حالت ایک دن رات سے بڑھ جائے تو اس صورت میں قضا نہیں ہے۔ حضرت عمار بن یاسر ؓ کے بارے میں ہے کہ ان سے چار نمازیں بیہوشی کی حالت میں قضا ہوئی جب ہوش میں آئے تو انہوں نے نمازوں کی قضا کی۔ اس بات کو ابو معشر مدنی نے حضرت عمار ؓ کے رفقاء سے روایت کیا۔

باب صلوۃ المریض

حدیث نمبر ۲۷۸: حدثنا مالك... اذا لم يستطع المريض السجود او مى براسه.

مفسرہم: حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمر ؓ فرماتے ہیں کہ بیمار کیلئے سر کے اشارے سے نماز پڑھنے کی رخصت ہے اگر سجدے کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو۔

قال محمد وبهذا نأخذ ولا ينبغي له ان يسجد على عود ولا شىء يرفع اليه ويجعل سجوده... قول ابى حنيفة. مفسرہم: امام محمد فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا معمول ہے البتہ سجدہ کے اندر رکوع سے زیادہ جھکنا ہوگا اور لکڑی یا کسی اور چیز پر سجدہ کرنا مناسب نہیں ہے، اور یہ امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب النخامة فى المسجد وما يكره من ذلك

حدیث نمبر ۲۷۹: حدثنا مالك... اذا كان احدكم يصلى فلا يصبق قبل الوجه فان الله قبل وجهه اذا صلى.

مفسر ہونے: حضرت عبداللہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ سید البشر رحمہ اللہ نے مسجد کے اندر قبلہ کی طرف تھوک کود دیکھا تو اس کو صاف کر کے فرمایا کہ تم میں سے کوئی بھی نماز پڑھتے ہوئے اپنے سامنے نہ تھو کے کیونکہ جب تک بندہ نماز پڑھ رہا ہوتا ہے اس کے سامنے اللہ تعالیٰ ہوتے ہیں۔

قال محمد بن یحییٰ لہ ان لا یصق تلقاء وجہہ ولا عن یمینہ ولیبصق تحت رجلہ الیسری۔

مفسر ہونے: امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مسجد میں نہ چہرہ کی جانب، نہ دائیں اور نہ بائیں جانب تھوکے بلکہ بائیں پاؤں کے نیچے تھوکنا چاہیے۔

باب الجنب والحائض یعرقان فی ثوب

حدیث نمبر ۲۸۰: حدثنا مالک... کان یعرق فی الثوب وهو جنب ثم یصلی فیہ۔

مفسر ہونے: حضرت نافع، حضرت ابن عمر رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب وہ جنبی ہوتے اور ان کے کپڑوں کو پسینہ لگ جاتا تو وہ اسی کپڑوں میں نماز ادا فرما لیتے۔

قال محمد وبہذا ناخذ لایباس بہ مالم یصیب الثوب من المنی شیء وهو قول ابی حنیفہ۔

مفسر ہونے: امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے جب تک کپڑوں کو منی نہ لگے اس وقت تک اس کپڑوں میں کوئی حرج نہیں ہے، یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

باب بدأ امر القبلة وما نسخ من قبلہ بیت المقدس

حدیث نمبر ۲۸۱: حدثنا مالک... قد انزل الیہ اللیۃ قرآن وقد امر ان یستقبل القبلة فاستقبلوها... فاستدارو الی الکعبۃ۔

مفسر ہونے: حضرت عبداللہ بن عمر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ لوگ مسجد قباء میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک آدمی نے آ کر خبر دی کہ رات کو نبی کریم رحمہ اللہ پر قرآن کریم میں حکم نازل ہوا جس میں حکم دیا گیا تھا کہ بیت المقدس سے چہرے پھیر کر خانہ کعبہ کی جانب رخ کیا جائے تو لوگوں نے اسی طرف چہرے پھیر لئے۔

قال محمد وبہذا ناخذ فیمن اخطا القبلة حتی صلی رکعة او رکعتین ثم علم انه یصلی الی غیر... قول ابی حنیفہ۔

مفسر ہونے: امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہیں سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ کسی شخص نے غلطی سے ایک یا دو رکعتیں کسی اور جانب ادا کیں، پھر دوران نماز اس کو بیت اللہ کی صحیح جہت کا معلوم ہوا تو اس کو فوراً اسی جہت کو اختیار کرنا چاہیے اور باقی نماز کو اسی طرف پڑھے گا اور ادا کی ہوئی نماز ہو جائے گی اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

باب الرجل یصلی بالقوم وهو جنب او علی غیر وضوء

حدیث نمبر ۲۸۲: حدثنا مالک... لقد احتلمت وما شعرت ولقد سلط علی الاحتلام منذ ولیت... طلعت الشمس۔

مفسر ہونے: حضرت سلیمان بن یسار رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رحمہ اللہ نے نماز فجر پڑھائی پھر سورج طلوع ہونے کے بعد معلوم ہوا کہ ان کو احتلام ہوا اور ان کو پتہ تک نہیں ہے فرمایا کہ مجھے اس کا پتہ نہیں چلا ہے۔ پھر آپ رحمہ اللہ نے اپنے کپڑے صاف کر کے غسل فرمایا اور سورج طلوع ہونے کے بعد آپ رحمہ اللہ نے نماز لوٹائی۔

قال محمد وبہذا ناخذ ونری ان من علم ذلك ممن صلی خلف عمر فعلیہ ان یعيد الصلوة... قول ابی حنیفہ۔

مفسر: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسی روایت سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ اس مذکورہ صورت میں کہ جب کوئی غسل کی حالت میں نماز پڑھائے تو معلوم ہونے پر مقتدی بھی نماز ادا کریں گے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل یرکع دون الصف او یقرأ فی رکوعه

حدیث نمبر ۲۸۳: حدثنا مالک... دخل زید بن ثابت فوجد الناس رکوعا فركع ثم دب حتى وصل الصف.

مفسر: حضرت ابو امامہ بن سہیلؓ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت زید بن حارثہؓ نے مسجد میں لوگوں کو رکوع میں پایا تو آپؐ ان کے ساتھ رکوع میں شامل ہو گئے اور پھر آہستہ سے آگے بڑھ کر صف میں شریک ہو گئے۔

قال محمد هذا یجزیء و احب البنا ان لا یرکع حتی یصل الی الصف وهو قول ابی حنیفہ.

مفسر: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ جائز تو ہے لیکن زیادہ بہتر اور اولیٰ یہ ہے کہ اس کو صف میں شامل ہو کر رکوع کرنا چاہیے اور امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۴: قال محمد... حتی وصل الصف فلما قضی صلوٰتہ ذکر ذلك لرسول الله... حرصا ولا تعد.

قال محمد هكذا نقول وهو یجزیء و احب البنا ان لا یفعل.

مفسر: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا بھی یہی موقف ہے لیکن یہ نہ کرنا ہی بہتر اور اولیٰ ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۵: حدثنا مالک... نهی عن لبس القسی وعن لبس المعصفر وعن تختم... قراءة القرآن فی الركوع. مفسر: حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ سید الرسلؐ نے تین چیزوں سے منع فرمایا ہے۔ ریشمی کپڑے سے، سونے کی انگوٹھی پہننے سے اور رکوع میں قراءت کرنے سے۔

قال محمد وبهذا نأخذ نكره القراءة فی الركوع والسجود وهو قول ابی حنیفہ.

مفسر: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی روایت ہمارا مستدل ہے کہ رکوع اور سجدے میں قراءت کرنا مکروہ ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب الرجل یصلی وهو یحمل الشیء

حدیث نمبر ۲۸۶: حدثنا مالک... کان یصلی وهو حامل امامة بنت زینب بنت رسول الله... واذا قام حملها.

مفسر: حضرت ابوقحادہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریمؐ نماز پڑھ رہے تھے جبکہ آپؐ اپنی نواسی امامہ بنت العاص کو اٹھائے ہوئے تھے سجدہ کرتے وقت ان کو زمین پر رکھتے اور سجدے سے اٹھتے وقت ان کو اٹھاتے تھے۔

باب المرأة... یصلی وبين القبلة وهي قائمة او قائمة

حدیث نمبر ۲۸۷: حدثنا مالک... كنت انام بین یدی رسول الله ورجلا فی القبلة فاذا سجد... فیها مصابیح.

مفسر: حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ سرور کوئینؐ نماز پڑھ رہے ہوتے تھے اور میں سامنے سو رہی ہوتی تھی جب سجدہ کرتے تو مجھے ٹھونک لگاتے اور میں اپنے پاؤں سمیٹ لیتی اور جب سجدے سے کھڑے ہوتے تو میں پاؤں پھیلا دیتی تھی۔

قال محمد لا باس بان تصلی الرجل والمرأة قائمة او قائمة بین یدیہ او الی جنبہ... وهو قول ابی حنیفہ.

میں فرماتا ہے کہ نمازی آدمی کے سامنے عورت کا سونا، آگے کھڑا ہونا یا بیٹھی رہنا یا اسکے ساتھ نماز پڑھنا جبکہ دونوں کی نماز علیحدہ علیحدہ ہو تو ان صورتوں میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج اور مضائقہ نہیں ہے۔ ہاں اگر دونوں کی نماز ایک ہو تو پھر مکروہ ہے یا دونوں ایک ہی امام کی اقتداء میں نماز ادا کر رہے ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہوگی اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

باب صلوۃ الخوف

حدیث نمبر ۲۸۸: حدثنا مالک... يتقدم الامام وطائفة من الناس فيصلی بهم سجدة وتكون... الا حدثه عن رسول الله
میں فرماتا ہے: سید الکونین ﷺ نے فرمایا ایک جماعت امام کی اقتداء کرے پس امام لوگوں کو پڑھائے ایک رکعت اور دوسری جماعت دشمن کے مقابل رہے اور جب امام کے ساتھ لوگ ایک رکعت ادا کر لیں تو یہ ان کے مقام پر آجائیں جنہوں نے ابھی نماز نہیں پڑھی اور سلام نہ پھیریں اب وہ لوگ جنہوں نے ابھی تک نماز ادا نہیں کی تھی وہ امام کی اقتداء کریں اور ایک رکعت پڑھیں اس طرح امام کی دو رکعت ہو جائے گی پھر یہ جماعت ایک ایک رکعت خود پڑھ لے امام کے نماز سے فراغت کے بعد اور اگر خطرہ زیادہ ہو تو چلتے پھرتے یا سواری پر نماز ادا کریں قبلہ رخ ہوں یا نہ ہوں۔

قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة وکان مالک ابن انس لا یاخذ به.
میں فرماتا ہوں: امام محمد نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے بخلاف امام مالک کے۔

باب وضع الیمین علی اليسار فی الصلوۃ

حدیث نمبر ۲۸۹: حدثنا مالک... کان الناس یؤمرون ان یضع احدھم یدہ الیمنی علی ذراعہ... انه ینمی ذلك.
میں فرماتا ہوں: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی کلائی پر رکھنے کا حکم دیا۔
قال محمد ینبغی للمصلی اذا قام فی صلوته ان یضع باطن کفہ الیمنی علی رسغہ اليسری... قول ابی حنیفة.
میں فرماتا ہوں: امام محمد فرماتا ہے کہ نمازی کو چاہیے کہ اپنے دائیں ہاتھ کی تھیلی کو اپنے بائیں ہاتھ کی کلائی پر ناف کے نیچے رکھے اور اپنی نظر کو اپنے سجدہ کی جگہ پر مرکوز رکھے اور امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔

باب الصلوۃ علی النبی

حدیث نمبر ۲۹۰: حدثنا مالک... قال قولوا للھم صل علی محمد وعلی ازواجہ وذریئہ کما... انک حمید مجید.
میں فرماتا ہوں: ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں نے سید الکونین ﷺ سے آپ کی ذات مبارک پر درود پڑھنے کا طریقہ دریافت کیا تو فرمایا کہ اس طرح پڑھو ”اللھم صل علی محمد وعلی الہ واصحابہ وذریئہ... الخ“۔
حدیث نمبر ۲۹۱: حدثنا مالک... فصمت رسول اللہ ﷺ حتی تمنینا انالھ نسالھ قال قولوا للھم... والسلام کما قد علمتم.
قال محمد کل هذا حسن.

میں فرماتا ہوں: امام محمد نے فرمایا کہ ہر طرح درود شریف پڑھنا اولیٰ و بہتر ہے۔

باب الاستسقاء

حدیث نمبر ۲۹۲: حدثنا مالک... خرج رسول اللہ الی المصلی فاستسقی وحول رداءہ حین استسقا القبلة.

میںہوٹوم: حضرت عبداللہ بن زین مازنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نماز استسقاء کے لئے عید گاہ کی طرف نکلنا اور قبلہ رخ ہو کر اپنی چادر کو الٹ پلٹ کر تاسفون ہے۔

قال محمد اما ابو حنیفة فكان لا يرى في الاستسقاء صلوة واما في قولنا فان الامام يصلي بالناس... احد الا الامام.
میںہوٹوم: امام محمد نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز استسقاء نہیں لیکن ہمارے قول کے مطابق امام لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائے پھر دعا کرے اور اپنی چادر کو صرف امام ہی پلٹے گا اس طور پر کہ اس کا دایاں طرف بائیں پر اور بایاں دائیں پر ڈال دے۔

باب الرجل يصلي ثم يجلس في موضعه الذي صلى فيه

حدیث نمبر ۲۹۳: حدثنا مالك... اذا صلى احدكم ثم جلس في مصلاه لم تزل الملكة تصلي عليه... حتى يصلي.
میںہوٹوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جب تک کوئی نمازی نماز پڑھ کر اپنی جگہ بیٹھا رہے تو اس کے لئے فرشتے مختلف قسم کی دعائیں کرتے رہتے ہیں، پھر وہ اپنی جگہ سے اٹھ کر نماز کا منتظر ہا تو وہ ایسا ہے گویا کہ نماز ہی میں ہے۔

باب صلوة التطوع بعد الفريضة

حدیث نمبر ۲۹۴: حدثنا مالك... كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد... فيسجد سجدتين.
میںہوٹوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ ظہر کی نماز سے پہلے اور بعد میں دو دو رکعت نماز گھر میں ادا فرماتے تھے، دو دو رکعت مغرب اور عشاء کے بعد اور جمعہ کے بعد گھر تشریف لا کر ہی دو رکعت ادا فرماتے تھے۔

قال محمد هذا تطوع وهو حسن وقد بلغنا ان النبي كان يصلي قبل الظهر اربعا اذا زالت الشمس... بينهن بسلام.
میںہوٹوم: امام محمد نے فرمایا یہ نوافل ہیں اور مستحب ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ سید الکونین ﷺ نماز ظہر سے پہلے بھی چار رکعت ادا فرمایا کرتے تھے جب حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں دریافت کیا تو فرمایا چونکہ اس وقت آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور میں چاہتا ہوں کہ میرے اعمال اوپر پہنچنے سے پہلے میری نماز پہنچے۔ پھر دریافت کیا کہ اس کے درمیان سلام پھیرنا ہے؟ فرمایا کہ نہیں۔

فقال لا اخبرنا بذلك بكير بن عامر البجلي عن ابراهيم والشعبي عن ابي ايوب الانصاري.

میںہوٹوم: امام محمد نے فرمایا اس سے متعلق خبر ہمیں بکیر بن عامر نے ابراہیم اور شعبی کے توسط سے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

باب الرجل يممس القرآن وهو جنب او على غير طهارة

حدیث نمبر ۲۹۵: حدثنا مالك... ان في الكتاب الذي كتبه رسول الله لعمر بن حزم لا يممس القرآن الا طاهر.
میںہوٹوم: حضرت عبداللہ بن ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عمر بن حزم کو ایک خط لکھا جس میں لکھا تھا کہ قرآن کو صرف طاهر شخص ہی چھوئے۔

حدیث نمبر ۲۹۶: حدثنا مالك... كان يقول لا يسجد الرجل ولا يقرأ القرآن الا وهو طاهر.

قال محمد وبهذا كله نأخذ وهو قول ابي حنیفة الا في خصلة واحدة لا باس بقراءة القرآن على غير... ان يكو جنباً.
میںہوٹوم: امام محمد نے فرمایا کہ ہمارا بھی اسی پر عمل ہے اور امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے البتہ احتاف کے نزدیک قرآن کو چھوئے بغیر

تلاوت کرنا بھی جائز ہے، بشرط یہ کہ وہ شخص جنبی نہ ہو۔

باب الرجل یجرب ثوبه والمراة... کرہ من ذلك

حدیث نمبر ۲۹۷: حدثنا مالک... انی امرة اطلیل ذیلی وامشی فی المكان القذر فقلت ام سلمة... یطهره ما بعده.
مفسر موم: حضرت ابراہیم بن عبد الرحمن ؓ کی ام ولد نے حضرت ام سلمہ ؓ سے پوچھا کہ میرا دامن لمبا ہونے کی وجہ سے ناپاک جگہ لگ جاتی ہے، تو انہوں نے فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ مابعد والی جگہ اس کو پاک و صاف کر دیتی ہے۔
قال محمد لا بأس بذلك ما لم یعلق بالذیل قدر فیکون اکثر من قدر الدرهم الكبير المثلقال... وهو قول ابی حنیفة.
مفسر موم: امام محمد نے فرمایا کہ اگر یہ درہم کی مقدار یا اس سے کم ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں، اور اگر اس مقدار سے بڑھ جائے تو پھر دھوئے بغیر نماز نہیں پڑھنی چاہیے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

باب فضل الجهاد

حدیث نمبر ۲۹۸: حدثنا مالک... قال مثل المجاهد فی سبیل اللہ کمثل الصائم القانت الذی... ولا صلوۃ حتی یرجع
مفسر موم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مجاہد جب تک جہاد کرتا ہے تو وہ اس روزہ دار عابد کی طرح ہے جس کا کام نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا ہوتا ہے۔
حدیث نمبر ۲۹۹: حدثنا مالک... والذی نفسی بیدہ لوددت ان اقاتل فی سبیل اللہ فاقتل... ذلك ثلثا اشهد لله
مفسر موم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو جہاں ﷺ نے قسم کھا کر تین دفعہ فرمایا کہ میں اس بات کی خواہش کرتا ہوں کہ میں جہاد کرتے ہوئے شہید ہو جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید ہو جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید کیا جاؤں۔

باب ما یكون من الموت شهادة

حدیث نمبر ۳۰۰: حدثنا مالک... غلبنا علیک یا ابا الیربع... قد وقع اجرہ علی قدر نیتہ وما تعدون... والمبطون شہید
مفسر موم: حضرت جابر بن عتیک ؓ نے کہا کہ نبی کریم ﷺ حضرت عبد اللہ بن ثابت ؓ کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے تو انہیں بے ہوش پایا، آپ ﷺ نے آواز دی وہ جواب نہ دے سکے تو آپ نے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا اور فرمایا اے ابو ربیع! اللہ تعالیٰ اپنے کام پر غالب ہے عورتیں بلند آواز سے رونے لگیں۔ حضرت جابر بن عتیک ؓ انہیں چپ کرانے لگے تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ انہیں چھوڑ دو جب واجب ادا ہوا تو کوئی رونے والی نہ روئے۔ صحابہ کرام ؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اس کا واجب کیا ہے؟ آپ نے فرمایا فوت ہو جانا۔ حضرت عبد اللہ بن ثابت ؓ کی بیٹی نے بلند آواز سے کہا اللہ تعالیٰ کی قسم میں یقین رکھتی ہوں کہ آپ شہید ہوں گے، کیونکہ آپ نے جہاد کا تمام سامان تیار کر رکھا تھا اس پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ ان کی نیت کے مطابق اجر عطا فرمائیں گے۔ سید البشر ﷺ نے پھر فرمایا تم لوگ شہادت کس چیز کو سمجھتے ہو؟ صحابہ کرام ؓ نے عرض کیا اللہ کی راہ میں قتل کیا جانا۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے راستہ میں قتل کے علاوہ شہادت کے سات اور صورتیں ہیں (۱) طاعون سے مرنے والا شہید ہے (۲) ڈوب کر مر جائے تو شہید ہے (۳) ذات الجنب میں مرنے والا شہید ہے (۴) آگ میں جل کر مر

جائے شہید ہے (۵) دیوار کے نیچے دب کر مر جائے شہید ہے (۶) وضع حمل کے وقت عورت مر جائے تو شہید ہے (۷) پیٹ کے امراض میں مرنے والا بھی شہید ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۱: حدثنا مالك... بينما رجل يمشی وجد غصن شوك على الطريق فاخره فشكر الله له فغفر له. **مفسر:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کی مغفرت اس بات پر کر دی کہ اس نے راستے سے کانٹا ہٹایا تھا۔

وقال شهداء خمسة المبطلون شهيد والمطعون شهيد وصاحب الهدم... والصبح لا توهموا ولو حبوا. **مفسر:** نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہید کی پانچ قسمیں ہیں (۱) پیٹ کی امراض سے فوت ہو جائے (۲) طاعون سے موت آئے (۳) پانی میں ڈوب کر مر جائے (۴) دیوار کے نیچے دب کر مرے (۵) جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے ہوئے قتل کیا جائے، نیز فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اذان دینے اور پہلی صف میں نماز ادا کرنے کا کس قدر ثواب ہے تو اس پر عمل کیلئے قرعہ اندازی کرتے اور اگر انہیں علم ہو کہ مسجد میں پہلے دوپہر کے وقت آنے میں کیا اجر ہے تو ایک دوسرے پر سبقت اختیار کرتے اگر وہ جانتے کہ نماز عشاء اور فجر کی جماعت میں شامل ہونے میں کتنا زیادہ اجر ہے تو وہ دونوں جماعتوں میں اگر گھنٹوں کے بل چل کر بھی آنا پڑتا تو تب بھی حاضر ہوتے۔

ابواب الجنائز

باب المرأة تغتسل زوجها

حدیث نمبر ۳۰۲: حدثنا مالك... ثم خرجت فسالت من حضرها من المهاجرين فقالت انى صائمة... من غسل قالوا لا. **مفسر:** حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ نے ان کو فوت ہونے کے بعد غسل دیا پھر چونکہ سردی تھی تو باہر آ کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے پوچھیں لگیں کہ کیا میں غسل کروں؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔

قال محمد وبهذا نأخذ لا بأس ان تغتسل المرأة زوجها اذا توفي ولا غسل على من غسل الميت... ذلك الماء فيغسله. **مفسر:** امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہیں سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ بیوی اپنے شوہر کو فوت ہو جانے کے بعد غسل دے سکتی ہے پھر اس کے بعد صرف ان اعضاء کو دھو لے جس پر غسل کا پانی لگا ہو، وضو یا غسل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

باب ما يكفن به الميت

حدیث نمبر ۳۰۳: حدثنا مالك... قال الميت يقمص ويؤزر ويلف بالثوب الثالث فان لم يكن الا ثوب واحد كفن به. **مفسر:** حضرت حمید بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میت کو تین کپڑوں میں کفن دینا چاہیے قیص، تہبند اور ایک چادر، پھر اگر ان میں سے کسی ایک پر بھی اکتفا کیا جائے تو کافی ہوگا۔

قال محمد وبهذا نأخذ الا زار يجعل لفافة مثل الثوب الاخر احب اليها من ان يؤزر ولا يعجنبا... قول ابى حنيفة. **مفسر:** امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے مگر تہبند کو لفافہ کی طرح پہنا دیا جائے جیسے کہ عام وقت میں باندھتے ہیں اور

ہمارے نزدیک دو کپڑوں سے کم میں کفن دینا ضرورت کے وقت ہی ہوگا اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب المشی بالجنائز والمشی معها

حدیث نمبر ۳۰۴: حدثنا مالک... اسرعوا بجنائزکم فانما هو خیر تقدّمونه او شر تلقونہ عن رقابکم۔
مفسرہ: حضرت نافعؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا میت کو جلدی دفناؤ کیونکہ اگر وہ نیک ہے تو اس نیکی کی طرف جلدی پہنچا دو اور اگر برا ہے تو اس سے جلدی جان چھڑاؤ۔

قال محمد وبهذا نأخذ السرعة بها أحب إلينا من الإبطاء وهو قول أبي حنيفة.
مفسرہ: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک تاخیر کرنے سے جلدی کرنا زیادہ پسندیدہ ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔
حدیث نمبر ۳۰۵: حدثنا مالک... کان رسول اللہ یمشی امام الجنائز والخلفاء هلم جروا ابن عمر۔
مفسرہ: زہریؒ بیان کرتے ہیں کہ سید الکونینؓ اور صحابہ کرامؓ جنازے سے آگے چلتے تھے، حضرت ابن عمرؓ کا بھی اسی پر عمل تھا۔

حدیث نمبر ۳۰۶: حدثنا مالک... يقدم الناس امام جنازة زينب بنت جحش.
قال محمد المشي امامها حسن والمشي خلفها افضل وهو قول أبي حنيفة.
مفسرہ: امام محمدؒ نے فرمایا کہ جنازہ کے آگے چلنے میں کوئی حرج نہیں ہے البتہ اس کے پیچھے چلنا زیادہ اولیٰ و بہتر ہے یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الميت لا يتبع بنار بعد موته او بمجرة في جنازته

حدیث نمبر ۳۰۷: حدثنا مالک... نهى ان يتبع بنار بعد موته او بمجرة في جنازته.
مفسرہ: سعید بن المسیبؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہؓ نے منع فرمایا کہ میت کے ساتھ آگ لے جائی جائے اور جنازہ پر دھونی لگائی جائے۔

قال محمد وبهذا نأخذ وهو قول أبي حنيفة.
مفسرہ: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب القيام للجنازة

حدیث نمبر ۳۰۸: حدثنا مالک... كان يقوم في الجنازة ثم جلس بعده.
مفسرہ: حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ سید الکونینؓ ابتداءً اسلام میں جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جاتے تھے پھر بعد میں بیٹھے رہتے تھے۔

قال محمد وبهذا نأخذ لان القيام للجنازة كان هذا شيئا فترك وهو قول أبي حنيفة.
مفسرہ: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی سے ہم امتدلال کرتے ہیں کہ جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا ضروری نہیں اور جن روایات میں سید البشرؓ کا کھڑا ہونا مذکور بھی ہے تو وہ ابتداءً اسلام میں ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الصلوة علی المیت والدعاء

حدیث نمبر ۳۰۹: حدثنا مالک... فاذا وضعت کبرت فحمدت الله وصليت على نبيه ثم قلت اللهم... ولا تفتنا بعده.

مفسر: حضرت ابو ہریرہؓ سے جنازہ پڑھنے کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ میں جنازے کے ساتھ قبرستان جاتا ہوں پھر جنازہ رکھنے کے بعد تکبیر کہتا ہوں پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد سر اور دو عالم پر درود بھیجتا ہوں اور یہ دعا پڑھتا ہوں ”اللهم عبدك وابن عبدك وابن امتك... الخ“۔

قال محمد وبهذا نأخذ لاقراءة على الجنازة وهو قول أبي حنيفة.

مفسر: امام محمدؒ نے فرمایا کہ نماز جنازہ میں قرأت کے نہ ہونے کا استدلال ہم یہاں سے کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۰: حدثنا مالک... اذا صلى على جنازة سلم حتى يسمع من يليه.

مفسر: حضرت نافعؓ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نماز جنازہ میں سلام بلند آواز سے کہتے یہاں تک کہ آپؓ کے ساتھ کھڑا آدمی اس کو سن لیتا۔

قال محمد وبهذا نأخذ يسلم عن يمينه ويساره ويسمع من يليه وهو قول أبي حنيفة. مفسر: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ سلام میں آواز اتنی بلند کرنا چاہیے کہ دائیں بائیں طرف کھڑا ہونے والا شخص اس کو سن سکے اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۱: حدثنا مالک... كان يصلي على الجنازة بعد العصر وبعد الصبح اذا صليتنا لوقتها.

مفسر: حضرت نافعؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ عصر اور فجر کی نماز کے بعد نماز جنازہ پڑھ لیا کرتے تھے۔

قال محمد وبهذا نأخذ لابس بالصلوة على الجنازة في تينك الساعتين مالم تطلع الشمس... وهو قول أبي حنيفة.

مفسر: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہیں سے ہم دلیل پکڑتے ہیں کہ طلوع شمس وغروب شمس کے وقت نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیہ کہ اس کا رنگ تبدیل نہ ہو چکا ہو اور امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب الصلوة علی الجنازة فی المسجد

حدیث نمبر ۳۱۲: حدثنا مالک... ماصلى على عمر الا في المسجد.

مفسر: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی تھی۔

قال محمد لا يصلى على جنازة في المسجد وكذلك بلغنا عن أبي هريرة وموضع الجنازة بالمدينة... على الجنازة فيه.

مفسر: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہ جنازہ مسجد میں نہیں بلکہ مسجد سے باہر کسی اور جگہ پڑھی گئی تھی جس پر حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت

دلالت کرتی ہے کہ جنازہ کیلئے مسجد سے باہر ایک مخصوص جگہ تھی اور اسی جگہ پر سید الکونین ﷺ نماز جنازہ پڑھا کرتے تھے۔

باب يحمل الرجل الميت... هل ينقص ذلك وضوءه

حدیث نمبر ۳۱۳: حدثنا مالك... ثم دخل المسجد فصلى ولم يتوضا.

مفہوم: حضرت نافعؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے حضرت سعید بن زیدؓ کے لڑکے کے جنازے کو خوشبو لگا کر اٹھایا پھر مسجد میں داخل ہو کر وضو کے بغیر نماز ادا فرمائی۔

قال محمد وبهذا نأخذ لا وضوء على من حمل جنازة ولا من حنط ميتا او كفنه او غسله وهو قول ابى حنيفة. مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہیں سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ میت کو اٹھانے اسی طرح اس کے اور کام کرنے جیسے خوشبو لگانا کفن پہنانا وغیرہ سے اس پر وضو واجب نہیں اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل تدركه الصلوة... وهو على غير وضوء

حدیث نمبر ۳۱۴: حدثنا مالك... كان يقول لا يصلى الرجل على جنازة الا وهو طاهر.

مفہوم: حضرت نافعؓ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بغیر وضو نماز جنازہ پڑھنے کو ناجائز کہا ہے۔ قال محمد وبهذا نأخذ لا ينبغي ان يصلى على الجنازة الا طاهر فان فاجأته وهو على غير طهور... قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک بغیر وضو کے نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے اگر وضو کرنے کی گنجائش نہ ہو اور جنازہ حاضر ہو تو تیمم کرے یہ اس صورت میں ہے جب اس کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الصلوة على الميت بعد ما يدفن

حدیث نمبر ۳۱۵: حدثنا مالك... نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه فخرج بهم الى المصلى... اربع تكبيرات.

مفہوم: حضرت سعید بن المسیبؓ بیان کرتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے نجاشی کے وصال کی خبر سنی تو لوگوں کے ساتھ ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔

حدیث نمبر ۳۱۶: حدثنا مالك... اذا ماتت فاذنوني بها قال قال فاتی... الم امرکم ان تؤذنونی... فکبر اربع تکبیرات.

مفہوم: حضرت ابواسامہ بن ہبلؓ نے بیان کیا کہ حضور اکرم ﷺ کو ایک مسکینہ عورت کی خبر دی گئی اور سرکارِ دو عالم ﷺ مساکین کی عیادت فرمایا کرتے تھے اور ان کے احوال دریافت فرماتے۔ وہ کہتے ہیں کہ پھر سید الرسل ﷺ نے فرمایا جب ان کا انتقال ہو جائے تو مجھے ضرور اس کی اطلاع دے دینا۔ راوی کا بیان ہے کہ اس کا جنازہ رات کو اٹھایا گیا لوگوں نے رات کے وقت سرور کونین ﷺ کو اطلاع دینا اچھا نہ سمجھا پھر جب صبح ہوئی اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ میں نے تمہیں حکم نہیں دیا تھا کہ مجھے ضرور اطلاع دینا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہم نے رات کے وقت آرام کے باعث اطلاع دینا مناسب نہ سمجھا۔ راوی کہتے ہیں کہ سید البشر ﷺ باہر تشریف لائے اور اس مسکینہ عورت کی قبر پر لوگوں نے صفیں بنائیں اور آپ نے چار تکبیروں کے ساتھ اس

کی نماز جنازہ پڑھائی۔

قال محمد وبهذا نأخذ التكبير على الجنائز أربع تكبيرات ولا ينبغي أن يصلى على جنازة... وهو قول أبي حنيفة. **مفہوم:** امام محمدؒ نے فرمایا کہ چار تکبیریں پڑھنے کا استدلال ہم اس روایت سے کرتے ہیں اور غائبانہ نماز جنازہ مناسب نہیں ہے اور اس روایت کے علاوہ کوئی اور روایت نہیں ملتی جو اس بات پر دلالت کریں۔ اور نجاشی کا غائبانہ نماز جنازہ پڑھانا برکت اور پاکیزگی کے لئے تھا اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب ما روى ان الميت يعذب ببكاء الحي

حدیث نمبر ۳۱۷: حدثنا مالك... لا تبكوا على موتاكم فان الميت يعذب ببكاء اهله عليه.

مفہوم: عبد اللہ بن دینارؒ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ مردے پر رونا اچھا نہیں کیونکہ اس پر رونا اس کے لئے عذاب کا سبب ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۸: حدثنا مالك... ان الميت يعذب ببكاء الحي فقالت عائشة يغفر الله... وانها لتعذب في قبرها. **مفہوم:** جب حضرت ابن عمرؓ کا قول حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تک پہنچا کہ زندوں کا رونا مردے کے عذاب کا سبب ہوتا ہے تو فرمایا کہ ان سے لغزش ہو گئی ہے کیونکہ سید البشر ﷺ ایک دفعہ ایک جنازہ پر گزرے جس پر لوگ رورہے تھے تو فرمایا کہ یہ رورہے ہیں حالانکہ اس کو عذاب دیا جا رہا ہے۔

قال محمد وبقول عائشة عنها نأخذ وهو قول أبي حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کے قول پر ہی ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب القبر يتخذ مسجدا او يصلى اليه او يتوسد

حدیث نمبر ۳۱۹: حدثنا مالك... قال قاتل الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مسجدا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے یہودیوں کو اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنانے پر بربادی کی بددعا کی تھی۔

حدیث نمبر ۳۲۰: حدثنا مالك... كان يتوسد عليها ويضطجع عليها قال بشر يعني القبور.

مفہوم: حضرت علی بن ابی طالبؓ قبر سے ٹیک لگا کر سو جایا کرتے تھے۔

ختم شد

